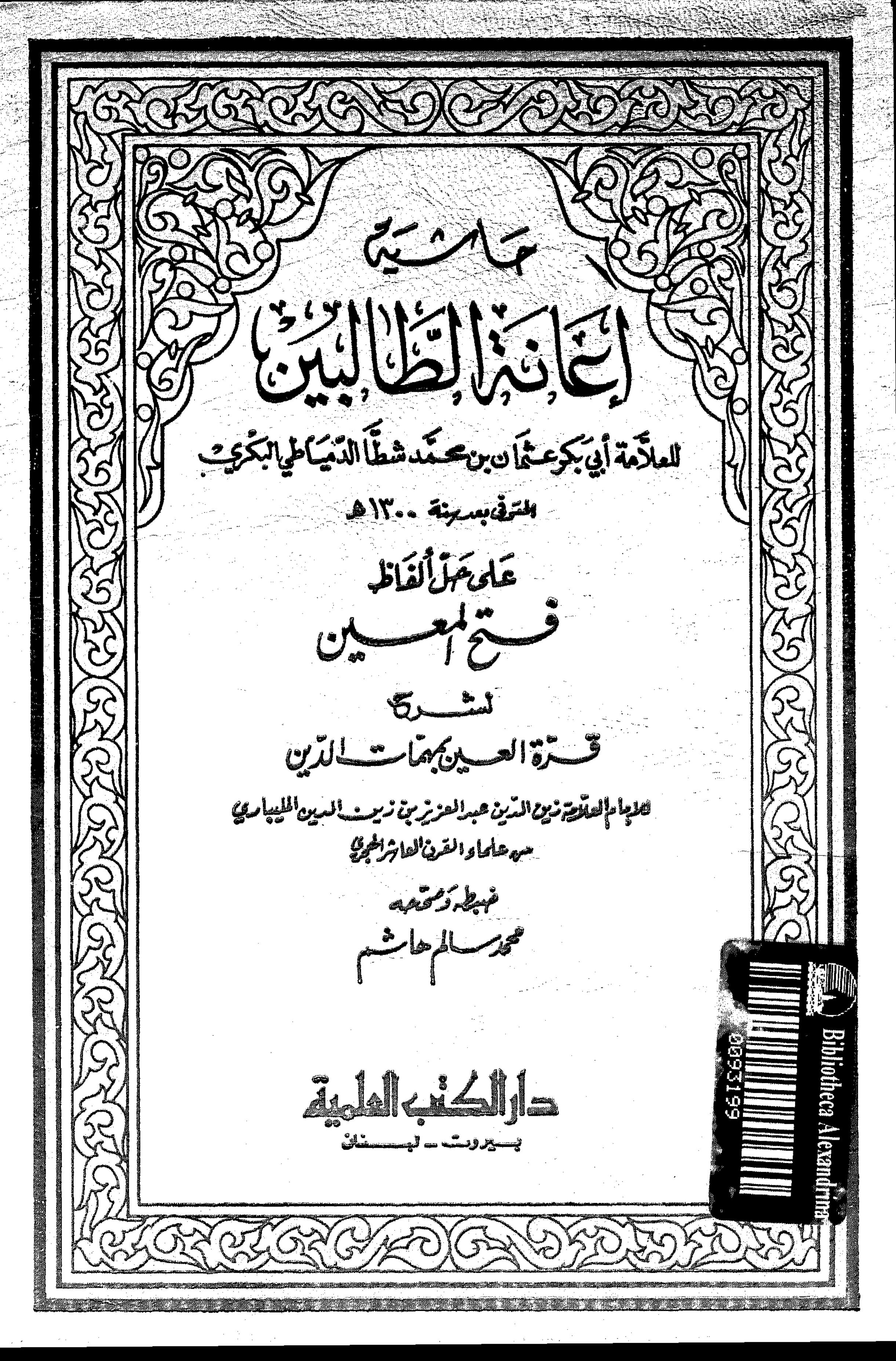


حاشية

إعانة الطالبين

للعلامة أبي بكر عثمان بن محمد شطا الدمياطي البكري

المتوفى بعد سنة ١٣٠٠ هـ

على حل ألفاظ

فتح المعين

لشرح

قرة العين بمهمات الدين

للإمام العلامة زين الدين عبد العزيز بن زين الدين المليباري

من علماء القرن العاشر الهجري

ضبطه وصححه

محمد سالم هاشم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

حاشية

إعانة الطالبين

للعلامة أبي بكر عثمان بن محمد شطا الدمياطي البكري

المتوفى بعد سنة ١٣٠٠ هـ

على حل ألفاظ

فتح المعين

لشرح

قرة العين بمهمات الدين

للإمام العلامة زين الدين عبد العزيز بن زين الدين المليباري

من علماء القرن العاشر الهجري

ضبطه وصححه

محمد سالم هاشم

الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

الطبعة الأولى

١٤١٥هـ - ١٩٩٥م

دار الكتب العلمية
Dar al-Kotob al-Ilmiyah

Beirut, Ramel al-Zarif, Bohtory St. - P.O.Box : 11-9424 Beirut
بيروت - رمل الظريف - شارع البحتري - ص.ب: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت

Tel. & Fax : (961-1) 602133 - 868051 - 366135 - 364398
هاتف و فاكس : (١-٩٦١) ٦٠٢١٣٣ - ٨٦٨٠٥١ - ٣٦٦١٣٥ - ٣٦٤٣٩٨

Beirut - lebanon بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

خطبة الشارح

الحمد لله الذي أوضح الطريق للطالبين، وسهل منهج السعادة للمتقين، وبصر بصائر المصدقين بسائر الحكم والأحكام في الدين، ومنحهم أسرار الإيمان[1] وأنوار الإحسان واليقين. وأشهد أن لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له الملك، الحق المبين. وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الصادق الوعد الأمين، القائل: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين». صلَّى الله عليه وعلى آله وأصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدِّين.

وبعد: فيقول أفقر الورى إلى ربه، ذي العطا، أبو بكر ابن المرحوم محمد شطا: إنه لما وفقني الله تعالى لقراءة شرح العالم العلامة، العارف الكامل، مربي الفقراء والمريدين والأفاضل، الجامع لأصناف العلوم، الحاوي لمكارم الأخلاق مع دقائق الفهوم، الشيخ زين الدين ابن الشيخ عبد العزيز ابن العلامة الشيخ زين الدين مؤلف هداية الأذكياء إلى طريق الأولياء ابن الشيخ علي ابن الشيخ أحمد الشافعي المليباري الفناني المسمى: **بفتح المعين بشرح قرة العين بمهمات الدين**، بمحفل من طلاب العلم العظام تجاه البيت الحرام، كتبت عليه هوامش تحلُّ مبناه وتبين معناه. ثم بعد تمام القراءة طلب مني جملة من الأصدقاء والخلان، أصلح الله لي ولهم الحال والشان، تجريد تلك الهوامش وجمعها، فامتنعت من ذلك لعلمي بأني لست ممن يرقى تلك المسالك، واعترافي بقلة بضاعتي، وإقراري بعدم أهليتي. فلما كرروا علي الطلب، توسلت بسيد، العجم والعرب، فجاءت البشارة بالإشارة، وشرعت في التجريد والجمع مستعيناً بالملك الوهاب وملتمساً منه التوفيق والصواب، رجاء أن يكون تذكرة لي وللأحباب. وأن ينفعني به والأصحاب، فالله هو المرجو لتحقيق رجاء الراجين وإنجاح حاجات المحتاجين. وسميته: **إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين**.

واعلم أيها الواقف على الجمع المذكور أنه ليس لي فيه إلاَّ النقل من كلام الجمهور، والإتيان في ذلك بالشيء المقدور. فالميسور ـ كما قيل ـ لا يسقط بالمعسور. وأن عمدتي في

---

(١) قوله: (أسرار الإيمان) هي المعارف والأوصاف الحميدة، كالزهد والتوكل والحياء. ا هـ. مؤلف.

. . . .

ذلك التحفة، وفتح الجواد شرح الإرشاد، والنهاية، وشرح الروض، وشرح المنهج، وحواشي ابن قاسم، وحواشي الشيخ علي الشبراملسي، وحواشي البجيرمي، وغير ذلك من كتب المتأخرين. وكثيراً ما أترك العزو خوفاً من التطويل، ثم ما رأيته من صواب في أي مطلب فهو من تحرير الأئمة أهل المذهب، وما رأيته من خطأ فمن تخليط حصل مني، أو وَهْمَ صدر من سوء فهمي، فالمسؤول ممن عثر على شيء من الخلل أن يصلحه، ويسامح فيما قد يظهر من الزلل. وما أحسن ما قيل:

إن تجد عيباً فسد الخللا فجل من لا عيب فيه وعلا

ونسأل الله العظيم رب العرش الكريم أن يوفقنا لمرضاته، ويسبل علينا ذيل كراماته، وأن يعيننا على الإكمال، وأن ينفع به كما نفع بأصله، إنه ذو الجود والإفضال، وأن يجعل ذلك خالصًا لوجهه الكريم وموجباً للفوز لديه بجنات النعيم، إنه على ذلك قدير وبالإجابة جدير.

[خطبة المؤلف]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيم

وها أنا أشرع في المقصود بعون الملك المعبود. فأقول ـ وبالله التوفيق لأحسن الطريق ـ قوله: (بسم الله الرحمن الرحيم) قد أفردها بالتأليف من لا يحصى من العلماء، وأبدى فيها وأبدع من لا يستقصى من النبلاء، ومع ذلك ما بلغوا معشار ما انطوت عليه من لطائف الأسرار ونكات التفسير، إذ لا يحيط بتفصيله وجمله إلاَّ اللطيف الخبير، كيف ذلك[1] وقد قال الإمام علي كرَّم الله وجهه:

«لو طويت لي وسادة لقلت في الباء من بسم الله الرحمن الرحيم وقر سبعين بعيراً».

وفي رواية عنه: «لو شئت لأوقرت لكم ثمانين بعيراً من معنى بسم الله الرحمن الرحيم». ولكن ينبغي التكلم عليها من جنس الفن المشروع فيه، وفاء بحقها وبحق الفن المشروع فيه. والآن الشروع في فن الفقه الباحث عن الأحكام الشرعية، فيقال: البسملة مطلوبة في كل أمر ذي بالٍ ـ أي حال ـ يهتم به شرعاً، بحيث لا يكون محرماً لذاته ولا مكروهاً كذلك، ولا من سفاسف الأمور ـ أي محقراتها ـ فتحرم على المحرم لذاته كالزنا، لا لعارض كالوضوء بماء مغصوب. وتكره على المكروه لذاته كالنظر لفرج زوجته، لا لعارض كأكل البصل. ولا تطلب على سفاسف الأمور، ككنس زبل، صوناً لاسمه تعالى عن اقترانه بالمحقرات. والحاصل أنها تعتريها الأحكام الخمسة: الوجوب، كما في الصلاة عندنا معاشر الشافعية ـ والاستحباب عيناً: كما في الوضوء والغسل، وكفاية: كما في أكل الجماعة، وكما في جماع الزوجين، فتكفي تسمية أحدهما ـ كما قال الشمس الرملي أنه الظاهر ـ والتحريم في المحرم الذاتي، والكراهة في المكروه الذاتي، والإباحة في المباحات التي لا شرف فيها، كنقل متاع من مكان إلى آخر، كذا قيل. وإنما افتتح الشارح كتابه بالبسملة، اقتداء بالكتاب العزيز، وعملاً بقوله ﷺ: «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر أو أقطع أو أجذم». والمعنى

---

(١) قوله: (كيف ذلك) أي كيف حصول الإحاطة اهـ. مؤلف.

. . . .

ـ على كل ـ أنه ناقص، وقليل البركة، وقلة البركة في كل شيء بحسبه. فقلتها في نحو التأليف قلة انتفاع الناس به وقلة الثواب عليه، وفي نحو الأكل قلة انتفاع الجسم به، وفي نحو القراءة قلة انتفاع القارىء بها، لوسوسة الشيطان له حينئذٍ. وأتبع ذلك بالحمدلة. عملاً بقوله ﷺ: «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أبتر أو أقطع أو أجذم». وقوله في الحديث فهو أبتر إلخ.

هو عند الجمهور من باب التشبيه البليغ. وعلى هذا فالأبتر وما بعده باقية على معانيها الحقيقية، وعند السعد يجوز أن يكون من باب الاستعارة بأن يشبه النقص المعنوي بالنقص الحسي الذي هو قطع الذنب، أو قطع إحدى اليدين، أو الجذم ـ بفتحتين ـ ويستعار البتر، أو الجذم، أو القطع، للنقص المعنوي. ويشتق منه أبتر أو قطع أو أجذم، بمعنى ناقص نقصاً معنوياً. فإن قلت: بين الحديثين تعارض لأنه إن عمل بحديث البسملة فات العمل بحديث الحمدلة، وإن عمل بحديث الحمدلة فات العمل بالآخر. قلت: قد ذكر العلماء لدفع التعارض أوجهاً كثيرة؛ فمن جملتها: أن الابتداء قسمان: حقيقي، وإضافي أي نسبي. والأول هو ما تقدم أمام المقصود ولم يسبقه شيء، والإضافي ما تقدَّم أمام المقصود وإن سبقه شيء. وقال عبد الحكيم: إنه يشترط في الإضافي أن يسبقه شيء، وحمل حديث البسملة على الأول والحمدلة على الثاني، تأسياً بالكتاب العزيز، وعملاً بالإجماع.

واعلم أنه جاء في فضل البسملة أحاديث كثيرة، غير الحديث المتقدم، روي عن النبي ﷺ أنه قال: «أول ما كتب القلم بسم الله الرحمن الرحيم، فإذا كتبتم كتاباً فاكتبوها أوله، وهي مفتاح كل كتاب أنزل. ولما نزل بها جبريل أعادها ثلاثاً، وقال: هي لك ولأمتك، فمرهم أن لا يدعوها في شيء من أمورهم، فإني لم أدعها طرفة عين مذ نزلت على أبيك آدم، وكذلك الملائكة». وروي أنها لما نزلت هرب الغيم إلى المشرق، وسكنت الرياح، وهاج البحر، وأصغت البهائم بآذانها، ورجمت الشياطين، وحلف الله بعزته وجلاله أن لا يسمى اسمه على مريض إلاَّ شفاه، ولا يسمى اسمه على شيء إلاَّ بارك فيه. وروي أن رجلاً قال بحضرته ﷺ: تعس الشيطان. فقال له عليه الصلاة والسلام: «لا تقل ذلك فإنه يتعاظم عنده ـ أي عند هذا القول ـ ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم، فإنه يصغر حتى يصير أقل من ذبابة». وروي: من أراد أن يحيا سعيداً ويموت شهيداً فليقل عند ابتداء كل شيء بسم الله الرحمن الرحيم ـ أي كل شيء ذي بال ـ بدليل الحديث المتقدم. وروي: بسم الله الرحمن الرحيم أم القرآن، وهي أم الكتاب، وهي السبع المثاني. قال العلامة الصبان في رسالته على البسملة: لعلّ وصفها بهذا باعتبار اشتمالها على معاني الفاتحة. اهـ. وعدد حروف البسملة الرسمية تسعة عشر حرفاً، وعدد خزنة النار تسعة عشر خازناً، كما قال الله تعالى: ﴿**عليها تسعة عشر**﴾ [المدثر: ٣٠].

. . . .

قال ابن مسعود: فمن أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ البسملة، فيجعل الله له بكل حرف منها جُنّة ـ بضم الجيم ـ أي وقاية ـ من كل واحد منهم، فإنهم يقولونها في كل أفعالهم، فبها قوتهم[١] وبها استضلعوا[٢]. وعن علي رضي الله عنه، مرفوعاً: «ما من كتاب يلقى في الأرض وفيه بسم الله الرحمن الرحيم إلاَّ بعث الله ملائكة يحفون عليها بأجنحتهم، حتى يبعث الله ولياً من أوليائه يرفعه. فمن رفع كتاباً من الأرض فيه البسملة رفع الله اسمه في أعلى عليين، وغفر له ولوالديه ببركتها». وروي عنه ﷺ أنه قال: «من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم، وكان مؤمناً، سبحت معه الجبال، إلاَّ أنه لا يسمع تسبيحها». وروي عنه ﷺ أنه قال: «إذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم، قالت الجنة: لبيك اللهم وسعديك، إلهي، إن عبدك فلاناً قال بسم الله الرحمن الرحيم، اللهمَّ زحزحه عن النار وأدخله الجنة». وروي أن الكتب المنزلة من السماء إلى الأرض مائة وأربعة؛ أنزل على شيث[٣] ستون، وعلى إبراهيم ثلاثون، وعلى موسى قبل التوراة عشرة، والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان. وأن معاني كل الكتب[٤] مجموعة في القرآن، ومعانيه مجموعة في الفاتحة ولهذا[٥] سميت أم الكتاب ومعانيها مجموعة في البسملة، ومعانيها مجموعة في بائها، ومعناها: بي كان ما كان، وبي يكون ما يكون. والمراد الجمع[٦] ولو إجمالاً،[٧] بطريق الإيماء وإنما جمعت الفاتحة جميع معاني القرآن، لأن كل ما فيه من الحمد والشكر والثناء فهو مندرج تحت قوله الحمد لله، وكل ما فيه من الخلائق فهو تحت كلمة رب العالمين، وكل ما فيه من الرحمة والعطاء فهو تحت كلمة الرحمن، وكل ما فيه من ذكر العفو والمغفرة فهو تحت كلمة الرحيم، وكل ما فيه من أوصاف القيامة فهو تحت كلمة مالك يوم الدين، وكل ما فيه من بيان الهداية والدعاء والثبات على الإسلام فهو تحت كلمة إهدنا الصراط المستقيم، وكل ما فيه من بيان صفات الصالحين فهو تحت كلمة

---

(١) قوله: (فبها قوتهم) سألت شيخي وأستاذي عن ضبط هذه الكلمة، هل هو بضم القاف وتشديد الواو المفتوحة، أو بضم القاف وسكون الواو، فأجاب بأن كلا الضبطين له معنى صحيح.

(٢) وقوله: (وبها استضلعوا) أي امتلأوا رياً وشبعاً. وفي رواية: وبها استظلوا. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (على شيث) بالمثلثة والصرف، كما قاله الشنواني على الأزهرية. ومعناه: هبة الله، لأنه وهب له ورزقه بعد أن قتل قابيل هابيل. قال ابن إسحاق: فلما حضرت آدم الوفاة عهد إلى ابنه شيث، وعلمه ساعات الليل والنهار وعبادات تلك الساعات، وأعلمه بوقوع الطوفان بعد ذلك. اهـ مؤلف.

(٤) قوله: (كل الكتب) أي سوى القرآن، لئلا يلزم عليه ظرفية شيء في نفسه. وكذا يقال فيما بعد.

(٥) قوله: (ولهذا الخ) أي ولكون معاني القرآن مجموعة في الطاعة سميت الفاتحة أم الكتاب. اهـ مؤلف.

(٦) قوله: (والمراد الجمع) أي بالجمع في قوله مجموعة.

(٧) قوله: (ولو إجمالاً) أي أنه لا فرق في الجمع بين أن يكون تفصيلاً، كما مر في جمع القرآن لمعاني الكتب. أو إجمالاً. كما في جمع الفاتحة لمعاني القرآن. اهـ مؤلف.

. . . .

صراط الذين أنعمت عليهم، وكل ما فيه من الغضب فهو تحت كلمة غير المغضوب عليهم، وكل ما فيه من ذكر الأهواء والبدع فهو تحت كلمة ولا الضالين.

ووجه بعضهم كون معاني البسملة في الباء، بأن المقصود من كل العلوم وصول العبد إلى الرب، وهذه الباء لما فيها من معنى الإلصاق تلصق العبد بجناب الرب. زاد بعضهم: ومعاني الباء في نقطتها[١]، ومعناها: أنا نقطة الوجود، المستمد مني كل موجود. وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «البسملة فاتحة كل كتاب» وفي رواية: «بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب». فإن قيل: إن هذه الرواية والتي قبلها يفهمان أن كل كتاب أنزل مشتمل على معاني القرآن، لأنه مشتمل على البسملة المشتملة على معاني الفاتحة المشتملة على معاني القرآن، والرواية التي قبلهما تفهم خلاف ذلك؛ بل تفهم أنها لم توجد في غير القرآن رأساً. فالجواب أن البسملة المفتتح بها كل الكتب المنزلة لم تكن بهذا اللفظ العربي على هذا الترتيب، والمفتتح بها القرآن المجيد، بهذا اللفظ العربي على هذا الترتيب، ويجوز أن تكون لكونها[٢] بهذا اللفظ العربي. وهذا الترتيب لها دخل في اشتمالها على معاني القرآن، فلا يلزم حينئذ من اشتمال الكتب عليها بغير هذا اللفظ وهذا الترتيب، اشتمال كل كتاب على معاني القرآن. ولا يرد[٣] ما وقع في سورة النمل عن سيدنا سليمان في كتابه لبلقيس من أنها بهذا اللفظ العربي وهذا الترتيب، لأن ذلك كان ترجمة عما في كتابه لها. ومما يتعلق بالبسلمة من المعاني الدقيقة ما قيل: إن الباء بهاء الله، والسين سناء الله، والميم مجد الله. وقيل: الباء بكاء التائبين، والسين سهو الغافلين، والميم مغفرته للمذنبين. وقال بعض الصوفية: الله لأهل الصفاء، الرحمن لأهل الوفاء، الرحيم لأهل الجفاء. والحكمة في أن الله سبحانه وتعالى جعل افتتاح البسملة بالباء دون غيرها من الحروف، وأسقط الألف من اسم، وجعل الباء في مكانها، أن الباء حرف شفوي تنفتح به الشفة ما لا تنفتح بغيره، ولذلك كان أول انفتاح فم الذرة الإنسانية في عهد ألست بربكم بالباء في جواب بلى، وأنها مكسورة أبداً.

فلما كانت فيها الكسرة، والانكسار في الصورة والمعنى، وجدت شرف العندية من الله

(١) قوله: (في نقطتها) قال ع ش: أي لأنها إشارة إلى المركز الحقيقي الذي عليه مدار الأشياء، هو وحدته تعالى. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (لكونها الخ) علة تقدمت على معلولها، وهو قوله لها دخل أي وإنما كان دخل فيما ذكر ثابتاً لأجل كونها بهذا اللفظ العربي وهذا الترتيب. اهـ مؤلفه.

(٣) قوله: (ولا يرد) أي على كون البسملة المفتتح بها كل الكتب المنزلة لم تكن بهذا اللفظ العربي. اهـ مؤلف.

الحَمْدُ للهِ

تعالى، كما قال: «أنا عند المنكسرة قلوبهم» بخلاف الألف، فإن فيها ترفعاً وتكبراً وتطاولاً، فلذلك أسقطت. وخصت التسمية بلفظ الجلالة ولفظ الرحمن، ولفظ الرحيم، ليعلم العارف أن المستحق لأن يستعان به في جميع الأمور هو المعبود الحقيقي، الذي هو مولى النعم كلها، عاجلها وآجلها، جليلها وحقيرها. فيتوجه العارف بجملته حرصاً ومحبة إلى جناب القدس، ويتمسك بحبل التوفيق، ويشتغل سره بذكره والاستمداد به عن غيره. والكلام على البسملة من الأسرار والعجائب واللطائف، لا يدخل تحت حصر. وفي هذا القدر كفاية، وبالله التوفيق.

قوله: (الحمد لله) آثره على الشكر اقتداء بالكتاب العزيز، ولقوله ﷺ: «لا يشكر الله من لم يحمده». والحمد معناه اللغوي الثنا بالجميل لأجل جميل اختياري، سواء كان في مقابلة نعمة أم لا. ومعناه العرفي فعل ينبىء عن تعظيم المنعم من حيث أنه منعم على الحامد أو غيره. والشكر لغة: هو الحمد العرفي، وعرفاً: صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله، أي أن يصرف جميع الأعضاء والمعاني[1] التي أنعم الله عليه بها في الطاعات التي طلب استعمالها فيها، فإن استعملها في أوقات مختلفة سمي شاكراً، أو في وقت واحد سمي شكوراً، وهو قليل، لقوله تعالى: ﴿وقليل من عبادي الشكور﴾ [سبأ: ١٣]. وصوّر ذلك[2] العلامة الشبراملسي بمن حمل جنازة متفكراً في مصنوعات الله، ناظراً لما بين يديه، لئلا يزل بالميت ماشياً برجليه إلى القبر، شاغلاً لسانه بالذكر، وأذنيه باستماع ما فيه ثواب، كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وأقسام الحمد أربعة: حمدان قديمان؛ وهما حمد الله نفسه، نحو الحمد لله الذي خلق السموات والأرض، وحمده بعض عباده، كقوله تعالى في أيوب: ﴿نِعم العبد إنه أوّاب﴾ [ص: ٣٠]. وحمدان حادثان؛ وهما حمدنا له تعالى، وحمد بعضنا لبعض. وينقسم الحمد إلى: واجب، كالحمد في الصلاة وفي خطبة الجمعة وإلى مندوب، كالحمد في خطبة النكاح، وفي ابتداء الدعاء، وبعد الأكل والشرب، وفي ابتداء الكتب المصنفة، وفي ابتداء درس المدرسين، وقراءة الطالبين بين يدي المعلمين. وإلى مكروه، كالحمد في الأماكن المستقذرة، كالمجزرة والمزبلة ومحل قضاء الحاجة. وإلى حرام، كالحمد عند الفرح بالوقوع في معصية.

واعلم أنه جاء في فضل الحمد أحاديث كثيرة؛ روي عن النبي ﷺ «أن الله عزّ وجلّ يحب أن يحمد»، وأخرج الديلمي مرفوعاً «إن الله يحب الحمد، يحمد به ليثيب حامده، وجعل الحمد لنفسه ذكراً ولعباده ذخراً». وفي البدر المنير، عنه عليه السلام: «حمد الله أمان للنعمة

---

(١) قوله: (والمعاني) أي القوى الباطنية، كالعقل الذي هو منشأ التفكر.

(٢) قوله: (صور ذلك) أي استعمالها في آن واحد.

الفَتّاحِ الجَوَادِ، المُعِينِ على التَّفَقُّهِ في الدِّين مَن اختارَهُ مِنَ العِبادِ، وأشْهَدُ أن لا إلَه إلاَّ

من زوالها». وعنه ﷺ: «من لبس ثوباً فقال: الحمد الله الذي كساني هذا الثوب من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه». وأفضل المحامد أن يقول العبد الحمد لله حمداً[١] يوافي نعمه ويكافىء مزيده. لما ورد «أن الله تعالى لما أهبط أبانا آدم إلى الأرض قال: يا رب، علمني المكاسب، وعلمني كلمة تجمع لي فيها المحامد. فأوحى الله إليه أن قل ثلاثاً، عند كل صباح ومساء، الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافىء مزيده». ولهذا لو حلف إنسان ليحمدن الله بمجامع المحامد بر بذلك[٢]. وقال بعض العارفين: الحمد لله ثمانية أحرف، كأبواب الجنة، فمن قالها عن صفاء قلب استحق أن يدخل الجنة من أيها شاء. أي فيخير بينها إكراماً له، ولكن لا يختار إلاَّ الذي سبق في علمه أن يدخل منه.

قوله: (الفتاح) هو من أسماء الله الحسنى. وهو من صيغ المبالغة، ومعناه: الذي يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية. وقيل: الحاكم بين الخلائق، من الفتح بمعنى الحكم. وقيل: الذي يعينك عند الشدائد وينميك صنوف العوائد. وقيل: الذي فتح على النفوس باب توفيقه، وعلى الأسرار باب تحقيقه. وحظ العبد من هذا الاسم أن يجتهد حتى يفتح على قلبه في كل ساعة باباً من أبواب الغيب والمكاشفات والخيرات والمسرات. ومن قرأه إثر صلاة الفجر إحدى وسبعين مرة ويده على صدره، طهر قلبه وتنور سره ويسر أمره. وفيه سر عظيم لتيسير الرزق وغيره. اهـ. من شرح أسماء الله الحسنى. قوله: (الجواد) هو السخي، كما في القاموس. ومعناه: الكريم المتفضل على عباده بالنوال قبل السؤال. وفي التحفة ما نصه: الجواد، بالتخفيف، كثير الجود ـ أي العطاء ـ واعترض بأنه ليس فيه توقيف، أي وأسماؤه تعالى توقيفية على الأصح. وأجيب عنه بأن فيه مرسلاً اعتضد بمسند، بل روى أحمد والترمذي وابن ماجه حديثاً طويلاً؛ فيه: «بأني جواد ماجد». اهـ. بحذف. قوله: (المعين على التفقه في الدين إلخ) أي الموفق لمن اختاره من عباده عليه، لقوله عليه السلام: «من يرد الله به خيراً

---

(١) قوله: (الحمد لله حمداً. إلخ) هكذا في البجيرمي على الخطيب، من غير زيادة رب العالمين، وفي أذكار النووي بزيادته، فلعله روايتان. لكن رأينا في حاشية الكردي علي شرح بأفضل ما يفيد أن الرواية بزيادته، وإن كان ما ذكروه في باب الأيمان من أنه لو حلف إنسان ليحمدن الله عزَّ وجلَّ بمجامع الحمد برَّ بقوله الحمد لله حمداً ـ من غير زيادته ـ. وعبارته: قوله الحمد لله رب العالمين إلخ. أعلم أن أئمتنا الشافعية رحمهم الله تعالى ذكروا في باب الأيمان أن الإنسان إذا حلف ليحمدن الله عزَّ وجلَّ بمجامع الحمد، أو بأجل التحاميد، كان بره بما ذكره الشارح. نعم، لم يذكروا في ذلك لفظ رب العاليمن، وأتى به الشارح تأسياً بالكتاب العزيز، وبالحديث الوارد بأن هذه الصيغة هي مجامع الحمد فإن فيه ذلك. اهـ. وقوله فإن فيه ذلك، أي لفظ رب العالمين، فتنبه وراجع. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (بر بذلك) أي بقوله الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافىء مزيده. اهـ مؤلف.

اللهِ،شهادَةً تُدْخِلُنا دارَ الخُلودِ،وأشهدُ أنّ سيدنا محمداً عبده ورسوله، صاحِبُ المقامِ

يفقهه في الدين» والتفقه التفهم شيئاً فشيئاً، لأن الفقه معناه لغة الفهم، كما سيأتي. والدين، ما شرعه الله تعالى من الأحكام على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام، سمي ديناً لأنا ندين له، أي ننقاد. قوله: (**وأشهد إلخ**) أي أعترف بلساني وأذعن بقلبي أن لا معبود بحق موجود إلاَّ الله. والشهادة لغة. التحقق بالبصر أو البصيرة، كالمشاهدة. واصطلاحاً: قول صادر عن علم بمشاهدة بصر أو بصيرة. ولما كان من شروط الإسلام ترتيب الشهادتين عطف الشهادة الثانية على الأولى فقال: وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله. وأتى بالشهادة لحديث: «كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء» أي مقطوعة البركة أو قليلتها. ولما قيل إنه يطلب من كل بادىء في فن أربعة أمور على سبيل الوجوب الصناعي: البسملة، والحمدلة، والتشهد، والصلاة على النبي ﷺ. وثلاثة على سبيل الندب الصناعي: تسمية نفسه، وكتابه، والإتيان ببراعة الاستهلال. وفات الشيخ ـ رحمه الله تعالى ـ هنا من الأمور المندوبة تسمية نفسه. قوله: (**شهادة**) مصدر مؤكد لعامله. قوله: (**دار الخلود**) هي الجنة. قوله: (**المقام المحمود**) هو مقام الشفاعة العظمى في فصل القضاء، يحمده فيه الأولون والآخرون. قوله: (**صلَّى الله إلخ**) أي اللهم صلِّ عليه وسلم. وأتى بالفعلين بصيغة الماضي رجاء تحقق حصول المسؤول، وإنما صلَّى وسلم المؤلف في أول كتابه امتثالاً لأمر الله تعالى في قوله تعالى: ﴿**يأيها الذين آمنوا صلوا**﴾ [الأحزاب: ٥٦] الآية، ولما قام على ذلك عقلاً ونقلاً من البرهان. أما نقلاً[1]: فقوله تعالى: ﴿**ورفعنا لك ذكرك**﴾ [الشرح: ٤]. أي لا أذكر إلاَّ وتذكر معي. وأما عقلاً: فلأن المصطفى هو الذي علمنا شكر المنعم، وكان سبباً في كمال هذا النوع الإنساني، فاستوجب قرن شكره بشكر المنعم، عملاً بالحديث القدسي: «عبدي لم تشكرني، إذا لم تشكر من أجريت النعمة على يديه». ولا شك بأنه ﷺ الواسطة العظمى لنا في كل نعمة، بل هو أصل الإيجاد لكل مخلوق، كما قال ذو العزة والجلال:

لولاك لولاك لما خلقت الأفلاك

واعلم أنه جاء في فضل الصلاة على النبي ﷺ أحاديث كثيرة، منها قوله ﷺ: «من صلى عليّ في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اسمي في ذلك الكتاب». وقوله عليه السلام: «من سره أن يلقى الله وهو عنه راض، فليكثر من الصلاة علي». وقوله عليه السلام: «من أكثر من الصلاة علي في حياته أمر الله جميع مخلوقاته أن يستغفروا له بعد موته». وقال عليه السلام: «أكثروا من الصلاة علي، فإنها نور في القبر، ونور على الصراط، ونور في الجنة».

---

(١) قوله: (أما نقلاً) أي أما ما قام عليه من البرهان حال كونه نقلاً. ومثله يقال في قوله وأما عقلاً. ا هـ مؤلف.

المحمودِ، صلَّى الله وسلمّ عليه وعلى آلِه وأصحابِهِ الأمْجادِ صلاةً وسلاماً أفوز بهما يومَ المَعاد.

وقال عليه السلام: «أكثروا من الصلاة علي فإنها تطفيء غضب الجبار، وتوهن كيد الشيطان». وقال عليه السلام: «أكثركم صلاة عليّ أكثركم أزواجاً في الجنة». وفي حديث مرفوع: «ما جلس قوم فتفرقوا عن غير الصلاة على النبي ﷺ إلا تفرقوا عن أنتن من جيفة حمار». قال ابن الجوزي في البستان: فإذا كان المجلس الذي لا يصلى فيه يكون بهذه الحالة فلا غرو أن يتفرق المصلون عليه من مجلسهم عن أطيب من خزانة العطار، وذلك لأنه ﷺ كان أطيب الطيبين وأطهر الطاهرين، وكان إذا تكلم امتلأ المجلس بأطيب من ريح المسك. وكذلك مجلس يذكر فيه النبي ﷺ تنمو منه رائحة طيبة تخترق السموات السبع حتى تنتهي إلى العرش، ويجد كل من خلقه الله ريحها في الأرض، غير الإنس والجن، فإنهم لو وجدوا تلك الرائحة لاشتغل كل واحد منهم بلذتها عن معيشته. ولا يجد تلك الرائحة ملك أو خلق الله تعالى إلا استغفر لأهل المجلس، ويكتب لهم بعدد هذا الخلق كلهم حسنات، ويرفع لهم بعددهم درجات، سواء كان في المجلس واحد أو مائة ألف، كل واحد يأخذ من هذا الأجر مثل هذا العدد، وما عند الله أكثر. وللصلاة عليه ﷺ فوائد لا تحصى، منها: أنها تجلو القلب من الظلمة، وتغني عن الشيخ، وتكون سبباً للوصول، وتكثر الرزق، وأن من أكثر منها حرم الله جسده على النار. وينبغي للشخص إذا صلى عليه أن يكون بأكمل الحالات، متطهراً متوضئاً مستقبل القبلة، متفكراً في ذاته السنية، لأجل بلوغ النوال والأمنية، وأن يرتل الحروف، وأن لا يعجل في الكلمات، كما قال ﷺ: «إذا صليتم علي فأحسنوا الصلاة عليّ، فإنكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليّ. وقولوا: اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين سيدنا محمد عبدك ورسولك، إمام الخير وقائد الخير، ورسول الرحمة. اللهمّ ابعثه المقام المحمود الذي يغبطه فيه الأولون والآخرون». رواه الديلمي موقوفاً عن ابن مسعود رضي الله عنه. قوله: (وعلى آله)أتى بذلك امتثالاً لخبر: «قولوا اللهمَّ صلِّ على محمد وعلى آله». وقوله: (وأصحابه) وجه ندب الإتيان بهم في نحو هذا المقام إلحاقهم بالآل، بقياس الأولى، لأنهم أفضل من الآل الذين لا صحبة لهم. والنظر لما فيهم من البضعة الكريمة إنما يقتضي الشرف من حيث الذات، وكلامنا في أكثرية العلوم والمعارف هذا بناء على ما هو المشهور في معنى الآل؛ أما على ما قد يراد بهم في نحو هذا المقام ـ كما سيأتي في كلامه ـ فالأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين آل، وكذلك غيرهم، وحينئذ فإفرادهم بالذكر للاعتناء بهم لما خصوا به عن غيرهم من الفضل، دفعاً لتوهم إرادة المعنى المشهور للآل هنا. اهـ كردي. قوله: (الأمجاد) جمع ماجد أو مجيد، على غير قياس. والمجد: الشرف والرفعة، وهو وصف لكل من الآل والأصحاب. قوله: (صلاة وسلاماً) منصوبان على المفعولية المطلقة

(وبعد) فهذا شرحٌ مفيدٌ على كتابي المُسَمَّى بِقُرَّةِ العِينِ بِمُهمَّاتِ الدِّين، يُبَيِّنُ المرادَ ويُتَمِّمُ المَفادَ، ويُحَصِّل المقاصِدَ ويُبرِزُ الفَوائد. (وسَمَّيته): بفتحِ المُعينِ بِشرحِ

بصلى وسلم، وأتى بهما لإفادة التقوية والتأكيد. قوله: (أفوز بهما) أي أظفر وأبلغ المقصود بسببهما. قوله: (يوم المعاد) بفتح الميم، بمعنى المرجع والمصير ـ كما في المختار ـ والمراد يوم القيامة.

قوله: (وبعد الخ) أي وبعدما تقدم من البسملة والحمدلة والتشهد والصلاة والسلام على النبي ﷺ وآله وأصحابه، فأقول لكم هذا إلخ. فهي يؤتى بها عند إرادة الانتقال من نوع من الكلام إلى نوع آخر منه، والكلام عليها مما أفرد بالتأليف فلا حاجة إلى الإطالة. قوله: (بِقُرّة العين) قال في القاموس: قرت العين تقر بالكسر والفتح قرة، وتُضَم، وقروراً: بردت وانقطع بكاؤها، أو رأت ما كانت متشوقة إليه. اهـ. بتصرف. وهو هنا كناية عن سرور العين لأنه يلزم من برد العين السرور، فهو كناية اصطلاحية[1]. وسماه بهذا الاسم لأنه يحصل به سرور وفرح لمن يطلع عليه: قوله: (يبين المراد) أي يظهر المعنى المراد من ألفاظ المتن. وذلك يكون ببيان الفاعل والمفعول ومرجع الضمير ونحو ذلك. قوله: (ويتمم المفاد) بضم الميم، اسم مفعول، يعني يكمل المعنى المستفاد مما مر، ويحتمل أن يكون مصدراً ميمياً بمعنى الفائدة. ولا يخفى حسن ذكر التبيين في جانب المراد والتتميم في جانب المفاد لاحتياج المراد إلى الكشف والإيضاح لخفائه، والمفاد إلى تكميل وتتميم النقص بذكر نحو قيد. قوله: (بشرح) متعلق بفتح قبل جعله علماً، وأما بعده فهو جزء علم فلا يتعلق بشيء؛ وهذا العلم مركب من تسع كلمات ليس منها الباء الأولى. وكتب الجمل على قول شرح المنهج بفتح الوهاب ما نصه: متعلّق بسميته، وهذه الباء ليست من العلم بخلاف الثانية، فإنها منه متعلقة بفتح بالنظر لحاله قبل العلمية، وأما بالنظر لحاله بعدها فليست متعلقة بشيء؛ وهذا العلم مركب من ست كلمات، والظاهر أنه إسنادي بجعل فتح الوهاب مبتدأ. وقوله بشرح منهج الطلاب خبراً. ويبعد كونه إضافياً أو مزجياً. اهـ. قوله: (وأنا أسأل إلخ) قدم المسند إليه قصداً لتقوية الحكم وتأكيده بتكرر الإسناد، وذلك لأنه لما مدح تصنيفه بأنه مفيد وأنه يبين المراد إلخ، كان مظنة توهم الاعتماد في حصول النفع عليه، فقوى السؤال دفعاً لهذا الإيهام، وإن كان بعيداً. وذكر في الأطول من وجوه التقديم أنه يجوز أن يكون للتخصيص إظهاراً للوحدة في هذا الدعاء وعدم مشارك له فيه بالتأمين ليستعطف به، فكأنه قال في أثناء السؤال: إلهي أجبني وارحم وحدتي وانفرادي عن الأعوان. اهـ. انظر السعد وحواشيه. وقوله: (الكريم) من الكرم، وهو

---

(١) قوله: (كناية اصطلاحية) وهي لفظ يطلق ويراد منه لازم معناه. اهـ مؤلف.

قُرَّةِ العينِ بمهمات الدِّين. وأنا أسألُ اللهُ الكريمَ المنانَ أن يَعُمَّ الانتفاعُ به للخاصَّةِ والعامَّةِ من الإخوانِ، وأن يُسْكِنَني به الفردوسَ في دار الأمان، إنه أكرَمُ كريمٍ وأرحم رحيمٍ.

(بسم الله الرحمن الرحيم) أُؤلِّف: والاسمُ مُشتَقٌّ من السُّمُوّ وهو العُلُوّ، لا من

إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي، على وجه ينبغي، لا لغرض وعلة. وقوله: (المنان) من المنة، وهي النعمة مطلقاً أو بقيد كونها ثقيلة مبتدأة من غير مقابل يوجبها. فنعمته تعالى من محض فضله إذ لا يجب عليه لأحد شيء، خلافاً لزعم المعتزلة بوجوب الأصح عليه، تعالى الله عن ذلك. وقيل مأخوذ من المن الذي هو تعداد النعم، وهو من الله حسن ليذكّر عباده نعمه عليهم فيطيعوه، ومن غيره مذموم لقوله تعالى: ﴿لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى﴾ [البقرة: ٦٤] واستثنى من ذلك النبي والوالد والشيخ فيجوز لهم المن. وقوله: (أن يعم) المصدر المنسبك من أن، والفعل مفعول ثان لأسأل. وقوله الانتفاع مرفوع على الفاعلية. وقوله للخاصة: اللام زائدة، وما بعدها منصوب على المفعولية. ويحتمل أن يكون فاعل الفعل ضميراً يعود على الله. والانتفاع منصوب بإسقاط الخافض؛ أي أسأل أن يعم الله بالانتفاع بالشرح المذكور الخاصة والعامة. وفي القاموس: يقال عمهم بالعطية إلخ. ا هـ. والمراد بالخاصة هنا: المنتهون والمتوسطون، وبالعامة: المبتدئون. قوله: (الفردوس في دار الأمان) هي الجنة، وهي مشتملة على سبع جنان، أفضلها وأوسطها الفردوس. وجنة المأوى، وجنة الخلد، وجنة النعيم، وجنة عدن، ودار السلام، ودار الجلال، وإلى ما ذكر ذهب ابن عباس. وقيل أربع، ورجحه جماعة، لقوله تعالى: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾ [الرحمن: ٤٦] ثم قال: ﴿ومن دونهما جنتان﴾ [الرحمن: ٤٦]. وقوله: (إنه إلخ) يحتمل أن يكون بفتح الهمزة على حذف لام العلة، ويحتمل أن يكون بكسرها على أنها جملة مستأنفة سيقت لبيان السبب الحامل له على سؤال الله. وقوله: (أكرم كريم وأرحم رحيم)، أي من كل كريم ومن كل رحيم. فحذف من كل اختصاراً، وأضيف أفعل إلى ما بعده. وجاز كونه مفرداً، مع أن الأصل أن يكون جمعاً، لكون أفعل بعض ما يضاف إليه لفهم المعنى وعدم التباس المراد.

قوله أي: (أؤلف) هذا بيان لمتعلق الباء، بناء على أنها أصلية، وقدره فعلاً مؤخراً خاصاً لأن ما ذكر هو الأولى في تقدير المتعلق. أما أولوية كونه فعلاً فلأنه هو الأصل في العمل، وأما أولوية كونه خاصاً فلرعاية المقام، لأن كل شارع في شيء يضمر في نفسه لفظ ما كانت التسمية مبدأ له، فالكاتب يضمر أكتب، والمؤلف يضمر أؤلف، ولإشعار ما بعد البسملة به فهو قرينة على المحذوف، وأما أولوية كونه مؤخراً فليكون اسمه تعالى مقدماً ذكراً فيوافق تقدم مسماه وجوداً، وليفيد الاختصاص، لأن تقديم المعمول يفيده عند الجمهور. والمعنى: أن البداءة لا

. . . .

تتم إلا بمعونة اسمه تعالى. ففيه رد على من يعتقد أن البداءة كما تكون باسم الله تكون أيضاً باسم آلهتهم، وهذا يسمى قصر إفراد. ورد على من يعتقد أنها لا تكون باسم الله وإنما تكون باسم آلهتهم، كالدهرية المنكرين وجوده تعالى، وهذا يسمى قصر قلب. ورد أيضاً على المترددين بين أن تكون باسم الله أو باسم آلهتهم، وهذا يسمى قصر تعيين. قال العلامة الصبان: ثم القصر هنا غير حقيقي[١] لتعذر الحقيقي في قصر الصفة على الموصوف، كما هنا. فإن المعنى قصر الابتداء على كونه باسم الله لا يتعداه إلى كونه باسم غيره، وإن ثبت له[٢] أوصاف أخر ككونه[٣] في ذي بال. قوله: (والاسم مشتق من السمو) أي مأخوذ منه وفرع عنه. وهو العلو، لأن مسماه يعلو به ويرتفع عن زاوية الهجران إلى محفل الاعتبار والعرفان، لأن محقرات الأشياء ليس شيء منها مما يوضع له اسم خاص بها بل يعبر عنها باسم جنسها أو نوعها. وهذا مذهب البصريين، فأصله عندهم سمو، حذفت لامه تخفيفاً، لأن الواضع علم أنه يكثر استعماله فخففه، ثم سكنت سينه، وأتى بهمزة الوصل توصلاً وعوضاً عن اللام المحذوفة. فوزنه حينئذ: أفع، فهو من الأسماء المحذوفة الأعجاز، ويشهد لذلك أنهم اتفقوا على أمور؛ منها أن تصغير اسم سمى أصله سميو، قلبت الواو ياء وأدغمت الياء الأولى فيها. ومنها أن جمعه أسماء، وأصله أسماو قلبت الواو همزة لتطرفها عقب ألف زائدة. ومنها أن الفعل منه سميت وأسميت وتسميت، وأصلها سموت وأسموت وتسموت، قلبت الواو ياء لوقوعها رابعة عقب غير ضم. قوله: (لا من الوسم) وهو العلامة ـ أي عند البصريين كما

---

(١) قوله: (ثم القصر هنا غير حقيقي إلخ) أعلم أن القصر على قسمين: حقيقي وغير حقيقي، والأول تخصيص أمر بآخر من جميع الوجوه، ولا يخلو إما أن يكون من قصر الموصوف على صفته، نحو ما زيد إلا كاتب، أي لا صفة له غيرها وهو عزيز لا يكاد يوجد لتعذر الإحاطة بصفات الشيء حتى يمكن إثبات شيء منها ونفي ما عداها بالكلية. وإما أن يكون من قصر الصفة على الموصوف، نحو ما في الدار إلا زيد. وهو كثير. والثاني ـ أعني غير الحقيقي ـ هو تخصيص أمر بآخر، لا من جميع الوجوه بل من وجه دون وجه ولا يخلو أيضاً إما أن يكون من قصر الموصوف على الصفة أي تخصيص أمر بصفة دون أخرى، كقولك: ما زيد إلا كاتب، إذا كان له صفة أخرى غير صفة الكتابة، والمخاطب به من يعتقد شركة صفتين في موصوف واحد، كأن يعتقد أن اتصافه بالشعر وبالكتابة. وإما أن يكون من قصر الصفة على الموصوف نحو: ما كاتب إلا زيد، والمخاطب به من يعتقد اشتراك موصوفين في صفة واحدة، كأن يعتقد اشتراك زيد وعمرو في الكتابة. وإذا علمت ذلك تعلم أن قول الصبان لتعذر الحقيقي إلخ ليس على ما ينبغي، ويمكن أن يكون قوله ـ كما هنا ـ قيداً في التعذر، أي إنه متعذر إذا كان كما هنا، أي في البسملة، اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (وإن ثبت له) أي لكون الابتداء باسم الله.

(٣) قوله: (ككونه) أي اسم الله المطلوب البداءة. اهـ مؤلف.

الوَسْمِ وهو العلامة والله عَلَمٌ للذاتِ الواجبِ الوجودِ، وأصلُه إِلَه، وهو اسمُ جنسٍ لكل معبودٍ، ثم عُرِّف بأل وحُذِفَت الهمزةُ، ثم استُعْمِل في المعبودِ بحقٍّ، وهو الاسمُ

علمت، وأما عند الكوفيين فهو مأخوذ منه. أي من فعله، وأصله عندهم: وسم بفتح الواو وسكون السين، فخفف عند أكثرهم بحذف صدره لكثرة الاستعمال وأتى بهمزة الوصل لما مر، فوزنه على هذا أعل، فهو من الأسماء المحذوفة الصدر، ومذهبهم أقل إعلالاً، لكن رد بما تقدم من التصغير والجمع. والفعل ولو كان مأخوذاً من الوسم لكان تصغيره وسيماً وجمعه أوسام، والفعل منه وسمت، وليس كذلك، كما تقدم. قال بعضهم: إن قول البصريين مبني على أن الله تسمى بأسماء من الأزل، وقول الكوفيين مبني على أن الأسماء من وضع البشر. والمذهب الأول أصح، وهو مذهب أهل السنة. والثاني مذهب أهل الاعتزال، لأنه يقتضي أنه سبحانه كان في الأزل بلا أسماء وصفات، فلما خلق الخلق جعلوا له ذلك، فإذا أفناهم بقي بلا أسماء وصفات. ورد هذا البناء العلامة الصبان في رسالة البسملة، فقال: ليس في المذهبين ما يقتضي هذا البناء، وذلك لأن جميع الأسماء ألفاظ، والألفاظ غير أزلية، بل هي حادثة باتفاق الجمهور من الفريقين. ولهذا حمل قول من قال أسماء الله قديمة على المسامحة. قوله: (والله علم) أي بالوضع الشخصي على التحقيق، لأن مسماه معين موجود خارجاً. لكن لا يجوز أن يقال ذلك إلا في مقام التعليم حذراً من إيهام معنى الشخص المستحيل، وهو من قامت به مشخصات، والواضع هو الله تعالى، وقيل البشر. واعترض بأن ذات الله لا تدرك بالعقل فكيف وضع لها العلم؟ وأجيب بأنه يكفي في الوضع التعقل بوجه ما ـ كما هنا ـ فإن الذات أدركت بتعقل صفاتها. قوله: (الواجب الوجود) بيان وتعيين المسمى وليس معتبراً من المسمى، وإلا لكان المسمى مجموع الذات والصفة، وليس كذلك. ومعنى كون واجب الوجود: أنه لا يجوز عليه العدم؛ فلا يسبقه عدم، ولا يلحقه عدم. وخرج بذلك واجب العدم كالشريك وجائز الوجود والعدم كالممكن. ويلزم من كونه سبحانه وتعالى واجب الوجود أن يكون مستحقاً لجميع المحامد، وبعضهم صرح به. قوله: (وأصله إله) أي أصله الأول إله، كإمام، وهو اسم جنس لكل معبود، أي سواء كان بحق أو باطل، ثم بعد تعريفه غلب استعماله في الله المعبود بحق غلبة تقديرية، وهي اختصاص اللفظ بمعنى مع إمكان استعمال في غيره بحسب الوضع، لكن لم يستعمل فيه بالفعل كما هنا، فإن لفظ الإله صالح لأن يستعمل في غير الله بحسب الوضع لكن لم يستعمل إلا في الله سبحانه وتعالى. قوله: (ثم عرّف بأل) أي فصار الإله، ثم حذفت الهمزة الثانية بعد نقل حركتها إلى اللام فصار ألِلاه، ثم أدغمت اللام في الثانية ثم فخمت للتعظيم فصار الله، ففيه خمسة أعمال[1] قوله: (وهو الاسم الأعظم عند الأكثر) واختار

---

(١) قوله: (خمسة أعمال) هي دخول أل على إله، ونقل حركة الهمزة إلى ما قبلها، وحذفها، والإدغام، =

الأعظمُ عند الأكثرِ، ولم يُسَمَّ به غيرُه ولو تَعَنُّتاً. والرَّحمٰنُ الرَّحيمُ صِفتانِ بُنِيَتَا

النووي رحمه الله أنه الحي القيوم. فإن قيل: إن من شرط الاسم الأعظم أنه إن دعي سبحانه وتعالى به أجاب، وإذا سئل به أعطى، وهذا ليس كذلك، فقد يدعو كثير به ولا يستجاب دعاؤه؟ فالجواب أن للدعاء آداباً وشروطاً لا يستجاب الدعاء إلا بها، فأولها إصلاح الباطن باللقمة الحلال، لما قيل: الدعاء مفتاح السماء وأسنانه لقمة الحلال. وآخرها الإخلاص وحضور القلب، كما قال تعالى: ﴿فادعوا الله مخلصين له الدين﴾ [غافر: ١٤] وكما قال لسيدنا موسى عليه الصلاة والسلام: «يا موسى إن أردت أن يستجاب لك دعاؤك فصن بطنك من الحرام وجوارحك عن الآثام». وقال سيدي عبد القادر الجيلاني: الله هو الاسم الأعظم، وإنما يستجاب لك إذا قلت الله وليس في قلبك غيره. ولهذا الاسم خواص وعجائب، منها أن من داوم عليه في خلوة مجرداً بأن يقول الله، الله، حتى يغلب عليه منه حال، شاهد عجائب الملكوت، ويقول ـ بإذن الله ـ للشيء كن فيكون. وذكر بعضهم أن من كتبه في إناء ـ بحسب ما يسع الإناء ـ ورش به وجه المصروع أحرق بإذن الله شيطانه. ومن ذكره سبعين ألف مرة في موضع خال عن الأصوات، لا يسأل الله شيئاً إلا أعطيه. ومن قال كل يوم بعد صلاة الصبح هو الله، سبعاً وسبعين مرة، رأى بركتها في دينه ودنياه، وشاهد في نفسه أشياء عجيبة. قوله: (ولم يسم به غيره) أي بل سمى نفسه به قبل أن يعرفه لخلقه، ، ثم أنزله على آدم ليعرفه لهم. ويدل لذلك قوله تعالى: ﴿هل تعلم له سميا﴾[مريم: ٦٥] أي هل تعلم أن أحداً غير الله تسمى بهذا الاسم؟. والاستفهام للإنكار. قوله: (ولو تعنتاً) أي أنه لا يستطيع أحد التسمية به ولو على وجه التعنت، أي التشدد والتعصب. قال في القاموس: عنته تعنيتاً، أي شدد عليه، وألزمه ما يصعب عليه أداؤه. ويقال: جاءه متعنتاً أي طالباً زلته. انتهى. ويروى أن امرأة سمت ولدها الله فنزلت صاعقة وأحرقته. قوله: (والرحمن الرحيم صفتان إلخ) أي مشبهتان بحسب الوضع. قوله: (بنيتا) أي اشتقتا للمبالغة، أي لأجل إفادتها بحسب الاستعمال لا بحسب الصيغة والوضع. وبما ذكر يندفع ما قيل إن كونهما للمبالغة ينافي كونهما صفتين مشبهتين، لأن الصفة المشبهة للدوام وصيغة المبالغة للحدوث والتجدد. ويندفع به أيضاً ما قيل إن صيغ المبالغة محصورة في خمسة، ورحمن ليس منها، على أن بعضهم منع الحصر المذكور. والمراد بالمبالغة المبالغة النحوية، وهي قوة المعنى، أو كثرة أفراده، لا البيانية وهي أن تثبت للشيء زيادة على ما يستحقه لأنها مستحيلة، إذ جميع أسمائه في نهاية الكمال. قوله: (من رحم) أي بكسر الحاء بعد نقله من فعل بكسر العين إلى فعل بضمها، أو بعد تنزيله منزلة اللازم، فلا يرد ما يقال إن الصفة المشبهة لا تصاغ من المتعدي، ورحم متعد، يقال: رحمك الله. وبعضهم

= والتفخيم. ومن لوازم الإدغام تسكين اللام الأولى، فلذلك لم يعدوه عملاً سادساً، فتنبه. اهـ مؤلف.

لِلمُبالَغَةِ من رَحِم، والرَّحمٰنُ أبلغُ من الرَّحيمِ، لأن زيادَةَ البناءِ تدلّ على زيادةِ

أثبت كونه يستعمل لازماً مضموم العين، فيقال رحم كحسن، ومصدره الرحم كالحسن، ومنه قوله تعالى: ﴿وأقرب رحماً﴾ فعلى هذا لا حاجة للتنزيل والنقل المارين. قوله: (والرحمن أبلغ من الرحيم) استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره: لم قدم الرحمن على الرحيم؟ ومعنى كونه أبلغ أن مدلوله أعظم وأزيد من مدلول الرحيم. وهو مأخوذ من المبالغة لا من البلاغة، لأنها لا يوصف بها لمفرد. قوله: (**لأن زيادة البناء إلخ**) كما في قطع بالتخفيف وقطع بالتشديد، وكما في كبارر وكبار. ومحل هذه القاعدة إذا وجدت شروط ثلاثة أن يكون ذلك في غير الصفات الجبلية، فخرج نحو شره[١] ونهم، لأن الصفة الجبلية لا تتفاوت. وأن يتحد اللفظان في النوع[٢]، فخرج نحو حذر[٣] وحاذر، إذ الأول صفة مشبهة والثاني اسم فاعل. ويتحدا في الاشتقاق، فخرج نحو زمن وزمان، إذ لا اشتقاق فيهما. قوله: (ولقولهم) أي السلف، ففيه تصريح بأن هذا ليس بحديث. وقال ابن حجر: إنه حديث، والمبالغة فيه لشمول الرحمن للدنيا والآخرة، والرحيم مختص بالآخرة أو الدنيا، فالأبلغية بحسب كثرة أفراد المرحومين وقلتها، فهي منظور فيها للحكم. وأما ما جاء في الحديث: «يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما» فلا يعارض ما ذكر، لأنه يجوز أن تكون الأبلغية بالنظر للكيف. اهـ. بجيرمي بتصرف. وفي حاشية الجمل ما نصه: قوله ولقولهم، لم يقل ولقوله عليه الصلاة والسلام لأن كلاً مما ذكره غير حديث، لأن حاصل الصيغ التي وردت هنا ست صيغتان: منها حديثان، وهما: الرحمن رحمن الدنيا والرحيم رحيم الآخرة، والصيغة الثانية: يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما. وأما بقية الصيغ التي من جملتها ما ذكره الشارح فهي غير أحاديث، وهي أربع صيغ: يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الآخرة، يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا، يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة، يا رحمن الآخرة ورحيم الدنيا، اهـ. حفني وقوله: التي من جملتها ما ذكره الشارح، غير ظاهر لأن الصيغتين في الشرح ليس فيهما حرف النداء صريحاً وإن كان مقدراً، بخلاف الأربعة التي ذكرها. وبهذا الاعتبار تكون الصيغ ثمانية؛ صيغتان حديثان وست غير أحاديث. اهـ ع ط. اهـ.

---

(١) قوله: (فخرج نحو شره) أي وشرهان، فلا يقال إن شرهان أبلغ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى، لأنا نقول إن شره وشرهان من الصفات الجبلية، وهي لا تتفاوت. وقوله: ونهم، أي ونهمان، فلا يقال إن الثاني أبلغ، لما ذكر.

قوله: (أيضاً شره) هو بوزن فرح، شديد الحرص. وقوله ونهم، هو بوزن ما ذكر أيضاً، مفرط الشهوة في الطعام. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (وأن يتحد اللفظان في النوع) أي كأن يكونا اسمي فاعل أو صفتين مشبهتين. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (حذر) هو المتحذر المتيقظ، شديد الحذر. اهـ مؤلف.

المَعنى، ولقولهم: رحمٰنُ الدُّنيا والآخرةِ، ورحيمُ الآخرةِ. **(الحمدُ للهِ الذي هدانا)**

واعلم أن الرحمن معناه: المنعم بجلائل النعم، أي أصولها، كنعمة الوجود بعد العدم، والإيمان، والعافية، والرزق، والعقل، والسمع، والبصر، وغير ذلك. والرحيم معناه: المنعم بدقائق النعم، أي فروعها، كالجمال، وكثرة المال، وزيادة الإيمان، ووفور العقل، وحدة السمع والبصر، وغير ذلك. وإنَّما جمع بينهما إشارة إلى أنه تعالى، كما ينبغي أن يطلب منه النعم العظيمة كذلك ينبغي أن يطلب منه النعم الدقيقة. فقد أوحى الله إلى موسى: «يا موسى لا تخشَ مني بخلاً أن تسألني حقيراً، اطلب مني الدقة والعلف لشاتك، أما علمت أني خلقت الخردلة فما فوقها، وأني لم أخلق شيئاً إلاَّ وقد علمت أن الخلق يحتاجون إليه. فمن سألني مسألة، وهو يعلم أني قادر، أعطي وأمنع، أعطيته مسألته مع المغفرة».

والحاصل أن رحمته سبحانه وتعالى عامة على جميع مخلوقاته، فينبغي لكل شخص مريد رحمة الله أن يرحم أخاه. قال كعب الأحبار: مكتوب في الإنجيل: يا ابن آدم كما تَرْحم كذلك تُرْحم، فكيف ترجو أن يرحمك الله وأنت لا ترحم عباد الله.

ومما ينسب لابن حجر رحمه الله تعالى:

ارحم هُدِيتَ جميعَ الخلق أنك ما ... رَحِمت يَرْحَمك الرحمن فاغتنما

(وله أيضاً):

ارحم عباد الله يرحمك الذي ... عمَّ الخلائق جوده ونواله

فالراحمون لهم نصيب وافر ... من رحمة الرحمن جلّ جلاله

ولهذين الوصفين خواص كثيرة، فمن خواص الرحمن أن من أكثر من ذكره نظر الله إليه بعين الرحمة، ومن واظب على ذكره ملطوفاً به في جميع أحواله. روي عن الخضر عليه السلام: أن من قال بعد عصر الجمعة مستقبلاً: يا الله يا رحمن، إلى أن تغيب الشمس، وسأل الله شيئاً من أمور الدنيا أو الدين أعطاه إياه. ومن خواص الرحيم أن من كتبه في ورقة إحدى وعشرين مرة وعلقها على صاحب الصداع برىء بإذن الله تعالى. ومن كتبه في كف مصروع، وذكره في أذنه سبع مرات، أفاق من ساعته بإذن الله تعالى. اهـ شرح أسماء الله الحسنى.
قوله: **(الحمد لله الذي هدانا إلخ)** هذا اعتراف منه بأنه لم يصل إلى هذا التأليف العظيم ذي النفع العميم، الموصل إن شاء الله تعالى إلى الفوز بجنات النعيم، بجهده واستحقاق فعله، فاقتدى بأهل الجنة حيث قالوا ذلك في دار الجزاء اعترافاً منهم بأنهم لم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من حسن تلك العطيات وعظم تلك المراتب العليات بجهدهم واستحقاق فعلهم، بل بمحض فضل الله وكرمه. وما ذكر اقتباس من القرآن، وهو أن يضمن المتكلم كلامه شيئاً من القرآن أو الحديث، لا على أنه منه، ولا يضر فيه التغيير لفظاً ومعنى، لأن الإشارة في القرآن

أي دَلَّنا (لهذا) التأليفِ (وما كنّا لنهتَدِيَ لَوْلا أن هدانا اللهُ) إليهِ، والحمدُ هو الوصْفُ

للنعيم، وهنا للتأليف. بجيرمي بتصرف. ثم إن هداية الله أنواع لا يحصيها عد، لكنها تنحصر في أجناس مرتبة: الأول: إفاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء إلى مصالحه، كالقوة العقلية ـ أي العاقلة ـ والحواس الباطنة، والمشاعر الظاهرة. الثاني: نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد. الثالث: الهداية بإرسال الرسل وإنزال الكتب. الرابع: أن يكشف لقلوبهم السرائر ويؤتيهم الأشياء كما هي، بالوحي أو الإلهام أو المنامات الصادقة، وهذا القسم يختص بالأنبياء. قوله: (أي دلنا) اقتصر في تفسير الهداية على الأدلة، فشملت الدلالة الموصلة إلى المقصود وغيرها. والأولى لا تسند إلاَّ إليه تعالى، كما في قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة: ٦] وهي المنفية عنه ﷺ في قوله: ﴿إنك لا تهدي من أحببت﴾ [القصص: ٥٦]. والثانية تسند إلى النبي ﷺ، كما في قوله تعالى: ﴿وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم﴾ [الشورى: ٥٢] وإلى القرآن، كما في قوله تعالى: ﴿إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم﴾ [الإسراء: ٩]. وإلى غيرهما. وهي هنا موصلة بالنسبة لما وجد منه، وهو البسملة والحمدلة ونحوهما، وغير موصلة بالنسبة لما سيوجد، وهذا إذا كانت الخطبة متقدمة، فإن كانت متأخرة عن الكتاب فالدلالة موصلة لا غير. والمشهور أن دل يتعدى بعلى، وهدى يتعدى بإلى، فكيف يفسره به؟ وأجيب بأن الفعل إذا كان بمعنى فعل آخر لا يلزم أن يعدى بما تعدى به ذلك الفعل. قوله: (وما كنا الخ) الواو للحال أو للاستئناف، وكان فعل ماضي لنهتدي، اللام زائدة لتوكيد النفي، والفعل منصوب بأن مضمرة وجوباً بعد لام الجحود. والمعنى: لنهتدي لما عليه[1] من الخير الذي من جملته هذا التأليف، أو لنهتدي لهذا التأليف. ولولا: حرف امتناع لوجود. وأن هدانا الله في تأويل مبتدأ خبره محذوف وجوباً، أي لولا هداية الله لنا موجودة. وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله، أي ما كنا مهتدين. والمعنى: امتنع عدم هدايتنا لوجود هداية الله لنا. اهـ. جمل قوله: (والحمد هو الوصف بالجميل) أي لغة. وأما عرفاً: فهو فعل ينبىء عن تعظيم المنعم إلى آخر ما تقدم.

(فائدة) اختلف العلماء في الأفضل، هل الحمد لله أو لا إلّه إلاَّ الله؟ فذهب طائفة إلى الأول، لأن في الحمد توحيداً وحمداً، وفي لا إلّه إلاَّ الله توحيداً فقط. واحتجوا بحديث أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما مرفوعاً) «من قال لا إلّه إلاَّ الله كتبت له عشرون حسنة، وحط عنه عشرون سيئة. ومن قال الحمد لله رب العالمين كتبت له ثلاثون حسنة، وحطَّ عنه ثلاثون سيئة». وذهبت طائفة إلى الثاني، لأنها تنفي الكفر، وعنها يسئل الخلق. واحتجوا بقوله ﷺ: «مفتاح الجنة لا إلّه إلاَّ الله». وبقوله ﷺ: «أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إلّه إلاَّ الله».

(١) قوله: (لما عليه) أي لما نحن عليه، اهـ مؤلف.

بالجميلِ (**والصّلاةُ**) وهي من الله الرَّحمةُ المقرونةُ بالتعظيم (**والسّلامُ**) أي التسليمُ من كل آفةٍ ونَقْصٍ (**على سيّدنا محمدٍ رسولُ الله**) لكافَّةِ الثَّقَلَيْنِ، الجِنِّ والإنس ـ إجماعاً ـ وكذا الملائكةِ، على ما قالَهُ جمعٌ محققون. ومحمد، عَلَمٌ منقولٌ من اسم المفعول المُضَعَّفِ، موضوعٌ لمن كَثُرَت خِصالُه الحميدَة، سُمِّيَ بِهِ نبينا ﷺ بإلهامٍ من الله

وبقوله سبحانه وتعالى في الحديث القدسي: «من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين». وأجابوا عما في حديث أبي هريرة بأن العشرين الحسنة التي ذكرت لقائل لا إله إلاَّ الله، وإن كانت أقل عدداً من الثلاثين، هي أعظم كيفاً. اهـ ملخصاً من حاشية شيخنا، العارف بربه المنان، السيد أحمد بن زيني دحلان، على متن الزبد. قوله: (**وهي من الله الرحمة**) أي ومن غيره سبحانه وتعالى الدعاء، ودخل في الغير جميع الحيوانات والجمادات، فإنه ورد أنها صلَّت وسلَّمت على سيدنا محمد ﷺ، كما صرَّح به العلامة الحلبي في السيرة. وما ذكر من أن الصلاة تختلف باختلاف المصلي هو مذهب الجمهور، ومقابله ما ذهب إليه ابن هشام من أن معنى الصلاة أمر واحد وهو العطف، بفتح العين، ولكنه مختلف باختلاف العاطف. فهو بالنسبة لله الرحمة، وبالنسبة لما سواه تعالى ـ من الملائكة وغيرهم ـ الدعاء. وينبني على هذا الخلاف أن الصلاة من قبيل المشترك اللفظي على الأول، والمشترك المعنوي على الثاني. قوله: (**أي التسليم**) إنما قال ذلك لأن السلام من أسمائه تعالى فربما يتوهم أنه المراد، فدفعه بما ذكر فيكون من إطلاق اسم المصدر على المصدر. اهـ بجيرمي. وفسره بعضهم بقوله: السلام هنا بمعنى الأمان والإعظام وطيب التحية اللائقة بذلك المقام. وجمع بين الصلاة والسلام امتثالاً لقوله تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا صلُّوا عليه وسلِّموا تسليماً**﴾ [الأحزاب: ٥٦] وخروجاً من كراهة إفراد أحدهما عن الآخر لفظاً أو خطاً. وشروط كراهة الإفراد ـ عند القائل بها ـ ثلاثة: أن يكون الإفراد منا، فلا يكره ذلك في ثناء الله والملائكة والأنبياء، كقوله تعالى: ﴿**إن الله وملائكته يصلون**﴾ [الأحزاب: ٥٦] ولم يقل ويسلمون. وأن يكون في غير ما ورد فيه الإفراد فلا يكره فيما ورد مفرداً، كحديث: «من قال يوم الجمعة ثمانين مرة: اللهمَّ صلِّ على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي، غفر له ذنوب ثمانين سنة». وأن يكون لغير داخل الحجرة الشريفة. أما هو فيقول: السلام عليك يا رسول الله، ولا يكره له الاقتصار. قوله: (**لكافة الثقلين الجن والإنس**) بل وإلى كافة الخلق من ملك وحجر ومدر، بل وإلى نفسه. وقول العلامة الرملي: لم يرسل إلى الملائكة، أي إرسال تكليف، فلا ينافي أنه أرسل إليهم إرسال تشريف. قوله: (**المضعف**) أي المكرر العين، وهو أبلغ من اسم مفعول الفعل الغير المضعف، وهو محمود. قوله: (**بإلهام من الله لجده**) أي أنه ألهم التسمية بمحمد بسبب أنه تعالى أوقع في قلبه أنه يكثر حمد الخلق له. كما روي في السير أنه قيل لجده عبد المطلب ـ

لِجَدِّه. والرسولُ من البشرِ ذَكَرٌ حُرٌّ، أوحِيَ إليه بِشَرْعٍ وأُمِرَ بتبليغِهِ، وإن لم يكُنْ له كتابٌ ولا نسخ كيوشع عليه السّلام، فإن لم يؤمر بالتّبليغ فَنَبيّ. والرسولُ أفضلُ من النبي إجماعاً. وصحّ خبرُ أن عددَ الأنبياءِ عليهم الصلاة والسلام مائةُ ألفٍ وأربعةٌ وعشرون ألفاً، وأن عدَدَ الرسلِ ثلثمائةٌ وخمسة عَشَر. (وعلى آله) أي أقارِبِه المؤمنين

وقد سمّاه في سابع ولادته لموت أبيه قبلها ـ: لم سميت ابنك محمداً، وليس من أسماء آبائك ولا قومك؟ قال: رجوت أن يحمد في السماء والأرض. وقد حقق الله رجاءه. وينبغي إكرام من اسمه محمد تعظيماً له ﷺ، ويسن التسمية بهذا الاسم الشريف محبة فيه ﷺ. وقد ورد في فضل التسمية به عدة أحاديث. أصح ما فيها حديث: «من ولد له مولود فسمّاه محمداً حباً لي وتبركاً باسمي كان هو ومولوده في الجنة». قوله: (أوحي إليه بشرع) أي أعلم به، لأن الإيحاء الإعلام، سواء كان بإرسال أو بإلهام أو رؤيا منام، فإن رؤيا الأنبياء حق. وسواء كان له كتاب أم لا. قوله: (فإن لم يؤمر بالتبليغ فنبي). أي فقط. والحاصل بينهما عموم وخصوص مطلق يجتمعان فيمن كان نبياً ورسولاً ،وهو الذي أمر بالتبليغ .وينفرد النبي فيمن لم يؤمر بالتبليغ ولا ينفرد الرسول، فكل رسول نبي ولا عكس. وإن قلنا بانفراد الرسول في الملائكة كان بينهما العموم والخصوص الوجهي، والتحقيق الأول. قوله: (وصح خبر أن عدد إلخ) الصحيح عدم حصرهم في عدد، لقوله تعالى: ﴿منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك﴾ [غافر: ٧٨].

واعلم أنه يجب الإيمان بهم إجمالاً فيمن لم يرد فيه تفصيل، وتفصيلاً فيمن ورد فيه التفصيل. والوارد فيه التفصيل منهم خمسة وعشرون، ثمانية عشر مذكورة في قوله تعالى: ﴿وتلك حجتنا﴾ [الأنعام: ٨٣] الآية، والباقي سبعة مذكورة في بعض السور، وهم آدم وإدريس وهود وشعيب وصالح وذو الكفل وسيدنا محمد ﷺ وعليهم أجمعين. وقد نظمها بعضهم فقال:

حتم على كل ذي التكليف معرفة ... بأنبياء على التفصيل قد علموا
في تلك حجتنا منهم ثمانية ... من بعد عشر ويبقى سبعة وهمو
إدريس هود شعيب صالح وكذا ... ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا

فمن أنكر واحداً منهم بعد أن علمه كفر، بخلاف ما لو سئل عند ابتداء فقال لا أعرفه فلا يكفر. قوله: (وعلى آله) أعاد العامل فيه ولم يعده مع الصحب، لأن الصلاة عليهم ثبتت بالنص، بخلاف الصحب فإنها بالقياس على الآل، وللرد على الشيعة الزاعمين ورود حديث عنه ﷺ وهو: «لا تفصلوا بيني وبين آلي بعلى». وهو مكذوب عليه. قوله: (أي أقاربه المؤمنين) هو بالمعنى الشامل للمؤمنات، ففيه تغليب. والمراد بالبنين في قوله من بني هاشم

من بني هاشمٍ والمطَّلِب. وقيل: هم كل مؤمن، أي في مقامِ الدُّعاء ونحوه، واختيرَ لِخَبرٍ ضعيفٍ فيه، وجَزَمَ به النوويّ في شرح مسلم. **(وصحبِهِ)** وهو اسم جمعٍ لصاحب بمعنى الصَّحابيّ، وهو من اجتمَعَ مؤمناً بنبينا ﷺ ولو أعمىً وغير مميز. **(الفائزين برضا الله)** تعالى، صِفَةٌ لِمَنْ ذُكِر.

(وبعد) أي بعدما تقدَّم من البسملة والحمدَلة والصلاةِ والسلامِ على مَن ذُكِرَ، **(فهذا)** المؤلَّف الحاضِرُ ذِهناً **(مختصرٌ)** قلَّ لَفْظُه وَكَثُرَ معناه مِنَ الاختصارِ، **(في الفِقْهِ)**

ما يشمل البنات، ففيه تغليب أيضاً. وهاشم جد النبي ﷺ، والمطلب أخو هاشم، وهو جد الإمام الشافعي، وأبوهما عبد مناف. وخرج بقوله بني هاشم والمطلب بنو عبد شمس ونوفل، فليسوا من الآل وإن كانوا من أولاد عبد مناف، وذلك لأنهم كانوا يؤذونه ﷺ. قوله: **(وقيل هم كل مؤمن)** أي ولو كان عاصياً، لأنه أحوج إلى الدعاء من غيره، لكن تعليله بالخبر الضعيف، وهو آل محمد كل تقي، يفيد تخصيص المؤمن بغير العاصي إلا أن يراد بالتقي التقي عن الشرك، وهو أول مراتب التقوى. قوله: **(أي في مقام الدعاء ونحوه)** المشتهر أن هذا القيل خاص بمقام الدعاء، ومحل الخلاف عند عدم القرينة، وإلاّ فسر بما يناسبها. قال العلامة الصبان: وما اشتهر من أن اللائق في مقام الدعاء تفسير الآل بعموم الأتباع، لست أقول بإطلاقه، بل المتجه عندي التفصيل. فإن كان في العبارة ما يستدعي تفسير الآل بأهل بيته حمل عليهم، نحو: اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد الذين أذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيراً. وما يستدعي تفسير الآل بالأتقياء حمل عليهم، نحو: اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد الذين ملأت قلوبهم بأنوارك وكشفت لهم حجب أسرارك. فإن خلت مما ذكر حمل على الأتباع، نحو: اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد سكان جنتك وأهل دار كرامتك. قوله: **(اسم جمع)** أي لأجمع، لأن صيغة فعل ليست من أوزان الجموع، وهذا هو التحقيق. وقال الأخفش: إنه جمع لصاحب كركب وراكب. قوله: **(بمعنى الصحابي)** إنما قال ذلك لأن الصاحب هو من طالت عشرته، والصحابي لا يشترط فيه ذلك. ح ل بجيرمي. قوله: **(وهو)** أي الصحابي. قوله: **(من اجتمع مؤمناً إلخ)** أي بعد البعثة في حال حياته اجتماعاً متعارفاً ببدنه ولو لحظة، ومات على الإيمان، سواء روى عنه شيئاً أم لا. قوله: **(فهذا المؤلف الحاضر ذهناً)** فالإشارة إلى الألفاظ المرتبة المجتمعة المستحضرة ذهناً لكن على طريق المجاز لا الحقيقة، لأن اسم الإشارة موضوع للمشار إليه المحسوس بحاسة البصر. قوله: **(قل لفظه وكثر معناه)** ولذلك قال بعضهم: الكلام يختصر ليحفظ ويبسط ليفهم. وقد اختلفت عباراتهم في تفسير المختصر مع تقارب المعنى. فقيل: هو رد الكلام إلى قليله مع استيفاء المعنى وتحصيله. وقيل: هو الإقلال بلا إخلال. وقيل: تكثير المعاني مع

هو لغةً: الفَهْمُ. واصطلاحاً: العلمُ بالأحكامِ الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية. واستمدادُهُ من الكتابِ والسُّنَّة والإِجماعِ والقياسِ. وفائدَتُه امتثالُ أوامر الله

تقليل المباني. وقيل: حذف الفضول مع استيفاء الأصول، وقيل: تقليل المستكثر وضم المنتشر. قوله: (هو لغة: الفهم) أي مطلقاً، لما دق وغيره. وقيل: فهم دق. قوله: (واصطلاحاً: العلم بالأحكام) المراد بها هنا النسب التامة؛ كثبوت الوجوب للنية في الوضوء في قولنا: النية في الوضوء واجبة، وثبوت الندب للوتر في قولنا: الوتر مندوب، وهكذا. وخرج بالعلم بها العلم بالذوات؛ كتصور إنسان فلا يسمى فقهاً. قوله: (الشرعية) خرج بها العلم بالأحكام العقلية، كالعلم بأن الواحد نصف الاثنين. والشرعية نسبة للشرع بمعنى الشارع، وهو الله تعالى أو النبي ﷺ. قوله: (العملية) خرج به العلم بالأحكام الشرعية الاعتقادية، كثبوت الوجوب للقدرة في قولنا: القدرة واجبة لله تعالى، وهكذا بقية الصفات. وهذا يسمى علم الكلام وعلم التوحيد. والمراد بالعملية المتعلقة بكيفية عمل، ولو كان قلبياً كالنية، فالصلاة في قولنا: الصلاة واجبة عمل، وكيفيته ـ أي صفته ـ الوجوب، والحكم هو ثبوت الوجوب للصلاة. والنية في قولنا: النية في الوضوء واجبة: عمل قلبي، وكيفيتها الوجوب، والحكم هو ثبوت الوجوب للنية. قوله: (المكتسب)، خرج به علم الله، وعلم جبريل على القول بأنه غير مكتسب بل ضروري خلقه الله فيه، والحق أن علم جبريل مكتسب يكتسبه من اللوح المحفوظ. قوله: (من أدلتها) خرج به علم المقلد، فهو مستفاد من قول الغير لا من أدلة الأحكام. قوله: (التفصيلية) الحق أنه لبيان الواقع لا للاحتراز، وكيفية الأخذ من الأدلة التفصيلية أن تقول: أقيموا الصلاة، أمر، والأمر للوجوب. ينتج: أقيموا الصلاة للوجوب. ولا تقربوا الزنا: نهي، والنهي للتحريم، ينتج: لا تقربوا الزنا للتحريم، وهكذا.

واعلم أنه يتأكد لكل طالب فن قبل شروعه فيه أن يتصوره بوجه ما ولو باسمه، لاستحالة توجه النفس نحو المجهول المطلق، والأحسن أن يتصوره بتعريفه ليكون على بصيرة في طلبه، وأن يعرف موضوعه ليمتاز عن غيره أتم تمييز، وأن يعرف غايته وثمرته وفضله ليخرج عن العبث ويزداد جده. وبقية المبادي العشرة المشهورة، وقد نظمها كلها العلامة الخضري في قوله:

مبادي أي علم كان حد	وموضوع وغاية مستمد
مسائل نسبة واسم وحكم	وفضل واضع عشر تعد

ونظمها أيضاً أبو العلاء المعري في قوله:

من رام فناً فليقدم أولاً	علماً بحده وموضوع تلا
وواضع ونسبة وما استمد	منه وفضله وحكم يعتمد

. . . .

واسم وما أفاد والمسائل فتلك عشر للمنى وسائل
وبعضهم فيها على البعض اقتصر ومن يكن يدري جميعها انتصر

والشارح ـ رحمه الله تعالى ـ ذكر منها أربعة: الحد، والاسم، والاستمداد، والفائدة. وبقي عليه ستة: موضوعه، وحكمه، ومسائله، وواضعه، ونسبته، وفضله. فأما الأول؛ فهو أفعال المكلفين من حيث عروض الأحكام لها. وأما الثاني؛ فهو الوجوب العيني أو الكفائي. وأما الثالث؛ فهو القضايا، كالنية واجبة، والوضوء شرط لصحة الصلاة، ودخول الوقت سبب لها. وأما الرابع؛ فالأئمة المجتهدون. وأما الخامس؛ فهو المغايرة للعلوم. وأما السادس؛ فهو فوقانه على سائر العلوم، لقوله ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين». ولقوله ﷺ: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا. قالوا: وما رياض الجنة يا رسول الله؟ قال: حلق الذكر». قال عطاء: حلق الذكر هي مجالس الحلال والحرام، كيف تشتري وكيف تصلي وكيف تزكي وكيف تحج وكيف تنكح وكيف تطلق، وما أشبه ذلك. والمراد معرفة كيفية الصلاة والزكاة والحج، وذلك يكون بمعرفة أركانها وشروطها ومفسداتها، إذ العبادة بغير معرفة ذلك غير صحيحة، كما قال ابن رسلان:

وكل من بغير علم يعمل أعماله مردودة لا تقبل

وعن ابن عمر رضي الله عنهما: «مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة». لقوله ﷺ: «يسير الفقه خير من كثير العبادة». وما أحسن قول بعضهم:

عليك بعلم الفقه في الدين إنه سيرفع فاستدركه قبل صعوده
فمن نال منه غاية بلغ المنى وصار مجداً في بروج سعوده

(وقوله):

تفقه فإن الفقه أفضل قائد إلى البر والتقوى وأعدل قاصد
هو العلم الهادي إلى سنن الهدى هو الحصن ينجي من جميع الشدائد
فإن فقيهاً واحداً متورعاً أشد على الشيطان من ألف عابد

(وقوله):

إذا ما اعتز ذو علم بعلم فعلم الفقه أولى باعتزاز
فكم طيب يفوح ولا كمسك وكم طير يطير ولا كباز

(وقوله):

وخير علوم علم فقه لأنه يكون إلى كل العلوم توسلا

. . . .

فإن فقيهاً واحداً متورعاً على ألف ذي زهد تفضل واعتلى

(وقوله):

والعمر عن تحصيل كل علم يقصر فابدأ منه بالأهم

وذلك الفقه فإن منه ما لا غنى في كل حال عنه

واعلم أن الآيات والأحاديث الدالة على فضل العلم مطلقاً[1] كثيرة شهيرة، فمن الآيات قوله تعالى: ﴿قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾ [الزمر: ٣٩] ومن الأحاديث قوله عليه الصلاة والسلام: «من سلك طريقاً يبتغي فيها علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة» و «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاً بما يصنع» و «إن العالم ليسغفر له من في السموات ومن في الأرض، حتى الحيتان في الماء» و «إن فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب» و «إن العلماء ورثة الأنبياء» و «إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ بحظ وافر» وقوله ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم» و «إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض، حتى النملة في جحرها، وحتى الحوت في الماء، ليصلون على معلمي الناس الخير». قال معاذ رضي الله عنه: تعلموا العلم. فإن تعليمه حسنة، وطلبه عبادة، ومذكراته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وبذله صدقة. وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: الناس رجلان؛ عالم ومتعلم، ولا خير فيما سوى ذلك. ويقال: من ذهب إلى عالم وجلس ولم يقدر على حفظ شيء مما قاله أعطاه الله سبع كرامات، أولها: ينال فضل المتعلمين. وثانيها: ما دام عنده جالساً كان محبوساً عن الذنوب والخطايا. وثالثها: إذا خرج من منزله نزلت عليه الرحمة. ورابعها: إذا جلس عنده نزلت الرحمة على العالم فتصيبه ببركته. وخامسها: تكتب له الحسنات ما دام مستمعاً. وسادسها: تحفهم الملائكة بأجنحتهم وهو فيهم. وسابعها: كل قدم يرفعها ويضعها تكون كفارة للذنوب ورفعاً للدرجات وزيادة في الحسنات. هذا لمن لم يحفظ شيئاً، وأما الذي يحفظ فله أضعاف ذلك مضاعفة. وعن عمر رضي الله عنه أنه قال: «إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة، فإذا سمع العلم خاف الله واسترجع من ذنوبه، فينصرف إلى منزله وليس عليه ذنب، فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله لم يخلق على وجه الأرض أكرم من مجلسهم». قال بعضهم: ولو لم يكن لحضور مجلس العلم منفعة سوى النظر إلى وجه العالم لكان الواجب على العاقل أن يرغب فيه، فكيف وقد أقام النبي ﷺ العلماء مقام نفسه فقال: «من زار عالماً فكأنما زارني، ومن صافح عالماً فكأنما صافحني، ومن جالس عالماً فكأنما جالسني، ومن جالسني في الدنيا

---

(١) قوله: (مطلقاً) أي سواء كان علم فقه أو غيره. اهـ مؤلف.

تعالى واجتنابُ نواهيه. (على مذهب الإمام) المجتهد أبي عبد الله محمد بن إدريس (الشافعيّ رحمه الله تعالى) ورضِيَ عنه؛ أي ما ذهب إليه من الأحكامِ في المسائِل. وإدريسُ والدُه، هو ابن عباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد بن يزيد ابن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف. وشافع؛ وهو الذي ينسب إليه الإمام. وأسلَمَ هو وأبوه السائبُ يوم بَدْرٍ. وولد إمامُنا رضي الله عنه سنة خمسين ومائة،

أجلسه الله تعالى معي يوم القيامة في الجنة». وما ورد في فضل العلم والعلماء أكثر من أن يحصى، وفي هذا القدر كفاية، فنسأل الله العظيم أن يجعلنا من العلماء العاملين، وأن يمنحنا كمال المتابعة والمحبة لسيدنا محمد سيد الأولين والآخرين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين. قوله: (على مذهب الإمام) صفة للفقه، أي في الفقه الكائن على مذهب الإمام الشافعي. والمذهب في اللغة اسم لمكان الذهاب، ثم استعمل فيما ذهب إليه الإمام من الأحكام مجازاً على طريق الاستعارة التصريحية التبعية، وتقريرها أن تقول شبه اختيار الأحكام بمعنى الذهاب، واستعير الذهاب لاختيار الأحكام، واشتق منه مذهب بمعنى أحكام مختارة، ثم صار حقيقة عرفية. قوله: (ابن عبد مناف) فيجتمع الإمام الشافعي مع النبي ﷺ في عبد مناف، لأنه ﷺ سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هشام بن عبد مناف، وهاشم الذي في نسبه ﷺ عم لهاشم الذي في نسب الإمام. قوله: (وولد إمامنا رضي الله عنه) أي بغزة التي توفي فيها هاشم جد النبي ﷺ، وقيل بعسقلان، ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين، ونشأ بها وحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين، والموطأ وهو ابن عشر، وتفقه على مسلم بن خالد ـ مفتي مكة ـ المعروف بالزنجي لشدة شقرته، فهو من باب أسماء الأضداد، وأذن له في الإفتاء وهو ابن خمس عشرة سنة، مع أنه نشأ يتيماً في حجر أمه في قلة من العيش وضيق حال. وكان في صباه يجالس العلماء ويكتب ما يستفيده في العظام ونحوها حتى ملأ منها خبايا، ثم رحل إلى مالك بالمدينة ولازمه مدة، ثم قدم بغداد سنة خمس وتسعين ومائة فأقام بها سنتين واجتمع عليه علماؤها ورجع كثير منهم عن مذاهب كانوا عليها إلى مذهبه، وصنف بها كتابه القديم. ثم عاد إلى مكة فأقام بها مدة، ثم عاد إلى بغداد سنة ثمان وتسعين فأقام بها، ثم خرج إلى مصر، فلم يزل ناشراً للعلم ملازماً للاشتغال بجامعها العتيق. ثم انتقل إلى رحمة الله ـ وهو قطب الوجود ـ يوم الجمعة سلخ رجب سنة أربع ومائتين، ودفن بالقرافة بعد العصر من يومه. وانتشر علمه في جميع الآفاق وتقدم على الأئمة في الخلاف والوفاق، وعليه حمل الحديث المشهور: «عالم قريش يملأ طباق الأرض علماً». لأن الكثرة والانتشار في جميع الأقطار لم يحصلا في عالم قرشي مثله. قال الأئمة ومنهم الإمام أحمد: هذا العالم هو الشافعي. وكان رضي الله عنه يقسم الليل على ثلاثة أقسام؛ ثلث للعلم، وثلث للصلاة، وثلث للنوم. ويختم

وتوفِّيَ يوم الجُمُعَةِ سَلْخُ رَجَب سنة أربع ومائتين. (وَسمَّيته بِقُرَّةِ العِين) بِبَيانِ

القرآن في كل يوم مرة، ويختم في رمضان ستين مرة، كل ذلك في الصلاة. وكان رضي الله عنه يقول: ما شبعت منذ ست عشرة سنة، لأنه يثقل البدن ويقسي القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن القيادة. وما حلفت بالله في عمري، لا كاذباً ولا صادقاً. وسئل رضي الله عنه عن مسألة فسكت، فقيل له: لم لا تجيب؟ فقال: حتى أعلم، الفضل في سكوتي أو في جوابي. وكان رضي الله عنه مجاب الدعوة، لا تعرف له كبيرة ولا صغيرة. ومن كلامه رضي الله عنه:

أَمَتّ مطامعي فأرحت نفسي	فإن النفس ما طمعت تهون
وأحييت القنوع وكان ميتاً	ففي إحيائه عرضي مصون
إذا طمع يحل بقلب عبد	علته مهانة وعلاه هون

ومن أدعيته رضي الله عنه: اللهم امنن علينا بصفاء المعرفة، وهب لنا تصحيح المعاملة فيما بيننا وبينك على السنة، وارزقنا صدق التوكل عليك وحسن الظن بك. وامنن علينا بكل ما يقربنا إليك مقروناً بعوافي الدارين برحمتك يا أرحم الراحمين. وبالجملة، فيما نقل عنه نظماً ونثراً لا يحصى، وفضائله وأخباره لا تستقصى، وقد أفردت بالتأليف، وفي هذا القدر كفاية. وحيث تبركنا بذكر نبذة من فضائل إمامنا الشافعي رضي الله عنه فلنتبرك بذكر بعض أخبار بقية الأئمة الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين. فأقول:

الإمام مالك رضي الله عنه، وُلد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة، وقيل: تسعين. وهو من أتباع التابعين على الصحيح، وقيل: من التابعين. وأخذ العلم عن سبعمائة شيخ، منهم ثلثمائة من التابعين، وعليه حمل قوله ﷺ: «لا تنقضي الساعة حتى تضرب أكباد الإبل من كل ناحية إلى عالم المدينة يطلبون علمه». وفي رواية: «يوشك أن تضرب أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أحداً أعلم من عالم المدينة». فكانوا يزدحمون على بابه لطلب العلم. وأفتى الناس وعلمهم نحو سبعين سنة بالمدينة. وكان ـ رضي الله عنه ـ يرى المصطفى ﷺ كل ليلة في النوم. وسئل الإمام أبو حنيفة ـ رضي الله عنه ـ عن مالك فقال: ما رأيت أعلم بسنة رسول الله ﷺ منه. ولم يزل ـ رضي الله عنه ـ على حالة مرضية حتى اختاره رب البرية سنة تسع وسبعين ومائة، ودفن بالبقيع، وقبره مشهور.

وأما الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه، فكانت ولادته في عصر الصحابة سنة ثمانين من الهجرة. وكان رضي الله عنه عابداً زاهداً عارفاً بالله تعالى. قال حفص بن عبد الرحمن كان أبو حنيفة رضي الله عنه يحيي الليل بقراءة القرآن في ركعة ثلاثين سنة. وقال السيد بن عمرو: صلى أبو حنيفة الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة. ويروى أنه من شدة خوفه سمع قارئاً يقرأ في

. . . .

المسجد: ﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها﴾ [الزلزلة: ١] فلم يزل قابضاً على لحيته إلى الفجر وهو يقول: نجزى بمثقال ذرة. فرحمة الله عليه ورضوانه وتوفي ـ رضي الله عنه ـ في رجب أو شعبان سنة خمسين ومائة، وفيه قال بعضهم:

إن تـــرد فـــي أبـــي حنيفـــة وصفـــا	فـــالـــرواة الثقـــات عنـــه تشيـــر
كـــان شمســـاً يضـــيء بـــالعلـــم حقـــاً	وهـــو فـــي النـــاس بـــالعلـــوم الأميـــر
كـــان شيـــخ الإســـلام قـــدوة خلـــق	الله حقـــاً لمـــا اقتضـــاه القـــديـــر
لـــم يـــزل وجهـــه جميـــلاً بهيـــاً	خـــاشعـــاً لا يشـــوبـــه تكـــديـــر
معـــرضـــاً عـــن حطـــام دنيـــا تلهـــي	كـــل عقـــل بحبهـــا مـــأســـور
قـــد تســـاوى لـــديـــه تنـــزيـــه نفـــس	عـــن حطـــام قليلهـــا والكثيـــر

وأما الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه، فكانت ولادته سنة أربع وستين ومائة. قال إدريس الحداد: كان الإمام أحمد صاحب رواية في الحديث، ليس في زمانه مثله، وكان رضي الله عنه زاهداً ورعاً عابداً. قال عبد الله، ولده: كان أبي يقرأ في كل ليلة سبع القرآن، ويختم في كل سبعة أيام ختمة، ثم يقوم إلى الصباح، وكان يصلي في كل يوم ثلثمائة ركعة. قال الشافعي رضي الله عنه: خرجت من بغداد وما خلفت فيها أفقه ولا أورع ولا أزهد ولا أعلم من الإمام أحمد، وكان يحيي الليل كله من وقت كونه غلاماً، وله في كل يوم ختم. وتوفي رضي الله عنه سنة إحدى وأربعين ومائتين.

والحاصل أن فضله وفضل سائر الأئمة أشهر من الشمس في رابعة النهار، وقد جمع بعضهم تاريخ ولادتهم وموتهم ومقدار عمرهم في قوله:

تـــاريـــخ نعمـــان يكـــن سيـــف سطـــا	ومـــالـــك فـــي قطـــع جـــوف ضبطـــا
والشـــافعـــي صيـــن ببـــر نـــد	وأحمـــد بسبـــق أمـــر جعـــد
فـــاحســـب علـــى تـــرتيـــب نظـــم الشعـــر	ميـــلادهـــم فمـــوتهـــم كـــالعمـــر

فولادة أبي حنيفة سنة ثمانين وجمله يكن، ووفاته سنة مائة وخمسين وجمله سيف، وعمره سبعون وجمله سطا. وولادة مالك سنة تسعين وجمله في، ووفاته مائة وتسع وسبعين وجمله قطع، وعمره تسع وثمانون وجمله جوف. وولادة الشافعي سنة مائة وخمسين يوم وفاة أبي حنيفة وجمله صين، ووفاته سنة مائتين وأربع وجمله ببر، وعمره أربع وخمسون وجملة ند. وولادة أحمد سنة أربع وستين ومائة وجمله بسبق، ووفاته سنة إحدى وأربعين ومائتين وجملة أمر، وعمر سبع وسبعون وجمله جعد. رضي الله عنهم وعنا بهم أجمعين.

(تنبيه) كل من الأئمة الأربعة على الصواب ويجب تقليد واحد منهم، ومن قلد واحداً

(مُهماتِ) أحكامِ (الدِّين) انتخبْتُهُ. وهذا الشرحُ من الكُتُبِ المعتَمَدةِ لشيخنا، خاتمةُ المحققين، شهابُ الدين أحمد بن حجر الهيتمي، وبقية المجتهدين مثل وجيه الدين عبد الرحمن بن زياد الزبيدي رضي الله عنهما، وشيخَيْ مشايخنا: شيخُ الإسلام

منهم خرج عن عهدة التكليف، وعلى المقلد اعتقاد أرجحية مذهبه أو مساواته، ولا يجوز تقليد غيرهم في إفتاء أو قضاء. قال ابن حجر، ولا يجوز العمل بالضعيف بالمذهب، ويمتنع التلفيق في مسألة، كأن قلد مالكاً في طهارة الكلب والشافعي في مسح بعض الرأس في صلاة واحدة، وأما في مسألة بتمامها بجميع معتبراتها فيجوز، ولو بعد العمل، كأن أدى عبادته صحيحة عند بعض الأئمة دون غيره، فله تقليده فيها حتى لا يلزمه قضاؤها. وسيأتي بسط الكلام على التقليد في باب القضاء إن شاء الله تعالى.

قوله: (وهذا الشرح) معطوف على ضمير انتخبته الواقع مفعولاً. قوله: (لشيخنا إلخ) ولد ـ رضي الله عنه ـ سنة تسع وتسعمائة في أواخرها، ومات أبوه وهو صغير فكفله جده، ثم لما مات جده كفله شيخا أبيه العارفان الكاملان شهاب الدين أبو الحمائل وشمس الدين الشناوي، ونقله الثاني من بلده إلى مقام سيدي أحمد البدوي، فقرأ هناك في مبادي العلوم، ثم نقله إلى الجامع الأزهر وعمره أربع عشرة سنة وقرأ فيه على مشايخ كثيرين، منهم شيخ الإسلام زكريا الأنصاري. وكان لا يجتمع به إلا ويقول له، أسأل الله أن يفقهك في الدين، وكان رضي الله عنه يقول: قاسيت في الجامع الأزهر من الجوع ما لا تحتمله الجبلة البشرية لولا معونة الله وتوفيقه، بحيث أني جلست فيه نحو أربع سنين ما ذقت اللحم، وقاسيت أيضاً من الإيذاء من بعض أهل الدروس التي كنا نحضرها ما هو أشد من ذلك. ومن كلامه رضي الله تعالى عنه:

إذا أنت لا ترضى بأدنى معيشة ... مع الجد في نيل العلا والمآثر
فبادر إلى كسب الغنى مترقباً ... عظيم الرزايا وانطماس البصائر

وتوفي رضي الله تعالى عنه ثالث عشر رجب سنة أربع وسبعين وتسعمائة، وعمره إذ ذاك خمس وستون. وصلي عليه عند الملتزم الشريف بعد العصر، ودفن بالمعلى. طيب الله ثراه وجعل الجنة مقره ومثواه. وفيه أنشد بعضهم حين رأى الرجال تحمل نعشه:

انظر إلى جبل تمشي الأنام به ... وانظر إلى القبر كم يحوي من الشرف
وانظر إلى صارم الإسلام منغمداً ... وانظر إلى درة الإسلام في الصدف

قوله: (وشيخَيْ) بصيغة التثنية، معطوف على قوله شيخنا، حذفت منه النون للإضافة. وقوله (مشايخنا) يقرأ بالياء لا بالهمزة لأن ياء المفرد ليست مداً زائداً ثالثاً، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله:

والمد زيد ثالثاً في الواحد ... همزاً يرى في مثل كالقلائد

المجدد زكريا الأنصاري، والإمامُ الأمجدُ أحمد المزجد الزبيدي رحمهما الله تعالى. وغيرهم من مُحَقِّقي المتأخرين، معتمداً على ما جزَم به شيخا المذهب: النوويّ

قوله: (شيخ الإسلام) أي شيخ أهل الإسلام، وهو بدل من المضاف قبله. قوله: (المجدد) يحتمل قراءته بصيغة اسم المفعول ويكون صفة للإسلام، والمراد: الإسلام المجدد، أي الذي جدده النبي ﷺ وأظهره بعد أن اندرس. ويحتمل قراءته بصيغة اسم الفاعل ويكون صفة لشيخ الإسلام، والمراد أنه رضي الله عنه هو المجدد للدين. قوله: (زكريا الأنصاري) بدل مما قبله، وإنما قدم اللقب على الاسم لشهرته به، مثل قوله تعالى: ﴿إنما المسيح عيسى ابن مريم﴾ [النساء: ١٥٦] ولد رضي الله عنه سنة ست وعشرين وثمانمائة بسنيكة ونشأ بها، فحفظ القرآن والعمدة ومختصر التبريزي، ثم تحول للقاهرة سنة إحدى وأربعين ومكث بالجامع الأزهر، وأخذ عن مشايخ كثيرين. وكان له بر وإيثار لأهل العلم والفقراء ويخير مجالسهم على مجالس الأمراء، وكان له تهجد وصبر وترك للقيل والقال، وكان مجاب الدعوة رضي الله عنه. حتى إنه يحكى أنه جاءه رجل أعمى وقال له ادع الله لي أن يرد بصري. فدعا له فرد الله بصره من ثاني يوم. ولم يزل رضي الله عنه في ازدياد من الترقي حتى لحق بربه العلي وعمره نحو مائة سنة. فرحمه الله رحمة الأبرار وأسكنه جنات تجري من تحتها الأنهار وأمدنا بمدده. قوله: (معتمداً) حال من التاء في انتخبته، أي انتخبته من الكتب المعتمدة لهؤلاء حال كوني معتمداً على ما جزم به إلخ. وقوله: (النووي) نسبه لنوى قرية من قرى دمشق، ولد بها رضي الله عنه سنة ثلاثين وستمائة، وتوفي بها سنة ست وسبعين وستمائة، عن نحو ست وأربعين سنة. عد عمره ومؤلفاته فجاء لكل يوم كراس من يوم الولادة، وما أعظمهما منقبة!!. ولبعضهم في مدحه ـ رضي الله عنه ـ:

لقيـت خيـراً يـا نـوى ... ووقيـت آلام الجـوى
فلقـد نشـا بـك عـالـم ... لله أخلـص مـا نـوى

ولما رحل الإمام السبكي ـ رضي الله عنه، مع جلالته ـ لزيارة الإمام في حياته وجده قد توفي فصار يبكي ويمرغ خده في محل جلوسه، ويقول:

وفـي دار الحـديـث لطيـف معنـى ... إلـى بسـط لهـا أصبـو وآوي
لعلـي أن أنـال بحـر وجهـي ... مكـانـاً مسـه قـدم النـواوي

قوله: (والرافعي) نسبة لرافع بن خديج الصحابي رضي الله عنه، كما حكي عن خط الرافعي نفسه. وكنيته أبو القاسم واسمه عبد الكريم، توفي سنة ثلاث أو أربع وعشرين وستمائة عن نيف وستين سنة. وله كرامات، منها: أن شجرة عنب أضاءت له لفقد ما يسرجه وقت

والرافعيّ، فالنوويّ فمحققو المتأخرين، رضي الله عنهم، (راجياً من) ربّنا (الرحمن أن ينتفعَ به الأذكياءُ) أي العقلاءُ، (وأن تَقَرَّ به) أي بسببِه (عَيْنِي غداً) أي اليوم الآخر

التصنيف. قوله: (فمحققو المتأخرين) أي ومعتمداً على ما جزم به محققو المتأخرين، أي كشيخ الإسلام وابن حجر وابن زياد وغيرهم.

واعلم أنه سيذكر المؤلف ـ رحمه الله تعالى ـ في باب القضاء أن المعتمد في المذهب للحكم والفتوى ما اتفق عليه الشيخان، فما جزم به النووي فالرافعي فما رجحه الأكثر فالأعلم والأورع. ورأيت في فتاوي المرحوم بكرم الله الشيخ أحمد الدمياطي ما نصه: فإن قلت ما الذي يفتي به من الكتب وما المقدم منها ومن الشراح والحواشي، ككتب ابن حجر والرمليين وشيخ الإسلام والخطيب وابن قاسم والمحلي والزيادي والشبراملسي وابن زياد اليمني والقليوبي والشيخ خضر وغيرهم، فهل كتبهم معتمدة أو لا، وهل يجوز الأخذ بقول كل من المذكورين إذا اختلفوا أو لا؟ وإذا اختلفت كتب ابن حجر فما الذي يقدم منها؟ وهل يجوز العمل بالقول الضعيف والإفتاء به، والعمل بالقول المرجوح، أو خلاف الأصح، أو خلاف الأوجه، أو خلاف المتجه، أو لا؟ الجواب ـ كما يؤخذ من أجوبة العلاّمة الشيخ سعيد بن محمد سنبل المكي، والعمدة عليه ـ: كل هذه الكتب معتمدة ومعول عليها، لكن مع مراعاة تقديم بعضها على بعض، والأخذ في العمل للنفس يجوز بالكل. وأما الإفتاء فيقدم منها عند الاختلاف التحفة والنهاية، فإن اختلفا فيخير المفتي بينهما إن لم يكن أهلاً للترجيح، فإن كان أهلاً له ففتى بالراجح. ثم بعد ذلك شيخ الإسلام في شرحه الصغير على البهجة، ثم شرح المنهج له، لكن فيه مسائل ضعيفة. فإن اختلفت كتب ابن حجر مع بعضها فالمقدم أولاً التحفة، ثم فتح الجواد ثم الإمداد، ثم الفتاوي وشرح العباب سواء، لكن يقدم عليهما شرح بأفضل. وحواشي المتأخرين غالباً موافقة للرملي، فالفتوى بها معتبرة، فإن خالفت التحفة والنهاية فلا يعول عليها. وأعمد أهل الحواشي: الزيادي ثم ابن قاسم ثم عميرة ثم بقيتهم، لكن لا يؤخذ بما خالفوا فيه أصول المذهب، كقول بعضهم: ولو نقلت صخرة من أرض عرفات إلى غيرها صح الوقوف عليها. وليس كما قال. وأما الأقوال الضعيفة فيجوز العمل بها في حق النفس لا في حق الغير، ما لم يشتد ضعفها، ولا يجوز الإفتاء ولا الحكم بها. والقول الضعيف ـ شامل لخلاف الأصح وخلاف المعتمد وخلاف الأوجه وخلاف المتجه. وأما خلاف الصحيح فالغالب أنه يكون فاسداً لا يجوز الأخذ به، ومع هذا كله فلا يجوز للمفتي أن يفتي حتى يأخذ العلم بالتعلم من أهله المتقين له العارفين به. وأما مجرد الأخذ من الكتب من غير أخذ عمن ذكر فلا يجوز، لقوله ﷺ: «إنما العلم بالتعلم». ومع ذلك لا بد من فهم ثاقب ورأي صائب، فعلى من أراد الفتوى أن يعتني بالتعلم غاية الاعتناء. اهـ. قوله: (تقر) بكسر

(بالنظرِ إلى وجهِهِ الكريم بُكْرَةً وعشِيّاً) آمين.

القاف وفتحها، كما تقدم. قوله: (بالنظر إلى وجهه الكريم) متعلق بتقر.

واعلم أن رؤية الباري جل وعلا جائزة عقلاً، دنيا وأخرى، لأنه سبحانه وتعالى موجود وكل موجود يصح أن يرى فالباري جل وعلا يصح أن يرى، ولسؤال سيدنا موسى إياها حيث قال: ﴿أرني أنظر إليك﴾ [الأعراف: ١٤٣] فإنها لو كانت مستحيلة ما سألها سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام، فإنه لا يجوز على أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الجهل بشيء من أحكام الألوهية، خصوصاً ما يجب وما يجوز وما يستحيل، ولكنها لم تقع في الدنيا إلا لنبينا عليه الصلاة والسلام. وواجبة شرعاً في الآخرة، للكتاب والسنة والإجماع، أما الكتاب؛ فآيات كثيرة، منها قوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ [القيامة: ٢٣] أي وجوه يومئذ حسنة مضيئة ناظرة إلى ربها فالجار والمجرور متعلق بما بعده وهو خبر ثان عن وجوه، ويصح أن يكون ناضرة صفة وناظرة هو الخبر. والمراد بنظر الوجوه نظر العيون التي فيها، بطريق المجاز المرسل، حيث ذكر المحل وأريد الحال فيه. ومنها قوله تعالى: ﴿على الأرائك ينظرون﴾ [المطففين: ٢٣] ومنها قوله تعالى: ﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾ [يونس: ١٦] فإن الحسنى هي الجنة، والزيادة هي النظر إلى وجهه الكريم، كما قاله جمهور المفسرين. وأما السنة؛ فأحاديث كثيرة، منها حديث: «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر». وأما الإجماع فهو أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا مجمعين على وقوع الرؤية في الآخرة، قال الشيخ السنوسي في شرح الكبرى: أجمع أهل السنة والجماعة قاطبة أن المراد من الآية، أعني قوله: ﴿وجوه﴾ الآية، رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة. وأجمع الصحابة قاطبة على وقوع الرؤية في الآخرة، وأن الآيات والأحاديث الواردة فيها محمولة على ظواهرها من غير تأويل، كل ذلك كان قبل ظهور أهل البدع. وكان الصحابة والسلف يبتهلون إلى الله تعالى ويسألونه النظر إلى وجهه الكريم، بل ورد ذلك أيضاً في بعض أدعية النبي ﷺ اهـ. وقال الإمام مالك رضي الله عنه: لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه، ولو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الكفار بالحجاب. قال تعالى: ﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون﴾ [المطففين: ١٥]. وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: لما حجب الله قوماً بالسخط دل على أن قوماً يرونه بالرضا. ثم قال: أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس ـ يعني نفسه ـ بأنه يرى ربه في المعاد لما عبده في دار الدنيا. وهذا من كلام المدللين ـ نفعنا الله بهم ـ وإلا فالله يستحق العبادة لذاته. ثم إن رؤية الباري جل وعلا بقوة يجعلها الله في خلقه، ولا يشترط فيها مقابلة ولا جهة ولا اتصال أشعة بالمرئي، وإن وجد ذلك في رؤية بعضنا لبعض المعتادة في الدنيا، ولا غرابة في ذلك لأن الله سبحانه وتعالى يدرك بالعقل منزهاً، فكذا بالبصر، لأن كلاهما

. . . .

مخلوق. وإلى ذلك كله أشار العلامة اللقاني في جوهرة التوحيد عند ذكر الجائز في حقه تعالى، بقوله:

ومنـــه أن ينظـــر بـــالأبصـــار لكـــن بـــلا كيـــف ولا انحصـــار
للمـــؤمنيـــن إذ بجـــائـــز علقـــت هـــذا وللمختـــار دنيـــا ثبتـــت

وأشار إليه أيضاً صاحب بدء الأمالي بقوله:

يـــراه المـــؤمنـــون بغيـــر كيـــف وإدراك وضـــرب مـــن مثـــال
فينســـون النعيـــم إذ رأوه فيـــا خســـران أهـــل الاعتـــزال

قوله: (بكرة وعشياً) ظرفان متعلقان بالنظر. واعلم أن محل الرؤية الجنة بلا خلاف، وتختلف باختلاف مراتب الناس، فمنهم من يراه في مثل الجمعة والعيد، ومنهم من يراه كل يوم بكرة وعشياً وهم الخواص، ومنهم من لا يزال مستمراً في الشهود، حتى قال أبو يزيد البسطامي: إن لله خواص من عباده لو حجبهم في الجنة عن رؤيته ساعة لاستغاثوا من الجنة ونعيمها كما يستغيث أهل النار من النار وعذابها. فنسأله سبحانه وتعالى أن يمتعنا وأهلنا وأحبابنا وسائر المسلمين بالنظر إلى وجهه الكريم بجاه نبيه عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم.
قوله: (آمين) اسم فعل بمعنى استجب يا الله، ويجوز فيه المد والقصر والتشديد وإن كان المشدد يأتي بمعنى قاصدين. والله سبحانه وتعالى أعلم.

بابُ الصَّلاةِ[1]

. . . .

(باب الصلاة)

الباب معناه لغة: فرجعة في سائر يتوصل منها من داخل إلى خارج. واصطلاحاً: اسم لجملة مخصوصة دالة على معان مخصوصة، مشتملة على فصول وفروع ومسائل غالباً. والفصل معناه لغة: الحاجز بين الشيئين. واصطلاحاً: اسم لألفاظ مخصوصة مشتملة على فروع ومسائل غالباً. والفرع لغة: ما انبنى على غيره، ويقابله الأصل. واصطلاحاً: اسم لألفاظ مخصوصة مشتملة على مسائل غالباً والمسألة لغة: السؤال. واصطلاحاً: مطلوب خبري يبرهن عليه في العلم. والحاصل عندهم لفظ كتاب، وهو لغة: الضم والجمع. واصطلاحاً: اسم لجملة مخصوصة مشتملة على أبواب وفصول وفروع ومسائل غالباً ولفظ باب ولفظ فصل ولفظ فرع ولفظ مسألة، ومعانيها ما ذكر. وعندهم أيضاً لفظ تنبيه، ومعناه لغة: الإيقاظ. واصطلاحاً: عنوان البحث اللاحق الذي تقدمت له إشارة في الكلام السابق بحيث يفهم منه إجمالاً. ولفظ خاتمة، وهي لغة: آخر الشيء. واصطلاحاً: اسم لألفاظ مخصوصة جعلت آخر كتاب أو باب. ولفظ تتمة: وهي ما تتم به الكتاب أو الباب، وهو قريب من معنى الخاتمة.

واعلم، رحمك الله تعالى، أن الغرض من بعثة الرسول عليه الصلاة والسلام انتظام أحوال الخلق في المعاش والمعاد، ولا تنتظم أحوالهم إلا بكمال قواهم الإدراكية وقواهم الشهوانية وقواهم الغضبية. فوضعوا لكمال قواهم الإدراكية ربع العبادات، ولقواهم الشهوانية

---

(١) والأصل في فرضيتها: قوله تعالى: ﴿وأقيموا الصلاة﴾ النساء: ٧٦ ـ ٧٨ وقوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾ البقرة: ٢٣٨. وقوله تعالى: ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾ النساء: ١٠٣. وقد ورد عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة منها حديث: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان» وقوله ﷺ: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة».

هي شرعاً: أقوالٌ وأفعالٌ مخصوصةٌ، مُفْتَتَحَةٌ بالتكبيرِ مُخْتَتِمَةٌ بالتسليم. وسُمِّيَت بذلك لاشتِمالها على الصّلاةِ لُغَةً، وهي الدُّعاءُ. والمفروضاتُ العَيْنِيّة خَمْسٌ في كلّ يومٍ وليلةٍ، مَعلومَةٌ من الدِّينِ بالضرورَةِ، فيَكْفُر جاحِدُها. ولم تجتَمِعْ هذهِ الخمسُ لغيرِ نبينا محمد ﷺ، وفُرِضَتْ ليلةَ الإسراءِ بعد النبُوَّة بعشرِ سنين وثلاثة

البطنية ربع المعاملات، ولقواهم الشهوانية الفرجية ربع النكاح، ولقواهم الشهوانية الغضبية ربع الجنايات، وختموها بالعتق رجاء العتق من النار. وقدموا ربع العبادات لشرفها بتعلقها بالخالق، ثم المعاملات لأنها أكثر وقوعاً. ورتبوا العبادات على ترتيب حديث: «بني الإسلام على خمس. . .» الحديث. وإنما بدأ كتابه بالصلاة ـ وخالف المتقدمين والمتأخرين في تقديمهم في كتبهم كتاب الطهارة وما يتعلق بها من وسائلها [١] ومقاصدها [٢] ـ اهتماماً بها، إذ هي أهم أحكام الشرع وأفضل عبادات البدن بعد الشهادتين. قوله: (شرعاً أقوال وأفعال الخ) واعترض هذا التعريف بأنه غير مانع لدخول سجدتي التلاوة والشكر مع أنهما ليسا من أنواع الصلاة، وغير جامع لخروج صلاة الأخرس والمريض والمربوط على خشبة، فإنها أقوال من غير أفعال في الآخرين، وأفعال من غير أقوال في الأول. وأجيب عن الأول بأن المراد بالأفعال المخصوصة ما يشمل الركوع والاعتدال، فيخرجان حينئذ بقيد مخصوصة. وأجيب عن الثاني بأن المراد بقوله: أقوال وأفعال ما يشمل الحكمية، أو يقال: إن صلاة من ذكر نادرة فلا ترد عليه. قوله: (وسميت) أي الأقوال والأفعال وقوله: (بذلك) أي بلفظ الصلاة. قوله: (خمس) وذلك لخبر الصحيحين: «فرض الله على أمتي ليلة الإسراء خمسين صلاة فلم أزل أراجعه وأسأله التخفيف حتى جعلها خمساً في كل يوم وليلة»، وقوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ لما بعثه إلى اليمن: «أخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة». والحكمة في كون المكتوبات سبع عشرة ركعة أن زمن اليقظة من اليوم والليلة سبع عشرة ساعة غالباً، اثنا عشر في النهار، ونحو ثلاث ساعات من الغروب، وساعتين من قبيل الفجر، فجعل لكل ساعة ركعة جبراً لما يقع فيها من التقصير. قوله: (ولم تجتمع هذه الخمس لغير نبينا محمد) أي بل كانت متفرقة في الأنبياء. فالصبح صلاة آدم، والظهر صلاة داود، والعصر صلاة سليمان، والمغرب صلاة يعقوب، والعشاء صلاة يونس، كما سيذكره الشارح في مبحث أوقات الصلاة عن الرافعي. قوله: (وفرضت ليلة الإسراء) والحكمة في وقوع فرضها تلك الليلة أنه ﷺ لما قدس ظاهراً وباطناً، حيث غسل بماء زمزم، وملىء بالإيمان والحكمة، ومن شأن الصلاة أن يتقدمها الطهر، ناسب ذلك أن تفرض فيها. ولم تكن قبل الإسراء صلاة مفروضة إلا ما وقع

---

(١) قوله: (من وسائلها) أي الطهارة، وهي الماء والتراب والحجر والدابغ. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (ومقاصدها) هي الوضوء والتيمم والغسل وإزالة النجاسة. اهـ مؤلف.

أشهر، ليلةَ سبعٍ وعشرين من رَجَبٍ، ولم تَجِب صُبْحَ يومِ تلك الليلةِ لِعَدَمِ العِلْمِ بكَيْفِيَّتِها. (إنما تَجِبُ المكتوبةُ) أي الصلواتُ الخَمْسُ (على) كل (مسلم مكلَّفٍ) أي بالغٍ عاقلٍ، ذَكَرٍ أو غيره، (طاهرٍ) فلا تجبُ على كافرٍ أصليّ وصبيٍّ ومجنونٍ ومغمًى عليه وسكرانَ بلا تَعَدٍّ، لِعَدَمِ تكليفهم، ولا على حائضٍ ونفساء لعدم صحتها منهما، ولا قضاءَ عليهما. بل تجِبُ على مرتَدّ ومُتَعَدّ بِسُكْرٍ (ويُقْتَلُ) أي (المسلِم) المكلَّفُ

الأمر به من قيام الليل من غير تحديد. وذهب بعضهم إلى أنها كانت مفروضة؛ ركعتين بالغداة، وركعتين بالعشي. ونقل الشافعي عن بعض أهل العلم أنها كانت مفروضة ثم نسخت. اهـ. بجيرمي بتصرف. قوله: (لعدم العلم بكيفيتها) أي وأصل الوجوب كان معلقاً على العلم بالكيفية. وهنا توجيه آخر لعدم وجوب صبح ذلك اليوم، وهو أن الخمس إنما وجبت على وجه الابتداء بالظهر، أي أنها وجبت من ظهر ذلك اليوم. اهـ سم بتصرف. قوله: (إنما تجب المكتوبة) شروع في بيان من تجب عليه الصلاة وما يترتب عليه إذا تركها. قوله: (على كل مسلم) أي ولو فيما مضى، فدخل المرتد. قوله: (أي بالغ) سواء كان بالسن، أو بالاحتلام، أو بالحيض. قوله: (فلا تجب على كافر) تفريع على المفهوم، والمنفي إنما هو وجوب المطالبة منا بها في الدنيا، فلا ينافي أنها تجب عليه وجوب عقاب عليها في الدار الآخرة عقاباً زائداً على عقاب الكفر لأنه مخاطب بفروع الشريعة، وذلك لتمكنه منها بالإسلام، ولنص: ﴿لم نك من المصلين﴾ [المدثر: ٤٣] وإنما لم يجب القضاء عليه إذا أسلم ترغيباً له في الإسلام، ولقوله تعالى: ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾[الأنفال: ٣٤] قوله: (بلا تعد) قيد في المجنون والمغمى عليه والسكران، وإن كان ظاهر كلامه أنه قيد في الأخير، فإن حصل منهم تعد وجب عليهم قضاؤها، لأنهم بتعديهم صاروا في حكم المكلفين، فكأنه توجه عليهم الأداء فوجب القضاء نظراً لذلك. قوله: (بل تجب على مرتد) أي فيلزمه قضاء ما فاته فيها بعد إسلامه تغليظاً عليه، ولأنه التزمها بالإسلام، فلا تسقط عنه بالجحود كحق الآدمي. قوله: (ومتعد بسكر) أي أو جنون أو إغماء، لما تقدم آنفاً. قوله: (ويقتل إلخ) لخبر الصحيحين أنه ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله».

واعلم أن الفقهاء اختلفوا في موضع ذكر حكم تارك الصلاة، فمنهم من ذكره عقب فصل المرتد، لمناسبته له من جهة أنه يكون حكمه حكم المرتد إذا تركها جاحداً لوجوبها. ومنهم من ذكره عقب الجنائز، لمناسبته لها من جهة أنه إذا قتل يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين، إن كان تركها كسلاً. وهذه الأمور تذكر في الجنائز. ومنهم من ذكره قبلها،

الطاهِرُ حَدّاً بِضَرْبِ عُنُقِهِ (إن أخرَجَها) أي المكتوبةَ، عامداً (عن وقتِ جَمْعٍ) لها، إن كان كَسَلاً[١] مع اعتقاد وُجوبِها (إن لم يَتُبْ) بعد الاستِتابَةِ، وعلى نَدْبِ الاستِتابة لا

كالنووي في منهاجه، وكشيخ الإسلام في منهجه، ليكون كالخاتمة لكتاب الصلاة. ومنهم من ذكره قبل الأذان، لمناسبة ذكر حكم تركها الذي هو التحريم، بعد ذكر حكم فعلها الذي هو الوجوب. والمؤلف رحمه الله تعالى اختار هذا الأخير لما ذكر.

وقوله: (أي المسلم) أي سواء كان عالماً أو جاهلاً غير معذور بجهله لكونه بين أظهرنا. قوله: (حداً) أي يقتل حال كون قتله حدّاً، أي لا كفراً. واستشكل كونه حداً بأن القتل يسقط بالتوبة والحدود لا تسقط بالتوبة. وأجيب بأن المقصود من هذا القتل الحمل على أداء ما توجه عليه من الحق وهو الصلاة، فإذا أداه بأن صلى سقط لحصول المقصود، بخلاف سائر الحدود فإنها وضعت عقوبة على معصية سابقة فلا تسقط بالتوبة. وقوله: بضرب عنقه، أي بنحو السيف. ولا يجوز قتله بغير ذلك، لخبر: «إذا قتلتم فأحسنوا القتلة». واعلم أنه إذا قتل من ذكر يكون حكمه حكم المسلمين في الغسل والتكفين والصلاة عليه والدفن في مقابر المسلمين. قوله: (أي المكتوبة) ومثل ترك المكتوبة ترك الطهارة لها، لأن ترك الطهارة بمنزلة ترك الصلاة. ومثل الطهارة الأركان وسائر الشروط التي لا خلاف فيها أو فيها خلاف واه، بخلاف القوي. فلو ترك النية في الوضوء أو الغسل أو مس الذكر أو لمس المرأة وصلى متعمداً لم يقتل، كما لو ترك فاقد الطهورين الصلاة لأن جواز صلاته مختلف فيه. قوله: (عامداً) خرج به ما إذا أخرجها ناسياً فلا يقتل لعذره، ومثل النسيان: ما لو أبدى عذراً في التأخير كشدة برد أو جهل يعذر به أو نحوهما من الأعذار الصحيحة أو الباطلة. قوله: (عن وقت جمع لها) أي فلا يقتل بالظهر حتى تغرب الشمس، ولا بالمغرب حتى يطلع الفجر، هذا إن كان لها وقت جمع وإلا فيقتل بخروج وقتها، كالصبح فإنه يقتل فيها بطلوع الشمس، وفي العصر بغروبها، وفي العشاء بطلوع الفجر، فيطالب بأدائها إن ضاق الوقت ويتوعد بالقتل إن أخرجها عن وقتها بأن نقول له عند ضيق الوقت: صل فإن صليت تركناك وإن أخرجتها عن الوقت قتلناك. وظاهر أن المراد بوقت الجمع في الجمعة ضيق وقتها عن أقل ممكن من الخطبة والصلاة لأن وقت العصر ليس وقتاً لها. قوله: (إن كان كسلاً) أي يقتل حداً إن كان إخراجه لها كسلاً أي تهاوناً وتساهلاً بها. وقوله: (مع اعتقاد وجوبها) سيأتي محترزه. قوله: (إن لم يتب) أي بأن لم يمتثل أمر

---

(١) قول الشارح: (إن كان كسلاً إلخ) اعلم أنه يوجد في بعض نسخ المتن أن لفظ: كسلاً منه. وعليه يكون إعرابه مع ما قبله، وهو إن كان هكذا فكان تامة، وفاعلها ضمير مستتر يعود على وقت جمع، وكسلاً حال من فاعل، أخرجها على تأويله باسم الفاعل أي متكاسلاً، أو منصوب بإسقاط الخافض أي بالكسل، أو صفة لمصدر محذوف أي إخراجاً كسلاً. فتنبه. ا هـ مؤلف.

يَضْمَنُ من قَتَلَهُ قبلَ التَّوْبَة لكنَّه يَأْثَم. ويُقْتَلُ كُفْراً إن تركها جاحِداً وجوبَها، فلا يُغَسَّل ولا يُصَلَّى عليه. (ويبادِرُ) مَنْ مَرَّ (بفائِتٍ) وجوباً، إن فاتَ بلا عُذْرٍ، فيلزَمُهُ القضاءُ فوراً. قال شيخنا [1] أحمد بن حجر رحمه الله تعالى: والذي يظهرُ أنه يلزمهُ صرفُ جميع زمنِهِ للقضاءِ ما عدا ما يحتاج لصرفِهِ فيما لا بُدّ له منه، وأنه يَحْرُمُ عليه التَّطَوُّعَ،

الإمام أو نائبه ولم يصل. وقوله: **(بعد الاستتابة)** أي بعد طلب التوبة منه. واختلف فيها؛ فقيل إنها مندوبة، وقيل إنها واجبة، والمعتمد الأول. ويفرق بينه وبين المرتد، حيث وجبت استتابته بأن تركها فيه يوجب تخليده في النار ـ إجماعاً ـ بخلاف هذا ويوجد في بعض النسخ الخطية بعد قوله الاستتابة ما نصه: ندباً، وقيل واجباً، وهو الموافق لقوله بعد: وعلى ندب الخ. قوله: **(وعلى ندب الاستتابة لا يضمن الخ)** قال سم: مفهومه أن يضمنه على الوجوب. ثم نقل عبارة شرح البهجة واستظهر منها عدم الضمان ـ حتى على القول بالوجوب ـ لأنه استحق القتل، فهو مهدر بالنسبة لقاتله الذي ليس هو مثله. ا هـ. قوله: **(ويقتل)** أي تارك الصلاة. فالضمير يعود على معلوم من المقام، ويصح عوده على المسلم المتقدم. ووصفه بالإسلام مع الحكم عليه بالكفر بسبب جحده وجوبها باعتبار ما كان. وقوله: كفراً، أي لكفره بجحده وجوبها فقط، لا به مع الترك. إذ الجحد وحده مقتضٍ للكفر لإنكاره ما هو معلوم من الدين بالضرورة. وقوله: **(إن تركها)** أي بأن لم يصلها حتى خرج وقتها، أو لم يصلها أصلاً. وقوله: **(جاحداً وجوبها)** مثله جحد وجوب ركن مجمع عليه منها، أو فيه خلاف واه. قوله: **(فلا يغسل ولا يصلى عليه)** أي ولا يدفن في مقابر المسلمين لكونه كافراً. قوله: **(ويبادر من مر)** أي المسلم المكلف الطاهر. وقوله: **(بفائت)** أي بقضائه. قوله: **(والذي يظهر أنه)** أي من عليه فوائت فاتته بغير عذر.

قوله: **(ما عدا ما يحتاج لصرفه فيما لا بد له منه)** كنحو نوم، أو مؤنة من تلزمه مؤنته، أو

[1] قول الشارح: (قال شيخنا، إلخ) عبارة التحفة، ويجب تقديم ما فات بغير عذر على ما فات بعذر وإن فقد الترتيب لأنه سنة، والبدار واجب، ومن ثم وجب تقديمه على الحاضرة إن اتسع وقتها، بل لا يجوز ـ كما هو ظاهر ـ لمن عليه فائتة بغير عذر أن يصرف زمناً لغير قضائها كالتطوع، إلا ما يضطر إليه نحو نوم أو مؤنة من تلزمه مؤنته أو لفعل واجب آخر مضيق يخشى فوته. ا هـ ومثله في النهاية، والحاصل أنه يتعين على من عليه فوائت بغير عذر أن يصرف جميع زمنه لقضائها إلا ما يضطر إليه مما ذكر. ومنه يعلم أنه يحرم عليه فعل النوافل كالصلاة والطواف، وفروض الكفاية كصلاة الجنازة، لأن القضاء مقدم على جميع ذلك. وأن ابن حجر والرملي متفقان على ذلك، نعم إن اختلفا في ترتيب الفوائت، فالأول يقول بسنيته فيما فات بعذر، والثاني يقول بالسنية مطلقاً. ا هـ مؤلف.

ويبادِر به ـ ندباً ـ إن فاتَ بِعُذرٍ كنومٍ لم يَتَعَدَّ به ونسيانٍ كذلك. **(ويُسَنّ ترتيبُهُ)** أي الفائِت، فيقضي الصّبحَ قبلَ الظُّهرِ، وهكذا. **(وتقديمُه على حاضِرَةٍ لا يخافُ فَوْتَها)** إن فات بعذرٍ، وإن خشيَ فَوْتَ جماعَتها ـ على المعتَمَدِ ـ. وإذا فاتَ بلا عُذرٍ فيجبُ تقديمُهُ عليها. أما إذا خاف فَوْتَ الحاضِرَةِ بأن يَقَعَ بعضُها ـ وإن قلَّ ـ خارجَ الوقتِ

فعل واجب آخر مضيق[١] يخشى فوته. قوله: **(وأنه يحرم عليه التطوع)** أي مع صحته[٢]، خلافاً للزركشي. قوله: **(ويبادر به)** أي بالقضاء. وقوله: **(إن فات)** أي الفائت. قوله: **(كنوم لم يتعد به)** بخلاف ما إذا تعدى، بأن نام في الوقت وظن عدم الاستيقاظ، أو شك فيه، فلا يكون عذراً. وقوله: **(ونسيان كذلك)** أي لم يتعد به، وأما إن تعدى به بأن نشأ عن منهي عنه ـ كلعب شطرنج مثلاً ـ فلا يكون عذراً. قوله: **(ويسن ترتيبه)** أي إن فات بعذر، بدليل قوله: بعد، ويجب تقديم ما فات بغير عذر على ما فات بعذر، وكان عليه أن يذكرهذا القيد هنا كما ذكره فيما بعد[٣]. والتقييد بما ذكر هو ما جرى عليه شيخه ابن حجر. واعتمد م رسنية ترتيب الفوائت مطلقاً، فاتت كلها بعذر أو بغيره، أو بعضها بعذر وبعضها بغير عذر. قوله: **(وتقديمه)** أي ويسن تقديمه، أي الفائت، لحديث الخندق: أنه ﷺ صلى يوم العصر بعدما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب. قوله: **(إن فات بعذر)** راجع لسنية التقديم، وسيذكر محترزه. وقوله: وإن خشي فوت جماعتها، أي الحاضرة. قوله: **(أما إذا خاف فوت الحاضرة إلخ)** قال في النهاية: وتعبيره بالفوات يقتضي استحباب الترتيب أيضاً إذا أمكنه إدراك ركعة من الحاضرة لأنها لم تفت. وبه جزم في الكفاية، واقتضاه كلام المحرر والتحقيق والروض، وأفتى به الوالد رحمه الله تعالى للخروج من خلاف وجوب الترتيب، إذ هو خلاف في الصحة كما تقدم، وإن قال الأسنوي أن فيه نظراً لما فيه من إخراج بعض الصلاة عن الوقت، وهو ممتنع. والجواب عن ذلك أن محل تحريم إخراج بعضها عن وقتها في غير هذه الصورة. اهـ. قوله: **(بأن يقع بعضها إلخ)** صورة فوت الحاضرة بوقوع بعضها وإن قل خارج الوقت. وهو ما جرى عليه ابن حجر، وخلاف ما جرى عليه الرملي كما يعلم من عبارته السابقة[٤].

---

(١) قوله: (أو فعل واجب آخر مضيق) أي كالصلاة الحاضرة إذا بقي من الوقت زمن يسعها، وكالحج إذا تضيق عليه بنذر أو خوف عضب. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (أي مع صحته) هكذا في الكردي، وإنما صح، مع أنه حرام، لكون النهي متعلقاً بأمر خارج عن ذات الصلاة. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (فيما بعد) هو قوله إن فات بعذر المجعول قيداً لقوله وتقديمه على حاضرة، ولو جعل قيد السنية الترتيب أيضاً لصح ذلك، لكنه بعيد من كلامه لأن الغاية بعده راجعة للتقديم فقط. فلو جعلناه قيداً لهما لحصل تفكيك في العبارة فلذلك لم أذكره في أصل الحاشية فتنبه. اهـ مؤلف.

(٤) قوله: (كما يعلم من عبارته السابقة) أي وقوله لأنها لم تفت. المجعول علة لما إذا أمكنه إدراك ركعة في=

فيلزَمه البَدْءُ بها. ويجبُ تقديمُ ما فات بغيرِ عُذرٍ على ما فاتَ بِعُذرٍ. وإن فَقَدَ الترتيبَ لأنه سُنّة والبَدارُ واجبٌ. ويُنْدَب تأخيرُ الرواتِب عن الفوائِت بعذر، ويجب تأخيرُها عن الفوائِتِ بغيرِ عُذرٍ.

(تنبيه) من مات وعليه صلاة فرض لم تُقْضَ ولم تُفْدَ عنه، وفي قول أنها تُفْعَل عنه[1] ـ أَوْصَى بِها أم لا ما حَكاهُ العبادي عن الشافعيّ لخبرٍ فيه، وفعلَ به السّبكيّ عن

والحاصل: إذا علم لو قدم الفائتة يخرج بعض الحاضرة عن الوقت لزمه تقديم الحاضرة عند ابن حجر، لحرمة إخراج بعضها عن الوقت، واستحب له تقديم الفائتة عند م ر، للخروج من خلاف من أوجب الترتيب. وإذا علم أنه لو قدمها يدرك دون ركعة من الحاضرة في الوقت فباتفاقهما يجب تقديم الحاضرة. قوله: (وإن فقد الترتيب) يفيد فيمن فاته الظهر والعصر بعذر، والمغرب والعشاء بغير عذر، وجوب تقديم الأخيرين عليهما. وهو مخالف لما مشى عليه الرملي من استحباب تقديم الأول فالأول مطلقاً. قوله: (لأنه سنة والبدار واجب) القائل باستحبابه[2] مطلقاً يقول: الترتيب المطلوب لا ينافي البدار لأنه مشتغل[3] بالعبادة وغير مقصر، كما أن تقديم راتبة المقضية القبلية عليها لا ينافي البدار الواجب. قوله: (تنبيه: من مات إلخ) ذكر الشارح هذا المبحث في باب الصوم بأبسط مما هنا، ويحسن أن نذكره هنا تعجيلاً للفائدة.

ونص عبارته هناك: (فائدة) من مات وعليه صلاة فلا قضاء ولا فدية. وفي قول ـ كجمع مجتهدين ـ أنها تقضى عنه لخبر البخاري وغيره، ومن ثم اختاره جمع من أئمتنا، وفعل به السبكي عن بعض أقاربه. ونقل ابن برهان عن القديم أنه يلزم الولي إن خلف تركة أن يصلى عنه، كالصوم. وفي وجه ـ عليه كثيرون من أصحابنا ـ أنه يطعم عن كل صلاة مداً. وقال المحب الطبري: يصل للميت كل عبادة تفعل، واجبة أو مندوبة. وفي شرح المختار لمؤلفه: مذهب أهل السنة، أن للإنسان أن يجعل ثواب عمله وصلاته لغيره ويصله. اهـ. وقوله: (لم تقض ولم تفد عنه) وعند الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه: تفدى عنه إذا أوصى بها ولا تقضى

= الوقت. اهـ مؤلف.

(١) قوله: (الشارح: تفعل عنه) أي تقضى عنه، بدليل عبارة الشارح التي نقلتها عنه في أصل الحاشية. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (القائل باستحبابه إلخ) هو العلامة الرملي، كما يعلم من عبارته المار نقلها في أصل الحاشية. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (لأنه مشتغل إلخ) ذكر هذا التعليل سم على ابن حجر، وقال بعده: خلافاً لمن خالف. م ر. اهـ مؤلف.

بعضِ أقاربِهِ. (ويُؤمرُ) ذو صَباً ذَكَرٌ أو أنثى (مميِّز) بأن صارَ يأكل ويشرب ويستنجي وحده. أي يجبُ على كلٍّ مِن أبَوَيْه وإن علا، ثم الوَصِيّ. وعلى مالكِ الرَّقيقِ أن يأمُرَهُ (بها) أي الصَّلاة، ولو قضاءً، وبجميعِ شروطِها (أَسْبَعَ) أي بعد سبعٍ من السنين، أي عندَ تمامها، وإن ميَّزَ قَبْلَها. وينبغي مع صيغَةِ الأمرِ التهديدُ. (ويُضْرَبُ) ضَرْباً غير مُبَرِّحٍ ـ وجُوباً ـ ممن ذُكِر (عليها) أي على تركِها ـ ولو قضاءً ـ أو تَرَكَ شَرْطاً من شروطِها (لِعَشْرٍ) أي بعد استكمالها، للحديثِ الصحيح: «مُرُوا الصَّبِيَّ بالصَّلاةِ إذا بَلَغَ سَبْعَ سنين، وإذا بلَغَ عَشْرَ سنين فاضربوهُ عليها». (كَصَوْمٍ أطاقَهُ) فإنه يُؤمَر بهِ لِسبعٍ ويضرَبُ عليه لعشرٍ كالصَّلاةِ. وحِكْمَةُ ذلك التمرين على العبادةِ لِيَتَعوَّدها فلا يَتْرُكها. وبَحَث الأذرعيّ في قِنّ صَغيرٍ كافرٍ نَطَقَ بالشهادتين أنه يُؤمَرُ نَدْباً بالصَّلاةِ والصَّوم. يُحَثّ عليهما من غيرِ ضربٍ ليألَفَ الخيرَ بعد بُلوغه، وأن أبى القياسُ ذلك. انتهى.

عنه. ونص عبارة الدر مع الأصل: ولو مات وعليه صلوات فائتة، وأوصى بالكفارة، يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر كالفطرة، وكذا حكم الوتر والصوم. وإنما يعطى من ثلث ماله، ولو لم يترك مالاً يستقرض وارثه نصف صاع مثلاً ويدفعه للفقير ثم يدفعه الفقير للوارث، ثم وثم حتى يتم. ولو قضاها وارثه بأمره لم يجز لأنها عبادة بدنية. اهـ. وكتب العلامة الشامي ما نصه: قوله: **(يستقرض وارثه نصف صاع)** أي أو قيمة ذلك. اهـ. قوله: **(بأن صار يأكل إلخ)** هذا أحسن ما قيل في ضابط المميز. وقيل: أن يعرف يمينه من شماله. وقيل: أن يفهم الخطاب ويرد الجواب. والمراد بمعرفة يمينه من شماله معرفة ما يضره وينفعه. ويوافق التفسير الثاني خبر أبي داود أنه ﷺ سئل: متى يؤمر الصبي بالصلاة؟ فقال: «**إذا عرف يمينه من شماله**». أي ما يضره مما ينفعه. اهـع ش بتصرف. قوله: **(أي يجب على كل من أبويه وإن علا)** أي ولو من جهة الأم. والوجوب كفائي فيسقط بفعل أحدهما: لأنه من الأمر بالمعروف، ولذا خوطبت به الأم ولا ولاية لها. قوله: **(التهديد)** أي إن احتيج إليه. اهـ سم. قوله: **(غير مبرح)** بكسر الراء المشددة، أي مؤلم. قال ع ش: أي وإن كثر. خلافاً لما نقل عن ابن سريج من أنه لا يضرب فوق ثلاث ضربات، أخذاً من حديث: «غط جبريل للنبي ﷺ ثلاث مرات في ابتداء الوحي». اهـ. ولو لم يفد إلا المبرح تركهما[1] وفاقاً لابن عبد السلام، وخلافاً لقول البلقيني: يفعل غير المبرح كالحد. اهـ تحفة. قوله: **(وبحث الأذرعي إلخ)** عبارة التحفة: نعم[2]، بحث الأذرعي في قن صغير لا يعرف إسلامه أنه لا يؤمر بها، أي وجوباً، لاحتمال

---

(١) قوله: **(تركهما)** أي الضرب المبرح والضرب غير المبرح. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: **(عبارة التحفة نعم إلخ)** الغرض من نقلها بيان التخالف بين ما نقله شارحنا عن بحث الأذرعي=

ويجِبُ أيضاً على من مرّ نَهْيُه عن المحَرَّمات وتعليمُه الواجبات، ونحوها من سائِر الشرائع الظاهِرَةِ، ولو سُنَّةً كِسوَاكٍ، وأَمْرُهُ بذلك. ولا ينتهِي وجوب ما مَرَّ على من مَرَّ إلا ببلوغِهِ رشيداً، وأُجْرَةُ تعليمِهِ ذلك ـ كالقرآن والآداب ـ في مالِهِ ثُمّ على أبيهِ ثم على أُمّه.

(تنبيه) ذَكَر السمعانيّ في زوجةٍ صغيرةٍ ذاتِ أبوين أنّ وجوبَ ما مَرّ عليهما فالزّوْج، وقضيَّته[1] وجوب ضَرْبِها. وبه ـ ولو في الكبيرة ـ صرَّحَ جمالُ الإسلام

كفره، ولا ينهى عنها لعدم تحقق كفره. والأوجه ندب أمره ليألفها بعد البلوغ. واحتمال كفره إنما يمنع الوجوب فقط. ا هـ. وفي ع ش ما نصه: قال الشهاب الرملي في حواشي شرح الروض: إنه يجب أمره بها نظراً لظاهر الإسلام. ومثله في الخطيب على المنهاج. أي ثم إن كان مسلماً في نفس الأمر صحت صلاته وإلا فلا. وينبغي أيضاً أنه لايصح الاقتداء به. ا هـ. وقوله: وإن أبى القياس ذلك. أي ندب الأمر، لأنه كافر احتمالاً. قوله: (ويجب أيضاً على من مر) أي من الأبوين والوصي ومالك الرقيق، ومثلهم الملتقط والمودع والمستعير، فالإمام[2] فصلحاء المسلمين. قوله: (وتعليمه الواجبات) أي كالصلاة والصوم والزكاة والحج، وما يتعلق بها من الأركان والشروط. قوله: (ولو سنة كسواك) وخالف في شرح الروض عن المهمات في ذلك فقال: المراد بالشرائع ما كان في معنى الطهارة والصلاة كالصوم ونحوه، لأنه المضروب على تركه. وذكر نحوه الزركشي. ا هـ. ثم رأيت في شرح العباب ذكر أن ظاهر كلام القمولي الضرب على السنن. ا هـ سم بتصرف. قوله: (وجوب ما مر) أي من الأمر والضرب على من مر؛ أي كل من الأبوين، إلخ. قوله: (في ماله) أي الصبي، ولا يجب ذلك على الأب والأم. ومعنى أن الوجوب في ماله ثبوتها في ذمته ووجوب إخراجها من ماله على وليه، فإن بقيت إلى كماله لزمه إخراجها وإن تلف المال. قوله: (ذكر السمعاني إلخ) حاصل ما ذكره أنه يجب على

= وبين ما نقله في التحفة عنه أيضاً، إذ الذي في عبارة شارحنا أن بحث الأذرعي في قن كافر نطق بالشهادتين، والذي في التحفة أن بحث الأذرعي في ق لا يعرف إسلامه، أي ولا كفره، بل محتملهما بدليل التعليلين. أعني قوله: لاحتمال إلخ. وقوله: لعدم تحقق إلخ. وأيضاً قوله في التحفة: أي وجوباً. ثم قوله: والأوجه ندب إلخ، يفيد أن الأذرعي أطلق ولم يقيد عدم الأمر وعدم النهي، لا بوجوب ولا بندب، وإنما هذا محمل من ابن حجر لكلامه، وقول شارحنا إنه يؤمر ندباً يفيد أنه تعرض صراحة بالندبية، فتنبه. ا هـ مؤلف.

(١) قوله الشارح: (قضيته) أي ما ذكره السمعاني. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (فالإمام إلخ) بالجر، عطف على من مر. والمراد أنهم، إذا فقدوا هؤلاء يكون ما ذكر على الإمام ثم صلحاء المسلمين. ا هـ مؤلف.

البزريّ. قال شيخنا: وهو [١] ظاهِرٌ إنْ لم يَخْشَ نُشوزاً. وأطلَقَ الزركشي النَّدب.

(وأوّل واجبٍ) حتى على الأمْرِ بالصلاةِ كما قالوا (على الآباءِ) ثم على من مرَّ

الأبوين ما مر، أي من نحو التعليم والضرب للزوجة الصغيرة، فإن فقدا فالوجوب على الزوج. قوله: (وبه إلخ) أي وبوجوب الضرب، ولو في الزوجة الكبيرة، صرح جمال الإسلام البزري، قال في التحفة في فصل التعزيز: وبحث ابن البزري ـ بكسر الموحدة ـ أنه يلزمه أمر زوجته بالصلاة في أوقاتها وضربها عليها. وهو متجه حتى في وجوب ضرب المكلفة، لكن لا مطلقاً بل إن توقف الفعل عليه ولم يخش أن يترتب عليه مشوش للعشرة يعسر تداركه. ا هـ. قوله: (إن لم يخشَ نشوزاً) قال في شرح العباب: بخلاف ما لو خشي ذلك لما فيه من الضرر عليه. ا هـ. قوله: (وأطلق الزركشي الندب) أي أنه جرى على ندب ضربها مطلقاً خشي نشوزاً أم لا. قوله: (وأول واجب إلخ) يعني أن أول ما يجب تعليمه للصبي أن نبينا ﷺ إلخ، ويكون ذلك مقدماً على الأمر بالصلاة. قال في التحفة: يجب تعليمه ما يضطر إلى معرفته من الأمور الضرورية التي يكفر جاحدها ويشترك فيها العام والخاص، ومنها أن النبي ﷺ بعث بمكة ودفن بالمدينة، كذا اقتصروا عليهما. وكأن وجهه[٢] أن إنكار أحدهما كفر، لكن لا ينحصر الأمر[٣] فيهما. وحينئذٍ فلا بد أن يذكر له من أوصافه ﷺ الظاهرة المتواترة ما يميزه ولو بوجه، ثم ذينك. وأما مجرد الحكم بهما قبل تمييزه بوجه فغير مفيد، فيجب بيان النبوة والرسالة وأن محمداً الذي هو من قريش واسم أبيه كذا واسم أمه كذا وبعث ودفن بكذا نبي الله ورسوله إلى الخلق كافة. ويتعين أيضاً ذكر لونه، ثم أمره بها، أي الصلاة ولو قضاء. ا هـ. والحاصل: يجب على الآباء والأمهات أن يعلموا أبناءهم جميع ما يجب على المكلف معرفته، كي يرسخ الإيمان في قلوبهم ويعتادوا الطاعات، كتعليمهم ما يجب لمولانا جل وعز، وما يستحيل، وما يجوز. وجملة ذلك إحدى وأربعون عقيدة فأولها الوجود، ويستحيل عليه العدم. والثاني القدم، ومعناه لا أول لوجوده، ويستحيل عليه الحدوث. والثالث البقاء، ومعناه الذي لا آخر لوجوده ويستحيل عليه الفناء. والرابع مخالفته تعالى للحوادث في ذاته وصفاته وأفعاله، ويستحيل عليه المماثلة. والخامس قيامه تعالى بالنفس. ومعناه عدم احتياجه إلى ذات يقوم بها، ولا إلى موجد يوجده، ويستحيل عليه أن لا يكون قائماً بنفسه. والسادس الوحدانية، بمعنى أنه سبحانه وتعالى واحد في ذاته وصفاته وأفعاله، ويستحيل عليه التعدد. والسابع

---

(١) قول الشارح: (وهو) أي ما صرح به جمال الإسلام ظاهر. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (وكأن وجهه) أي الاقتصار عليهما. ا هـ مؤلف.

(٣) قوله: (لكن لا ينحصر الأمر) أي وجوب التعليم فيهما، أي في أنه بعث بمكة ودفن بالمدينة. ا هـ مؤلف.

(تعليمُه) أي المُمَيِّزِ **(أن نبينا محمداً ﷺ بُعِثَ بمكة)** وَوُلِدَ بها **(ودُفِنَ بالمدينة)** وماتَ بها.

القدرة، ويستحيل عليه العجز. والثامن الإرادة، ويستحيل عليه الكراهية. والتاسع العلم، ويستحيل عليه الجهل. والعاشر الحياة، ويستحيل عليه الموت. والحادي عشر السمع، ويستحيل عليه الصمم. والثاني عشر البصر، ويستحيل عليه العمى. والثالث عشر الكلام، ويستحيل عليه البكم. والرابع عشر كونه قادراً، ويستحيل عليه كونه عاجزاً. والخامش عشر كونه مريداً ويستحيل عليه كونه مكرهاً. والسادس عشر كونه عالماً، ويستحيل عليه كونه جاهلاً. والسابع عشر كونه حياً، ويستحيل عليه كونه ميتاً. والثامن عشر كونه سميعاً، ويستحيل عليه كونه أصم. والتاسع عشر كونه بصيراً، ويستحيل عليه كونه أعمى. والعشرون كونه متكلماً، ويستحيل عليه كونه أبكم. فهذه أربعون عشرون واجبة، وعشرون مستحيلة، والواحد والأربعون الجائز في حقه تعالى وهو فعل كل ممكن أو تركه. وتعليمهم ما يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام، وما يستحيل، وما يجوز. وجملة ذلك تسع عقائد. فالواجب: الصدق، والأمانة، والتبليغ، والفطانة. والمستحيل: الكذب، والخيانة، وكتمان شيء مما أمروا بتبليغه، والبلادة. والجائز في حقهم ما هو من الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص مراتبهم العلية، كالأكل والشرب والجماع والمرض الخفيف. فهم عليهم الصلاة والسلام أكمل الناس عقلاً وعلماً، بعثهم الله وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة، فبلغوا أمره ونهيه ووعده ووعيده. وتعليمهم أن الله سبحانه وتعالى بعث النبي الأمي العربي القرشي الهاشمي سيدنا محمداً ﷺ برسالته إلى كافة الخلق، العرب والعجم والملائكة والإنس والجن والجمادات. وأن شريعته نسخت الشرائع، وأن الله فضله على سائر المخلوقات. ومنع صحة التوحيد بقول لا إله إلاّ الله، إلا أن أضاف الناطق إليه محمد رسول الله. وألزم سبحانه وتعالى الخلق تصديقه في كل ما أخبر به عن الله عن أمور الدنيا والآخرة، وتعليمهم أنه ولد بمكة وهاجر إلى المدينة وتوفي فيها، وأنه أبيض مشرب بحمرة، وأنه أكمل الناس خلقاً. وتعليمهم نسبه ﷺ من جهة أبيه وأمه. وزاد بعضهم أولاده، لأنهم سادات الأمة. فلا ينبغي للشخص أن يهملهم، وهم سبعة: ثلاثة ذكور وأربعة إناث، وترتيبهم في الولادة: القاسم وهو أول أولاده ﷺ، ثم زينب، ثم رقيه، ثم فاطمة، ثم أم كلثوم، ثم عبد الله وهو الملقب بالطاهر وبالطيب، وكلهم من سيدتنا خديجة رضي الله عنها، والسابع إبراهيم، وهو من مارية القبطية. وقد نظم بعضهم[١] أسماءهم متوسلاً بهم، فقال:

---

(١) قوله: (وقد نظم بعضهم إلخ) هو الفاضل اللوذعي والأديب الألمعي أحمد الحلواني، كما نسبهما إلى نفسه في كتابه مواكب ربيع في مولد الشفيع. وقد سمعناهما منه مراراً، نفع الله به وبمؤلفاته. اهـ مصححه.

(فصل) في شروطِ الصَّلاة. الشَّرطُ ما يتوقفُ عليه صِحّة الصلاةِ، وليس منها. وقُدِّمتِ الشروطُ على الأركانِ لأنها أَوْلى بالتقديمِ، إذ الشرطَ ما يجبُ تقديمُهُ على الصَّلاةِ واستمرارُه فيها.

(شروطُ الصلاةِ خمسَة: أحدها: طَهارَةٌ عن حَدَثٍ وجَنابةٍ[١] الطهارةُ: لغةً)،

يــا ربنــا بــالقــاســم ابــن محمــد فبــزينــب فــرقيــة فبفــاطمــة
فبــأم كلثــوم فعبــد الله ثــم بحــق إبــراهيــم نجــي نــاظمــه

فهذهِ نبذة من العقائد اللازمة، وقد تكفل بها علماء التوحيد، فيجب على من مر تعليم المميز ذلك حتى تكون نشأته على أكمل الإيمان، وبالله التوفيق.

(فصل في شروط الصلاة) أي في بيان الشروط المتوقف عليها صحة الصلاة. وهي جمع شرط بسكون الراء، وهو لغة: تعليق أمر مستقبل بمثله، أو إلزام الشيء[٢] والتزامه. وبفتحها؛ العلامة. واصطلاحاً: ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود، ولا عدم لذاته[٣]. اهـ. تحفة. إذا علمت ذلك تعلم أن قول الشارح: (الشرط ما يتوقف عليه صحة الصلاة وليس منها) ليس معنى لغوياً ولا اصطلاحياً له، وإنما هو بيان لما يراد به هنا ـ أي في الصلاة ـ وليس هذا من شأن التعاريف. وقوله: (وليس منها) قيد لإخراج الركن. قوله: (لأنها أولى بالتقديم) أي لأن الشروط أحق بالتقديم. قوله: (إذ الشرط إلخ) أي فهو مقدم طبعاً فناسب أن يقدم وضعاً.

واعلم أن الشروط قسمان: قسم يعتبر قبل الشروع فيها ويستصحب إلى آخرها، وقسم يعتبر بعد الشروع ويستصحب كترك الأفعال وترك الكلام وترك الأكل فقوله: (ما يجب تقديمه إلخ) هو بالنظر للأول قوله: (شروط الصلاة خمسة) وإنما لم يعد من شروطها الإسلام، والتمييز، والعلم بفرضيتها، وكيفيتها، وتمييز فرائضها من سننها، لأنها غير مختصة بالصلاة. وبعضهم عدها وجعل الشروط تسعة. قوله: (الطهارة لغة إلخ) أي بفتح الطاء، وأما بضمها

---

(١) وذلك لقوله تعالى: ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ سورة المائدة: ٦. ولقول النبي ﷺ: «الطهور شطر الإيمان». رواه مسلم. وفي رواية الترمذي: «نصف الإيمان».

(٢) قوله: (أو إلزام الشيء) أي من جهة الشارط. وقوله: (أو التزامه) أي من جهة المشروط عليه فالشارع مثلاً علق صحة الصلاة على ما سيذكره من الشروط، كأنه قال: إذا وجدت هذه الشروط صحت الصلاة. فألزم المكلف إذا أراد الدخول في الصلاة أن يكون بذلك، والمكلف التزم ذلك. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (لذاته) راجع للثلاثة؛ أعني قوله: ما يلزم من وجوده إلخ. وقوله: ولا يلزم من وجوده وجود. وقوله: ولا عدم، وهو قيد للادخال، فأدخل فاقد الطهورين لأنه لم يلزم فيه من فقد الطهر صحة صلاته فيصلي لأجل حرمة الوقت. وأدخل أيضاً وجوب الزكاة عند ملك النصاب، لكنه إذا وجد سببه، وهو تمام الحول. فلو لم يوجد لا تجب عليه الزكاة مع وجود الشرط، وهو ملك النصاب. ا هـ مؤلف.

النظافةُ والخلوصُ من الدَّنَس. وشَرْعاً: رفعُ المَنْعِ المُترتب على الحَدَثِ أو النَّجَس. (فالأولى) أي الطَّهارَةُ عن الحَدَثِ: (الوُضوءُ) هو ـ بضم الواو ـ استعمالُ الماءِ في أعضاء مخصوصَةٍ مفتتحاً بنيَّةٍ. وبِفَتْحِها: ما يُتَوضأ به. وكان ابتداءُ وجوبِهِ مع ابتداءِ وجوبِ المكتوبة ليلة الإسراءِ. (وشروطُهُ) أي الوضوء ـ كشروطِ الغُسْلِ خمسةٌ. أحدها: (ماءٌ مُطْلَقٌ)، فلا يَرْفَعُ الحدَثَ ولا يُزيلُ النَّجَسَ ولا يحصلُ سائرُ الطهارةِ ـ ولو مسنونة ـ إلا الماءُ المطلقُ[1]، وهو ما يَقَعُ عليه اسمُ الماءِ بلا قَيْدٍ، وإن رَشَحَ من

فاسم لبقية الماء. قوله: (النظافة) أي من الأقذار ـ ولو طاهرة كالمخاط والبصاق ـ حسية كانت كالأنجاس، أو معنوية كالعيوب من الحقد والحسد وغيرهما. وقوله: (والخلوص من الدنس) عطف تفسير قوله: (وشرعاً رفع المنع إلخ) اعلم أن الطهارة الشرعية لها وضعان: وضع حقيقي، وهو إطلاقها على الوصف المترتب على الفعل، وهو زوال المنع المترتب على الحدث أو الخبث. وإن شئت قلت: ارتفاع المنع المترتب على ذلك. ومجازي: وهو إطلاقها على الفعل، كتعريف الشارع فهو من إطلاق اسم المسبب على السبب.

واعلم أنهم قسموها إلى قسمين؛ عينية وحكمية. فالأولى: هي ما لا تجاوز محل حلول موجبها[2] كغسل الخبث[3]، والثانية: هي ما تجاوز ما ذكر كالوضوء، فإنه يجاوز المحل الذي حل فيه الموجب وهو خروج شيء من أحد السبيلين[4]. ولها وسائل أربع ومقاصد كذلك، فالأول: الماء والتراب، والحجر، والدابغ. والثانية: الوضوء، والغسل، والتيمم، وإزالة النجاسة. وأما الأواني والاجتهاد فهما من وسائل الوسائل فإطلاق الوسيلة عليهما مجاز.

قوله: (وهو ما يقع عليه اسم الماء) أي ما يطلق عليه اسم الماء بلا مصاحبة قيد لازم، فشمل المتغير كثيراً بما لا يضر، أو بمجاور كعود ودهن وقوله: (وإن رشح) هذه الغاية للرد على الرافعي حيث قال: نازع فيه عامة الأصحاب، وقالوا يسمونه بخاراً ورشحاً لا ماء. وفي جعله الرشح من البخار نظر، إذ هو من الماء لا منه. وأجيب: بجعل من للتعليل، ومتعلق

---

(١) قول الشارح: (إلا الماء المطلق) تنازعه كل من يرفع ويزيل ويحصل. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (محل حلول موجبها) الموجب هو الخبث. والمحل هو الجزء من البدن، أو الثوب مثلاً الذي حل فيه ذلك الخبث. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (كغسل الخبث) أي الذي هو فعل. وبعضهم جعلها مشتركة بين الفعل وما ينشأ عنه فتكون حقيقة فيهما. اهـ مؤلف.

(٤) قوله: (من أحد السبيلين) أي مثلاً، إذ لم يقتصر على غسل ذلك المحل بل وجب الأعضاء المعروفة. اهـ مؤلف.

بُخارِ الماءِ الطَّهورِ المُغْلى، أو استُهْلِكَ فيه الخَليطُ، أو قَيْدٌ بموافقةِ الواقعِ كماء البحر. بخلاف[١] ما لا يُذكَر إلا مُقيّداً كماءِ الوَرْدِ، (غير[٢] مستعمل في) فرضِ طهارَةٍ، من (رَفْعِ حَدَثٍ) أصغَر أو أكْبَر، ولو من طُهْرِ حَنَفِيٍّ لم يَنْوِ، أو صبيّ لم يُمَيِّز

رشح محذوف، أي وإن رشح من الماء لأجل البخار وقوله: **(المغلى)** بضم الميم وفتح اللام من أغلى، أو بفتح الميم وكسر اللام من غلي. قوله: **(أو استهلك فيه الخليط)** أي بحيث لا يسلبه اسم الماء. والمستهلك فيه الخليط هو الذي لم يغيره ذلك الخليط لا حساً ولا تقديراً. قوله: **(أو قيد)** بفتح القاف وسكون الياء على أنه مصدر معطوف على قوله بلا قيد[٣]، أو بضم أوله وكسر الياء المشددة على أنه فعل مبني للمجهول معطوف على قوله وإن رشح. قوله: **(إلا مقيداً)** أي بإضافة كماء ورد، أو بصفة كماء دافق، أو بلام العهد كالماء في قوله ﷺ[٤]: «نعم. إذا رأت الماء». قوله: **(غير مستعمل في فرض طهارة)** أي غير مؤدي به ما لا بد منه. فالمراد بالفرض ما لا بد منه، أثم الشخص بتركه أو لا، عبادة كان أم لا، فشمل ماء وضوء الصبي ولو غير مميز بأن وضأه وليه للطواف فهو مستعمل لأنه أدى به ما لا بد منه، وإن كان لا إثم عليه بتركه. وشمل أيضاً ماء غسل الكافرة لتحل لحليلها المسلم لأنه أدى به ما لا بد منه، وإن لم يكن غسلها عبادة وقوله: **(من رفع حدث)** بيان لفرض والمراد برفع الحدث عند مستعمله، فشمل ماء وضوء الحنفي بلا نية لأنه استعمل في رفع حدث عنده، وإن لم يرفع الحدث عندنا لعدم النية. فقوله بعد: ولو من طهر حنفي. إشارة إلى ذلك. وإنما لم يصح اقتداء الشافعي به إذا مس فرجه اعتباراً باعتقاد المأموم لاشتراط الرابطة، أي نية الاقتداء في الصلاة دون الطهارة واحتياطاً في البابين[٥]. ولذا لا يصح الاقتداء به إذا توضأ بلا نية على الأظهر، مع حكمنا على مائه بالاستعمال، فننظر لمعتقده ونحكم باستعمال الماء، ولمعتقدنا ونحكم بعدم صحة وضوئه لعدم نيته. ولا يخفي ما في ذلك من الاحتياط. وقوله: **(ولو من طهر إلخ)** أي ولو كان الاستعمال للماء حصل من طهر حنفي، إلخ.

---

(١) قول الشارح: (بخلاف إلخ) أي فإنه ليس بماء مطلق. ا هـ مؤلف.

(٢) قول الشارح: (غير. إلخ) بالرفع صفة لماء. أعلم أنهم اختلفوا في علة منع استعمال الماء المستعمل، فقيل ـ وهو الأصح ـ إنه غير مطلق، كما صححه المصنف في تحقيقه وغيره. وقيل: مطلق، ولكن منع من استعماله تعبداً، كما جزم به الرافعي. وقال المصنف في شرح التنبيه: إنه الصحيح عند الأكثرين، ا هـ. مغني، ببعض تصرف. ا هـ مؤلف.

(٣) قوله: (على قوله بلا قيد) أي على لا، من قوله بلا قيد، إذ هي هنا اسم بمعنى غير، أي وما يقع عليه اسم الماء بقيد موافق للواقع. ا هـ مؤلف.

(٤) قوله: (في قوله ﷺ) أي لما قالت له أم سلمة: «هل على المرأة من غسلٍ إذا هي احتملت؟ نعم، إذا رأت الماء» يعني المني.

(٥) قوله: (في البابين) أي باب الصلاة وباب الطهارة.

لطوافٍ. (و) إزالة (نَجَسٍ) ولو مَعْفُوّاً عنه. (قليلاً) أي حال كون المستَعْمَل قليلاً، أي دون القلَّتَيْن. فإن جُمِعَ[١] المستَعْمَلُ فبَلَغَ قُلَّتَيْن فمُطَهِّر، كما لو جُمِعَ المُتَنَجِّس[٢] فبلغ قُلَّتين ولم يتغير، وإن قلّ[٣] بعدُ بتفريقِهِ. فعُلِمَ أن الاستعمال لا يثبتُ إلاّ مع قلة الماء، أي وبعد فصلِهِ عن المحلّ المستعمَل[٤] ولو حُكماً، كأن جاوز مِنْكب

وقوله: (أو صبي إلخ) أي ولو كان من طهر صبي غير مميز، طهره وليه لأجل أن يطوف به. قوله: (ولو معفواً عنه) أي كقليل دم أجنبي غير مغلظ، أو كثير من نحو براغيث وغير ذلك. قوله: (فعلم) أي من تقييد المستعمل بكونه قليلاً. وقوله: (أي وبعد فصله عن المحل) وذلك لأن الماء ما دام[٥] متردداً على العضو لا يثبت له حكم الاستعمال.

واعلم أن شروط الاستعمال أربعة، تعلم من كلامه: قلة الماء واستعماله فيما لا بد منه، وأن ينفصل عن العضو، وعدم نية الاغتراف في محلها وهو في الغسل بعد نيته، وعند مماسة الماء لشيء من بدنه. فلو نوى الغسل من الجنابة ثم وضع كفه في ماء قليل ولم ينو الاغتراف صار مستعملاً. وفي الوضوء بعد غسل الوجه وعند إرادة غسل اليدين، فلو لم ينو الاغتراف حينئذ صار الماء مستعملاً. وفي ع ش ما نصه:

(فائدة) لو اغترف بإناء في يده فاتصلت يده بالماء الذي اغترف منه، فإن قصد الاغتراف أو ما في معناه، كملء هذا الإناء من الماء، فلا استعمال. وإن لم يقصد شيئاً مطلقاً فهل يندفع الاستعمال؟ لأن الإناء قرينة على الاغتراف دون رفع الحدث، كما لو أدخل يده بعد غسلة الوجه الأولى من اعتماد التثليث، حيث لا يصير الماء مستعملاً لقرينة اعتياد التثليث، أو يصير

(١) قول الشارح: (فإن جمع إلخ) مفرع على مفهوم قوله قليلاً، أي بخلاف الكثير ابتداء وانتهاء، فإن جمع إلخ، ا هـ مؤلف.

(٢) قول الشارح: (كما لو جمع المتنجس إلخ) أي فإنه مطهر.

(٣) قول الشارح: (وإن قل) أي الذي جمع من المستعمل أو من المتنجس، فالغاية راجعة لقوله فمطهر، المصرح به قبل التنظير، وللمحذوف بعده. اهـ مؤلف.

(٤) قول الشارح: (عن المحل المستعمل) أي المستعمل فيه الماء. وقوله: وإن عاد لمحله. غاية لمقدر، أي أن المجاوز لمنكب أو الركبة يكون مستعملاً ولو عاد من المنكب أو الركبة للمحل الذي انفصل الماء منه أولاً. وقوله أو انتقل معطوف على جاوز، أي وكأن انتقل من يد لأخرى. وهو تمثيل للمنفصل بقطع النظر عن الغاية، أعني قوله ولو حكماً، لأن هذا انفصال حقيقي لا حكمي، إلا أن يقال إن اليدين لما كانا كعضو واحد في الوضوء عد الانفصال من أحدهما للأخرى حكمياً لا حقيقياً، وعليه يكون تمثيلاً للمنفصل حكماً كالذي قبله. وقوله: نعم إلخ، استدراك من كون المنفصل ولو حكمياً يكون مستعملاً. ا هـ مؤلف.

(٥) قوله: (لأن الماء ما دام. إلخ) فلو انغمس جنب أو محدث في ماء قليل ثم نوى أجزأه ذلك. ا هـ مؤلف.

المُتَوضِّىء أو رُكْبَته، وإن عاد لمحلِّه أو انتقلَ من يدٍ لأخرى. نعم، لا يضُرّ في المُحْدِثِ انفصالُ الماءِ من الكَفّ إلى الساعِدِ، ولا في الجُنُبِ انفصالُه من الرَّأس إلى نحوِ الصّدرِ، مما يغلبُ فيه التقاذُف.

(فرع) لو أدخلَ المتوضِّىءُ يدَهُ بقصدِ الغُسْلِ عن الحَدَثِ أولاً بقصدٍ بعد نية الجنب، أو تثليثِ وجهِ المُحْدِث، أو بعد الغَسلةِ الأولى، إن قَصَدَ الاقتصارَ عليها، بلا نيةِ اغترافٍ ولا قصدَ أخْذَ الماءِ لغرضٍ آخرَ صار مستعْمَلاً بالنسبةِ لغير يَدِهِ فلهُ أن

مستعملاً. ويفرق بأن العادة توجب عدم دخول وقت غسل اليد بخلافه هناك، فإن اليد دخلت في وقت غسلها. فيه نظر ويتجه الثاني. اهـ. قوله: **(كأن جاوز)** مثال للمنفصل حكماً وقوله: **(منكب المتوضىء)** أي أو جاوز صدر الجنب، كأن تقاذف الماء[1] من رأسه إلى ساقه. قوله: **(مما يغلب فيه التقاذف)** بيان لنحو الصدر، أي من كل عضو يصل إليه الماء المتقاذف، أي المتطاير، غالباً. قوله: **(لو أدخل المتوضىء)** أي أو الجنب، بدليل قوله: بعد نية الجنب. ولو قال المتطهر لكان أولى، لشموله الجنب. قوله: **(بعد نية الجنب)** متعلق بأدخل. قوله: **(أو تثليث إلخ)** معطوف على نية الجنب، أي أو أدخل يده بعد تثليث إلخ. وقوله: **(أو بعد الغسلة الأولى)** معطوف على بعد نية الجنب، والأولى حذف بعد، فيكون معطوفاً على تثليث. وقوله: **(إن قصد الاقتصار عليها)** أي الأولى قيد في الأخير. وقوله: **(بلا نية اغتراف)** متعلق بأدخل أيضاً، أي بأن أدخلها بقصد غسلها في الإناء وأطلق. أما إذا نوى الاغتراف، أي قصد إخراج الماء من الإناء ليرفع به الحدث خارجه، فلا يصير الماء مستعملاً. ونية الاغتراف محلها قبل مماسة الماء فلا يعتد بها بعدها. قوله: **(ولا قصد)** عطف على بلا نية اغتراف. وقوله: **(لغرض آخر)** أي غير التطهر به خارج الإناء، بأن قصد بأخذ الماء شربه أو غسل إناء به مثلاً. وفي سم ما نصه قوله: (لغرض آخر) أي كالشرب، بل قد يقال قصد أخذ الماء لغرض آخر من إفراد نية الاغتراف، لأن المراد بها أن يقصد بإدخال يده إخراج الماء أعم من أن يكون لغرض غير التطهر به خارج الإناء أولاً؛ فليتأمل. قوله: **(صار مستعملاً)** جواب له، وإنما صار الماء مستعملاً بذلك لانتقال المنع إليه وقوله: **(بالنسبة لغير يده)** أي من بقية أعضاء الوضوء بالنسبة للمحدث، أو بقية البدن بالنسبة للجنب. وقوله: **(فله أن يغسل إلخ)** مرتب على محذوف، أي

---

(١) قوله: (كأن تقاذف. إلخ) أي فإنه يعد مستعملاً. ولا يقال إن بدن الجنب كالعضو الواحد. فلا يعد الماء المنتقل من محل إلى محل آخر مستعملاً لأنا نقول محله إذا كان الانتقال مع الاتصال، أما إذا كان مع الانفصال ـ كما هنا ـ وكان المحل المنتقل إليه مما لا يغلب التقاذف إليه، فإنه يعد مستعملاً. اهـ مؤلف.

يغسلَ بما فيها باقي ساعِدَها[١].

(و) غير (متغيِّر) تغيُّراً (كثيراً) بحيث يمنع إطلاقَ اسم الماءِ عليه، بأن تغيرَ أحدُ صفاتِهِ من طعمٍ أو لونٍ أو ريحٍ، ولو تقديرياً أو كان التغيّر بما على عُضْوِ المتطهِّرِ في

أما بالنسبة ليده فلا يصير مستعملاً، فله أن يغسل إلخ. يعني: له إن لم يتم غسلها أن يغسل بقيتها بما في كفه، لأن الماء ما دام متردداً على العضو له حكم التطهير. وقوله: (باقي ساعدها) في الروض ما نصه: فلو غسل بما في كفه باقي يده لا غيرها أجزأه. اهـ. قوله: (وغير متغير إلخ) معطوف على غير مستعمل. وقوله: (بحيث يمنع إلخ) تصوير لكون التغير كثيراً. وقوله: (بأن تغير أحد صفاته) تصوير ثان له أيضاً، أو تصوير لمنع إطلاق اسم الماء عليه. قوله: (ولو تقديرياً) أي ولو كان التغير حاصلاً بالفرض والتقدير لا بالحس، وهو ما يدرك بإحدى الحواس التي هي الشم والذوق والبصر، وذلك بأن يقع في الماء ما يوافقه في جميع صفاته، كماء مستعمل، أو في بعضها كماء ورد منقطع الرائحة وله لون وطعم أو أحدهما ولم يتغير الماء به، فيقدر حينئذ مخالفاً وسطاً، الطعم طعم الرمان واللون لون العصير والريح ريح اللاذن ـ بفتح الذال المعجمة ـ فإذا كان الواقع في الماء قدر رطل مثلاً من ماء الورد الذي لا ريح له ولا طعم ولا لون، نقول: لو كان الواقع فيه قدر رطل من ماء الرمان هل يغير طعمه أم لا؟ فإن قالوا: يغيره. انتفت الطهورية. وإن قالوا لا يغيره. نقول: لو كان الواقع فيه قدر رطل من اللاذن هل يغير ريحه أو لا؟ فإن قالوا: يغيره. انتفت الطهورية. وإن قالوا: لا يغيره. نقول: لو كان الواقع فيه قدر رطل من عصير العنب هل يغير لونه أو لا؟ فإن قالوا: يغيره. سلبناه الطهورية. وإن قالوا: لا يغيره، فهو باق على طهوريته. وهذا إذا فقدت الصفات كلها، فإن فقد بعضها ووجد بعضها قدر المفقود، لأن الموجود إذا لم يغير فلا معنى لفرضه.

واعلم أن التقدير المذكور مندوب لا واجب، فلو هجم شخص واستعمل الماء أجزأه ذلك. قوله: (أو كان التغير بما على عضو المتطهر) أي بأن كان عليه نحو سدر أو زعفران فتغير

---

(١) قول الشارح: (فله أن يغسل بما فيها باقي ساعدها) قال البنجيرمي على الخطيب: أي وصورة المسألة أنه أدخل إحدى يديه كما هو الفرض، أما لو أدخلهما معاً فليس له أن يغسل بما فيهما باقي أحدهما ولا باقيهما، وذلك لرفع الماء حدث الكفين، فمتى غسل باقي أحدهما فقد انفصل ما غسل به عن الأخرى، وذلك يصيره مستعملاً. ومنه يعلم وضوح ما ذكره سم في شرح أبي شجاع، من أنه يشترط لصحة الوضوء من الحنفية المعروفة نية الاغتراف بعد غسل الوجه، بأن يقصد أن اليد اليسرى معينة لليمنى في أخذ الماء، فإن لم ينو ذلك ارتفع حدث الكفين معه فليس له أن يغسل به ساعد إحداهما بل يصبه ثم يأخذ غيره لغسل الساعد. لكن نقل عن إفتاء م ر ما يخالفه، وأن اليدين كالعضو الواحد، فما في الكفين إذا غسل به الساعد لا يعد منفصلاً عن العضو. ا هـ. وفيه نظر لا يخفى. ومثل الحنفية: الوضوء بالصب من إبريق أو نحوه. ا هـ، ع ش. والمعتمد كلام م ر. ا هـ مؤلف.

الأَصَحّ، وإنما يُؤَثِّرُ التغيُّرُ إن كانَ (بخليطٍ) أي مخالطاً للماءِ، وهو ما لا يتميَّزُ في رَأْيِ العَيْنِ (طاهرٌ) وقد (غَنِيَ) الماء (عنه) كَزَعْفران، وثَمَر شَجَرٍ نبتَ قربَ الماءِ، وورق طُرِحَ ثم تَفَتَّتَ، لا ترابٍ ومِلح ماءٍ وإن طُرِحا فيه. ولا يضرُّ تغيّرٌ لا يمنعُ الاسمَ لقلَّتِه ولو احتمالاً، بأن شكَّ أهو كثير أو قليل. وخرج بقولِي بخليطِ المجاوِر، وهو ما يتميَّزُ للناظِرِ، كعود ودهن ولو مُطَيَّبينَ، ومنه البخورُ وإن كَثُرَ وظهر نحو ريحِهِ،

الماء به فإنه يضر. وخرج بقوله: بما على عضو. ما إذا أريد تطهير السدر أو نحوه، وتغير الماء قبل وصوله إلى جميع أجزائه فإنه لا يضر لكونه ضرورياً في تطهيره. اهـ ع ش بالمعنى. قوله: (وإنما يؤثر التغير) أي في طهورية الماء بحيث لا يصح التطهير به، وإن كان طاهراً في نفسه. قوله: (إن كان بخليط) سيأتي محترزه. قوله: (وهو) أي الخليط. قوله: (ما لا يتميز في رأي العين) أي الشيء الذي لا يرى متميزاً عن الماء. وقيل: هو الذي لا يمكن فصله. قوله: (وقد غني) بكسر النون، ومضارعه يغني بفتحها، بمعنى استغنى. قوله: (كزعفران إلخ) تمثيل للخليط الطاهر المستغنى عنه. قوله: (وثمر شجر إلخ) أي وكثمر شجرة. ويضر سقوطه في الماء مطلقاً، سواء كان بنفسه أو بفعل الفاعل، بدليل تقييده الورق بالطرح، أي بفعل الفاعل. وكما في النهاية، ونصها: ويضر التغير بالثمار الساقطة بسبب ما انحل منها، سواء أوقع بنفسه أم بإيقاع، كان على صورة الورق كالورد أم لا. اهـ. قوله: (وورق طرح) خرج به ما إذا لم يطرح بل تناثر بنفسه فلا يضر وإن تفتت كما سيذكره. وقوله: (ثم تفتت) خرج به ما إذا لم يتفتت فلا يضر لأنه مجاور. والترتيب المستفاد من ثم ليس بقيد بل مثله بالأولى ما إذا تفتت ثم طرح. قوله: (لا تراب) أي لا إن كان التغير بتراب، فإنه لا يضر لموافقته للماء في الطهورية، ولأن تغيره به مجرد كدورة. وقوله: (وملح ماء) أي ولا إن كان التغير بملح ناشىء من الماء، فإنه لا يضر أيضاً لكونه منعقداًمن الماء، فسومح فيه، بخلاف الجبلي فإنه يضر لكونه غير منعقد من الماء، فهو مستغنى عنه. قوله: (وإن طرحا فيه) أي وإن طرح التراب وملح الماء في الماء فإنه لا يضر. والغاية للرد بالنسبة للتراب وللتعميم بالنسبة للملح. قوله: (ولا يضر تغير إلخ) محترز قوله كثيراً. وقوله: (لقلته) أي التغير. وقوله: (ولو احتمالاً) أي ولو كانت قلة التغير احتمالاً لا يقيناً فإنه لا يضر، لأنا لا نسلب الطهورية بالمحتمل، أي المشكوك فيه. قال في شرح الروض: نعم، لو تغير كثيراً ثم زال بعضه بنفسه أو بماء مطلق، ثم شك في أن التغير الآن يسير أو كثير لم يطهر، عملاً بالأصل. قاله الأذرعي. اهـ. قوله: (المجاور وهو ما يتميز للناظر) وقيل إنه ما يمكن فصله. وقيل فيه وفي المخالط: المتبع العرف. وقوله: (ولو مطيبين) بفتح الياء المشددة، أي حصل الطيب لهما بغيرهما. وقيل: بكسر الياء، أي مطيبين لغيرهما. قوله: (ومنه) أي المجاور البخور. وفي النهاية: ويظهر في الماء المبخر ـ الذي غير

خلافاً لجَمْعٍ. ومنه أيضاً ماءٌ[١] أُغْلِيَ فيه نحوبُرٍّ وتَمْرٌ حيث لم يُعْلم انفصالُ عين فيهِ مُخالِطَة، بأن لم[٢] يصِلَ إلى حدّ بحيث له اسمٌ آخر كالمرقة، ولو شكّ في شيء أمخالِطٌ هو أم مجاوِرٌ، له حُكْمُ المجاوِر. وبقولي غِنِيَ عنه ما لا يُستَغْنِي عنه، كما

البخور طعمه أو لونه أو ريحه ـ عدم سلبه الطهورية، لأنا لم نتحقق انحلال الأجزاء والمخالطة، وإن بناه بعضهم على الوجهين في دخان النجاسة. اهـ. أي فإن قلنا دخان النجاسة ينجس الماء، قلنا هنا: يسلب الطهورية. وإن قلنا بعدم التنجيس، ثم قلنا بعدم سلبها هنا. لكن المعتمد عدم سلب الطهورية هنا مطلقاً. والفرق أن الدخان أجزاء تفصلها النار، وقد اتصلت بالماء فتنجسه ولو مجاورة، إذ لا فرق في تأثير ملاقاة النجس بين المجاور والمخالط. بخلاف البخور فإنه طاهر وهو لا يسلب الطهورية إلا إن كان مخالطاً، ولم تتحقق المخالطة. ا هـ ع ش. قوله: (ومنه إلخ) أي ومن المجاور أيضاً ماء أغلى فيه نحو بر وتمر فإنه لا يضر بالقيد الذي ذكره. وفي سم ما نصه: قال الشارح في شرح العباب: والحب كالبر والثمر، إن غير وهو بحاله فمجاور، وإن انحل منه شيء فمخالط، فإن طبخ وغير ولم ينحل منه شيء فوجهان. ثم قال: وأوجه الوجهين أنه لا أثر لمجرد الطبخ، بل لا بد من تيقن انحلال شيء منه بحيث يحدث له بسبب ذلك اسم آخر، لأنه حينئذ مجاور، التغير به لا يضر، وإن حدث بسببه اسم آخر. فالحاصل أن ما أغلي من نحو الحبوب والثمار وما لم يغل، إن تيقن انحلال شيء منه فمخالط، وإلا فمجاورر. وإن حدث له بذلك اسم آخر، ما لم ينسلب عنه إطلاق اسم الماء بالكلية. ا هـ. قوله: (وبقولي غني عنه) أي وخرج بقولي إلخ، فهو معطوف على بقولي الأول. قوله: (كما في مقره) أي موضع قراره، أي الماء، ومنه كما هو ظاهر القرب الذي يدهن باطنها بالقطران ـ وهي جديدة ـ لإصلاح ما يوضع فيها بعد الماء، وإن كان من القطران المخالط. وقوله: (وممره) أي موضع مروره، أي الماء. وفي النهاية ما نصه: وظاهر كلامهم أن المراد بما في المقر والممر ما كان خلقياً في الأرض، أو مصنوعاً فيها بحيث صار يشبه الخلقي، بخلاف الموضع فيها لا بتلك الحيثية، فإن الماء يستغنى عنه. اهـ. قوله: (من نحو طين) بيان لما، واندرج تحت نحو النورة والزرنيخ ونحوهما. قوله: (وطحلب) بضم أوله مع

---

(١) قول الشارح: (ومنه أيضاً ماء، إلخ) المناسب أن يقول ومنه أيضاً نحو بر أغلي في ماء، إذ يطلق عليه مجاور ما حل في الماء كالذي يطلق عليه خليط، فإنه الحال في الماء لا نفس الماء، وإن كانت مادة المجاورة مفاعلة وهي من الجانبين، فتنبه. ا هـ مؤلف.

(٢) قول الشارح: (بأن لم إلخ) تصوير للحالة التي لم يعلم انفصال إلخ. وقوله: بحيث يحدث له اسم آخر: أي ويسلب عنه إطلاق اسم الماء عليه بالكلية، كما يعلم من عبارة سم الثانية في الأصل. وقوله: له حكم المجاور: أي لأن الأصل بقاء الماء على طهوريته. ا هـ مؤلف.

في مقرِّهِ ومَمَرِّهِ[١]، من نَحْوطين[٢] وطُحْلُبٍ مُتَفَتِّتٍ وكبريت، وكالتغير بطولِ المكثِ أو بأوراقٍ متناثرةٍ بنفسها وإن تَفَتَّتت وَبعُدَت الشجرةُ عن الماءِ. (أو بِنَجَسٍ) وإن قلَّ التغيُّر. (ولو كان) الماءُ (كثيراً) أي قُلَّتين أو أكثر في صورتَيْ التغييرِ بالطاهرِ والنجس. والقلَّتان بالوزنِ: خمسمائة رطلٍ بَغْدادِيّ تقريباً، وبالمِساحَةِ في المُرَبَّع:

ضم ثالثه أو فتحه، شيء أخضر يعلو الماء من طول المكث، ولا يشترط أن يكون بمقر الماء أو ممره، وإن أوهمته عبارة الشارح. وقوله: (متفتت) أي ما لم يطرح، فإن طرح وصار مخالطاً ضر. قوله: (وكالتغير بطول المكث) معطوف على كما في مقره، أي فهو لا يضر لعدم الاستغناء عنه. وعبارته صريحة في أنه من المخالط، لكن الذي لا غنى عنه مع أنه لا من المخالط ولا من المجاور. ولو أخرجه بمخالط لكان له وجه، وذلك لأن غير المخالط صادق بالمجاور وبالذي ليس بمجاور ولا مخالط. قوله: (أو بأوراق) معطوف على بطول المكث. وقوله: (متناثرة بنفسها) أي لا بفعل الفاعل. وهو مفهوم قوله سابقاً: طرح. قوله: (أو بنجس) معطوف على بخليط، لكن بقطع النظر عن تقييد التغير فيه بالكثرة. أي وغير متغير بنجس مطلقاً، قليلاً كان التغير أو كثيراً. قوله: (في صورتي إلخ) قصده بيان أن الغاية راجعة للصورتين، صورة التغير بالطاهر وصورة التغير بالنجس. أي لا فرق في التغير بالطاهر بين أن يكون الماء قليلاً أو كثيراً، أو بالنجس كذلك، إلا أنه يشترط في التغير بالأول أن يكون التغير كثيراً كما علمت. قوله: (والقلتان) هما في الأصل الجرتان العظيمتان، فالقلة الجرة العظيمة، سميت بذلك لأن الرجل العظيم يقلها أن يرفعها. وهي تسع قربتين ونصفاً من قرب الحجاز والقربة منها لا تزيد على مائة رطل بغدادي. وفي عرف الفقهاء: اسم للماء المعلوم. قوله: (خمسمائة رطل بغدادي) الرطل البغدادي عند النووي مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم، وعند الرافعي مائة وثلاثون درهماً، وهو خلاف المعتمد. وقوله: (تقريباً أي لا تحديداً). فلا يضر نقص رطل أو رطلين ـ على الأشهر في الروضة ـ قوله: (وبالمساحة) أي

---

(١) قول الشارح: (كما في مقره وممره) أي فإنه لا يستغني الماء عنه. وههنا مسألة نفيسة وهي أنه لو طرح ماء متغير بما في مقره وممره على ماء غير متغير فإنه يسلبه الطهورية لاستغناء كل منهما عن خلطه بالآخر، وبه يلغز. ويقال لنا: ماءان يصح التطهير بهما انفراداً لا اجتماعاً؟ هكذا قاله م ر. وخالفه حجر فقال: لا يسلبه الطهورية لأنه طهور، فهو كالمتغير بالملح المائي. اهـ مؤلف.

(٢) قول الشارح: (من نحو طين إلخ) قال البجيرمي: ليس من هذا الباب ـ أي باب التغير ـ بما في المقر ما يقع كثيراً من الأوساخ المنفصلة من أرجل الناس من غسلها في السواقي، خلافاً لما وقع في حاشية شيخنا، وإنما ذلك من باب ما لا يستغني الماء عنه غير المقر والممر، كما أفتى به والد الشيخ في نظيره من الأوساخ التي تنفصل من أبدان المنغمسين في المغاطس. اهـ رشيدي على م ر. أي فلا يضر أيضاً. اهـ مؤلف.

ذِراعٌ وَرُبْعٌ طولاً وَعرْضاً وعُمْقاً، بذراع اليدِ المُعْتَدِلَةِ. وفي المُدَوَّر: ذراعٌ من سائِر الجوانبِ بذراعِ الآدميّ، وذراعان عُمقاً بِذراعِ، النَّجّارِ، وهو ذراعٌ ورُبْعٌ. ولا تُنَجَّس قلتا ماءٍ ولو احتمالاً، كأن شكَّ في ماءٍ أبلَغَهُما أم لا، وإن تيقنت قلّته قبل بملاقاةِ

والقلتان بالمساحة. وهي بكسر الميم الذرع. وقوله: (في المربع ذراع إلخ) بيان ذلك أن كلاً من الطول والعرض والعمق يبسط من جنس الكسر، وهو الربع. فجملة كل واحد خمسة أرباع، ويعبر عنها بأذرع قصيرة، وتضرب خمسة الطول في خمسة العرض يكون الحاصل خمسة وعشرين، تضرب في خمسة العمق يكون الحاصل مائة وخمسة وعشرين، وكل ربع يسع أربعة أرطال فتضرب في المائة والخمسة والعشرين تبلغ خمسمائة رطل. قوله: (وفي المدور ذراع من سائر الجوانب إلخ) بيان ذلك فيه أن العمق ذراعان بذراع النجار، وهو ذراع وربع بذراع الآدمي، فهما به ذراعان ونصف، وأن العرض ذراع، وإذا كان العرض كذلك، يكون المحيط ثلاثة أذرع وسبعاً، لأن محيط كل دائرة ثلاثة أمثال عرضها وسبع مثله. وتبسط كلاً من العمق والعرض أرباعاً، فيكون العمق عشرة أذرع والعرض أربعة، وإذا كان العرض أربعة كان المحيط اثنتي عشرة وأربعة أسباع، فتضرب نصف العرض في نصف المحيط يكون الخارج اثنتي عشرة وأربعة أسباع، ثم تضرب ما ذكر في عشرة العمق يكون الخارج مائة وخمسة وعشرين وخمسة أسباع. لأن حاصل ضرب اثنتي عشرة في عشرة بمائة وعشرين، وحاصل ضرب أربعة أسباع في عشرة أربعون سبعاً خمسة وثلاثون بخمسة صحيحة ـ ولا تضر زيادة الأسباع ـ وكل ربع يسع أربعة أرطال، فتضرب في المائة والخمسة والعشرين يبلغ خمسمائة رطل. قوله: (ولا تنجس قلتا ماء) للخبر الصحيح: «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث» أي لم يقبله. كما صرحت به رواية: «لم ينجس». وهي صحيحة أيضاً. قوله: (ولو احتمالاً) أي ولو كانت القلتان احتمالاً لا يقيناً، فلا تنجس لأن الأصل الطهارة. وقوله: (كأن شك إلخ) تمثيل له. قوله: (تيقنت قلته) غاية للغاية. وقوله: (قبل) أي قبل الشك بأن كان قليلاً يقيناً ثم زيد عليه، واحتمل بلوغه وعدمه. قوله: (بملاقاة نجس) متعلق بتنجس. قوله: (مالم يتغير) أي الماء الذي بلغ قلتين. وقوله: (به) أي بالنجس. فإن تغير به تنجس، ولا فرق في التغير بين أن يكون حسياً أو تقديرياً، بأن وقع في الماء نجس يوافقه في صفاته ـ كالبول المنقطع الرائحة واللون والطعم ـ فيقدر مخالفاً أشد، الطعم طعم الخل واللون لون الحبر والريح ريح المسك. فلو كان الواقع قدر رطل من البول المذكور مثلاً، نقدر ونقول: لو كان الواقع قدر رطل من الخل هل يغير طعم الماء أو لا؟ فإن قالوا: يغيره. حكمنا بنجاسته. وإن قالوا: لا يغيره. نقول: لو كان الواقع قدر رطل من الحبر هل يغير لون الماء أو لا؟ فإن قالوا: يغيره. حكمنا بنجاسته. وإن قالوا: لا يغيره. نقول: لو كان الواقع قدر رطل من المسك هل يغير ريحه أو لا؟ فإن قالوا: يغيره. حكمنا بنجاسته. وإن قالوا: لا يغيره. حكمنا بطهارته.

نَجَسٍ ما لم يتغير به، وإن استُهْلِكتِ النجاسة فيه. ولا يجب التباعدُ من نجس في ماء كثيرٍ. ولو بالَ في البحرِ مثلاً فارتفعَتْ منه رغوةٌ فهي نَجِسةٌ إن تحقَّقَ أنها من عَيْنِ النجاسة، أو من المتغيِّر أحدُ أوصافِهِ بها، وإلا فلا. ولو طُرِحَت فيه بَعْرَةٌ، فوقَعَتْ من أجلِ الطَّرْحِ قَطْرَةٌ على شيءٍ لم تُنَجِّسه، ويُنَجّس قليل الماءِ ـ وهو ما دون القلَّتين ـ

وهذا إذا كان الواقع فقدت فيه الأوصاف الثلاثة، فإن فقدت صفة واحدة فرض المخالف المناسب لها فقط، كما تقدم في الطاهر. قوله: (**وإن استهلكت النجاسة فيه**) يحتمل ارتباط هذه الغاية بقوله: ولا تنجس قلتا ماء بملاقاة نجس وإن لم يتغير به، سواء كان النجس الواقع في الماء متميزاً عنه، بحيث يرى بأن كان جامداً، أو استهلك فيه بأن كان مائعاً، أو امتزج بالماء بحيث صار لم يبق له طعم ولا لون ولا ريح. ويحتمل ارتباطه بمفهوم قوله: ما لم يتغير، أي فإن تغير به تنجس، سواء استهلكت النجاسة فيه أم لا، والأول أقرب. قوله: (**ولا يجب التباعد من نجس في ماء كثير**) يعني ولا يجب التباعد من النجس الكائن في ماء كثير حال الاغتراف منه، بل له أن يغترف من حيث شاء، حتى من أقرب موضع إلى النجاسة، كما صرح بذلك في النهاية. قال في الروض: فإن غرف دلواً من ماء قلتين فقط، وفيه نجاسة جامدة لم يغرفها مع الماء، فباطن الدلو طاهر لانفصال ما فيه عن الباقي قبل أن ينقص عن قلتين، لا ظاهره لتنجسه بالباقي المتنجس بالنجاسة لقلته. فإن غرفها مع الماء بأن دخلت معه أو قبله في الدلو انعكس الحكم. اهـ. قوله: (**ولو بال في البحر مثلاً**) أي أو في ماء كثير. قوله: (**فارتفعت منه**) أي من البحر بسبب البول. وقوله: (**رغوة**) هي الزبد الذي يرتفع على وجه الماء. قوله: (**فهي**) أي الرغوة، نجسة. وقوله: (**إن تحقق أنها**) أي الرغوة، من عين النجاسة، أي البول. كأن كانت برائحة البول أو طعمه أو لونه. وقوله: (**أو من المتغير إلخ**) أي أو تحقق أنها من الماء المتغير أحد أوصافه بذلك البول. قوله: (**وإلا فلا**) أي وإن لم يتحقق أنها من ذلك فلا يحكم عليها بالنجاسة. قوله: (**ولو طرحت فيه**) أي في البحر مثلاً. وقوله: (**بعرة**) أي أو نحوها من كل نجاسة جامدة. قوله: (**فوقعت إلخ**) في الكلام حذف، أي فارتفعت من أجل قوة الطرح قطرة منه فوقعت على شيء. وقوله: (**لم تنجسه**) جواب لو. أي لم تنجس تلك القطرة الشيء الذي وقعت عليه لطهارتها. قوله: (**وينجس قليل الماء إلخ**) أي لمفهوم الحديث المتقدم، إذ مفهومه أن ما دونهما يحمل الخبث، أي يتأثر به. وقوله: (**حيث لم يكن وارداً**) أي حيث لم يكن الماء وارداً على النجس، فإن كان وارداً ففيه تفصيل يأتي. وحاصله: أنه إذا ورد الماء على المحل النجس ولم ينفصل عنه فهو طاهر مطهر. فإن انفصل عنه، ولم يتغير ولم يزد وزنه بعد اعتبار ما يأخذه المحل، وطهر المحل، فهو طاهر غير مطهر. فإن فقد واحد من هذه القيود فهو نجس. قوله: (**بوصول نجس إليه**) أي إلى الماء القليل، وهو

حيث لم يكن وارداً بوصول نجس إليه يُرَى بالبَصَرِ المُعْتَدِلِ، غير مَعْفُوٍّ عنه في الماء، ولو مَعْفُوّاً عنه في الصلاة، كغيرِهِ من رَطِبٍ ومائع، وإن كَثُر. لا بوصولِ مَيْتَةٍ لا دمٌ

متعلق بينجس، وخرج به ما إذا كان بقرب الماء جيفة مثلا وتغير الماء بها فإنه لا يؤثر. وقوله: (يرى بالبصر المعتدل) خرج به غير المرئي به، فإنه لا يؤثر. وإن كان بمواضع متفرقة، وكان بحث لو جمع لرؤي، وكان المجموع قليلاً ولو من مغلظ وبفعله عند م ر. وقوله: (غير معفو عنه في الماء) خرج به المعفو عنه فيه. وهو ما أشار إليه بقوله: لا بوصول ميتة. وقوله: (ولو معفواً عنه في الصلاة) أي ولو كان النجس الذي لا يعفى عنه في الماء معفواً عنه في الصلاة فإنه يضر، وذلك كقليل دم أجنبي غير مغلظ، أو كثير من نحو براغيث. فإن ما ذكر يعفى عنه إذا كان في نحو ثوب المصلي، ولا يعفى عنه في الماء. قوله: (كغيره) أي كغير الماء وهو مرتبط بقوله: وينجس إلخ. أي وينجس قليل الماء بما ذكر، كما أن غيره من المائعات ينجس به أيضاً إلا أنه لا يتقيد بالقلة. وقوله: (من رطب ومائع) بيان للغير ثم إن كان المراد بالرطب الجامد كان عطف ما بعده عليه للمغايرة. إلا أنه يشكل عليه أن الجامد إنما ينجس ظاهره الملاقي للنجس، لا كله، كما سيأتي، وإن كان المراد به ما يعم المائع كان العطف عليه من عطف الخاص على العام، ويشكل عليه أيضاً ما ذكر. وظاهر عبارة الروض تخصيص الرطب بالمائع[1]، ونص عبارته مع شرحه: ودونهما ـ أي القلتين ـ قليل فينجس هو ورطب غيره كزيت، وإن كثر بملاقاة نجاسة مؤثرة في التنجس وإن لم يتغير. ثم قال: وخرج بالرطب الجامد الخالي عن رطوبة عند الملاقاة، وبالمؤثرة غيرها مما يأتي. اهـ. وقوله: (وإن كثر) أي ينجس غير الماء وإن كان كثيراً. والفرق بينه حيث تنجس مطلقاً بوصول النجاسة إليه وبين الماء حيث اختص بالقلة؛ أن غير الماء ليس في معناه لقوة الماء ومشقة حفظه من النجس، بخلاف غيره. قوله: (لا بوصول ميتة إلخ) أي لا ينجس قليل الماء وغيره من المائعات بوصول ما ذكر للعفو عنه في الماء. وقوله: (لا دم لجنسها سائل) تعبيره بذلك أولى من تعبير غيره بقوله لا دم لها سائل، إذا العبرة بجنسها لا بها. فلو فرض أن لها دماً يسيل وجنسها ليس له ذلك ألحقت به، ولا يضر وقوعها فيه. أو فرض أنها ليس لها دم يسيل وجنسها له ذلك ألحقت به وضر وقوعها.

(فائدة) خبر لا في هذا التركيب محذوف تقديره موجود، وسائل صفة ويجوز فيه الرفع على أنه صفة لاسم لا مراعاة له قبل دخولها لأنه كان مرفوعاً بالابتداء، والنصب على أنه صفة له باعتبار محله، إذ محله نصب بلا، ولا يجوز بناؤه على الفتح لوجود الفاصل بينهما. كما قال ابن مالك:

وغير ما يلي وغير المفرد لا تبن وانصبه أو الرفع اقصد

---

(١) قوله: (بالمائع) أي وعليه يكون من عطف المرادف. اهـ مؤلف.

لِجِنسها سائِلٌ عندَ شَقِّ عضوٍ منها، كعقرب ووزغ، إلا إن تغيَّر ما أصابَتْهُ ـ ولو يسيراً ـ فحينئذٍ ينجس. لا سرطان وضفدع فينجس بهما، خلافاً لجمع، ولا بميتة كان نشؤها من الماءِ كالعَلَق، ولو طُرِح فيه ميتةٌ من ذلك نجس، وإن كان الطارِحُ غيرَ مكلَّفٍ، ولا أثرَ لطرحِ الحَيِّ مطلقاً. واختار كثيرون من أئمتنا مذهب مالك: أن الماءَ لا يُنَجَّس

وقوله: عند شق عضو منها متعلق بسائل، أي: سائل عند شق عضو منها في حياتها أو عند قتلها. ويحرم الشق المذكور أو القتل بالقصد للتعذيب، واختلف فيما شك في سيل دمه وعدمه، فهل يجوز شق عضو منه أو لا؟ قال بالأول الرملي تبعاً للغزالي، لأنه لحاجة. وقال بالثاني ابن حجر تبعاً لإمام الحرمين، لما فيه من التعذيب، وله حكم ما لا يسيل دمه ـ فيما يظهر من كلامهم ـ عملاً بكون الأصل في الماء الطهارة فلا ننجسه بالشك، ويحتمل عدم العفو، لأن العفو رخصة فلا يصار إليها إلا بيقين. قوله: **(كعقرب ووزغ)** تمثيل للميتة التي ليس لجنسها دم سائل. قوله: **(إلا إن تغير)** استثناء من عدم التنجس بوصول الميتة وقوله: **(فحينئذٍ ينجس)** أي فحين إذ تغير بها ينجس. والفاء واقعة في جواب الشرط. قوله: **(لا سرطان وضفدع)** عطف على كقعرب ووزغ. قوله: **(فينجس بهما)** أي بالسرطان والضفدع، لأن لجنسهما دماً سائلاً. قوله: **(خلافاً لجمع)** أي قالوا بعدم التنجس بهما. قوله: **(ولا بميتة)** عطف على لا بوصول ميتة، أي ولا ينجس أيضاً بوصول ميتة، إلخ. قوله: **(كالعلق)** بفتحتين، دود الماء. قوله: **(ولو طرح فيه ميتة من ذلك)** ظاهره عود اسم الإشارة على المذكور من الميتة لا دم لجنسها سائل والتي نشؤها من الماء، وهو ما جرى عليه جمع. وجرى الشيخان على أن ما كان نشؤه من الماء لا يضر طرحه مطلقاً. وظاهر كلام ابن حجر تأييده. ونص عبارة التحفة: ولا أثر لطرح الحي مطلقاً أو الميتة التي نشؤها منه. كما هو ظاهر كلامهما. وفرض كلامهما في حي طرح فيما نشؤه منه ثم مات فيه بدليل كلام التهذيب ممنوع. ا هـ. وظاهر كلام الرملي يؤيد الأول ونص عبارته، وحاصل المعتمد في ذلك كما اقتضاه كلام البهجة منطوقاً ومفهوماً، واعتمده الوالد رحمه الله وأفتى به؛ أنها إن طرحت فيه حية لم يضر، سواء كان نشؤها منه أم لا، وسواء أماتت فيه بعد ذلك أم لا، إن لم تغيره. وإن طرحت ميتة ضر، سواء كان نشؤها منه أم لا. وأن وقوعها بنفسها لا يضر مطلقاً، أي حية أو ميتة، فيعفى عنه كما يعفى عما يقع بالريح، وإن كان ميتاً ولم يكن نشؤه منه، إن لم يغير، وليس الصبي ـ ولو غير مميز ـ والبهيمة كالريح لأن لهما اختياراً في الجملة. ا هـ. وكتب ع ش ما نصه: قوله: والبهيمة كالريح قال ابن حجر: وإن كان الطارح غير مكلف لكن من جنسه، وهي تخرج البهيمة لأنها ليست من جنس الصبي. وقال سم على المنهج. وفي إلحاق البهيمة بالآدمي تأمل. قوله: **(ولا أثر لطرح الحي مطلقاً)** أي سواء كان نشؤه منه أم لا. قوله: **(واختار كثيرون إلخ)** مرتبط بقوله وينجس

مطلقاً إلا بالتغير، والجاري كراكِدٍ وفي القديم: لا يُنَجَّس قليلُهُ بلا تغير، وهو مذهب مالك. قال في المجموع: سواءٌ كانت النجاسَةُ مائِعةً أو جامِدةً. والماءُ القليلُ إذا تَنَجَّس يَطْهُر ببلوغِهِ قلتين ـ ولو بماءٍ متنجس ـ حيث لا تغير به، والكثير يطهرُ بزوالِ تغيّره بنفسِهِ أو بماءٍ زيدَ عليه أو نقصَ عنه وكان الباقي كثيراً. (و) ثانيها: (جَرْيُ ماءٍ

قليل الماء إلخ. قوله: **(لا ينجس مطلقاً)** أي قليلاً كان أو كثيراً. قال ابن حجر: وكأنهم نظروا للتسهيل على الناس، وإلا فالدليل ظاهر في التفصيل. قوله: **(والجاري كراكد)** أي في جميع ما مر من التفرقة بين القليل والكثير، وأن الأول يتنجس بمجرد الملاقاة. لكن العبرة في الجاري بالجرية نفسها لا مجموع الماء. فإذا كانت الجرية ـ وهي الدفعة التي بين حافتي النهر ـ في العرض دون قلتين تنجست بمجرد الملاقاة، ويكون محل تلك الجرية من النهر نجساً ويطهر بالجرية بعدها، وتكون في حكم غسالة النجاسة. هذا في نجاسة تجري بجري الماء، فإن كانت جامدة واقفة فذلك المحل نجس وكل جرية تمر بها نجسة إلى أن يجتمع قلتان في حوض. وبه يلغز فيقال: ماء ألف قلة غير متغير وهو نجس، أي لأنه ما دام لم يجتمع فهو نجس، وإن طال محل جري الماء. والفرض أن كل جرية أقل من قلتين. قوله: **(لا ينجس قليله)** أي الجاري لقوته بوروده على النجاسة، فأشبه الماء الذي نطهرها به. وعليه فمقتضاه أن يكون طاهراً لا طهوراً . اهـ نهاية. قوله: **(وهو مذهب مالك)** أي ما في القديم من جملة ما ذهب إليه الإمام مالك. قوله: **(قال في المجموع إلخ)** هذا مرتبط بقوله فيما تقدم وينجس قليل الماء بوصول نجس، فهو تعميم في النجس، أي سواء كان جامداً أو مائعاً. قوله: **(والماء القليل إذا تنجس)** أي بوقوع نجاسة فيه قوله: **(يطهر ببلوغه قلتين)** أي بانضمام ماء إليه لا بانضمام مائع فلا يطهر، ولو استهلك فيه وقوله: **(ولو بماء متنجس)** أي ولو كان بلوغه ما ذكر بانضمام ماء متنجس إليه، أي أو بماء مستعمل أو متغير أو بثلج أو برد أذيب. قال في التحفة. ومن بلوغهما به ما لو كان النجس أو الطهور بحفرة أو حوض آخر وفتح بينهما حاجز واتسع بحيث يتحرك ما في كل بتحرك الآخر تحركاً عنيفاً، وإن لم تزل كدورة أحدهما ومضى زمن يزول فيه تغير لو كان. قوله: **(حيث لا تغير به)** أي يطهر بما ذكر، حيث لم يوجد فيه تغير لا حساً ولا تقديراً، فإن وجد فيه ذلك لم يطهر. قوله: **(والكثير يطهر بزوال تغيره)** أي الحسي والتقديري. قوله: **(بنفسه)** أي لا بانضمام شيء إليه، كأن زال بطول المكث. وقوله: **(أو بماء زيد عليه)** أي أو زال تغيره بانضمام ماء إليه. أي ولو كان متنجساً أو مستعملاً أو غير ذلك، لا إن زال بغير ذلك كمسك وخل وتراب فلا يطهر للشك في أن التغير استتر أو زال، بل الظاهر أنه استتر. وقوله: **(أو نقص عنه)** أي وزال التغير بماء نقص عنه. وقوله: **(وكان الباقي كثيراً)** قيد في الأخيرة. أي وكان الباقي بعد نقص شيء منه كثيراً، أي يبلغ قلتين.

على عُضْوٍ) مغسول، فلا يكفي أن يمسَّه الماءُ بلا جريان لأنه لا يُسَمّى غُسْلاً (و)

تتمة) لم يتعرض المؤلف للاجتهاد مع أنه وسيلة للماء، ولنتعرض له تكميلاً للفائدة، فنقول: اعلم أنهم ذكروا للاجتهاد شروطاً؛ أحدها: بقاء المشتبهين إلى تمام الاجتهاد. فلو انصب أحدهما أو تلف امتنع الاجتهاد، ويتيمم ويصلي بلا إعادة. ثانيها: أن يتأيد الاجتهاد بأصل الحل، فلا يجتهد في ماء اشتبه ببول وإن كان يتوقع ظهور العلامة، إذ لا أصل للبول في حل المطلوب، وهو التطهير هنا. ثالثها: أن يكون للعلامة فيه مجال، أي مدخل، كالأواني والثياب، فلا يجتهد فيما إذا اشتبهت محرمه بأجنبيات محصورات للنكاح لأنه يحتاط له. رابعها: الحصر في المشتبه به، فلو اشتبه إناء نجس بأوان غير محصورة فلا اجتهاد بل يأخذ منها ما شاء إلى أن يبقى عدد محصور ـ عند ابن حجر ـ وزاد بعضهم: سعة الوقت. فلو ضاق الوقت عن الاجتهاد تيمم وصلى، والأوجه خلافه. واشترط بعضهم أيضاً أن يكون الإناءان لواحد، فإن كانا لاثنين لكلٍ واحد، توضأ كل بإنائه، والأوجه ـ كما في الإحياء ـ خلافه عملاً بإطلاقهم إذا علمت ذلك. فلو اشتبه ماء طاهر أو تراب كذلك بماء متنجس أو تراب كذلك، أو اشتبه ماء طهور أو تراب كذلك بماء مستعمل أو بمتنجس أو تراب كذلك، اجتهد في المشتبهين جوازاً إن قدر على طاهر بيقين، ووجوباً إن لم يقدر على ذلك، واستعمل ما ظنه بالاجتهاد طاهراً أو طهوراً، ويسن له قبل الاستعمال أن يريق المظنون نجاسته لئلا يغلط فيستعمله أو يتغير اجتهاده فيشتبه عليه الأمر[1]، فإن تركه بلا إراقة وتغير ظنه باجتهاده ثانياً لم يعمل بالثاني من الاجتهادين لئلا ينقض الاجتهاد بالاجتهاد إن غسل ما أصابه ماء الأول بماء الثاني ويصلي بنجاسة إن لم يغسله. ولا يعمل بالاجتهاد الأول أيضاً عند م ر، فلا يصلي بالوضوء الحاصل منه. واعتمد ابن حجر خلافه. أو اشتبه ماء وبول أو ماء وماء ورد فلا يجتهد. بل في الأول يريقهما أو أحدهما، أو يخلط أحدهما أو شيئاً منه على الآخر ثم يتيمم ولا إعادة عليه. فلو تيمم قبل ذلك لا يصح تيممه، لأن شرط صحته أن لا يتيمم بحضرة ماء متيقن الطهارة، ويتوضأ بكل مرة في الثاني. ومثل الاجتهاد في الماء والتراب الاجتهاد في الثياب والأطعمة والحيوانات؛ فلو اشتبه عليه ثوب نجس بثوب طاهر، أو طعام نجس بطعام طاهر، أو اشتبه عليه شاته بشاة غيره، اجتهد في ذلك، فما أداه اجتهاده إلى أنه طاهر أو ملكه، عمل به، وما لا فلا.

قوله: (وثانيها) أي وثاني شروط الوضوء. قوله: (على عضو مغسول) أي كالوجه واليدين والرجلين، وخرج به الممسوح كالرأس فلا يشترط فيه الجري. قوله: (فلا يكفي أن يمسه الماء) قال في العباب: ومن ثم لم يجز الغسل بالثلج والبرد إلا إن ذابا وجريا على

(١) قوله: (فيشتبه عليه الأمر) أي فقد يشتبه عليه الأمر، أي يتحير. وإلا فليس بلازم أن يشتبه عليه الأمر. ا هـ. جمل. ا هـ مؤلف.

ثالثها: (أن لا يكون عليه) أي على العُضْوِ (مُغيِّرٌ للماءِ تغيراً ضاراً) كزعفران وصَنْدَلٍ، خلافاً لجمع. (و) رابعها: (أن لا يكون على العضوِ حائِلٌ) بين الماءِ والمَغسولِ، (كَنَوْرَة) وشمعٍ ودهن جامد وعين حبر وحناء، بخلاف دُهْن جارٍ أي مائعٍ ـ وإن لم يثبت الماءُ عليهِ ـ وأثر حبرٍ وحِنّاء. وكذا يشترط ـ على ما جَزَم به كثيرون ـ أن لا يكون وَسَخٌ تحتَ ظفرٍ يمنع وصولَ الماءِ لما تحته، خلافاً لجمع منهم الغزالي والزركشي وغيرهما، وأطالوا في ترجيحه وصرحوا بالمسامَحة عما تحتها من الوَسَخ دون نحو العَجينِ. وأشار الأرذعيُّ وغيرُه إلى ضَعْفِ مقالتهم. وقد صرح في التتمة وغيرها، بما في الروضة وغيرها، من عدم المسامَحَةِ بشيء مما تحتها حيث مَنَعَ وصولَ الماءِ بمحلِّه. وأفتى البَغَوِيّ في وَسَخٍ حصلَ من غبارٍ بأنه يمنع صِحّةَ الوُضوءِ،

العضو. قوله: (لأنه يسمى غسلاً) أي لأن المس المذكور لا يسمى غسلاً، مع أن المأمور به في الآية الشريفة الغسل. قال في النهاية: ولا يمنع من عد هذا شرطاً كونه معلوماً من مفهوم الغسل لأنه قد يراد به ـ أي الغسل ـ ما يعم النضح. ا هـ. قوله: (وثالثها) أي ثالث شروط الوضوء. قوله: (تغيراً ضاراً) بأن يكون كثيراً بحيث يمنع إطلاق اسم الماء عليه كما تقدم. قوله: (كزعفران وصندل) تمثيل للمغير الذي على العضو. قوله: (خلافاً لجمع) أي قالوا: يغتفر ما على العضو. قوله: (ورابعها) أي رابع شروط الوضوء. قوله: (حائل) أي جرم كثيف يمنع وصول الماء للبشرة. قوله: (بين الماء والمغسول) مثله الممسوح كما هو ظاهر. قوله: (كنورة إلخ) تمثيل للحائل. قوله: (بخلاف دهن جار) أي بخلاف ما إذا كان على العضو دهن جار فإنه لا يعد حائلاً فيصح الوضوء معه، وإن لم يثبت الماء على العضو لأن ثبوت الماء ليس بشرط. قوله: (وأثر حبر وحناء) أي وبخلاف أثر حبر وحناء فإنه لا يضر. والمراد بالأثر مجرد اللون بحيث لا يتحصل بالحت مثلاً منه شيء. قوله: (أن لا يكون وسخ تحت ظفر) أي من أظفار اليدين أو الرجلين. قال الزيادي: وهذه المسألة مما تعم بها البلوى، فقل من يسلم من وسخ تحت أظفار يديه أو رجليه، فليتفطن لذلك. قوله: (خلافاً لجمع) أي قالوا بعدم اشتراط ذلك. قوله: (وأطالوا في ترجيحه) أي مستدلين بأنه ﷺ كان يأمر بتقليم الأظفار ورمي ما تحتها ولم يأمرهم بإعادة الصلاة. قال في شرح العباب: وما في الإحياء ـ مما نقله الزركشي عن كثيرين، وأطال هو وغيره في ترجيحه، وأنه الصحيح المعروف من المسامحة عما تحتها من الوسخ دون نحو العجين ـ ضعيف، بل غريب كما أشار إليه الأذرعي ا هـ. قوله: (بشيء مما تحتها) أي سواء كان من الوسخ أو من العجين. قوله: (حيث منع) أي ذلك الشيء ـ وسخاً أو غيره ـ وقوله: (بمحله) أي ذلك الشي. قوله: (وأفتى البغوي في وسخ إلخ) لا يختص هذا بما تحت

بخلافِ ما نشأ من بَدَنِه وهو العرَقُ المُتجمِّد. وجزم به في الأنوار. (و) خامسها: (دخولُ وقتٍ لدائمِ حَدَثٍ) كسَلِسٍ ومُستَحَاضَةٍ. ويشترطُ له أيضاً ظنُّ دخولِه، فلا

الأظفار بل يعم سائر البدن وعبارة ابن حجر: وكوسخ تحت الأظفار، خلافاً للغزالي، وكغبار على البدن، بخلاف العرق المتجمد عليه لأنه كالجزء منه. ومن ثم نقض مسه. ا هـ. قوله: (وهو العرق المتجمد) قضيته وإن لم يصر كالجزء ولم يتأذ بإزالته ـ وهو ظاهر لكثرة تكرره والمشقة في إزالته ـ لكن في ابن عبد الحق: نعم، هن صار الجرم المتولد من العرق جزءاً من البدن لا يمكن فصله عنه فله حكمه، فلا يمنع صحة الوضوء ولا النقض بمسه. ا هـ ع ش.
قوله: (وخامسها) أي وخامس شروط الوضوء. وبقي من الشروط: عدم المنافي من حيض ومس ذكر، وعدم الصارف ويعبر عنه بدوام النية حكماً، والإسلام، والتمييز، ومعرفة كيفية الوضوء بأن لا يقصد بفرض معين نفلاً، وغسل ما لا يتم الواجب إلا به. وقد وعد بعضهم شروط الوضوء خمسة عشر شرطاً، ونظمها في قوله:

أيا طالباً مني شروط وضوئه ... فخذها على الترتيب، إذ أنت سامع
شروط وضوء عشرة ثم خمسة ... فخذ عدها والغسل للطهر جامع
طهارة أعضاء نقاء وعلمه ... بكيفية المشروع والعلم نافع
ترك مناف في الدوام وصارف ... عن الرفع والإسلام قد تم سابع
وتمييزه واستثن فعل وليه ... إذا طاف عنه وهو بالمهد راضع
ولا حال نحو الشمع والوسخ الذي ... حوى ظفر والرمص في العين مانع
وجري على عضو وإيصال مائه ... وويل لأعقاب من النار واقع
وتخليل ما بين الأصابع واجب ... إذا لم يصل إلا ما هو قالع
وماء طهور والتراب نيابة ... وبعد دخول الوقت إن فات رافع
كتقطير بول ناقض واستحاضة ... وودي ومذي أو مني يدافع
وليس يضر البول من ثقبة علت ... كجرح على عضو به الدم ناقع
ونيته للاغتراف محلها ... إذا تمت الأولى من الوجه تابع
ونية غسل بعدها فانو واغترف ... وإلا فالاستعمال لا شك واقع
وقد صححوا غسلاً مع البول إن جرى ... خلاف وضوء خذه والعلم واسع
ووشم بلا كره وعظمة جابر ... تشق بلا خوف ويكشط مانع

وقوله: (كسلس) بكسر اللام على أنه اسم فاعل، وبفتحها على أنه مصدر، ويقدر مضاف، أي ذي سلس. وشمل سلس البول وسلس الريح، فلو توضأ قبل دخول الوقت لم يصح لأنه طهارة ضرورة، ولا ضرورة قبل الوقت. قوله: (ويشترط له أيضاً إلخ) الأنسب

يتوضأ ـ كالمتيمم ـ لفرضٍ أو نفلٍ مؤقتٍ قبل وقتِ فِعلِهِ، ولصلاةِ جنازةٍ قبلَ الغُسلِ، وتحيّةٌ قبلَ دخولِ المسجدِ، وللرواتب المُتأخِّرةِ قبلَ فِعلِ الفَرْضِ، ولَزِمَ وضوآن أو تيممان على خطيبٍ دائم الحدثِ، أحدهما: للخطبتين والآخر بعدهما لصلاةِ جُمُعَة، ويكفي واحدٌ لهما لغيرِهِ، ويجبُ عليه الوُضوءُ لكل فرضٍ ـ كالتيمم وكذا غَسْلُ الفَرْج

والأخصر أن يقول بعد قوله دخول وقت لدائم الحدث ولو ظناً، أي سواء كان دخوله يقيناً أو كان ظناً، فيما إذا اشتبه عليه الوقت أدخل أم لا، فاجتهد فأداه اجتهاده إلى دخوله. وعبارة المنهج القويم: ودخول الوقت لدائم الحدث أو ظن دخوله. اهـ. وهي ظاهرة، تأمل. قوله: (فلا يتوضأ) أي دائم الحدث. قوله: (كالمتيمم) أي حال كونه كالمتيمم، فإنه يشترط في تيممه دخول الوقت سواء كان دائم الحدث أم لا. قوله: (أو نفل مؤقت) كالكسوفين والعيدين. قوله: (قبل وقت فعله) متعلق بيتوضأ. قوله: (ولصلاة جنازة) أي ولا يتوضأ لصلاة جنازة قبل غسل الميت لأن وقتها إنما يدخل بعده. قوله: (وتحية قبل دخول المسجد) أي ولا يتوضأ لصلاة التحية قبل دخول المسجد. قوله: (وللرواتب المتأخرة قبل فعل الفرض) أي ولا يتوضأ قبل فعل الفرض لأجل الرواتب، أي بقصد استباحة فعل الرواتب. فلو توضأ لأجل ذلك لم يصح وضوؤه أصلاً لأن وقتها إنما يدخل بعد فعل الفرض.

واعلم أن دائم الحدث ـ كالمتيمم ـ يستباح له بوضوئه للفرض أن يصلي الفرض وما شاء من النوافل، وإذا علم ذلك فلا ينظر لمفهوم قوله ولا يتوضأ للرواتب قبل الفرض من أنه يتوضأ لها بعده.

قوله: (أو تيممان) هو ساقط في بعض نسخ الخط، وهو أولى، لأن التيممين يلزمان دائم الحدث والسليم. تأمل. قوله: (أحدهما) أي أحد الوضوءين أو التيممين ـ على ما في بعض النسخ ـ يكون للخطبتين لأن الخطبة، وإن كانت فرض كفاية هي قائمة مقام ركعتين فالتحقت بفرائض الأعيان قوله: (والآخر بعدهما) أي والوضوء أو التيمم الآخر يكون بعد الخطبتين لأجل صلاة الجمعة. قوله: (ويكفي واحد لهما لغيره) أي غير دائم الحدث. وهو السليم. وصريحه أنه يكفي وضوء واحد أو تيمم واحد للخطبتين والجمعة لغير دائم الحدث، وليس كذلك بالنسبة للتيمم كما علمت، فيتعين حمل قوله واحد على خصوص الوضوء؛ قوله: (ويجب عليه الوضوء إلخ) أي ويجب على دائم الحدث الوضوء لكل فرض ولو منذوراً، فلا يجوز أن يجمع بوضوء واحد بين فرضين، كما أنه لا يجوز أن يجمع بتيمم واحد بينهما. وسيأتي تفصيل ما يستباح للمتيمم من الصلوات وغيرهما بتيممه في بابه، ويقاس عليه دائم الحدث في جميع ما يأتي فيه. قوله: (وكذا غسل الفرج إلخ) أي وكذا يجب على دائم الحدث إلخ. وحاصل ما يجب عليه ـ سواء كان مستحاضة أو سلساً ـ أن يغسل فرجه أولاً عما فيه من

وإبدالُ القُطْنَةِ التي بفَمِهِ والعُصابَةِ، وإن لم تُزَلْ عن موضِعِها. وعلى نحوِ سَلِسٍ مبادَرَةٌ بالصّلاةِ، فلو أخَّرَ لمصلحَتِها كانتظارِ جَماعَةٍ أو جُمُعَةٍ وإن أُخِّرَت عن أوَّلِ الوقتِ وكذهابٍ إلى مسجدٍ لم يَضُرّه. (وفروضُهُ ستة) أحدها: (نية) وضوءٍ أو أداءِ (فَرْضِ

النجاسة، ثم يحشوه بنحو قطنة ـ إلا إذا تأذى به أو كان صائماً ـ وأن يعصبه بعد الحشو بخرقة إن لم يكفه الحشو لكثرة الدم، ثم يتوضأ أو يتيمم، ويبادر بعده إلى الصلاة، ويفعل هكذا لكل فرض وإن لم تزل العصابة عن محلها. وقوله: **(التي بفمه)** أي الفرج. وقوله: **(والعصابة)** أي وإبدال العصابة، أي تجديدها وقوله: **(وإن لم تزل عن موضعها)** أي يجب تجديدها، وإن لم تنتقل عن موضعها، وإن لم يظهر الدم مثلاً من جوانبها. وقوله: **(وعلى نحو سلس)** أي ويجب على نحو سلس. والمقام للإضمار، فلو قال: ـ كالذي قبله ـ وعليه مبادرة، لكان أولى وقوله: **(بالصلاة)** أطلقها للإشارة إلى أنه لا فرق بين أن تكون فرضاً أو نفلاً. قوله: **(فلو أخر لمصلحتها إلخ)** مقابل لمحذوف تقديره فإن أخر لغير مصلحتها كأكل ضر ذلك واستأنف جميع ما تقدم عند فعل الصلاة، فلو أخر إلخ. قوله: **(كانتظار إلخ)** أي وكإجابة المؤذن والاجتهاد في القبلة وستر العورة. وقوله: **(جماعة)** أي مشروعة لتلك الصلاة بأن تكون صلاتها مما يسن لها الجماعة، وإلا كالمنذورة مثلاً مما لا تشرع فيه الجماعة، لا يغتفر التأخير لأجلها. وقوله: **(وإن أخرت)** أي الجماعة أو الجمعة، عن أول وقتها، فإنه لا يضر انتظارها. قوله: **(وكذهاب إلى مسجد)** معطوف على كانتظار. قوله: **(لم يضره)** جواب لو. قوله: **(وفروضه إلخ)** لما أنهى الكلام على شروطه[1] شرع يتكلم على فروضه وقوله: **(ستة)** أي فقط، في حق السليم وغيره. قال في التحفة: أربعة منها ثبتت بنص القرآن واثنان بالسنة قوله: **(أحدهما نية)** هي لغة: القصد. وشرعاً: قصد الشيء مقترناً بفعله.

واعلم أن الكلام عليها من سبعة أوجه، نظمها بعضهم[2] بقوله:

حقيقة، حكم محل وزمن ... كيفية شرط ومقصود حسن

فحقيقتها ـ لغة وشرعاً ـ ما تقدم، وحكمها الوجوب، ومحلها القلب، وزمنها أول الواجبات، وكيفيتها تختلف بحسب الأبواب، وشرطها إسلام الناوي وتمييزه وعمله بالمنوي، وعدم الإتيان بما ينافيها بأن يستصحبها حكماً. والمقصود بها تمييز العبادة عن العادة،

---

(١) قوله: (على شروطه) ذكر منها خمسة، وهي: ماء مطلق، وجري ماء على عضو، وعدم وجود مغير للماء على العضو، وعدم وجود حائل، ودخول الوقت لدائم الحدث. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (نظمها بعضهم) هو الحافظ ابن حجر، وقيل: التتائي. وقبل هذا البيت بيت وهو هذا:

سبع سؤالات أتت في نية ... تأتي لمن فاز بها بلا وسن

اهـ مؤلف.

وضوءٍ) أو رفعِ حَدَثٍ لغيرِ دائمِ حَدَثٍ، حتى في الوضوء المجدَّدِ أو الطهارَةِ عنه، أو الطهارة لنحوِ الصلاة، مما لا يباح إلا بالوضوء، أو استباحَةِ مُفْتَقِرٍ إلى وضوءٍ كالصلاة ومَس المُصْحَفِ. ولا تكفي نيةُ استباحَةِ ما يُنْدَب لَهُ الوضوءُ، كقراءَةِ القرآنِ أو الحديثِ، وكدخولِ مسجدٍ وزيارَةِ قَبْرٍ. والأصل في وجوبِ النيّة خبر؛ «إنما الأعمالُ بالنِّيَّاتِ». أي إنما صِحّتها لإكمالها. ويجبُ قَرْنُها (عندَ) أوّل (غَسلِ) جزءٍ من

كالجلوس مثلاً للاعتكاف أو للاستراحة. قوله: (أو أداء فرض وضوء) أي أو نية ذلك، بأن يقول: نويت أداء فرض الوضوء. قوله: (أو رفع حدث) أي أو نية رفع حدث. بأن تقول: نويت رفع الحدث. والمراد رفع حكمه، وهو المنع من الصلاة. وقوله: (لغير دائم حدث) قيد في الأخير لا غير، وخرج به دائمه فلا ينوي رفع الحدث لأن حدثه لا يرتفع. قوله: (حتى في الوضوء المجدد) يعني أنه يأتي بالأمور المتقدمة ـ أعني نية الوضوء أو أداء فرض الوضوء أو نية رفع الحدث ـ حتى في الوضوء المجدد، قياساً على الصلاة المعادة. وخالف في بعض ذلك الرملي، وعبارته: ومحل الاكتفاء بالأمور المتقدمة في غير الوضوء المجدد. أما هو فالقياس عدم الاكتفاء فيه بنية الرفع أو الاستباحة، وإن ذهب الأسنوي إلى الاكتفاءء بذلك، كالصلاة المعادة، ا هـ. إذا علمت ذلك تعلم أن الغاية المذكورة للرد بالنسبة لبعضها، وكان الأولى تأخيرها عن جميع ما يأتي من صيغ النية. قوله: (أو الطهارة عنه) أي أو نية الطهارة عن الحدث. فهو معطوف على قوله وضوء. ولو قال: نويت الطهارة، من غير أن يقول عن لحدث لم يكف. لأن الطهارة لغة: مطلق النظافة. قوله: (أو الطهارة لنحو الصلاة) أي أو نية لطهارة لنحو الصلاة. وقوله: (مما إلخ) بيان لنحو الصلاة. والمراد كل عبادة متوقفة على الوضوء، كالطواف ومس المصحف وحمله. قوله: (أو استباحة مفتقر إلى وضوء) أي أو نية استباحة ما يفتقر إلى وضوء، بأن يقول: نويت استباحة الصلاة أو الطواف أو مس المصحف، فيأتي بإفراد هذه الكلية، ويصح أن يأتي بهذه الصيغة الكلية بأن يقول: نويت استباحة مفتقر إلى وضوء. قوله: (ولا تكفي نية إلخ) أي لأنه يستبيحه مع الحدث فلم يتضمن قصده قصد رفع الحدث. اهـ. نهاية وقال ع ش: وصورة ذلك ـ أي عدم الاكتفاء بالنية المذكورة ـ أنه ينوي استباحة ذلك، كأن يقول: نويت استباحة القراءة. أما لو نوى الوضوء للقراءة، فقال ابن حجر: إنه ـ أي الوضوء، لا يبطل إلا إذا نوى التعليق أولاً، بخلاف ما إذا لم ينوه إلا بعد ذكره الوضوء، لصحة النية حينئذ، فلا يبطلها ما وقع بعد. ا هـ بتصرف. قوله: (إنما الأعمال بالنيات) أي بنياتها، فـ (أل) عوض عن الضمير. قال بعضهم: وآثر ذكر الأعمال على ذكر الأفعال لأن الأول خاص بذوي العقول، بخلاف الثاني فإنه عام فيهم وفي غيرهم. ا هـ. قوله: (أي إنما صحتها) أي صحة الأعمال. والمراد بها: المعتد بها شرعاً ليخرج نحو الأكل والشرب،

(وَجْهٍ)، فلو قَرَنَها بأثنائِهِ كفى وَوَجَبَ إعادَةُ غَسْلِ ما سَبَقَها. ولا يكفي قَرْنُها بما قبله حيث لم يستصحبها إلى غسل شيء منه، وما قارَنَها هو أوَّله، فتفوتُ سُنَّةُ المضمضة أن انغَسَلَ معها شيء من الوجْهِ ـ كحُمْرَةِ الشَّفَةِ ـ بعد النية فالأَوْلى أن يُفَرِّقَ النيةَ بأن

وخروج بعض الأعمال المذكورة عن اعتبار النية فيه كالأذان والخطبة والعتق والوقف ونحو ذلك مما لا يتوقف على نية لدليل آخر. وقوله: **(لإكمالها)** أي ليس المراد إنما كمال الأعمال، كما قاله الإمام أبو حنيفة، فتصح عنده الوسائل بغير نية، كالوضوء والغسل. قوله: **(ويجب قرنها)** دخول على المتن. وهو غير ملائم لقوله عند أول. إلخ. فلو قال: ويجب وقوعها عند أول إلخ، لكان أنسب، تأمل. وقوله: **(عند أول إلخ)** إنما وجب قرنها به لأجل الاعتدادبفعله لا لأجل الاعتداد بالنية، فلا ينافي ما يأتي من أنه لو أتى بها في الأثناء كفى. وإذا سقط غسل وجهه لعلة ولا جبيرة فالأوجه ـ كما في التحفة ـ وجوب قرنها بأول مغسول من اليد، فإن سقطتا أيضاً فالرأس فالرجل، ولا يكتفي بنية التيمم لاستقلاله، كما لا تكفي نية الوضوء في محلها عن التيمم لنحو اليد كم هو ظاهر. قوله: **(بأثنائه)** أي أثناء غسل الوجه. قوله: **(كفى)** أي أجزأ قرنها به. قوله: **(ووجب إعادة غسل ما سبقها)** أي إعادة غسل الجزء الذي غسل قبل النية لعدم الاعتداد به. قوله: **(ولا يكفي قرنها بما قبله)** أي بما قبل غسل الوجه من السنن، كغسل الكفين وكالمضمضة والاستنشاق. ومحل عدم الاكتفاء بقرنها بهما إن لم ينغسل معهما جزء من الوجه، كحمرة الشفتين، وإلا كفاه. وفاته ثواب السنة، كما سيذكره. قوله: **(حيث لم يستصحبها)** أي النية، إلى غسل شيء منه، أي الوجه، فإن استصحبها كفت. قوله: **(وما قارنها هو أوله)** أي والجزء الذي قارن غسله النية هو أول الغسل ولو كان وسط الوجه أو أسفله. قوله: **(فتفوت سنة المضمضة)** أي والاستنشاق، وهو تفريع على كون ما قارن النية هو أول الغسل. وقوله: **(إن انغسل معها)** أي مع المضمضة، أي ومع الاستنشاق كما علمت، وإنما فاتت السنة بذلك لأنه يشترط في حصولها تقدمهما على غسل الوجه، ولم يوجد.

واعلم أن هذا الجزء الذي انغسل مع المضمضة أو الاستنشاق لا تجب إعادة غسله إن غسله بنية الوجه فقط، أما إذا غسله بنية المضمضة أو الاستنشاق، أو بنيتهما مع الوجه، أو أطلق، وجبت إعادته، وهذا هو المعتمد. وقيل: لا يعيده إلا إن قصد السنة فقط لا إن قصد الوجه فقط، أو قصده والسنة، أو أطلق.

والحاصل أن الكلام هنا في ثلاث مقامات: الأول في الاكتفاء بالنية. الثاني في فوات ثواب المضمضة والاستنشاق الثالث. في إعادة ذلك الجزء، وفيه تفصيل قد علمته.

قوله: **(فالأولى)** أي لأجل أن لا تفوت عليه سنة المضمضة والاستنشاق. وقوله: **(أن يفرق النية)** أي أو يدخل الماء في محلهما من أنبوبة حتى لا ينغسل معهما شيء من الوجه.

ينوي عند كلّ من غَسْلِ الكفَّين والمضمضة والاستنشاق سُنَّةَ الوضوءِ، ثم فَرْضَ الوضوءِ عندَ غَسلِ الوجهِ، حتى لا تفوتَ فضيلةُ استصحاب النية من أَوَّله. وفضيلةُ المضمضةِ والاستنشاقِ مع انغسال حُمْرَةِ الشَّفة. (و) ثانيها: (غسل) ظاهر (وجهه) لآية: ﴿فاغْسلُوا وُجُوهَكُم﴾ [المائدة:] (وهو) طُولاً (ما بين مَنابِتِ) شعرِ (رأسِهِ) غالباً (و) تحت (مُنتَهى لَحْيَيْه) ـ بفتح اللام ـ فهو من الوجهِ دون ما تحتِهِ، والشَّعر النابت على ما تحته، (و) عَرْضاً (ما بين أذنيه). ويجبُ غَسْلُ شعرِ الوجهِ من هُدْبٍ

قوله: (حتى لا تفوت إلخ) علة للأولوية. وقوله: (من أوله) أي من أول غسل الوجه. وقوله: (وفضيلة المضمضة إلخ) أي حتى لا تفوت فضيلة المضمضة أو الاستنشاق، لما علمت من أن شرط حصولها تقدمهما على غسل الوجه. وقوله: (مع انغسال) الأولى بانغسال. بباء السببية. قوله: (وثانيهما) أي ثاني فروض الوضوء. وقوله: (غسل ظاهر وجهه) يعني انغساله ولو بفعل غيره بلا إذنه، أو بسقوطه في نحو نهر إن كان ذاكراً للنية فيهما، كما في التحفة. وخرج بظاهر الوجه الباطن منه، كداخل الفم والأنف والعين، فلا يجب غسله، وإن وجب في النجاسة لغلظ أمرها. نعم، لو قطع أنفه أو شفته وجب غسل ما باشرته السكين فقط، وكذا لو كشط وجهه فيجب غسل ما ظهر بالكشط لأنه صار في حكم الظاهر. قوله: (وهو) أي الوجه، أي حده. وقوله: (طولاً) منصوب على التمييز المحول عن المضاف، والأصل طوله. وكذا يقال في قوله عرضاً لأنه معطوف على التمييز. قوله: (ما بين منابت إلخ) هي جمع منبت ـ بفتح الباء ـ كمقعد. والمراد به ما نبت عليه الشعر بالفعل، لأجل أن يكون لقوله بعد غالباً فائدة وإلا كان ضائعاً. وبيان ذلك أنه إن أريد بالمنبت ما نبت عليه الشعر بالفعل يخرج عنه موضع الصلع، ويدخل بقوله غالباً. وإن أريد به ما شأنه النبات عليه يدخل فيه موضع الصلع، فإن من شأنه ذلك. وأما انحسار الشعر فيه فهو لعارض، ويكون قوله غالباً ضائعاً، أي لا فائدة فيه. وخرج بإضافة منابت إلى شعر الرأس موضع الغمم، لأن الجبهة ليست منبته وإن نبت عليها الشعر. قوله: (وتحت) بالجر، لأنه من الظروف المتصرفة، معطوف على منابت. قوله: (بفتح اللام) أي في الأشهر، عكس اللحية فإنها بكسر اللام في الأفصح. قوله: (فهو من الوجه) أي المنتهى الذي هو طرف المقبل من لحييه كائن من الوجه. قوله: (دون ما تحته) أي المنتهى، فهو ليس من الوجه. قوله: (والشعر النابت) معطوف على ما تحته، أي ودون الشعر النابت على ما تحته قوله: (ما بين أذنيه) أي وتديهما؛ والوتد الهنية الناشزة في مقدم الأذن، وإنما كان حد الطول والعرض ما ذكر لحصول المواجهة به. قوله: (ويجب غسل شعر الوجه) اعلم أن شعور الوجه سبعة عشر؛ ثلاثة مفردة وهي: اللحية، والعنفقة، والشارب. وأربعة عشر مثناة وهي: العذاران، والعارضان، والسبالان ـ وهما طرفا الشارب ـ، والحاجبان، والأهداب الأربعة،

وحاجِبٍ وشارِبٍ وعُنْفُقَةٍ ولِحْيَةٍ ـ وهي ما نبت على الذَّقْنِ ـ وهو مجتَمَعُ اللَّحَيَيْن ـ وعُذارٍ ـ هو ما نَبَتَ على العَظْمِ المحاذي للأُذنِ ـ وعارِضٍ ـ وهو ما انحطَّ عنهُ إلى اللِّحية ـ. ومن الوجْهِ حُمْرَة الشَّفَتَيْن وموضِع الغَمَم ـ وهو ما نبتَ عليه الشعرُ من الجَبْهَةِ دون محل التحذيفِ على الأصح، وهو ما نبتَ عليه الشعرُ الخفيفُ بين ابتداءِ العُذارِ والنَّزْعَةِ ـ ودونَ وَتَدِ الأُذنِ والنَّزعتين ـ وهما بياضان يكتنفان الناصِيَة ـ وموضع الصَّلَعِ ـ وهو ما بينهما إذا انحَسَرَ عنه الشعرُ ـ ويُسَنّ غسلُ كل ما قيلَ إنه ليسَ من

وشعر الخدين. قوله: (من هدب) بضم الهاء مع سكون الدال وضمهما وبفتحهما معاً؛ الشعر النابت على أجفان العين. قوله: (وحاجب) وهو الشعر النابت على أعلى العين، سمي بذلك لأنه يحجب عن العين شعاع الشمس. قوله: (وشارب) وهو الشعر النابت على الشفة العليا، سمي بذلك لملاقاته الماء عند شرب الإنسان فكأنه يشرب معه. قوله: (وعنفقة) بفتح العين، الشعر النابت على الشفة السفلى قوله: (وهي) أي اللحية. قوله: (ما نبت على الذقن) أي الشعر النابت على الذقن، وهو بفتح القاف أفصح من إسكانها. قوله: (وهو) أي الذقن. قوله: (مجتمع اللحيين) تثنية لحي بفتح اللام، وهما العظمان اللذان ينبت عليهما الأسنان السفلى، يجتمع مقدمهما في الذقن ومؤخرهما في الأذنين، فيهما كقوس معوج. قوله: (وعذار) بالذال المعجمة، وهو أول ما ينبت للأمرد غالباً. قوله: (وعارض) وهو الشعر الذي بين اللحية والعذار، سمي بذلك لتعرضه لزوال المرودة. قوله: (وهو) أي العارض. وقوله: (ما انحط عنه) أي الذي نزل عن العذار. وقوله: (إلى اللحية) متعلق بمحذوف؛ أي وانتهى إلى اللحية. قوله: (دون محل التحذيف) وضابطه كما قاله الإمام: أن تضع طرف خيط على رأس الأذن ـ والمراد به الجزء المحاذي لأعلى العذار ـ قريباً من الوتد، والطرف الثاني على أعلى الجبهة. ويفرض هذا الخيط مستقيماً مما نزل عنه إلى جانب الوجه فهو موضع التحذيف، وسمي بذلك لأن النساء والأشراف يحذفون الشعر عنه ليتسع الوجه. قوله: (ودون وتد الأذن) معطوف على دون محل التحذيف، فهو ليس من الوجه. والوتد بكسر التاء والفتح لغة. قوله: (والنزعتين) بفتح الزاي، ، ويجوز إسكانها، معطوف على وتد. أي ودون النزعتين فهما ليستا من الوجه لأنهما في حد تدوير الرأس. وقوله: (وهما بياضان يكتنفان الناصية) أي يحيطان بها. والناصية: مقدم الرأس حال كونه من أعلى الجبين. قوله: (وموضع الصلع) أي ودونه، فهو ليس من الوجه أيضاً: وقوله: (وهو) أي موضع الصلع. وقوله: (ما بينهما) أي النزعتين. وعبارة ابن حجر: وهو ما انحسر عنه الشعر من مقدم الرأس. وقوله: (إذا انحسر) أي زال. قوله: (ويسن غسل إلخ) وذلك كموضع الصلع والتحذيف والنزعتين والصدغين. قوله:

الوجْهِ. ويجبُ غسلُ ظاهر وباطن كل من الشعورِ السَّابقة ـ وإن كَثُفَ ـ لِنَدْرَةِ الكَثَافةِ فيها، لا باطن كثيفِ لِحْيَةٍ وعارضٍ ـ والكثيفُ ما لم تُرَ البشرةُ من خِلالِهِ في مجلس التَّخاطُبِ عُرْفاً ـ ويجبُ غسلُ ما لا يَتَحقّقُ غسلُ جميعِهِ إلا بغَسْلِهِ، لأن ما لم يتمَّ الواجبُ إلا به واجِبٌ. (و) ثالثها: (غسلُ يديه) من كفَّيْهِ وذراعيه (بكل مرفقٍ) للآية. ويجبُ غسلُ جميع ما في محل الفَرْضِ من شَعْرٍ وظفرٍ، وإن طال.

(ويجب غسل ظاهر وباطن إلخ) وفي النهاية ما نصه: وحاصل ذلك ـ أي ما يجب غسله ظاهراً وباطناً، أو ظاهراً فقط ـ أن شعور الوجه إن لم تخرج عن حده فإما أن تكون نادرة الكثافة ـ كالهدب والشارب والعنفقة ولحية المرأة والخنثى ـ فيجب غسلها ظاهراً وباطناً، خفت أو كثقت. أو غير نادرة الكثافة ـ وهي لحية الرجل وعارضاه ـ فإن خفت بأن ترى البشرة من تحتها في مجلس التخاطب وجب غسل ظاهرها وباطنها، وإن كثفت وجب غسل ظاهرها فقط، فإن خف بعضها وكثف بعضها فلكل حكمه إن تميز، فإن لم يتميز وجب غسل الجميع. فإن خرجت عن حد الوجه وكانت كثيفة وجب غسل ظاهرها فقط، وإن كانت نادرة الكثافة وإن خفت، وجب غسل ظاهرها وباطنها. ووقع لبعضهم في هذا المقام ما يخالف ما تقرر فاحذره اهـ. قوله: **(لا باطن كثيف لحية وعارض)** أي لا يجب غسل باطن كثيف لحية وعارض. قوله: **(والكثيف ما لم تر، إلخ)** هذا عند الفقهاء، وعند غيرهم الثخين، الغليظ، مأخوذ من الكثافة، وهي الثخن والغلظ.

واعلم أن لحيته عليه الصلاة والسلام كانت عظيمة، ولا يقال كثيفة لما فيه من البشاعة، وكان عدد شعرها مائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً، بعدد الأنبياء، كما في رواية. وقوله: **(البشرة)** أي التي تحت الشعر. وقوله: **(خلاله)** أي أثنائه. قوله: **(ويجب غسل ما لا يتحقق إلخ)** وذلك كجزء من الرأس ومن تحت الحنك ومن الأذنين، وجزء فوق الواجب غسله من اليدين والرجلين. قوله: **(وثالثها)** أي ثالث فروض الوضوء. وقوله: **(غسل يديه)** أي انغسالهما ولو بفعل غيره كما مر. قوله: **(من كفيه وذراعيه)** أي به. لأن حقيقة اليد من رؤوس الأصابع إلى المنكب، فدفعه بقوله من كفيه إلخ. اهـ بجيرمي. قوله: **(بكل مرفق)** أي مع كل مرفق، وهو مجتمع عظم الساعد والعضد، قوله: **(للآية)** وهي قوله تعالى: ﴿**وأيديكم إلى المرافق**﴾ [المائدة: ٥١] أي ولما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله ﷺ «أنه توضأ فغسل وجهه وأسبغ الوضوء، ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد، ثم اليسرى كذلك إلى آخره، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ». قوله: **(ويجب غسل جميع إلخ)** ويجب أيضاً إزالة ما عليه من الحائل ـ كالوسخ المتراكم وغيره ـ كما مر في شروط الوضوء. قوله: **(من شعر)** ظاهراً أو باطناً. أي وإن كثف. قال بعضهم: بل وإن طال وخرج

(فرع) لو نسي لُمْعَةً فانغَسَلَتْ في تثليثٍ، أو إعادَةِ وضوءٍ لِنسيانٍ له، لا تجديدٍ واحتياطٍ، أجزأه.

(و) رابعها: (مَسْحُ بعضِ رأسِهِ) كالنزعة والبياضِ الذي وراءُ الأُذن بشر أو شعر

عن الحد المعتاد. قوله: (وظفر) أي وجلدة معلقة في محل الفرض، وأصبع زائدة، فيجب غسلها. ولو توضأ ثم تبين أن الماء لم يصب ظفره فقلمه لم يجزه بل عليه أن يغسل محل القلم ثم يعيد مسح رأسه وغسل رجليه مراعاة للترتيب. ولو كان ذلك في الغسل كفاه غسل محل القلم لأنه لا ترتيب فيه. وقوله: (وإن طال) أي الظفر، ويحتمل أن يعود الضمير على المذكور من الشعر والظفر. قوله: (لو نسي) أي المتوضىء. وقوله: (لمعة) قال في القاموس: بضم اللام، قطعة من النبت والموضع الذي لا يصيبه الماء في الوضوء أو الغسل. ا هـ بالمعنى. قوله: (فانغسلت) أي اللمعة. وقوله: (في تثليث) أي للغسل. أي بأن نسيها من الأولى فانغسلت في الثانية أو الثالثة. فيجزىء ذلك لأن الثلاث كطهارة واحدة، فلو انغسلت في رابعة لم يجزىء. قال في فتح الجواد: وفارق أي انغسالها في الثانية أو الثالثة انغسالها في الرابعة بأن قصد الثانية أو الثالثة لا ينافي نيته ـ أي الوضوء ـ لتضمنها لهما، بخلاف قصد الرابعة في ظنه، فهي كسجدة التلاوة فلا تحسب عن سجدة الصلاة، وهما كسجدة الركعة الثانية تحسب عن الأولى. ا هـ. قوله: (لنسيان له) أي أو انغسلت في وضوء معاد لنسيان للوضوء الأول بأن أغفلها في وضوء ثم نسي أنه توضأ فأعاده ظاناً وجوبه فيجزىء غسلها فيه. وقوله: (لا تجديد واحتياط) أي لا إن انغسلت في وضوء مجدداً وفي وضوء احتياط بأن تطهر فشك هل أحدث فتوضأ احتياطاً، فلا يجزىء انغسالها فيهما، فيعيدها حيث علم الحال لأن النية في المجدد لم تتوجه لرفع الحدث أصلاً بل هي صارفة عنه، ونية وضوء الاحتياط غير جازمة مع عدم الضرورة بخلاف ما إذا لم يبين الحال فإنه يجزئه للضرورة. ا هـ فتح الجواد. قوله: (أجزأه) جواب لو، أي أجزأه انغسالها فيما ذكر، ولا يجب عليه أن يجدد غسلها. قوله: (ورابعها) أي رابع فروض الوضوء. وقوله: (مسح بعض رأسه) أي انمساحه، وإن لم يكن بفعله كما مر في نظيره. ولا تتعين اليد في المسح بل يجوز بخرقة وغيرها، ولو بلَّ يده ووضعها على بعض رأسه ولم يحركها جاز لأن ذلك يسمى مسحاً، إذ لا يشترط فيه تحريك. ولو كان له رأسان؛ فإن كانا أصليين كفى مسح بعض أحدهما، وإن كان أحدهما أصلياً والآخر زائداً وتميز: وجب مسح بعض الأصلي دون الزائد، ولو سامت أو اشتبه: وجب مسح بعض كل منهما. وقوله: (كالنزعة) بفتح الزاي، ويجوز إسكانها كما مر. قوله: (والبياض الذي وراء الأذن) أي لأنه من حدود الرأس أي وكالجزء الذي يجب غسله مع الوجه تبعاً فإنه يكفي مسحه. قوله: (بشر) بدل من بعض الرأس. وظاهر عدم تقييده بكونه في حد الرأس وتقييده به فيما بعد أنه يكفي المسح

في حَدِّه، ولو بعض شعرةٍ واحدةٍ، للآية. قال البغوي: ينبغي أن لا يُجزِىءَ أقلُّ من قَدرِ الناصِيَةِ، وهي ما بين النزعتين، لأنه ﷺ لم يَمْسَح أقلَّ منها، وهو روايةٌ عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى، والمشهورُ عنه وجوبُ مَسْح الرّبْعِ. (و) خامسها: (غسلُ

على البشرة ولو خرجت عن حد الرأس، كسلعة نبتت فيه وخرجت عنه. وهو أيضاً ظاهر عبارة التحفة والنهاية. وقال ع ش: ينبغي أن يأتي تفصيل الشعر المذكور فيما لو خلق له سلعة برأسه أو تدلت. ا هـ. أي فلا يكفي مسح الخارج عن حده من السلعة. قوله: **(أو شعر في حده)** أي الرأس، بأن لم يخرج عن حده بمده من جهة استرساله، فإن خرج عنه به منها لم يكف المسح على النازل عن حد الرأس ولو بالقوة، كما لو كان متلبداً أو معقوصاً، ولو مد لخرج، وإنما أجزأ تقصيره في النسك مطلقاً. ولو خرج عن حدّ الرأس لتعلق فرضه بشعر الرأس وهو صادق بالخارج بخلاف فرض المسح فإنه يتعلق بالرأس، وهو ما ترأس وعلا. والخارج لا يسمى رأساً. قوله: **(ولو بعض شعرة واحدة)** أي ولو كان الممسوح بعض شعرة واحدة فإنه يكفي. قوله: **(للآية)** علة لوجوب مسح بعض الرأس. وهي قوله تعالى: قوله: **﴿فامسحوا برءوسكم﴾** [المائدة: ٥] ووجه دلالتها على الاكتفاء بمسح البعض أن الباء إذا دخلت على متعدد ـ كما في الآية ـ يكون للتبعيض، أو على غير متعدد كما في قوله تعالى: **﴿وليطوفوا بالبيت العتيق﴾** [الحج: ٢٩] تكون للإلصاق. وإنما وجب التعميم في التيمم ـ مع أن آيته كهذه الآية ـ لثبوت ذلك بالسنة، ولأنه بدل فاعتبر مبدله ومسح الرأس أصل فاعتبر لفظه. وروى مسلم أنه ﷺ مسح بناصيته وعلى العمامة، فدل ذلك على الاكتفاء بمسح البعض. ولا يقال: إن الناصية متعينة للنص عليها في الحديث. لأنا نقول: صد عن ذلك الإجماع. وأيضاً فالمسح اسم جنس يصدق بالبعض والكل، ومسح الناصية فرد من أفراده، وذكر فرد من أفراد العام بحكم العام لا يخصصه. قوله: **(قال البغوي: ينبغي إلخ)** ضعيف، مخالف للإجماع كما علمت. وقوله: **(أن لا يجزىء أقل من قدر الناصية)** أي مسح أقل من قدرها. قوله: **(وهي)** أي الناصية. قوله: **(لأنه إلخ)** علة لعدم الإجزاء. وقوله: **(لم يمسح أقل منها)** أي من قدر الناصية. ولم يذكر الضمير لاكتسابه التأنيث من المضاف إليه. قوله: **(وهو)** أي عدم إجزاء مسح أقل من الناصية رواية إلخ. قوله: **(وخامسها)** أي خامس فروض الوضوء. قوله: **(غسل رجليه)** أي انغسالهما ولو بغير فعله ـ كما مر ـ إن لم يكن لابساً للخفين. وينبغي أن يتنبه لما يقع كثيراً أن الشخص يغسل رجليه في محل من المضيأة مثلاً ـ بعد غسل وجهه ويديه ومسح رأسه في محل آخر ـ بنية إزالة الوسخ مع الغفلة عن نية الوضوء فإنه لا يصح، ويجب عليه إعادة غسلهما بنية الوضوء. بخلاف ما إذا لم يغفل عن نية الوضوء أو أطلق فإنه لا يضر. قوله: **(بكل كعب)** الباء بمعنى مع. وقوله: **(من كل رجل)** أشار بذلك إلى تعدد الكعب في كل

رجليه) بكل كعبٍ من كل رِجلٍ، للآية. أو مَسْحُ خُفَّيْهِمَا بشروطِهِ. ويجبُ غسلُ باطن ثُقْبٍ وشَقّ.

(فرع) لو دخلَتْ شوكَةٌ في رجلِهِ وظَهر بَعْضُها، وَجَبَ قلْعُها وغَسْلُ محلِّها لأنه صارَ في حُكمِ الظَّاهِرِ، فإن استَتَرَتْ كلّها صارَت في حُكمِ الباطِنِ فيُصحّ وضوءَه. ولو تنفَّطَ في رِجْلٍ أو غيرِه لم يجب غسلُ باطِنِهِ ما لم يَتَشقّق، فإن تَشقَّقَ وجَبَ غسل باطِنِهِ ما لم يَرْتَتِقْ.

رجل، فإن لكل رجل كعبين، وهما العظمان الناتئان من الجانبين عند مفصل الساق والقدم. قوله: (للآية) أي وللاتباع قوله: (أو مسح خفيهما) معطوف على غسل رجليه. وقوله: (بشروطه) أي المسح على الخفين، وهي لبسهما على طهارة كاملة، وأن يكون الخف ظاهراً، وأن يكون قوياً يمكن متابعة المشي عليه، وأن يكون ساتراً لمحل ما يجب غسله. قوله: (ويجب غسل باطن ثقب وشق) محله ما لم يكن لهما غور في اللحم، فإن كان لهما ذلك لم يجب إلا غسل ما ظهر من الثقب والشق. والثقب بفتح المثلثة ـ وقيل بضمها ـ ما كان مستديراً. والشق ـ بفتح الشين ـ ما كان مستطيلاً. قوله: (لو دخلت شوكة) أو نحوها كإبرة. قوله: (في رجله) أي أو نحوها، كيده أو وجهه. قوله: (وظهر بعضها) أي بعض الشوكة. قوله: (وجب قلعها وغسل محلها) ظاهره أنه متى كان بعض الشوكة ظاهراً اشترط قلعها مطلقاً وغسل موضعها. وفصل بعضهم فقال: يجب قلعها إن كان موضعها يبقى مجوفاً بعد القلع، وإن كان لا يبقى مجوفاً بل يلتحم وينطبق بعده لم يجب قلعها، ويصح وضوءه مع وجودها. لكن إن غارت في اللحم واختلطت بالدم الكثير، مع بقاء رأسها ظاهراً، لم تصح الصلاة معها وإن صح الوضوء. قوله: (لأنه) أي لأن محلها صار في حكم الظاهر وهو يجب غسله. قوله: (فإن استترت كلها) محترز قوله وظهر بعضها. وقوله: (صارت في حكم الباطن) أي وهو لا يجب غسله. وقوله: (فيصح وضوءه) أي مع وجودها، وكذا تصح صلاته. قوله: (تنفط) أي بدن المتوضىء، أي ظهر ففيه النفط ـ وهو الجدري ـ قال في المصباح: يقال نفطت يده نفطاً من باب تعب، ونفيطاً إذا صار بين الجلد واللحم ماء. الواحدة نفطة ككلمة، والجمع نفط ككلم، وهو الجدري. قوله: (في رجل) حال من مصدر الفعل. قيل: ولو حذف في وجعل ما بعدها فاعلاً بالفعل لكان أولى. وقوله: (أو غيره) أي كيد ووجه. والأولى أو غيرها، بضمير المؤنث للقاعدة: أن ما كان متعدداً من الأعضاء يؤنث ـ كاليد والرجل والعين والأذن ـ، وما كان غير متعدد الرأس والأنف يذكر غالباً. قوله: (لم يجب غسل باطنه) أي باطن النقط. قوله: (ما لم يتشقق) أي ينفتح ذلك النفط. قوله: (ما لم يرتتق) أي ما لم يلتحم ويلتئم بعد انفتاحه وتشققه، فإن ارتتق لم يجب غسل باطنه. قوله: (تنبيه: ذكروا في الغسل) أي وما ذكروه في

(تنبيه) ذكروا في الغسلِ أنه يُعْفَى عن باطِنِ عقدِ الشَّعرِ أي إذا انعقَدَ بنفسِهِ وأُلْحِقَ بها من ابتُلِيَ بنحوِ طَبّوعٍ لَصَقَ بأصولِ شعرِهِ حتى منَعَ وصولَ الماءِ إليها ولم يُمْكِن إزالَتُه. وقد صرح شيخ شيوخنا زكريا الأنصاري بأنه لا يلحق بها، بل عليه التيمم. لكن قال تلميذه ـ شيخنا ـ: والذي يتّجه العفْوُ للضرورة.

(و) سادسها: (ترتيبٌ) كما ذُكِرَ من تقديمِ غَسْلِ الوَجْهِ فاليدَيْنِ فالرَّأس

الغسل يجري نظيره في الوضوء. فلو انعقدت لحية المتوضىء غير الكثة لم يجب غسل باطنها، وألحق به من ابتلي بنحو طبوع فيها حتى منع من وصول الماء إل أصولها ولم يمكن إزالته فيعفى عنه، ولا يجب غسل باطنها. قوله: (عقد الشعر) العقد بضم ففتح جمع عقدة. والإضافة من إضافة الصفة للموصوف، أي الشعر المنعقد. قوله: (إذا انعقد بنفسه) أي وإن كثر، كما في التحفة. فإن عقد بفعل فاعل وجب غسل باطنه، ووجب نقضه إذا لم يصل الماء إلى باطن الشعر إلا به. قال الكردي: وله ـ أي لابن حجر ـ إحتمال في الإمداد والإيعاب في العفو عما عقد بفعله. وينبغي ـ كما في الإيعاب ـ ندب قطع المفقود خروجاً من خلاف من أوجبه. اهـ. قوله: (وألحق بها) أي بعقد الشعر. قوله: (طبوع) بوزن تنور، وهو بيض القمل. قوله: (حتى منع وصول الماء إليها) أي إلى أصول الشعر. قوله: (ولم يمكن إزالته) أي نحو الطبوع. قوله: (بأنه لا يلحق بها)أي بعقد الشعر. قوله: (لكن قال تلميذه شيخنا: والذي إلخ) وقال أيضاً: فإن أمكنه حلق محله فالذي يتجه أيضاً وجوبه ما لم يحصل له به مثله لا تحتمل عادة. اهـ. قوله: (وسادسها) أي سادس فروض الوضوء. قوله: (ترتيب) هو وضع كل شيء في مرتبته ومحله. قوله: (كما ذكر) أي ترتيب كائن كما ذكر في عد الأركان. قوله: (من تقديم إلخ) بيان لما، ولم يذكر النية لأنه لا ترتيب بينها وبين غسل الوجه لوجوب اقترانها به. قوله: (للاتباع) تعليل لوجوب الترتيب، وهو فعله ﷺ المبين للوضوء والمأمور به، فإنه عليه السلام لم يتوضأ إلا مرتباً. وقوله عليه السلام في حجة الوداع، لما قالوا له: أنبدأ بالصفا أو المروة؟ «ابدأوا بما بدأ الله به». والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. ومما يدل على وجوب الترتيب أنه تعالى ذكر ممسوحاً بين مغسولات في آية الوضوء. وتفريق المتجانس لا ترتكبه العرب إلا لفائدة، وهي هنا وجوب الترتيب، لا ندبة بقرينة الأمر في الخبر، ولأن الآية وردت لبيان الوضوء الواجب. ومحل وجوب الترتيب إن لم يكن هناك حدث أكبر، وإلا سقط الترتيب لاندراج الأصغر في الأكبر. حتى لو اغتسل الجنب إلا أعضاء وضوئه لم يجب عليه ترتيب فيها. ولو اغتسل الجنب إلا رجليه مثلاً، ثم أحدث حدثاً أصغر ثم توضأ، فله تقديم غسل الرجلين وتأخيره وتوسيطه، فلو غسلهما عن الجنابة ثم توضأ لم يجب غسلهما في الوضوء.

فالرِّجلين للإتباع. ولو انغَمَسَ مُحْدِثٌ، ولو في ماء قليلٍ بنية معتبرة ممّا مَرّ أجزأَهُ عن الوضوءِ، ولو لم يمكُثْ في الانغماس زَمناً يُمْكِنُ فيه التَّرتيب. نعم، لو اغتسل بنيته فيشترط فيه الترتيب حقيقةً، ولا يَضُرّ نِسيانُ لَمْعَةٍ أو لُمَعٍ في غير أعضاءِ الوُضوءِ، بل لو كان على ما عدا أعضائه، مانعٌ كشمْعٍ لم يَضُر ـ كما استظهره شيخنا ـ. ولو أحدَثَ وأجنَبَ أجزَأهُ الغُسْلُ عنهما بنيته. ولا يَجبُ تيقُّنُ عُمومِ الماءِ جميعَ العُضْوِ بل يكفي غلَبَةُ الظَّنّ به.

(فرع) لو شَكّ المتوضىءُ أو المغتَسِلُ في تطهيرِ عضو قبل الفراغِ من وضوئه أو غسلِه طَهَّرَه، وكذا ما بعدَه في الوُضوءِ، أو بعدَ الفراغِ من طُهْرِهِ، لم يُؤثِّر. ولو كان

ويه يلغز فيقال: لنا وضوء خال عن غسل عضو مكشوف بلا ضرورة؟

قوله: (ولو انغمس محدث) أي حدثاً أصغر، لانصرافه إليه عند الإطلاق. وقوله: (ولو في ماء قليل) غاية لمقدر، أي انغمس في ماء مطلق ولو كان قليلاً. لكن محل اكتفاء بالانغماس فيه ـ كما في الكردي ـ فيما إذا نوى المحدث بعد تمام الانغماس رفع الحدث، وإلا ارتفع الحدث عن الوجه فقط إن قارنته النية، وحكم باستعمال الماء. قوله: (بنية معتبرة مما مر) كنيَّة رفع الحدث، أو نية الوضوء، أو فرض الوضوء. قوله: (أجزأه) أي لأن الترتيب يحصل في لحظات لطيفة. قوله: (ولو لم يمكث إلخ) الغاية للرد على الرافعي القائل بأنه لا بد للإجزاء من إمكان الترتيب، بأن يغطس ويمكث قدر الترتيب. وقوله: (نعم، لو اغتسل بنيته) أي نية رفع الحدث ونحوه مما مر. ومراده الاغتسال بالصب بنحو إبريق فهو مقابل للانغماس وعبارة فتح الجواد: وخرج بالإنغماس الاغتسال، فيشترط فيه الترتيب حقيقة. ا هـ. إذا علمت ذلك تعلم أنه لا محل للاستدراك، فلو حذف لفظ نعم وقال: لو إلخ، لكان أولى. قوله: (ولا يضر إلخ) أي فيما إذا انغمس أو اغتسل. قوله: (بل لو كان إلخ) اضراب انتقالي وأفاد به أن النسيان ليس بقيد. قوله: (أعضاءه) أي الوضوء. قوله: (مانع) أي يمنع وصول الماء للعضو. قوله: (أجزأه الغسل) أي من غير ترتيب، لاندراج الحدث الأصغر في الأكبر. وقوله: (بنيته) أي الغسل. قوله: (ولا يجب تيقن إلخ) أي في الوضوء وفي الغسل. وقوله: (عموم الماء) أي استيعابه جميع العضو. قوله: (بل يكفي غلبة الظن به) أي بعموم الماء جميع العضو. قوله: (في تطهير عضو) متعلق بشك، ومثله الظرف الذي بعده. قوله: (أو غسله) أي أو قبل الفراغ من غسله. قوله: (طهره) أي طهر ذلك العضو المشكوك فيه. قوله: (وكذا ما بعده) أي وكذلك طهر ما بعده من الأعضاء. قوله: (في الوضوء) أي بالنسبة له، لاشتراط الترتيب فيه بخلاف الغسل، فلا يعيد غسل ما بعد العضو المشكوك فيه لعدم اشتراط الترتيب فيه. قوله: (أو بعد الفراغ) معطوف على قبل الفراغ، أي أو شك بعد الفراغ من طهره. قوله: (لم يؤثر) أي

الشَّكُّ في النية لم يؤثِّر أيضاً على الأوجه، كما في شرح المنهاجِ لشيخنا، وقال: فيه قياسُ ما يأتي في الشَّكّ بعد الفاتحة وقبل الركوع: أنه لو شَكَّ بعد عضوٍ في أصل غسله لَزِمَهُ إعادته، أو بعضَه لم تَلْزَمْه. فليُحمَل كلامُهُم الأوَّل على الشَّك في أصل العُضْوِ لا بَعضِه. (وسُنّ) للمتوضِّىءِ ـ ولو بماءٍ مغصوبٍ على الأوجَهِ ـ (تسميةٌ أوَّله)

لم يضر شكه بعد الفراغ استصحاباً لأصل الطهر فلا نظر لكونه يدخل الصلاة بطهر مشكوك فيه. اهـ تحفة.

قوله: (ولو كان الشك في النية) كذا نقل عني فتاوى شيخنا الشهاب الرملي، وقاسه على الصوم. لكن الذي استقر رأيه عليه في الفتاوى التي قرأها ولده عليه أنه يؤثر كما في الصلاة. وقال: إن الفرق بين الوضوء والصوم واضح. اهـ. وسيأتي أن الشك في الطهارة بعد الصلاة لا يؤثر، وحينئذ يتحصل أنه إذا شك في نية الوضوء بعد فراغه ضر، أو بعد الصلاة لم يضر بالنسبة للصلاة، لأن الشك في نيته بعدها لا يزيد على الشك فيه نفسه بعدها. ويضر بالنسبة لغيرها. حتى لو أراد مس المصحف أو صلاة أخرى امتنع ذلك. م ر ا هـ سم بالحرف. قوله: (وقال فيه) أي في شرح المنهاج. قوله: (قياس ما يأتي) أي في باب الصلاة. وعبارته هناك: فرع: شك قبل ركوعه في أصل قراءة الفاتحة لزمه قراءتها، أو في بعضها فلا. اهـ. قوله: (أنه لو شك إلخ) أن وما بعدها في تأويل مصدر خبر قياس. قوله: (في أصل غسله) يعني شك، هل غسله كله أو تركه؟. قوله: (أو بعضه) أي أو شك في غسل بعضه. قوله: (لم تلزمه) أي إعادة غسل ذلك البعض. قوله: (فليحمل كلامهم الأول) وهو أنه إذا شك في تطهير عضو قبل الفراغ. إلخ. قوله: (على الشك إلخ) متعلق بيحمل. قوله: (لا بعضه) أي لا الشك في بعضه فإنه لا يؤثر مطلقاً، سواء كان الشك وقع فيه بعد الفراغ من الوضوء أم قبله. قوله: (وسن للمتوضىء إلخ) لما أنهى الكلام على شروط الوضوء وفروضه، شرع في بيان سننه، فقال: وسن، إلخ.

واعلم أن السنة والتطوع والنفل والمندوب والحسن والمرغب فيه: ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه، فهي ألفاظ مترادفة. لكن قال بعضهم: إن الحسن يشمل المباح، إلا أن يقال إنه مختص بمرادفته للسنة في اصطلاح الفقهاء. وسنن الوضوء كثيرة، أورد منها في الرحيمية ستاً وستين، والمصنف أورد بعضها.

قوله: (ولو بماء مغصوب) أي سن التسمية ولو كان الوضوء بماء مغصوب، ولا ينافي ذلك حرمة الوضوء به لأنها لعارض، والمحرم لعارض لا تحرم البسملة في ابتدائه ـ كما مر أول الكتاب ـ. قوله: (للأتباع) أي وهو ما رواه النسائي بإسناد جيد عن أنس، قال: طلب أصحاب النبي ﷺ وضوءاً فلم يجدوا، فقال ﷺ: «هل مع أحد منكم ماء؟» فأتي بماء فوضع يده في الإناء الذي فيه الماء ثم قال: «توضأوا باسم الله». فرأيت الماء يفور من بين أصابعه

أي أوّل الوضوءِ - للاتّباع - وأقلُّها باسم الله، وأكمَلُها بسم الله الرحمن الرحيم، وتجبُ عند أحمد، ويُسَنّ قبلَها التعوُّذُ وبعدَها الشهادتان والحمدُ لله الذي جعلَ الماءَ طَهوراً. ويُسَنُّ لمَنْ تَركَها أوّله أن يأتِيَ بها أثناءه قائلاً: باسم الله أوله وآخرِه. لا بعد فراغِهِ. وكذا في نحو الأكلِ والشّربِ والتأليفِ، والاكتِحالُ مما يُسَنّ له التسميةُ. والمنقولُ عن الشافعيّ وكثيرٌ من الأصحابِ أن أوّلَ السُّنَن التَّسميةُ، وبه جزم النوويّ في المجموعِ وغيرِه. فينوي معها عندَ غَسلِ اليدين. وقال جمع متقدمون: إن أوّلها السِّواك ثم بعدَه التسمية.

(فرع) تُسنّ التسميةُ لتلاوَةِ القرآنِ، ولو مِن أثناءِ سُورَةٍ في صلاةٍ أو خارِجِها، ولِغُسْلٍ وَتيمم وذَبْح.

حتى توضأ نحو سبعين رجلاً. وقوله: «توضأوا بسم الله». أي قائلين ذلك. اهـ شرح الروض.

قوله: (وأقلها) أي التسمية. قوله: (وتجب) أي التسمية عند أحمد، مستدلاً بخبر: «لا وضوء لمن لم يسم». ورده الشافعية بضعفه أو حمله على الكامل. قوله: (ويسن قبلها) أي قبل التسمية. قوله: (ويسن لمن تركها أو له أن يأتي بها أثناءه) أي بصيغة أخرى. وهي التي ذكرها بقوله: قائلاً باسم الله أوله وآخره. قوله: (لا بعد فراغه) أي لا يسن الإتيان بها بعد فراغ الوضوء. قوله: (وكذا في نحو الأكل والشرب، إلخ) أي كذلك يأتي بها في الأول، فإن تركها فيه ففي الأثناء ، ولا يأتي بها بعد الفراغ هكذا يستفاد من صنيعه، وهو الذي جرى عليه ابن حجر في التحفة وفتح الجواد. والمعتمد عند شيخ الإسلام و م ر: سنية الإتيان بها بعد فراغ الأكل والشرب، للأمر بذلك في حديث الترمذي وغيره. ومحل الإتيان بها في الأثناء في غير ما يكره الكلام فيه كالجماع، وإلا فلا يؤتى بها في أثنائه. قوله: (وبه) أي بكون أول السنن التسمية، جزم النووي في المجموع وغير المجموع من كتبه. قوله: (فينوي) أي الوضوء، أو سنن الوضوء وهو الأولى، لئلا تفوته سنية المضمضة والاستنشاق كما مر. قوله: (معها) أي التسمية، فإن قلت: كيف يتصور مقارنة النية للتسمية؟ مع أن التلفظ بكل منهما سنة؟ فالجواب: أن المراد أن ينوي بقلبه حال كونه مسمياً بلسانه، ثم بعد التسمية يتلفظ بما نواه. قال في التحفة: وعليه جريت في شرح الإرشاد لتشمله بركة التسمية. ويحتمل أنه يتلفظ بها قبلها، كما يتلفظ بها قبل التحرم، ثم يأتي بالبسملة مقارنة للنية القبلية، كما يأتي بتكبير التحرم كذلك. اهـ. قوله: (وقال جمع متقدمون: إن أولها السواك) وجمع بينهما بأن أول السنن القولية التسمية، وأول السنن الفعلية السواك. وإنما يجعل التعوذ أول السنن لأنه ليس مقصوداً بالذات. قوله: (تسن التسمية لتلاوة، إلخ) أي ولكل أمر ذي بال - أي شأن - بحيث لا يكون محرماً لذاته، ولا مكروهاً لذاته ولا من سفاسف الأمور، وليس ذكراً محضاً، ولا جعل الشارع مبدأ له، كما مر معظم ذلك أول

(فغَسلُ الكفّين) معاً إلى الكوعين مع التسميةِ المقترِنَة بالنيّة، وإن توضَّأ من نحو إبريقٍ أو عَلِمَ طُهْرَهُما ـ للاتّباع ـ (فسِوَاكٌ) عَرْضاً في الأسنانِ ظاهِراً وباطِناً وطُولاً في

الكتاب. قوله: (وذبح) فإن قلت: إن البسملة مشتملة على الرحمة، والذبح ليس من آثارها؟. أجيب بأنه رحمة بالنسبة للحيوان، لأن موته لا بد منه، وهو بهذا الطريق أسهل. قوله: (فغسل الكفين) بالرفع، عطف على تسمية أي. وسن عقب التسمية غسل الكفين، أي انغسالهما، ولو من غير فعل فاعل كما مر. وقوله: (معاً) أي ويسن غسلهما معاً، فلا يسن فيهما تيامن. وكان الأولى أن يقول: و معاً. لأن المعية سنة مستقلة، وليفيد حصول أصل السنة ولو بالغسل مرتباً، أفاده في فتح الجواد. قوله: (إلى الكوعين) أي مع الكوعين، والكوع هو الذي يلي إبهام اليد، وأما البوع فهو العظم الذي يلي إبهام الرجل، وقد نظم بعضهم معناهما مع معنى الكرسوع والرسغ، فقال:

وعظم يلي الإبهام كوع وما يلي ... لخنصره الكرسوع والرسغ ما وسط
وعظم يلي إبهام رجل ملقب ... ببوع فخذ بالعلم واحذر من الغلط

قال بعضهم: الغبي هو الذي لا يعرف كوعه من بوعه. قوله: (مع التسمية المقترنة بالنية) أي القلبية، فينوي بقلبه ويبسمل بلسانه مع أول غسل الكفين كما مر. قوله: (وإن توضأ من نحو إبريق) أي يسن الغسل وإن لم يرد إدخالهما في الإناء، كأن صب على كفيه بنحو إبريق، أو تيقن طهرهما، للاتباع. فإن شك في طهرهما كره غمسهما في ماء قليل لا كثير قبل غسلهما ثلاثاً، لخبر: «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده». رواه الشيخان، إلا قوله: ثلاثاً. فمسلم أشار فيما علل به إلى احتمال نجاسة اليد في النوم، وألحق بالنوم غيره في ذلك. أما إذا تيقن طهرهما فلا يكره غمسهما، ولا يسن غسلهما قبله. قوله: (فسواك) معطوف أيضاً على تسمية. أي وسن سواك. وهو لغة: الدلك. وشرعاً استعمال عود أو نحوه، كأشنان في الأسنان وما حولها. والأصل فيه قوله عليه السلام: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء». وفي رواية: «لفرضت عليهم السواك مع كل وضوء». وتعتريه أحكام أربعة: الوجوب فيما إذا توقف عليه زوال النجاسة، أو ريح كريه في نحو جمعة، والحرمة فيما إذا استعمل سواك غيره بغير إذنه ولم يعلم رضاه، والكراهة للصائم بعد الزوال، وفيما إذا استعمله طولاً في غير اللسان، والندب في كل حال. ولا تعتريه الإباحة لأن القاعدة أن ما كان أصله الندب لا تأتي الإباحة فيه. وله فوائد كثيرة، أوصلها بعضهم إلى نيف وسبعين. منها: أنه يطهر الفم، ويرضي الرب، ويبيض الأسنان، ويطيب النكهة، ويسوي الظهر، ويشد اللثة[1]، ويبطىء الشيب، ويصفي الخلقة،

---

(١) قوله: (ويشد اللثة) أي يقويها. وهي بتخفيف المثلثة. أصلها اللثي، أبدلت الهاء من الياء. وجمعها لثات ولثى، ولامها مثلثة، وهي ما حول الأسنان، أي اللحم الذي تنبت فيه الأسنان. أما اللحم الذي=

اللسان، للخبرِ الصحيح: «لَوْلا أن أَشُقَّ على أمَّتي لأمَرْتُهُمْ بالسِّواكِ عند كلّ وُضوءٍ». أي أمْر إيجابٍ. ويحصل (بكلّ خَشِنٍ) ولو بنجوِ خرقةٍ أو أشنانٍ، والعَودُ أفضلُ من

ويزكي الفطنة، ويضاعف الأجر، ويسهل النزع، ويذكر الشهادة عند الموت. وإدامته تورث السعة والغنى وتيسر الرزق، وتطيب الفم، وتسكن الصداع، وتذهب جميع ما في الرأس من الأذى والبلغم، وتقوي الأسنان، وتجلو البصر وتزيد في الحسنات، وتفرح الملائكة وتصافحه لنور وجهه وتشيعه إذا خرج للصلاة، ويعطى الكتاب باليمين، وتذهب الجذام، وتنمي المال والأولاد، وتؤانس الإنسان في قبره، ويأتيه ملك الموت عليه السلام عند قبض روحه في صورة حسنة. قوله: (عرضاً) أي في عرض الأسنان. ولو قال: وعرضاً، لكان أولى، إذ هو سنة مستقلة، لخبر: «إذا استكتم فاستاكوا عرضاً» ويجزيء طولاً لكنه يكره. وكيفية الاستياك المسنون أن يبدأ بجانب فمه الأيمن فيستوعبه باستعمال السواك في الأسنان العليا ظهراً وبطناً إلى الوسط، ثم السفلى كذلك، ثم الأيسر كذلك، ثم يمره على سقف حلقه إمراراً لطيفاً. ويسن أن يكون ذلك باليد اليمنى، وأن يجعل الخنصر من أسفله والبنصر والوسطى والسبابة فوقه والإبهام أسفل رأسه، ثم يضعه بعد أن يستاك خلف أذنه اليسرى، لخبر فيه، واقتداء بالصحابة. واستحب بعضهم أن يقول في أوله: اللهم بيض به أسناني، وشد به لثاتي، وثبت به لهاتي، وبارك لي فيه يا أرحم الراحمين. ويكره أن يزيد طول السواك على شبر، لما قيل: إن الشيطان يركب على الزائد. قوله: (ظاهراً وباطناً) أي ظاهر الأسنان وهو ما يلي الشفتين، وباطنها وهو ما يلي الحلق. قوله: (وطولاً في اللسان) فيكره عرضاً. قوله: (للخبر الصحيح) أي دليل سنية السواك. قوله: (أي أمر إيجاب) دفع به ما يقال إنه قد أمرهم أمر ندب. والحديث يقتضي امتناع الأمر. وحاصل الدفع أن الممتنع أمر الإيجاب فلا ينافي أنه أمرهم أمر ندب، أي أن الله تعالى خيره بين الأمرين فاختار الثاني لمشقة الأمة، فجعل الله تعالى الأمر في ذلك مفوضاً إليه. فلا يرد أن الآمر هو الله تعالى فكيف نسبه ﷺ لنفسه. اهـ شرقاوي. قوله: (بكل خشن) أي طاهر، وفاقاً للرملي وخلافاً لابن حجر حيث قال: يكفي النجس ولو من مغلظ. ورد بقوله عليه السلام: «السواك مطهرة للفم». وهذا منجسة، لكنه أجاب: بأن المراد الطهارة اللغوية، وهي تنقية الأوساخ من الأسنان. وخشن بكسرتين كما قاله الأشموني في شرح قوله:

وفعل أولى وفعيل بفعل

لكن جوز القاموس فيه فتح الخاء وكسر الشين. اهـ بجيرمي. قوله: (ولو بنحو خرقة)

= يتخللها بأن يكون بينها فهو عمر بفتح العين المهملة وبالراء وإسكان الميم، وجمعه عمور بضم العين. أما الغمر بفتح العين المعجمة فالماء الكثير، وبالكسر الرجل الحقود، وبالضم الرجل الجهول. اهـ شرقاوي. اهـ مؤلف.

غيرِه، وأَوْلاهُ ذو الرِّيحِ الطَّيِّبِ، وأفضَلُه الأراكُ. لا بأُصْبَعِهِ ولو خَشِنَة، خلافاً لما اختارَهُ النوويّ. وإنما يَتَأَكَّدُ السِّواكُ ـ ولو لِمَن لا أسنانُ له ـ لكلّ وضوء. **(ولكل صلاة)** فَرْضِها ونَفْلِها وإن سلَّمَ من كل ركعتَيْن أو استاكَ لِوُضوئها، وإنْ لَم يفصُلْ بينَهُما فاصِلٌ حيثُ لم يَخْشَ تنجُّس فَمِهِ، وذلك لخبرِ الحُمَيْدِي بإسنادٍ جيد: «رَكعتَانِ

أي ولو كان الاستياك بنحو خرقة. قوله: **(وأشنان)** بضم الهمزة، وكسرها لغة، وهو الغاسول أو حبه. قوله: **(أفضل من غيره)** كخرقة وأشنان. قوله: **(وأولاه)** أي أولى أنواع العود ذو الريح الطيب. قوله: **(وأفضله)** أي أفضل ذي الريح الطيب الأراك[1]. والحاصل أن الاستياك بالأراك أفضل، ثم بجريد النخل، ثم الزيتون، ثم ذي الريح الطيب، ثم غيره من بقية العيدان وفي معناه الخرقة. فهذه خمس مراتب، ويجري في كل واحد من الخمسة خمس مراتب، فالجملة خمسة وعشرون، لأن أفضل الأراك المندى بالماء، ثم المندى بماء الورد، ثم المندى بالريق، ثم اليابس غير المندى، ثم الرطب بفتح الراء وسكون الطاء، وبعضهم يقدم الرطب على اليابس. وهكذا يقال في الجريد وما بعده. نعم، الخرقة لا يتأتى فيها المرتبة الخامسة ويستثنى من ذي الريح الطيب عود الريحان فإنه يكره الاستياك به لما قيل من أنه يورث الجذام والعياذ بالله تعالى. قوله: **(لا بأصبعه)** أي لا تحصل سنية السواك بأصبعه، أي المتصلة عند حجر ومطلقاً عند م ر. وخرج بأصبعه أصبع غيره، فإن كانت متصلة أجزأ الاستياك بها عندهما، وإن كانت منفصلة أجزأ عند حجر لا عند م ر، لوجوب مواراتها عنده. قوله: **(خلافاً لما اختاره النووي)** أي في المجموع، من أن أصبعه الخشنة تجزي. قوله: **(وإنما يتأكد السواك)** الأولى أن يحذف أداة الحصر ويقول ويسن، ثم يفسر بقوله أي يتأكد لإيهام عبارته أنه تقدم منه ذكر لفظ يتأكد، وأن التأكد محصور فيما ذكره مع أنه ليس كذلك. قوله: **(ولو لمن لا أسنان له)** أي ولو لفاقد الطهورين. قوله: **(لكل وضوء)** متعلق بيتأكد، وذكره مع علمه إذ الكلام في تعداد سنن الوضوء ليعطف عليه قوله: ولكل صلاة، إذ الواو وما دخلت عليه من المتن. ولو قال: ويسن أيضاً لكل صلاة، لكان أولى. قوله: **(وإن سلم إلخ)** هو وما بعده غاية لسنية السواك لكل صلاة. قوله: **(وإن لم يفصل بينهما)** أي بين الوضوء والصلاة. قوله: **(حيث لم يخش تنجس فمه)** يعني يتأكد

(١) قوله: (الأراك) كسحاب، شجر طويل ناعم كثير الأغصان يستاك بقضبانه. قال الشاعر:

تـــالله إن جـــزت بـــوادي الأراك ... وقبلـــت أغصـــانـــه الخضـــر فـــاك

فـــابعـــث إلـــى المملـــوك مـــن بعضهـــا ... فـــإننـــي والله مـــا لـــي ســـواك

وروي أن سيدنا علياً رضي الله عنه رأى السيدة فاطمة تستاك فقال:

حظيـــت يـــا عـــود الأراك بثغـــرهـــا ... مـــا خفـــت يـــا عـــود الأراك أراكـــا

لـــو كنـــت مـــن أهـــل القتـــال قتلتـــك ... مـــا فـــاز منـــي يـــا ســـواك ســـواكـــا

ا هـ مؤلف.

بِسِواكٍ أفضَلُ من سبعين ركْعَة بلا سِواك». ولو تَرَكه أوّلها تدارَكَه أثناءها بفعلٍ قليل، كالتعمم، ويتأكّد أيضاً لتلاوَةِ قرآنٍ أو حَديثٍ أو عِلمٍ شرعيّ، أو تغير فَمٍ ـ ريحاً أو لوناً ـ بنحو نَوْمٍ أو أكلِ كريهٍ، أو سنٍّ بنحو صُفْرَةٍ، أو استيقاظٍ من نومٍ وإرادَته،

السواك لكل صلاة حيث لم يخش ما ذكر، وإلا تركه. وفي التحفة ما نصه: ولو عرف من عادته إدماء السواك لفمه استاك بلطف، وإلا تركه. قوله: (وذلك) أي تأكده في كل صلاة. وقوله: (لخبر الحميدي) بصيغة التصغير. قوله: (ولو تركه) أي السواك. والذي يستفاد من النهاية أنه لا بد أن يكون الترك نسياناً. ونصها: ولو نسيه ثم تذكره تداركه بفعل قليل. اهـ. وقوله: (أولها) أي الصلاة قوله: (تداركه أثناءها) أي عند العلاّمتين ابن حجر والرملي. ولا يقال إن الكف عن الحركات فيها مطلوب لأنا نقول محله ما لم يعارضه معارض ـ كما هنا ـ وهو طلب السواك لها، وتداركه فيها ممكن، وكما في دفع المار بين يديه في الصلاة، والتصفيق بشرطه[1]، وجذب من وقف عن يساره إلى يمينه. وخالف الخطيب فقال: لا يتدارك. وعلله بما مر. قوله: (كالتعمم) أي كما أنه يسن تداركه فيها بأفعال خفيفة بحيث لا تكون ثلاث حركات متوالية إذا تركه أولها. قوله: (ويتأكد) أي السواك. وقوله: (أيضاً) أي كما يتأكد لكل وضوء ولكل صلاة. وقوله: (لتلاوة قرآن إلخ) أي عند قراءة قرآن، ويكون قبل التعوذ. قوله: (أو علم شرعي) عطفه على ما قبله من عطف العام على الخاص، إذا المراد به[2] التفسير والحديث والفقه، وما تعلق بها من آلاتها كالنحو والصرف. قوله: (أو تغير فم) أي ويتأكد عند تغير فم. وأفهم تعبيره بالفم ندبه لتغير فم من لا سن له، وهو كذلك. وقوله: (ريحاً أو لوناً) منصوبان على التمييز المحول عن المضاف، والأصل تغير ريح فم أو لونه. وقوله: (بنحو نوم) متعلق بتغير ونحوه، كالسكوت وأكل كريه. وقوله: (أو أكل كريه) معطوف على نحو نوم، من عطف الخاص على العام. والمراد بالشيء الكريه الثوم والبصل وغيرهما. قوله: (أو سن) معطوف على فم، أي أو تغير سن. وقوله: (بنحو صفرة) متعلق بتغير المقدر. قوله: (أو استيقاظ من نوم) معطوف على لتلاوة قرآن، أي ويتأكد أيضاً عند استيقاظه من النوم، أي وإن لم يحصل له تغير به لأنه مظنته، لما فيه من السكوت وترك الأكل وعدمه وسرعة خروج الأنفاس. ولذلك كان ﷺ إذا قام من النوم يشوص فاه بالسواك، أي يدلكه به. قوله: (وإرادته)

---

(١) قوله: (بشرطه) المذكور من دفع المار والتصفيق، وذلك الشرط هو القلة. وعبارة التحفة: وشرطه ـ أي التصفيق ـ أن يقل ولا يتوالى، نظير ما يأتي في دفع المار. واقتضاء بعض العبارات أنه لا يضر مطلقاً. أشار في الكفاية إلى حمله على ما إذا كانت اليد ثابتة والمتحرك إنما هو الأصابع فقط. اهـ. وكتب سم قوله: إنه لا يضر مطلقاً. أفتى به شيخنا الشهاب الرملي، وفرق بينه وبين دفع المار. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (إذ المراد به) أي بعلم الشرع هنا لا في الوصية، أما فيها فالمراد به ما عدا الآلات. اهـ مؤلف.

ودخـول مسجـدٍ ومنـزلٍ، وفـي السَّحَـرِ وعنـدَ الاحتِضـارِ، كمـا دَلّ عليـه خبـرُ الصحيحين(١). ويقال: إنه يُسَهِّل خروجَ الرُّوحِ. وأخذَ بعضُهم من ذلك تأكُّده للمَريضِ. وينبغي أن ينوِيَ بالسواكِ السُّنَّة ليثابَ عليهِ، ويبلَعَ ريقَهُ(٢) أوَّل استياكِهِ، وأن لا يَمُصَّه. ويُنْدَبُ التَّخليلُ قبلَ السِّواك أو بعده من أثرَ الطَّعام، والسِّواكُ أفضَلُ

الواو بمعنى أو، وكان الأولى التعبير بها، وكذا يقال فيما بعده، أي ويتأكد أيضاً عند إرادة النوم، ومثله الأكل فيتأكد عند إرادته. قوله: **(ودخول مسجد)** أي ويتأكد أيضاً عند دخول مسجد ولو كان خالياً. قوله: **(ومنزل)** أي ويتأكد لدخول منزل ولو كان لغيره. قال في التحفة: ثم يحتمل أن يقيد بغير الخالي، ويفرق بينه وبين المسجد بأن ملائكته أفضل، فروعوا كما روعوا بكراهة دخوله خالياً لمن أكل كريهاً، بخلاف غيره، أي المسجد. ويحتمل التسوية، والأول أقرب. اهـ. قوله: **(وفي السحر)** أي ويتأكد أيضاً في وقت السحر، سواء كان نائماً واستيقظ فيه أم لا. قوله: **(وعند الاحتضار)** أي ويتأكد أيضاً عند الاحتضار، أي معاينة سكرات الموت. قوله: **(كما دل عليه)** أي على تأكده عند الاحتضار خبر الصحيحين. قوله: **(ويقال إنه)** أي السواك، وهو كالتعليل لتأكده عند الاحتضار، قوله: **(وأخذ بعضهم من ذلك)** أي من كونه يسهل خروج الروح. وقوله: **(تأكده للمريض)** أي لأنه قد يفجؤه الموت فيسهل عليه خروج الروح. قوله: **(وينبغي أن ينوي بالسواك السنة)** أي حيث لم يكن في ضمن عبادة، فإن كان في ضمنها كالوضوء لم يحتج لنية لشمول نيتها له. وفي التحفة ما نصه: وينبغي أن ينوي بالسواك السنة كالنسل بالجماع، ويؤخذ منه أن ينبغي بمعنى يتحتم، حتى لو فعل ما تشمله نية ما سن فيه بلا نية السنة لم يثب عليه. اهـ. قوله: **(ويبلع ريقه)** بالنصب، عطف على ينوي، أي وينبغي أن يبلع ريقه أول استياكه، أي إلا لعذر. قوله: **(وأن لا يمصه)** أي وينبغي أيضاً أن لا يمصّ السواك بعد الاستياك. قوله: **(ويندب التخليل)** أي تخليل الأسنان. ويسن

---

(١) قول الشارح: (خبر الصحيحين) لفظه في البخاري: عن عائشة رضي الله عنها، قالت: دخل عبد الرحمن بن أبي بكر على النبي ﷺ وأنا مسندته إلى صدري، ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به، فأمده رسول الله ﷺ بصره، فأخذت السواك فقضمته ونفضته وطيبته ثم دفعته إلى النبي ﷺ فاستن به، فما رأيت رسول الله ﷺ استن استناناً قط أحسن منه. فما عدا أن فرغ رسول الله ﷺ رفع يده أو أصبعه ثم قال: «في الرفيق الأعلى» ثلاثاً. ثم قضى. اهـ مؤلف.

(٢) قول الشارح: (ويبلع ريقه) أي فإنه نافع من الجذام والبرص وكل داء سوى الموت، ولا يبلع بعده شيئاً لأنه يورث الوسوسة. اهـ شرقاوي. وقال ع ش على م ر: ولعل حكمته التبرك بما يحصل في أول العبادة، ويفعل ذلك وإن لم يكن السواك جديداً. وعبارة فتاوي الشارح: المراد بأول السواك ما اجتمع في فيه من ريقه عنه ابتداء السواك. اهـ. وقوله: أول الاستياك. انظر ما المراد بأوله، ولعله المرة التي يأتي بها بعد إن كان تاركاً له. اهـ مؤلف.

منه، خلافاً لِمَن عَكَس. ولا يُكْرَه بسواكِ غيرِ أُذِنَ أو عِلْم رِضاه، وإلا حَرُمَ، كأخذِه من مُلْكِ الغَيْرِ، ما لم تَجْرِ عادةٌ بالإعراضِ عنه. ويُكْرَهُ للصائِم بعد الزَّوال، إن لم يتغير فَمُه بنحوِ نَوْمٍ (فمضمضة فاستنشاق)) للاتّباع، وأقلّهما إيصالُ الماءِ إلى الفم

كونه بعود السواك وباليمنى كالسواك ويكره بعود القصب والآس. والتخليل أمان من تسويس الأسنان. ويكره أكل ما خرج من بينها بنحو عود، لا ما خرج بغيره كاللسان. ويندب لمن يصحب الناس التنظف بالسواك ونحوه، والتطيب وحسن الأدب. وقوله: **(من أثر الطعام)** متعلق بالتخليل. قوله: **(والسواك أفضل منه)** أي من التخليل. قوله: **(خلافاً لمن عكس)** أي قال إن التخليل أفضل من السواك، للاختلاف في وجوبه. ويرد بأنه موجود في السواك أيضاً مع كثرة فوائده التي تزيد على السبعين. قوله: **(ولا يكره)** أي الاستياك ـ لكنه خلاف الأولى ـ إلا لتبرك كما فعلته السيدة عائشة رضي الله عنها حيث استاكت بسواك النبي ﷺ . وقوله : **(أذن)** أي ذلك الغير له في أن يستاك بسواكه. وقوله: **(أو علم)** أي أو لم يأذن لكنه علم المستاك رضاه به. قوله: **(وإلا حرم)** أي وإن لم يأذن ولم يعلم رضاه حرم الاستياك بسواكه. وقوله: **(كأخذه)** أي السواك، من ملك الغير فإنه يحرم حيث لم يأذن له ولم يعلم رضاه. وقوله: **(ما لم تجر عادة)** أي توجد عادة. وقوله: **(بالإعراض عنه)** أي عن السواك. فإن جرت عادة بالإعراض عنه لم يحرم أخذه منه. قوله: **(ويكره للصائم)** أي ولو حكماً، فيدخل الممسك. كأن نسي النية ليلاً في رمضان فأمسك فهو في حكم الصائم على المعتمد، وإنما كره السواك لأطيبية خلوفه ـ بضم الخاء، أي ريح فمه ـ كما في خبر: «الخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك». أي أكثر ثواباً عند الله من ريح المسك المطلوب في نحو الجمعة، أو إنه عند الملائكة أطيب من ريح المسك عندكم. وأطيبيته تفيد طلب إبقائه. وقوله: **(بعد الزوال)** إنما اختصت الكراهة بما بعده لأن التغير بالصوم إنما يظهر حينئذ. قاله الرافعي بخلافه قبله، فيحال على نوم أو أكل أو نحوهما، ولأنه يدل عليه خبر: «أعطيت أمتي في شهر رمضان خمساً» ثم قال: «وأما الثانية: فإنهم يمسون وخلوف أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك» فقيد بالمساء، وهو إنما يكون بعد الزوال. ومحل كراهته بعده إذا سوك الصائم نفسه فإن سوكه غيره بغير إذنه حرم على ذلك الغير لتفويته الفضيلة. قوله: **(إن لم يتغير فمه بنحو نوم)** فإن تغير به لم يكره، وهو خلاف الأوجه، كما في التحفة، ونصها: ولو أكل بعد الزوال ناسياً مغيراً، أو نام أو انتبه، كره أيضاً على الأوجه، لأنه لا يمنع تغير الصوم، ففيه إزالة له ـ ولو ضمناً ـ وأيضاً فقد وجد مقتض هو التغير، ومانع هو الخلوف، والمانع مقدم. إلا أن يقال إن ذلك التغير أذهب تغير الصوم لاضمحلاله فيه وذهابه بالكلية، فيسن السواك لذلك، كما عليه جمع. اهـ. وقوله: **(كما عليه جمع)** أفتى به الشهاب الرملي. اهـ سم. قوله: **(فمضمضة)** أي فبعد السواك

والأنفِ. ولا يشترطُ في حُصولِ أصلِ السّنّة إدارَتُه في الفَمِ ومجّه منهُ ونثرُه من الأنفِ، بل تُسَنّ كالمبالغَة فيهما لمفْطِرٍ للأمرِ بها. (و) يُسَنّ جمعُهما (بثلاثِ غُرَفٍ)

تسن مضمضة. وقوله: (فاستنشاق) أي فبعد المضمضة يسن استنشاق. ويعلم من العطف بالفاء المفيدة للترتيب، أن الترتيب بينهما مستحق، أي شرط، في الاعتقاد بهما لا مستحب. فلو قدم الاستنشاق على المضمضة حسبت دونه عند ابن حجر لوقوعه في غير محله، وعند الرملي يحسب ما فعل أولاً.

(فائدة) الحكمة في ندب غسل الكفين والمضمضة والاستنشاق معرفة أوصاف الماء ـ من لون وطعم وريح ـ هل تغيرت أم لا. وقال بعضهم: شرع غسل الكفين للأكل من موائد الجنة، والمضمضة لكلام رب العالمين، والاستنشاق لشم روائح الجنة، وغسل الوجه للنظر إلى وجه الله الكريم، وغسل اليدين للبس السوار في الجنة، ومسح الرأس للبس التاج والأكليل فيها ومسح الأذنين لسماع كلام رب العالمين، وغسل الرجلين للمشي في الجنة.

قوله: (للاتباع) أي وخروجاً من خلف الإمام أحمد في قوله بوجوبهما. قوله: (وأقلهما) أي أقل المضمضة والاستنشاق. والمراد: أقل ما تؤدى به السنة ما ذكر. أي: وأما أكملهما فيكون بأن يدير الماء في الفم ثم يمجه ـ بالنسبة للمضمضة ـ، وبأن يجذبه بنفسه إلى أعالي أنفه ثم ينثره ـ بالنسبة للاستنشاق ـ. قوله: (زلا يشترط في حصول أصل السنة) أي بقطع النظر عن الكمال: قوله: (إدارته) أي الماء، قوله: (في الفم) أي في جوانبه: قوله: (ومجه) أي إخراجه من الفم بعد الإدارة. قوله: (ونثره في الأنف) أي رميه بعد صعوده إلى أعاليه. قوله: (بل تسن) أي المذكورات ـ الإدارة والمج والنثر ـ والأنسب في المقابلة أن يقول أما كمالهما فيشترط فيه ذلك. وقوله: (كالمبالغة فيهما) أي كسنية المبالغة في المضمضة والاستنشاق. وقوله: (لمفطر) خرج الصائم فلا يبالغ خشية الإفطار، ومن ثم كرهت له. وقوله: (للأمر بها) أي بالمبالغة، في قوله ﷺ: «إذا توضأت فأبلغ في المضمضة والاستنشاق ما لم تكن صائماً» والمبالغة في المضمضة أن يبلغ الماء إلى أقصى الحنك ووجهي الأسنان واللثات، وفي الاستنشاق أن يصعد الماء بالنفس إلى الخيشوم. قوله: (ويسن جمعهما) أي الجمع بين المضمضمة والاستنشاق، وضابطه أن يجمع بينهما بغرفة. وفيه ثلاث كيفيات؛ الأولى: أن يتمضمض ويستنشق بثلاث غرف، يتمضمض من كل منهما ثم يستنشق، وهي التي اقتصر عليها الشارح لأنها الأفضل. الثانية: أن يتمضمض ويستنشق بغرفة، يتمضمض منها ثلاثاً ثم يستنشق منها كذلك. الثالثة: أن يتمضمض ويستنشق بغرفة يتمضمض منها مرة ثم يستنشق منها مرة، وهكذا. وقوله: (بثلاث غرف) لو قال وبثلاث غرف لكان أولى، ليفيد أن ذلك أفضل من الجمع بينهما بغرفة، أي بالكيفيتين السابقتين.

يتمضمض ثم يستنشق من كل منها. (ومسحُ كل رأس) للاتّباع وخروجاً من خلاف مالك وأحمد، فإن اقتصَرَ على البعضِ فالأوْلى أن يكون هو الناصِيَة، والأوْلى في كيفيته أن يضعَ يديهِ على مُقَدَّمِ رأسِه، مُلْصِقاً مسبِّحَتَه بالأُخرى وإبهامَيْه على صدغيه، ثم يَذْهَب بهما مع بقِيَة أصابِعِه غيرِ الإبهامين لِقَفاه، ثم يَرُدَّهما إلى المبدأ إن كان له

واعلم أن ما ذكر هو الأفضل، وإلا فأصل السنة يتأدى بغير الجمع بينهما: ففيه أيضاً ثلاث كيفيات؛ الأولى: أن يتمضمض ويستنشق بغرفتين، يتمضمض من الأولى ثلاثاً ثم يستنشق من الثانية ثلاثاً. الثانية: أن يتمضمض ويستنشق بست غرفات، يتمضمض بواحدة ثم يستنشق بأخرى، وهكذا. الثالثة: أن يتمضمض ويستنشق بست غرفات، يتمضمض بثلاث متوالية ثم يستنشق كذلك، وهذه أضعفها وأنظفها.

قوله: (ومسح كل رأس) أي ويسن مسح كل الرأس، أي حتى الذوائب الخارجة عن حد الرأس، كما في سم، ونص عبارته: وأفتى القفال بأنه يسن للمرأة استيعاب مسح رأسها ومسح ذوائبها المسترسلة تبعاً. وألحق غيره ذوائب الرجل بذوائبها في ذلك. اهـ.

واعلم أن عندهم مسح جميع الرأس من السنن إنما هو بالنسبة لما زاد على القدر الواجب فلا ينافي وقوع أقل مجزىء منه فرضاً، والباقي سنة. لأن القاعدة أن ما تمكن تجزئته ـ كمسح جميع الرأس وتطويل الركوع والسجود ـ يقع بعضه واجباً وبعضه مندوباً، وما لا تمكن تجزئته ـ كبعير الزكاة المخرج عما دون الخمسة والعشرين ـ يقع كله واجباً:

قوله: (للاتباع) قال في التحفة: إذ هو أكثر ما ورد في صفة وضوئه ﷺ. اهـ. قوله: **(وخروجاً من خلاف مالك وأحمد)** أي فإنهما يوجبان مسح كل الرأس. قوله: **(فإن اقتصر على البعض)** أي فإن أراد الاقتصار على مسح البعض. وقوله: **(فالأولى)** أي الأفضل أن يكون هو، أي ذلك البعض الناصية. قوله: **(والأولى في كيفيته)** أي والأفضل في صفة المسح. وقوله: **(أن يضع يديه)** أي بطون أصابع يديه. قوله: **(ملصقاً)** منصوب على الحال، أي يضع يديه حال كونه ملصقاً مسبحته بالأخرى. قوله: **(وإبهاميه على صدغيه)** أي ويضع إبهاميه على صدغيه. ولو عبر بالباء بدل على كما في التحفة لكان أولى، إذ المعنى عليه وملصقاً إبهامية بصدغيه، فيكون مع ما قبله بياناً لهيئة الوضع على مقدم الرأس كما هو قاعدة الحال. قوله: **(ثم يذهب بهما)** أي بمسبحتيه، كما صرح به في شرح الروض. وقوله: **(لقفاه)** متعلق بيذهب. قوله: **(ثم يردهما)** أي المسبحتين مع بقية الأصابع. وقوله: **(إلى المبدأ)** أي المحل الذي بدأ به. وقوله: **(إن كان له شعر ينقلب)** قال في التحفة: ليصل الماء لجميعه. ومن ثم كانا مرة واحدة، وفارقا نظيرهما في السعي لأن القصد ثم قطع المسافة. قوله: **(وإلا فليقتصر على**

شَعْرُ ينقَلِب، وإلا فليقْتَصِر على الذهابِ. وإن كان على رأسِهِ عمامَةٌ أو قُلُنْسوةٌ تَمَّمَ عليها بعد مَسْحِ الناصِيَةِ ـ للاتباع ـ (و) مَسحُ كلّ (الأُذُنَين) ظاهراً وباطناً وصِماخَيْه ـ للاتباع ـ، ولا يُسَنّ مَسْحُ الرَّقَبَةِ إذ لم يثبتْ فيه شيء. قال النوويّ: بل هو بِدْعَةٌ،

الذهاب) أي وإن لم يكن له شعر ينقلب، بأن لم يكن له شعر أصلاً، أو كان ولكن لا ينقلب لنحو صغره أو طوله، فليقتصر على الذهاب ولا يردهما، فإن ردهما لم يحسب ثانية لصيرورة الماء مستعملاً لاستعماله فيما لا بد منه وهو مسح البعض الواجب. قوله: **(وإن كان على رأسه عمامة أو قلنسوة)** أي ولم يرد نزعها: أو عسر نزعها وقوله: **(تمم عليها)** أي تمم مسح الرأس على العمامة أو نحوها، وإن كان تحتها عرقية كما في النهاية. قال: ويؤيده ما بحثه بعضهم من إجزاء المسح على الطيلسان ونحوه. قال عميرة: الظاهر أن حكمها ـ أي العمامة ـ كالرأس من الاستعمال، برفع اليد في المرة الأولى. فلو مسح بعض الرأس ورفع يده ثم أعادها على العمامة لتكميل المسح صار الماء مستعملاً بانفصاله عن الرأس، وهذا ظاهر، ولكنه يغفل عنه كثير عند التكميل على العمامة ثم ذلك القدر الممسوح من الرأس هل يمسح ما يحاذيه من العمامة؟ ظاهر العبارة: لا اهـ. وقوله: **(ظاهر العبارة: لا)** أي لأنه المفهوم من التكميل. وقوله: **(بعد مسح الناصية)** أفهم اشتراط كون التكميل بعد مسح الناصية، وهو كذلك. فلو مسح على العمامة أو نحوها أولاً ثم مسح الواجب من الرأس لم تحصل السنة. ويشترط أيضاً أن لا يكون عاصياً باللبس لذاته، بأن لا يكون عاصياً أصلاً أو عاصياً به لا لذاته، كأن كان غاصباً. فإن كان عاصياً به لذاته كأنه يكون محرماً فيمتنع عليه التكميل. وأن لا يكون على العمامة نجاسة معفو عنها، كدم براغيث، وإلا امتنع التكميل لما فيه من التضمخ بالنجاسة. قوله: **(للاتباع)** وهو «أنه ﷺ توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة». رواه مسلم. قوله: **(ومسح كل الأذنين)** أي ويسن بعد مسح الرأس مسح كل الأذنين. ولو عبر بدل الواو بثم لكان أولى. وقوله: **(ظاهراً وباطناً)**. الأول هو ما يلي الرأس، والثاني ما يلي الوجه، لأن الأذن كانت مطبوقة كالبيضة، فلهذا كان ما يلي الوجه هو الباطن لأنه كان مستوراً. اهـ. بجيرمي. قوله: **(وصماخيه)** أي ويسن مسح صماخيه ـ بكسر الصاد ـ وهما خرقا الأذن. وكيفية مسحهما مع الأذنين أن يدخل رأس مسبحتيه في صماخيه ويديرهما في المعاطف، ويمر إبهاميه على ظاهر أذنيه، ثم يلصق كفيه وهما مبلولتان بالأذنين. قوله: **(للاتباع)** وهو «أنه ﷺ مسح في وضوئه برأسه وأذنيه، ظاهرهما وباطنهما، وأدخل أصبعيه في ضماخي أذنيه». رواه أبو داود بإسناد حسن. قوله: **(إذ لم يثبت فيه شيء)** أي لم يرد فيه حديث، وأثر ابن عمر: «من توضأ ومسح عنقه وقي الغل يوم القيامة»؛ غير معروف، كما في شرح الروض. قوله: **(وحديثه موضوع)** وهو: «مسح الرقبة أمان من الغل». وهو بضم الغين: طوق حديد يجعل في عنق الأسير، تضم

وحديثُه موضوعٌ. (ودَلْكُ أعضاءٍ) وهو إمرارُ اليدِ عليها عَقِبَ ملاقاتِها للماءِ، خروجاً من خلاف من أوْجَبَه. (وتخليلُ لِحْيَةٍ كَثّة) والأفضل كونه بأصابع يُمناه ومن أسفل، مع تفريقِها، وبِغَرْفَةٍ مستقلة ـ للاتّباع ـ ويُكرَه تركُه. (و) تَخليلُ (أصابعِ) اليدين

به يداه إلى عنقه. وبكسرها: الحقد. قال تعالى: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ [الأعراف: ٤٣] قوله: (ودلك أعضاء) أي ويسن دلك أعضاء الوضوء، لكن المغسول منها فقط دون الممسوح، كما في الفشني على الزبد. قوله: (وهو) أي الدلك. وقوله: (إمرار اليد) أي مع الدلك. قال في القاموس: دلكه بيده مرسه ودعكه. اهـ. وقوله: (عقب ملاقاتها) أي الأعضاء. قوله: (خروجاً إلخ) أي ويسن الدلك خروجاً من خلاف من أوجبه، وهو الإمام مالك رضي الله عنه. أي واحتياطاً وتحصيلاً للنظافة. قوله: (وتخليل لحية كثة) أي ويسن تخليل لحية كثة. ومحله إذا كان لرجل واضح، أما لحية المرأة والخنثى فيجب تخليلها كلحية الرجل الخفيفة. واختلفوا في لحية المحرم: هل يخللها أو لا؟ ذهب ابن حجر إلى الأول، لكنه برفق لئلا يتساقط منها شيء. وذهب الرملي إلى الثاني. ومثل اللحية كل شعر يكفي غسل ظاهره. قوله: (والأفضل كونه) أي التخليل. وقوله: (بأصابع يمناه) ويكفي كونه بغير الأصابع رأساً، وبأصابع غير يمناه. وقوله: (ومن أسفل) أي والأفضل كونه من أسفل اللحية، ويكفي كونه من أعلاها. وقوله: (مع تفريقها) أي الأصابع. وقوله: (وبغرفة مستقلة) أي والأفضل كونه من أسفل اللحية، ويكفي كونه. من أعلاها. وقوله: (مع تفريقها) أي الأصابع. وقوله: (وبغرفة مستقلة) أي والأفضل كونه بغرفة مستقلة غير غرفة غسل الوجه. قوله: (للاتباع) وهو ما روى الترمذي وصححه: «أنه ﷺ كان يخلل لحيته الكريمة». وما روى أبو داود: «أنه ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت حنكه فخلل به لحيته، وقال: هكذا أمرني ربي» واختلفوا في محله هل هو قبل غسل الوجه أو بعد الغسلات الثلاث له؟ أو بعد كل غسلة منه؟ أقوال في ذلك، ونقل بعضهم عن ابن حجر الأخير. قوله: (ويكره تركه) أي التخليل. قوله: (وتخليل أصابع إلخ) أي ويسن تخليل أصابع إلخ، أي من رجل أو أنثى أو خنثى فلا فرق هنا. ومحل سنيته إن وصل الماء إلى الأصابع من غير تخليل فإن لم يصل الماء إليها ـ أي إلى باطنها ـ إلا به ـ كأن كانت أصابعه ملتفة ـ وجب، وإن لم يتأت تخليلها لالتحامها حرم فتقها إن خاف محذور تيمم. قوله: (بالتشبيك) أي بأي كيفية وقع. لكن الأولى فيما يظهر في تخليل اليد اليمنى أن يجعل بطن اليسرى على ظهر اليمنى. وفي اليسرى بالعكس، خروجاً في فعل العبادة عن صورة العادة في التشبيك، وهذا يفيد طلب تخليل كل يد وحدها. لكن في شرح العباب للشارح في مبحث التيامن: نعم، تخليلهما ـ أي اليدين ـ لا تيامن فيه لأنه بالتشبيك اهـ. وهو ظاهر. اهـ كردي نقلاً عن العناني. قوله: (والرجلين بأي كيفية كان) أي ويسن تخليل أصابع

بالتشبيك، والرجلين بأيِّ كيفيةٍ كان. والأفضلُ أن يُخلِّلَها من أسفَل بخنصُرِ يَدِه اليُسرى، مبتدئاً بخنصُر الرِّجل اليُمنى ومختَتِماً بخُنْصُرِ اليُسرى. **(وإطالةُ الغُرَّة)** بأن يغسلَ مع الوجهِ مقدَّم رأسِه وأذنيه وصفحَتَيْ عُنُقِه. **(و)** إطالَةُ **(تحجيلٍ)** بأن يغسلَ مع اليدين بعض العَضُدَين ومَعَ الرِّجلين بعضَ الساقين، وغايتُه استيعابُ العَضُدِ والسّاق، وذلك لخبر الشيخين: «إن أُمَّتي يُدعَوْنَ يَوم القيامَةِ غُرّاً مُحَجَّلين من آثارِ الوُضُوءِ. فَمَنِ استطاعَ مِنْكُم أن يَطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَل». زاد مسلم: وتَحْجِيلَهُ: أي يُدْعَوْنَ بِيضُ الوُجوهِ والأيدي والأرجُل. ويحصَل أقلّ الإصالة بِغَسْل أدنى زيادَةٍ على الواجِبِ

الرجلين بأي كيفية وجد ذلك. قوله: **(والأفضل أن يخللها)** أي أصابع الرجلين. وقوله: **(من أسفل)** أي أسفل الرجل. وقوله: **(بخنصر يده اليسرى)** متعلق بيخللها. وقيل: بخنصر يده اليمنى. وقيل: هما سواء. والمعتمد الأول. قوله: **(مبتدئاً)** حال من فاعل الفعل. قوله: **(وإطالة الغرة)** أي ويسن إطالة إلخ. وقوله: **(بأن يغسل إلخ)** تصوير للإطالة الكاملة. وأما أقلها فهو يحصل بغسل أدنى زيادة على الواجب، كما سيذكره، والغرة نفسها اسم للواجب فقط ـ كما في التحفة ـ ومثلها التحجيل. قوله: **(وإطالة تحجيل)** أي ويسن إطالة تحجيل. وقوله: **(بأن يغسل إلخ)** تصوير لأقل الإطالة: وأما أكملها فهو ما ذكره بقوله: وغايته إلخ. قوله: **(وغايته)** أي غاية إطالة التحجيل. وذكر الضمير مع كون المرجع مؤنثاً لاكتسابه التذكير من المضاف إليه. قوله: **(وذلك لخبر)** أي ودليل ذلك، أي استحباب إطالة الغرة والتحجيل، خبر الشيخين إلخ. قوله: **(يدعون)** أي يسمون أو يعرفون أو ينادون إلى الجنة. قوله: **(غرّاً)** جمع أغر، وهو حال، أي ذوي غرة، على ما عدا التفسير الأول، أو مفعول ثان على التفسير الأول. وأصلها بياض بجبهة الفرس فوق الدرهم، شبه به ما يكون لهم من النور. وقوله: **(محجلين)** من التحجيل. وأصله بياض في قوائم الفرس، شبه به ما يكون لهم من النور أيضاً. قوله: **(من آثار الوضوء)** في رواية: «من إسباغ الوضوء». قال ع ش نقلاً عن المناوي: وظاهر قوله من إسباغ الوضوء أن هذه السيما إنما تكون لمن توضأ. وفيه رد لما نقله الفاسي المالكي في شرح الرسالة؛ أن الغرة والتحجيل لهذه الأمة، من توضأ منهم ومن لا. كما يقال لهم أهل القبلة، من صلَّى منهم ومن لا. قوله: **(زاد مسلم: وتحجيله)** وعلى الرواية الأولى فالمراد، بالغرة ما يشمل التحجيل، أو فيه حذف الواو مع ما عطفت. قوله: **(ويحصل أقل الإطالة)** أي بالنسبة للغرة والتحجيل. وهذا مكرر بالنسبة للثاني إذ هو قد ذكره بالتصوير. وقوله: **(وكمالها إلخ)** مكرر بالنسبة لهما إذ هو قد ذكر ذلك بالتصوير في الأول، وبقوله وغايته إلخ في الثاني. إذا علمت ذلك فالأولى إسقاطه مع ما قبله. نعم، ينبغي أن يذكر أقل الإطالة بالنسبة للغرة عندها. قوله: **(وتثليث كل)** أي ويسن تثليث كل. وإنما لم يجب لأنه ﷺ توضأ مرة مرة وتوضأ

وكمالُها باستيعابِ ما مَرّ (وتثليثُ كل) من مغسولٍ وممسوحٍ، ودَلْكٌ وتَخْلِيلٌ وسِواكٌ وبَسْمَلَةٌ، وذِكْرٌ عَقِبَه، ـ للاتباع ـ في أكثر ذلك. ويحصلُ التثليثُ بِغَمْسِ اليَدِ مثلاً ولو

مرتين مرتين. وفي البجيرمي: قال الشوبري: وسئل شيخنا عما لو نذر الوضوء مرتين[1] هل يصح قياساً على إفراده يوم الجمعة بصوم أم لا؟ فأجاب: لا ينعقد نذره، لأنه منهي عنه. اهـ. وقوله: (من مغسول وممسوح) بيان للمضاف إليه. وفيه أن المغسول اسم للعضو الذي يغسل، كالوجه واليدين والرجلين. والممسوح اسم لما يمسح، كالرأس والأذنين والجبيرة ونحو العمامة. ولا معنى لتثليث ذلك. وأجيب بأن في الكلام مضافاً محذوفاً بالنسبة إليهما، ويقدر قبل كل، أي: ويسن تثليث غسل كل أو مسح كل إلخ. والمعتمد أنه لا يسن تثليث مسح الخف لئلا يعيبه. وألحق الزركشي به الجبيرة والعمامة، فلا يسن تثليث مسحهما. وعليه ابن حجر. قوله: (ودلك) معطوف على مغسول، والأولى عطفه مع ما بعده على المضاف الذي قدرته قبل لفظ كل. قوله: (وذكر عقبه) مثله الذي قبله، ولو حذف لفظ عقبه ليشمل ما كان قبله لكان أولى. وفي ع ش ما نصه:

(فرع) هل يسن تثليث النية أيضاً أو لا؟ لأن النية ثانياً تقطع الأولى فلا فائدة في التثليث؟

يحرر سم منهج.

قلت: وقضية قول البهجة:

وثلــث الكـــل يقينـــاً مـــا خـــلا مسحـــاً لخفيـــن......... إلـــخ

يقتضي طلبه، فيكون ما بعد الأولى مؤكداً لها، ويفرق بينه وبين تكرير النية في الصلاة، حيث قالوا: يخرج بالأشفاع ويدخل بالأوتار لأنه عهد فعل النية في الوضوء بعد أوله فيما لو فرق النية أو عرض ما يبطلها كالردة، ولم يعهد مثل ذلك في الصلاة. ونقل عن فتاوي م ر ما يوافقه. اهـ.

قوله: (للاتباع في أكثر ذلك) في شرح المنهج: للاتباع في الجميع. أخذاً من إطلاق خبر مسلم: «أنه ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً». ورواه أيضاً في الأول مسلم، وفي الثاني ـ في مسح الرأس ـ أبو دواد، وفي الثالث البيهقي: وفي الخامس ـ في التشهد ـ أحمد وابن ماجة. اهـ. نعم، هو لم يذكر في عبارته السواك، فظهر وجه قول الشارح في أكثر ذلك. ورأيت في الكردي بعد نقله عبارة شرح المنهج ما نصه: وقد بين الشيخ في الإمداد ما لم يرد مما قاسوه، فقال:

---

(١) قوله: (لو نذر الوضوء مرتين) أي لو نذر أن يتوضأ ويغسل كل عضو مرتين. وعبارة ع ش: مرتين مرتين. بالتكرار وهي ظاهرة، لأن عبارة البجيرمي توهم أنه نذر الوضوء مرتين، أي يتوضأ مرة ثم يعيده مرة ثانية، وليس كذلك. ا هـ مؤلف.

فِي ماءٍ قليلٍ إذا حَرّكها مَرّتين، ولو رَدَّدَ ماءَ الغَسْلَةِ الثانيةِ حَصَلَ لهُ أصلُ سُنَّةِ التثليثِ ـ كما استظهره شيخنا ـ ولا يجزىءُ تثليثُ عُضْوٍ قبلَ إتمامِ واجِبِ غَسْلِهِ ولا بعد تَمامِ الوُضوءِ. ويُكْرَهُ النقصُ عن الثلاثِ كالزِّيادة عليها،

للاتباع في أكثر ذلك، وقياساً في غيره. أعني نحو الدلك والسواك والتسمية. اه. قوله: (مثلاً) راجع لليد. قوله: (ولو في ماء قليل) قال في التحفة: وإن لم ينو الاغتراف. على المعتمد مما مر، أنه لا يصير مستعملاً بالنسبة لها إلا بالفصل، كبدن جنب انغمس ناوياً في ماء قليل. اهـ. قوله: (إذا حركها مرتين) عبارة غيره: إذا حركها ثلاثاً. ويمكن أن يقال مرتين غير المرة الواجبة. ثم إن التحريك إنما هو في الماء الراكد، أما الجاري فيحصل فيه التثليث بمرور ثلاث جريات على العضو. قوله: (كما استظهره شيخنا) عبارته بعدما نقلته على قوله: ولو في ماء قليل. فبحث أنه لو ردد ماء الأولى قبل انفصاله عن نحو اليد عليها لا تحسب ثانية. فيه نظر، وإن أمكن توجيهه بأن القصد منها النظافة والاستظهار، فلا بد من ماء جديد. اهـ. وإذا علمتها تعلم ما في قوله: كما استظهره شيخنا[1] قوله: (ولا يجزىء تثليث إلخ) أي لأن الشرط في حصول التثليث حصول الواجب أولاً. قال في التحفة: ولو اقتصر على مُسح بعض رأسه وثلثه حصلت له سنة التثليث. كما شمله المتن وغيره. وقولهم: لا يحسب تعدد قبل تمام العضو مفروض في عضو يجب استيعابه بالتطهير. اهـ. قوله: (ولا بعد تمام الوضوء) أي ولا يجزىء تثليث بعد تمام الوضوء. فلو توضأ مرة مرة إلى تمام غسل الأعضاء، ثم أعاد كذلك ثانياً وثالثاً، لم يحصل التثليث. فإن قيل: قد تقرر أنه لو فعل ذلك في المضمضة والاستنشاق حصل له التثليث؟ أجيب بأن الفم والأنف كعضو واحد فجاز ذلك فيهما. قال بعضهم: ومقتضى ما ذكر أنه لو غسل اليمنى من يديه ورجليه مرة ثم اليسرى كذلك، وهكذا في الثانية والثالثة، حصلت فضيلة التثليث، لأن اليدين والرجلين كعضو واحد. قوله: (ويكره النقص إلخ) أي لأنه ﷺ توضأ ثلاثاً وقال: «هكذا الوضوء، فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم». وأما وضوءه ﷺ مرة مرة ومرتين مرتين فإنما كان لبيان الجواز قوله: (كالزيادة عليها) أي ككراهة الزيادة على الثلاث. قال في بداية الهداية: ولا تزد في الغسل على ثلاث مرات، ولا تكثر صب الماء من غير حاجة بمجرد الوسوسة فللموسوسين شيطان يلعب بهم يقال له: الولهان. اهـ. وفي حاشية الرشيدي على فتح الجواد شرح منظومة ابن العماد في المعفوات ما نصه:

واعلم أن الباب الأعظم الذي دخل منه إبليس على الناس ـ كما قال السبكي ـ هو

---

(١) قوله: (تعلم ما في قوله: كما استظهره شيخنا) أي فإن ما نقله المؤلف لم يستظهره شيخه، بل لم يذكره رأساً في العبارة المذكورة. ويمكن أن يقال: لعل ذلك في عبارة أخرى له غير العبارة المذكورة. اهـ مؤلف.

أي بنية الوُضوءِ، كما بَحَثَهُ جَمْعٌ. وتَحْرُمُ من ماءٍ موقوفٍ على التَّطَهُّر.

(فرع) يأخُذُ الشَّاكُّ أثناءَ الوضوءِ في استيعابٍ أو عددٍ باليقين، وُجوباً في

الجهل، فيدخل منه على الجاهل بأمان، وأما العالم فلا يدخل عليه إلا مسارقة. وقد لبس على كثير من المتعبدين لقلة علمهم، لأن جمهورهم يشتغل بالتعبد قبل أن يحكم العلم. وقد قال الربيع بن خثيم: تفقه ثم اعتزل. فأول تلبيسه عليهم إيثارهم التعبد على العلم، والعلم أفضل من النوافل. فأراهم أن المقصود من العلم العمل، وما فهموا من العمل إلا عمل الجوارح، وما علموا أن المراد من العمل عمل القلب، وعمل القلب أفضل من عمل الجوارح، فلما تمكن منهم بترك العلم دخل عليهم في فنون العبادة. فمن ذلك الاستطابة والحدث، فيأمرهم بطول المكث في الخلاء، وذلك يؤذي الكبد، فينبغي أن يكون بقدر الحاجة. ومنهم من يحسن لهم استعمال الماء الكثير، وإنما عليه أن يغسل حتى تزول العين. ومنهم من لبس عليه في وضوئه في النية، فتراه يقول: نويت رفع الحدث، ثم يعيد ذلك مرات كثيرة. وسبب هذا: إما الجهل بالشرع، أو خبل في العقل، لأن النية في القلب لا باللفظ، فتكلف اللفظ أمر لا يحتاج إليه. ومنهم من لبس عليه بكثرة استعمال الماء في وضوئه، وذلك يجمع مكروهات أربعاً: الإسراف في الماء إذا كان مملوكاً ومباحاً؛ أما إذا كان مسبلاً للوضوء فهو حرام. وتضييع العمر الذي لا قيمة له فيما ليس بواجب ولا مستحب. وعدم ركون قلبه إلى الشريعة حيث لم يقنع بما ورد به الشرع. والدخول فيما نهى عنه من الزيادة على الثلاث. وربما أطال الوضوء فيفوت وقت الصلاة أو أول وقتها أو الجماعة، ويقول له الشيطان: أنت في عبادة لا تصح الصلاة إلا بها. ولو تدبر أمره علم أنه في تفريط ومخالفة. فقد حكي عن ابن عقيل أن رجلاً لقيه فقال له إني أغسل العضو فأقول ما غسلته، وأكبر فأقول ما كبرت. فقال ابن عقيل: «دع الصلاة فإنها لا تجب عليك» فقال قوم لابن عقيل: كيف!؟ فقال لهم: قال رسول الله ﷺ: «رفع القلم عن المجنون حتى يفيق» ومن يكبر وهو يقول ما كبرت فهذا مجنون، والمجنون لا تجب عليه الصلاة. اهـ. قوله: **(أي بنية الوضوء)** راجع للزيادة. وفي المغني ما نصه: قال ابن دقيق العيد: ومحل الكراهة في الزيادة على الثلاث إذا أتى بها على قصد نية الوضوء أو أطلق، فلو زاد عليها بنية التبرد أو مع قطع نية الوضوء عنها لم يكره. اهـ. قوله: **(وتحرم)** أي الزيادة. وهذا كالتقييد لكراهة الزيادة، أي محل الكراهة في الزيادة ما لم تكن من ماء موقوف، وإلا حرمت لأنها غير مأذون فيها. وقوله: **(على التطهر)** أي المتطهر، فهو مصدر بمعنى اسم الفاعل، أي أنه موقوف على من يريد أن يتطهر به. قوله: **(يأخذ الشاك أثناء الوضوء)** سيأتي مقابله[1]. وقوله: **(في استيعاب)** أي استيعاب غسل عضوه، أي شك هل كمل غسله أم لا؟

---

(1) قوله: (مقابله) أي مقابل قوله: أثناء، وهو قوله بعد: أما الشك بعد الفراغ، إلخ. ا هـ مؤلف.

الواجِبِ ونَدْباً في المَنْدوبِ، ولو في الماءِ المَوْقُوفِ. أما الشكّ بعد الفراغِ فلا يؤثّر. (وتَيَامُنٌ) أي تقديمُ يمينٍ على يسارٍ في اليدين والرجلين، ولِنَحْو أقطَعَ في جميعِ أعضاءِ وُضوئه، وذلك لأنه ﷺ كان يُحِبّ التَّيَمُّن في تَطَهُّرِه وشأنِه كلّه، أي مما هو من بابُ التكريم، كاكتحالٍ ولبْسِ نحوِ قميصٍ ونعلٍ، وتقليمِ ظفرٍ، وحلقِ نحو رأسٍ، وأخذٍ وعطاءٍ، وسواكٍ وتخليلٍ، ويُكْرَهُ تركُه، ويُسَنّ التَيَاسُر في ضدِّه ـ وهو ما كان من بابِ الإهانةِ والأذى ـ كاستِنْجاءٍ وامتخاطٍ، وخلع لباسٍ ونعلٍ. ويُسَنّ البداءَةُ بغَسْلِ أعلى وَجْهِهِ وأطرافِ يَدَيْه ورجليه، وأن صبَّ عليه غيرُه. وأخذُ الماءِ إلى الوجه

فيجب تكميله عملاً بالأحوط. وتقدم عن الشارح في مبحث الترتيب أنه نقل عن شيخه أنه لو شك بعد عضو في أصل غسله لزمه إعادته، أو بعضه لم تلزمه. وإن كان قبل فراغ الوضوء، فتنبه له. قوله: (أو عدد) أي أو الشاك في عدد، كأن شك هل غسل ثلاثاً أو اثنين؟ فيأخذ بالأقل احتياطاً ويأتي بثالثة. ولا يقال: ربما تكون رابعة فيكون بدعة، وتركه سنة أهون من ارتكاب بدعة. لأنا نقول: محل كونها بدعة إذا تيقن أنها رابعة. قوله: (باليقين) متعلق بيأخذ. قوله: (وجوباً في الواجب) كما إذا شك في الغسلة الأولى أو في استيعابها العضو وقوله: (وتيامن) أي وسن تيامن. قوله: (في اليدين والرجلين) أي فقط، أما غيرهما فيطهر دفعة واحدة كالكفين والخدين والأذنين. قوله: (ولنحو أقطع) معطوف على محذوف تقديره: وتيامن في اليدين والرجلين لغير نحو أقطع ولنحو أقطع. أي وتيامن لنحو أقطع في كل الأعضاء. وقوله: (في جميع أعضاء وضوئه) أي إن توضأ بنفسه كما هو ظاهر. اهـ تحفة. قوله: (وذلك) أي كون التيامن سنة ثابت لأنه ﷺ إلخ. قوله: (وشأنه كله) أي حاله كله. وعطفه على تطهره من عطف العام على الخاص. قوله: (أي مما هو من باب التكريم) تخصيص لعموم قوله وشأنه كله، أي مما يطلب التيامن في الأمور التي ليس فيها إهانة، بل فيها شرف وتكرمة؛ كالأكل والشرب والاكتحال والتقليم وحلق الرأس والخروج من الخلاء. أما ما فيه إهانة فيطلب له اليسار، كما سيأتي. واختلفوا فيما ليس فيه إهانة ولا تكرمة، هل يطلب فيه التيامن أو لا؟ وذكر الشنواني أن المعتمد الثاني. وذكر في التحفة أنه يلحق بما فيه تكرمة، أي فيكون باليمين. قوله: (ويكره تركه) أي ترك التيامن. قوله: (ويسن التياسر في ضده) أي ضد ما هو من باب التكريم. قوله: (وهو) أي الضد. قوله: (ويسن البداءة بغسل أعلى وجهه) أي لكونه أشرف، ولكونه محل السجود، وللاتباع. وقوله: (وأطراف يديه ورجليه) عبارة بأفضل من شرحه لابن حجر: والبداءة في غسل اليد والرجل ـ أي كل يد ورجل ـ بالأصابع إن صب على نفسه، فإن صب عليه غيره بدأ بالمرفق والكعب. هذا ما في الروضة، لكن المعتمد ما في المجموع وغيره من أن الأولى البداءة بالأصابع مطلقاً. اهـ. إذا علمت ذلك فالمراد من

بكَفَّيه معاً، ووضعُ ما يَغْتَرِف منه عن يمينه وما يَصُب منه عن يسارِه. (وولاءٌ) بين أفعالِ وُضوءِ السَّليم بأنْ يُشْرِعَ في تطهير كل عُضْوٍ قبلَ جفافِ ما قَبله، وذلك ـ للاتّباع ـ وخروجاً من خلافِ من أوجَبَه، ويَجبُ لِسَلِس. (تَعَهّدِ) عَقبٍ و (مَوْقٍ) ـ وهو طَرَفُ العَيْنِ الذي يلي الأنفَ ـ ولِحاظٍ ـ وهو الطرف الآخر ـ بسبابَتَيْ شِقَّيْهما.

الأطراف الأصابع. قوله: (وإن صب عليه غيره) غاية في سنية البداءة بغسل ما ذكر، وهي للرد على ما في الروضة. وقوله: (وأخذ الماء إلخ) أي ويسن أخذ الماء ونقله إلى الوجه بكفيه معاً. قوله: (ووضع ما يغترف منه) أي الإناء الذي يغترف منه، كقدح. وقوله: (عن يمينه) متعلق بوضع، وذلك لأن الاغتراف منه حينئذ أمكن له. قوله: (وما يصب منه عن يساره) أي ويسن وضع الإناء الذي يصب منه ـ كإبريق ـ عن يساره، أي لأن الصبَ حينئذ أمكن له. قوله: (وولاء)أي ويسن ولاء، وهو مصدر والى يوالي: إذا تابع بين الشيئين فأكثر. قوله: (بين أفعال وضوء السليم) أي بين الغسلات للأعضاء في وضوء السليم. وهو صادق بصورتين: بالموالاة بين الأعضاء في تطهيرها، وبالموالاة بين غسلات العضو الواحد الثلاث. وتصوير الشارح بقوله: بأن يشرع إلخ، قاصر على الصروة الأولى. وبقي صورة ثالثة مستحبة أيضاً وهي: الموالاة بين أجزاء العضو الواحد. قوله: (بأن يشرع إلخ) أي مع اعتدال الهواء ومزاج الشخص نفسه والزمان والمكان، ويقدر الممسوح مغسولاً. وإذا ثلث فالعبرة في موالاة الأعضاء بآخر غسلة. ولا يحتاج التفريق الكثير إلى تجديد نية عند عزوبها لأن حكمها باق. قوله: (للاتباع) علة لسنية الولاء. قوله: (وخروجاً من خلاف من أوجبه) وهو الإمام مالك، وأوجبها القديم عندنا أيضاً مستدلاً بخبر أبي دواد: «أنه ﷺ رأى رجلاً يصلي وفي ظهر قدميه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فأمره ﷺ أن يعيد الوضوء». وأجابوا عنه بأن الخبر ضعيف مرسل. قال في المغني: ودليل الجديد ما روي: «أنه ﷺ توضأ في السوق فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه، فدعي إلى جنازة فأتى المسجد فمسح خفيه وصلَّى عليها». قال الشافعي: وبينهما تفريق كثير. اهـ. قوله: (ويجب لسلس) أي ويجب الولاء في الوضوء لسلس، تقليلاً للحدث. ويجب أيضاً عند ضيق الوقت، لكن لا على سبيل الشرطية. فلو لم يوال حينئذ حرم عليه مع الصحة. قوله: (وتعهد عقب) أي ويسن تعهد عقب، أي تفقده والاعتناء به عند غسله، خصوصاً في الشتاء. فقد ورد: «ويل للأعقاب من النار». قال النووي: معناه: ويل لأصحاب الأعقاب المقصرين في غسلها. قوله: (وموق) أي وتعهد موق. قال في المختار: هو بالهمز من مأق. قوله: (ولحاظ) أي وتعهد لحاظ، وهو بفتح اللام، وأما بكسرها فهو مصدر لاحظ. قوله: (بسبابتي شقيهما) متعلق بتعهد بالنسبة للموق واللحاظ. ولعل في العبارة قلباً، والأصل: بشقي سبابتيه. ثم وجدت في بعض نسخ الخط: بسبابتيه شقيهما. وهي أولى، وعليه يكون

ومحلّ ندب تَعَهّدهما إذا لم يكن فيهما رَمَصٌ يمنَعُ وصولَ الماءِ إلى محله وإلا فتعهُّدهما واجبٌ ـ كما في المجموع ـ. ولا يُسَنّ غَسْلُ باطِنِ العَينِ، بل قال بعضهم: يُكْرَه للضَّرَرِ، وإنما يُغْسِلُ إذا تَنَجَّسَ لِغِلَظِ أمْرِ النَّجاسَةِ. (واستقبال) القبلَةِ في كُلّ وُضوئه. (وتَرْكُ تكَلُّمٍ) في أثناءِ وُضوئه بلا حاجة بغيرِ ذِكْرٍ، ولا يُكْرَه سلامٌ عليهِ ولا مِنْهُ ولا رَدُّه. (و) تَرْكُ (تنشيفٍ) بلا عُذْرٍ للاتّباعَ (والشهادتان عَقِبَه) أي الوضوءِ،

شقيهما بدل بعض من كل. قوله: (ومحل ندب تعهدهما) أي الموق واللحاظ. قوله: (رمص) قال في القاموس: الرمص محرّكة: وسخ أبيض يجتمع في الموق. اهـ. وقوله: (في الموق) أي أو اللحاظ، أو المراد بالموق وما يشمله، ومثل الرمص نحو الكحل من كل ما له جرم. قوله: (يمنع إلخ) الجملة صفة لرمص. وقوله: (إلى محله) أي محل الرمص من الموق أو اللحاظ. قوله: (وإلا) أي بأن كان فيهما ذلك. وقوله: (فتعهدهما واجب) أي فغسلهما واجب. قال ع ش: ولا تتأتى ذلك إلا بإزالة ما فيهما من الرمص ونحوه، فيجب إزالته، كما تقدم في غسل الوجه. لكن ينبغي أنه لو لم تتأت إزالة ما فيهما ـ كالكحل ونحوه ـ إلا بضرر أنه يعفى عنه حيث استعمل الكحل لعذر كمرض أو للتزيين ولم يغلب على ظنه إضرار إزالته. اهـ. قوله: (يكره للضرر) أي إن توهم الضرر، فإن تحققه حرم. قوله: (وإنما يغسل) أي باطن العين. وقوله: (لغلظ أمر النجاسة) أي بدليل أنها تزال عن الشهيد إذا كانت من غير دم الشهيد. قوله: (واستقبال القبلة) أي ويسن استقبالها. قال الكردي: فإن اشتبهت عليه تحرى ندباً، كما في الإيعاب. اهـ. وقوله: (في كل وضوئه) قال ابن حجر: حتى في الذكر بعده لأنها أشرف الجهات. اهـ. قوله: (وترك تكلم) أي ويسن ترك تكلم. قوله: (في أثناء وضوئه) أي في خلال وضوئه. وعبارة المنهج القويم: وأن لا يتكلم في جميع وضوئه. اهـ. قال الكردي: قال في الإيعاب: حتى في الذكر بعده. قوله: (بلا حاجة) أي بلا احتياج للكلام، أما معها كأمر بمعروف ونهي عن منكر فلا يتركه، بل قد يجب الكلام، كما إذا رأى نحو أعمى يقع في بئر. قوله: (بغير ذكر) متعلق بتكلم، أي ويسن ترك التكلم بغير ذكر، أما الذكر فلا يسن ترك التكلم به. قوله: (ولا يكره سلام عليه) أي ولا يكره على غير المتوضىء أن يسلم عليه. قوله: (ولا منه) أي ولا يكره صدور السلام منه ابتداء. وقوله: (ولا رده) أي ولا يكره على المتوضىء رد السلام إذا سلم عليه. وفي ع ش ما نصه: سئل شيخ الإسلام: هل يشرع السلام على المشتغل بالوضوء وليس له الرد أو لا؟. فأجاب: بأن الظاهر أنه يشرع السلام عليه ويجب عليه الرد. اهـ. وهذا بخلاف المشتغل بالغسل لا يشرع السلام عليه، لأن من شأنه أنه قد ينكشف منه ما يستحي من الاطلاع عليه فلا تليق مخاطبته حينئذ. اهـ. قوله: (وترك تنشيف) أي ويسن ترك تنشيف ـ وهو أخذ الماء بنحو خرقة ـ وذلك لأنه يزيل أثر العبادة فهو خلاف السنة لأنه ﷺ رد

بحيثُ لا يطولُ فاصِلٌ عنه عُرفاً، فيقولُ مستقبلاً للقِبلةِ، رافعاً يديه وبصرَهُ إلى السّماء ـ ولو أعمىً ـ: أشهدُ أن لا إلٰهَ إلا الله وَحدَهُ لا شريكَ له، وأشهدُ أن محمداً عبدُهُ ورسولُه. لما رَوَى مسلم عن رسولِ الله ﷺ: «مَنْ تَوَضَّأَ فقال أشهدُ أن لا إلَه إلا الله ـ الخ ـ فُتِحَتْ له أبوابُ الجَنَّة الثمانيَة، يدخُل من أيِّها شَاءَ». زاد التِّرْمذي: «اللَّهُمّ اجعَلْني من التَّوابين واجْعَلْني مِنَ المُتَطهِّرين». وروى الحاكم وصحَّحَه: «مَنْ تَوَضَّأَ ثم قال: سبحانَكَ اللّهُمَّ وبحَمْدِكَ، أشْهَدُ أن لا إلَه إلا أنتَ. أستَغْفِرُكَ وأتوبُ إليك. كُتِبَ في رَقٍّ، ثم طُبِعَ بِطابعٍ فلم يُكْسَر إلى يَوْمِ القِيامَةِ». أي لم يَتَطرّقُ إليهِ إبْطالٌ كما صَحّ حتى يَرَى ثوابَهُ العظيم. ثم يُصلّي ويُسَلِّم على سيدنا محمدٍ وآلِ سيدِنا مُحَمّد،

منديلاً جيء به إليه لأجل ذلك عقب الغسل من الجنابة. وقوله: **(بلا عذر)** أما بالعذر، كبرد أو خشية التصاق نجس به أو لتيمم عقبه، فلا يسن تركه بل يتأكد فعله. اهـ تحفة. وقال الرملي: بل يجب إذا خشي وقوع النجس عليه ولا يجد ما يغسله به. اهـ. قوله: **(والشهادتان عقبه)** أي ويسن الشهادتان عقبه، أي الوضوء. قوله: **(بحيث لا يطول فاصل عنه عرفاً)** أي فيما يظهر، نظير سنة الوضوء الآتية. ثم رأيت بعضهم قال: ويقول فوراً قبل أن يتكلم. اهـ. ولعله بيان للأكمل. اهـ تحفة. قوله: **(فيقول)** أي المتوضىء. وقوله: **(مستقبلاً إلخ)** أي حال كونه مستقبلاً للقبلة، أي بصدره كما في الصلاة. وقوله: **(رافعاً يديه)** أي كهيئة الداعي، حتى عند قوله: أشهد أن لا إله إلا الله. ولا يقيم السبابة خلافاً لما يفعله ضعفة الطلبة. وقوله: **(وبصره إلى السماء)** أي ورافعاً بصره إلى السماء. وقوله: **(ولو أعمى)** غاية في رفع البصر. أي فيسن رفع محل بصره إلى السماء كما يسن إمرار الموسى على الرأس الذي لا شعر به. قوله: **(فتحت له أبواب الجنة)** أي إكراماً له. وإلا فمعلوم أنه لا يدخل إلا من واحد، وهو ما سبق في علمه تعالى دخول منه. ع ش. قوله: **(سبحانك)** مصدر جعل علماً للتسبيح، وهو براءة الله من السوء، أي اعتقاد تنزيهه عما لا يليق بجلاله. اهـ. تحفة. قوله: **(وبحمدك)** الواو إما عاطفة جملة على جملة أي وسبحتك حالة كوني متلبساً بحمدك، أو زائدة. والجار والمجرور حال من فاعل الفعل النائب عنه المصدر. قوله: **(كتب)** أي هذا اللفظ ليبقى ثوابه. قال ع ش: ويتجدد ذلك بتعدد الوضوء لأن الفضل لا حجر عليه. فإذا قالها ثلاثاً عقب الوضوء كتب عليه ثلاث مرات وما ذلك على الله بعزيز. اهـ بجيرمي. قوله: **(في ر ق)** هو بفتح الراء. وقال في القاموس: وتكسر: جلد رقيق يكتب فيه. اهـ. قوله: **(لم يتطرق إليه إبطال)** قال الكردي: لعل فيه من الفوائد أن قائل ذلك يحفظ عن الردة، إذ هي التي تبطل العمل أو ثوابه بعد ثبوته. اهـ. قوله: **(ويقرأ إنا أنزلناه ثلاثاً)** لما أخرجه الديلمي، أن من قرأها في أثر وضوئه مرة واحدة كان

ويقرأ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ ثلاثاً، كذلك بلا رَفْعِ يَدٍ. وأما دُعاءُ الأعْضاء المشهور فلا أصْلَ له يُعْتَدّ به فلذلكَ حَذَفْتُه، تِبْعاً لشيخِ المذهَبِ النوويّ رضي الله عنه. وقيل: يُسْتَحَبّ أن يقولَ عند كلِّ عُضْوٍ: أشهدُ أن لا إلَه إلاّ الله وحدَهُ لا شريكَ له، وأشهدُ أن محمداً

من الصديقين، ومن قرأها مرتين كتب في ديوان الشهداء، ومن قرأها ثلاثاً حشر مع الأنبياء. وقوله: (كذلك) أي مستقبلاً للقبلة. وقوله: (بلا رفع يد) أي وبصر. ويسن بعد قراءة السورة المذكورة: اللهم اغفر لي ذنبي، ووسع لي في داري، وبارك في رزقي، ولا تفتني بما زويت عني. ا هـ ع ش. قوله: (وأما دعاء الأعضاء، إلخ) وهو أن يقول عند غسل كفيه: اللهم احفظ يدي عن معاصيك. وعند المضمضة: اللهم أعني على ذكرك وشكرك. وعند الاستنشاق: اللهم أرحني رائحة الجنة. وعند غسل الوجه: اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه. وعند غسل يده اليمنى: اللهم أعطني كتابي بيميني وحاسبني حساباً يسيراً. وعند غسل اليسرى: اللهم لا تعطني كتابي بشمالي ولا من وراء ظهري. وعند مسح الرأس: اللهم حرم شعري وبشري على النار. وعند مسح الأذنين: اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه. وعند غسل رجليه: اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل الأقدام. قوله: (فلا أصل له) أي في الصحة[1]، وإلا فقد روي عنه ﷺ من طرق ضعيفة في تاريخ ابن حبان وغيره، ومثله يعمل به في فضائل الأعمال.

(فائدة) قال القيصري: ينبغي للمتطهر أن ينوي مع غسل كفيه تطهيرهما من تناول ما يبعده عن الله تعالى، ونفضهما مما يشغله عنه. وبالمضمضة تطهير الفم من تلويث اللسان بالأقوال الخبيثة. وبالاستنشاق إخراج استرواح روائح محبوبة. وبتخليل الشعر حله من أيدي ما يملكه ويهبطه من أعلى عليين إلى أسفل سافلين. وبغسل وجهه تطهيره من توجهه إلى اتباع الهوى، ومن طلب الجاه المذموم وتخشعه لغير الله. وبتطهيره الأنف تطهيره من الأنفة والكبر. وبغسل العين التطهر من التطلع إلى المكروهات والنظر لغير الله بنفع أو ضر. وبغسل اليدين تطهيرهما من تناول ما يبعده عن الله. وبمسح الرأس زوال الترأس والرياسة الموجبة للكبر، وبغسل القدمين تطهيرهما من المسارعة إلى المخالفات واتباع الهوى، وحل قيود العجز عن المسارعة في ميادين الطاعة المبلغة إلى الفوز برضا الكبير المتعالي. وبما ذكر يصلح الجسد للوقوف بين يدي الله تعالى الملك القدوس.

(١) قوله: (أي في الصحة إلخ) هذا ما جرى عليه شيخ الإسلام في الأسنى. قال الكردي: وذكر نحوه في شرح البهجة. واعتمد استحبابه الشهاب الرملي وولده. ا هـ. وجرى ابن حجر على خلاف ذلك، وقال: لأنه ورد من طرق لا أصل لها، لأنها لا تخلو من كذاب أو متهم بالوضع، فهي ساقطة بالمرة. ومن شرط العمل بالحديث الضعيف أن لا يشتد ضعفه. ا هـ مؤلف.

عبدُه ورسولُه. لخبر رواهُ المستغفري وقال: حَسَنٌ غريب. **(وشُرْبُه) مِنْ (فَضْلِ وُضوئِهِ)** لخبر: «إنّ فيهِ شِفاء من كلِّ داءٍ» ويُسَنّ رَشّ إزارِهِ به، أي إن تَوَهّمَ حُصول مُقذّرٍ له، كما استظهَرَهُ شيخنا. وعليه يحمَلُ رَشُّه ﷺ لإزارِه به. وركعتان بعدَ الوضوء أي بحيث تُنْسَبانِ إليهِ عُرْفاً، فتفوتان بطولِ الفَصْلِ عُرْفاً على الأوْجَه، وعندَ بعضِهِم بالإعْراضِ، وبعضُهُم بِجَفافِ الأعْضاءِ، وقيل: بالحَدَثِ. ويَقرأُ نَدْباً في أُولى ركعتيه بعدَ الفاتحة: **﴿ولو أنّهُمْ إذْ ظَلَمُوا أنْفُسَهُمْ﴾** إلى (رَحيماً)، وفي الثانية: **﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أو يَظْلِم نَفْسَه﴾** إلى **﴿رَحِيماً﴾**.

قوله: (**وقال**: حسن) أي من جهة المعنى. وقوله: (**غريب**) أي من جهة النقل، وهو ما انفرد بروايته راو واحد. كما قال في البيقونية:

وقل غريب ما روى راو فقط

قال في شرحها: وسمي بذلك لانفراد راويه عن غيره، كالغريب الذي شأنه الانفراد عن وطنه. قوله: (**وشربه**) أي ويسن شربه. وقوله: (**من فضل وضوئه**) بفتح الواو: اسم للماء الذي توضأ به. قوله: (**ويسن رش إزاره**) أي أو سراويله. وقوله: (**به**) أي بفضل وضوئه. قوله: (**أي إن توهم حصول مقذر له**) أي يسن ذلك إن توهم حصول مقذر له، كرشاش تطاير إليه، دفعاً للوسواس. ولذلك قالوا: يسن للمتوضيء الجلوس بمحل لا يناله فيه رشاش من الماء. قال الشرقاوي: لأنه مستقذر غالباً، ولأنه ربما أورث الوسواس. اهـ. قوله: (**وعليه**) أي وعلى توهم حصول مقذر له. وقوله: (**به**) أي بفضل وضوئه، وهو متعلق برش. قوله: (**وركعتان بعد الوضوء**) أي وتسن ركعتان بعده، لما روي: «أنه ﷺ دخل الجنة فرأى بلالاً فيها فقال له: بم سبقتني إلى الجنة؟ فقال بلال: لا أعرف شيئاً، إلا أني لا أحدث وضوءاً إلا أصلي عقبه ركعتين» وسيأتي إن شاء الله في فصل في صلاة النفل مزيد بسط في الكلام عليهما. قوله: (**أي بحيث تنسبان إليه عرفاً**) تقييد للبعدية، أي أن محل الاعتداد بهما وحصول الثواب عليهما إذا صليا بعده أن ينسبا إلى ذلك الوضوء في العرف. قوله: (**فتفوتان**) أي ركعتا الوضوء. وقوله: (**بطول الفصل**) أي بين الوضوء وبينهما. قال في التحفة في باب صلاة النفل: وهو أوجه. ويدل له قول الروضة: ويستحب لمن توضأ أن يصلي عقبه. اهـ. قوله: (**وعند بعضهم بالإعراض**) أي تفوتان بقصد الإعراض عنهما، ولو لم يطل الفصل. قوله: (**وبعضهم بجفاف الأعضاء**) أي وعند بعضهم تفوتان بجفاف أعضاء الوضوء. فمتى لم تجف أعضاؤه له أن يصليهما، ولو طال الفصل. قوله: (**وقيل: بالحدث**) أي تفوتان به. فمتى لم يحدث له أن يصليهما، ولو طال الفصل عرفاً. قوله: (**يحرم التطهر بالمسبل للشرب**) أي أو

(فائدة) يُحرَمُ التَّطَهُرُ بالمُسْبَلِ لِلشُّرب، وكذا بماءٍ جُهِلَ حالُهُ على الأَوْجَهِ، وكذا حَملُ شيءٍ من المُسْبَلِ إلى غَيْرِ محله.

(وليقتصر) أي المُتَوضِّىء، (حَتْماً) أي وُجوباً، (على) غَسْلٍ أو مَسْحِ (واجبٍ) أي فلا يجوزُ تثليثٌ ولا إتيانُ سائِرَ السُّنَنِ (لِضِيقِ وقتٍ) عن إدراكِ الصلاةِ كلها فيه، كما صرح به البغويّ وغيره، وتبعه المتأخرون. لكن أفتى في فواتِ الصلاةِ لو أكْمَلَ سُنَنَها بأن يأتِيَها، ولو لم يُدرِكْ ركعَةً. وقد يُفَرّق بأنه ثم اشتغَلَ بالمقصودِ، فكان كما

الغصوب، ومع الحرمة يصح الوضوء. قوله: (وكذا بماء جهل حاله) أي وكذلك يحرم التطهر بماء لم يدر هل مسبل للشرب أو للتطهر. وسيذكر الشارح في باب الوقف أنه حيث أجمل الواقف شرطه اتبع فيه العرف المطرد في زمنه لأنه بمنزلة شرط الواقف. قال: ومن ثم امتنع في السقايات المسبلة غير الشرب ونقل الماء منها ولو للشرب. ثم قال: وسئل العلامة الطنبداوي عن الجوابي والجرار التي عند المساجد فيها الماء إذا لم يعلم أنها موقوفة للشرب أو للوضوء أو الغسل الواجب أو المسنون أو غسل النجاسة؟. فأجاب: أنه إذا دلت قرينة على أن الماء موضوع لتعميم الانتفاع جاز جميع ما ذكر، من الشرب وغسل النجاسة وغسل الجنابة وغيرها. ومثال القرينة جريان الناس على تعميم الانتفاع بالماء جميع ما ذكر، من الشرب وغسل النجاسة وغسل الجنابة وغيرها. ومثال القرينة جريان الناس على تعميم الانتفاع بالماء من غير نكير من فقيه وغيره، إذ الظاهر من عدم النكير أنهم أقدموا على تعميم الانتفاع بالماء بغسل وشرب ووضوء وغسل نجاسة، فمثل هذا انتفاع يقال بالجواز. وقال: إن فتوى العلامة عبد الله بامخرمة يوافق ما ذكره. اهـ. قوله: (وكذا حمل شيء إلخ) أي وكذلك يحرم نقل شيء من الماء المسبل للتطهر أو للشرب إلى غير محله، ولو للشرب كما علمت. قوله: (وليقتصر إلخ) كالتقييد لما تقدم من المضمضة والاستنشاق والإتيان بسائر السنن. قوله: (على غسل أو مسح) يقرآن بالتنوين. قوله: (فلا يجوز تثليث) أي في غسل الأعضاء. قوله: (ولا إتيان سائر السنن) أي ولا يجوز الإتيان بسائر السنن، أي الفعلية: كالمضمضة والاستنشاق، والقولية: كالأذكار الواردة، قبله أو بعده، لكن محل هذا بالنسبة لضيق الوقت فقط. قوله: (لضيق وقت عن إدراك الصلاة كلها فيه) أي بأن لم يدركها رأساً، أو بعضها، في الوقت. فضيق الوقت عن إدراكها كلها فيه صادق بصورتين. والحاصل المراد أنه لو ثلث، أو أتى بالسنن كلها، لخرج جزء من الصلاة عن وقتها، فيجب عليه حينئذ ترك التثليث وترك الإتيان بالسنن. قوله: (لكن أفتى إلخ) أي لكن يشكل على ما ذكره هنا إفتاء البغوي نفسه في الصلاة بأنه يأتي بجميع سننها ولو خرج جزء منها عن وقتها بسبب ذلك، بل ولو لم يدرك ركعة فيه. وقوله: (وقد يفرق إلخ) أي يفرق بين ما هنا وبين ما ذكره هناك، بأنه هنا لم يشتغل بالمقصود، وهناك اشتغل بالمقصود الذي هو

لو مَدّ في القراءة. (أو قلّةِ ماءٍ) بحيث لا يكفي إلا الفَرْضَ فلو كان معه ماءٌ لا يكفيه لتتمة طُهْرِه. إن ثَلَّثَ أو أتى السُّنَنَ أو احتاجَ إلى الفاضِلِ لِعَطَشٍ مُحْتَرِمٍ، حَرُمَ استعمالُهُ في شيءٍ من السُّنن. وكذا يقالُ في الغُسْل. (وَنَدْباً) على الواجبِ بِتَرْكِ السُّنَنِ، (لإدراكِ جَماعَةٍ) لم يَرْجُ غَيْرَها. نعم، ما قيل بوجوبه ـ كالدَّلْكِ ـ ينبغي تقديمُهُ عليها، نظيرَ ما مَرّ من نَدْبِ تقديمِ الفائِتِ بِعُذْرٍ على الحاضِرَةِ، وإن فاتَت الجَماعَةُ.

الصلاة، فاغتفر الإخراج هناك ولم يغتفر هنا. قوله: (كما لو مد في القراءة) أي كما لو طول في قراءة السورة بحيث خرج الوقت وهو لم يدرك ركعة فيه فإنه لا يحرم. قوله: (أو قلة ماء) معطوف على ضيق وقت. وقوله: (بحيث لا يكفي إلا الفرض) تصوير لقلة ماء. قوله: (إن ثلث) قيد لعدم كفايته. قوله: (أو أتى السنن) أي بالسنن التي تحتاج إلى ماء، كمضمضة واستنشاق ومسح الأذنين وغير ذلك. قوله: (أو احتاج إلخ) أي أو كان معه ماء يكفيه لذلك مع التثليث والإتيان بالسنن، إلا أنه يحتاج إلى الفاضل على الفرض لعطش حيوان محترم. قوله: (حرم) جواب لو. قوله: (وكذا يقال في الغسل) أي مثل ما قيل في الوضوء يقال في الغسل. أي فليقتصر فيه على الواجب عند ضيق الوقت، أو قلة الماء، أو الاحتياج إلى الفاضل لعطش محترم. فلو خالف حرم عليه ذلك. قوله: (وندباً على الواجب) أي وليقتصر ندباً على الواجب، فهو معطوف على حتماً. قوله: (بترك السنن) متعلق بيقتصر المقدر. والباء للتصوير، أي ويتصور الاقتصار على ذلك بترك السنن. قوله: (لإدراك جماعة) قال في شرح العباب: إنها أولى من سائر سنن الوضوء. كما جزم به في التحقيق. اهـ كردي. قوله: (نعم، إلخ) تقييد لندب الاقتصار على الواجب بترك السنن، فكأنه قال: ومحله ما لم تكن السنة قيل بوجوبها، فإن كانت كذلك قدمت على الجماعة. قوله: (نظير ما مر من ندب تقديم إلخ) أي لأنه قيل بوجوبه. فهذا هو الجامع بين ما هنا وبين ما مر، والله سبحانه وتعالى أعلم. قوله: (تتمة) أي في بيان أسباب التيمم وكيفيته وهي أركانه، وبيان آلته وهي التراب. وقد أفرده الفقهاء بباب مستقل، وإنما ذكر عقب الوضوء لأنه بدل عنه. والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر﴾ [البقرة: ١٨٤] الآية. وخبر مسلم: «جعلت لنا الأرض كلها مسجداً وتربتها طهوراً». ومعناه في اللغة القصد، يقال تيممت فلاناً أي قصدته. ومنه قوله تعالى: ﴿ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون﴾ [البقرة: ٢٦٧] ومنه قول الشاعر:

تيممتكم لما فقدت أولي النهى ... ومن لم يجد ماء تيمم بالتراب

وفي الشرع إيصال التراب إلى الوجه واليدين بشرائط مخصوصة، وله أسباب وشروط وأركان ومبطلات وسنن. وذكر الشارح الأسباب والأركان وبعض الشروط إجمالاً، ولا بد من

(تتمة) يَتَيَمَّمُ عنِ الحَدَثَيْنِ لِفَقْدِ ماءٍ أو خوفِ محذورٍ من استعمالِهِ بترابٍ طهورٍ

بيان ذلك تفصيلاً، فيقال: أما الأسباب فشيئان: فقد الماء حساً بأن لم يجده أصلاً، أو شرعاً بأن وجده مسبلاً للشرب أو وجده بأكثر من ثمن مثله. وخوف محذور من استعمال الماء، بأن يكون به مرض يخاف معه من استعماله على منفعة عضو، أو يخاف زيادة مدة المرض، أو يخاف الشين الفاحش من تغير لون ونحول في عضو ظاهر. وفي الحقيقة هذا الثاني يرجع للفقد الشرعي. وأما الشروط فعشرة: أن يكون بتراب على أي لون كان. وأن يكون طاهراً، فلا يصح بمتنجس. وأن لا يكون مستعملاً في حدثٍ أو خبث. وقد جمع الشارح هذين الشرطين بقوله: طهور وأن لا يخالطه دقيق ونحوه. وأن يقصد بالنقل لآية: ﴿فتيمموا صعيداً طيباً﴾ [النساء: ٤٣] أي اقصدوه بالنقل. فلو فقد النقل كأن سفته عليه الريح فردده لم يكفه. وأن يمسح وجهه ويديه بنقلتين يحصل بكل منهما استيعاب محله. وأن يزيل النجاسة أولاً. وأن يجتهد في القبلة قبل التيمم، فلو تيمم قبل الاجتهاد فيها لم يصح على الأوجه. وأن يقع التيمم بعد دخول الوقت. وأن يتيمم لكل فرض عيني ولو نذراً. وأما الأركان فأربعة: نية استباحة مفتقر إلى التيمم، كصلاة وطواف ومس مصحف. فلا يكفي نية رفع الحدث لأن التيمم لا يرفعه، ولا نية فرض التيمم. قال بعضهم: محله ما لم يضفه لنحو صلاة، ومسح وجهه، ومسح يده، والترتيب. وعد بعضهم النقل من الأركان، فتكون خمسة. وأما مبطلاته، فكل ما أبطل الوضوء، وسيأتي بيانه قريباً. ويزاد على ذلك: توهم وجود الماء إن كان قبل الصلاة، ووجوده فيها إن كانت الصلاة مما لا يسقط فرضها بالتيمم، فإن كانت مما يسقط فرضها به فلا تبطل. والردة ـ والعياذ بالله ـ وأما سننه: فجميع سنن الوضوء مما يمكن مجيئه هنا إلا التثليث. وزاد عليها: نزع الخاتم في الضربة الأولى، وأما الثانية فواجب. وتخفيف التراب من كفيه، وتفريق أصابعه في كل ضربة. وأن لا يرفع يده على العضو حتى يتم مسحه.

قوله: (لفقد ماء) أي حساً أو شرعاً. وفي الأول ما إذا حال[1] بينه وبين الماء سبع، لأن المراد بالحسي تعذر الوصول للماء. واستعماله في الحس، كذا في التحفة. قال سم: واعلم أنه لا قضاء مع الفقد الحسي[2]. اهـ. ومحل جواز التيمم عند الفقد: إذا طلبه من رحله ورفقته ونظر حواليه وتردد إن احتاج إلى التردد فلم يجده، أو تيقن فقد الماء. ولا يحتاج عند التيقن إلى ما ذكر لأنه عبث لا فائدة فيه. وقوله: (أو خوف محذور) أي كمرض أو زيادته، أو إتلاف

---

(١) قوله: (ومن الأول ما إذا حال إلخ) قال سم: وجه أن هذا المثال من الفقد الحسي تعذر الوصول للماء واستعماله حساً، بخلاف ما لو قدر على الوصول إليه واستعماله حساً، لكن منعه الشرع منه فإنه فقد حسي شرعي، فاندفع الاعتراض بأن هذا فقد شرعي لا حسي. اهـ.

(٢) قوله: (لا قضاء مع الفقد الحسي) أي ولو كان عاصياً بسفره، بخلاف التيمم مع الفقد الشرعي، فإنه لا قضاء فيه أيضاً إن لم يكن عاصياً بسفره وإلا لزمه القضاء. والفرق إنه في الأول لما عجز عن استعمال=

له غُبار. وأركانُهُ نيّةُ استباحَةُ الصلاةِ المَفروضَةِ مَقرونَةً بِنقلِ التّراب، ومَسْحُ وَجْهِهِ ثم يديه. ولو تيقَّن ماءً آخر الوقتِ فانتظارُه أفضل، وإلا فتعجيلُ تيّمم. وإذا امتنَع

عضو أو منفعته. قوله: (بتراب) أي ولو كان مغصوباً لكنه يحرم كتراب المسجد. وخرج بالتراب غيره كنورة وزرنيخ وسحاقة خزف، ومختلط بدقيق ونحوه. وقوله: (طهور) خرج به المتنجس والمستعمل. وفي البجيرمي ما نصه: قال الحكيم الترمذي: إنما جعل التراب طهوراً لهذه الأمة لأن الأرض لما أحست بمولده ﷺ انبسطت وتمددت وتطاولت وأزهرت وأينعت، وافتخرت على السماء وسائر المخلوقات بأنه نبي خلق مني، وعلى ظهري تأتيه كرامة الله، وعلى بقاعي سجد بجبهته، وفي بطني مدفنه. فلما جرت رداء فخرها بذلك جعل ترابها طهوراً لأمته. فالتيمم هدية من الله تعالى لهذه الأمة خاصة لتدوم لهم الطهارة في جميع الأحوال والأزمان. اهـ. قوله: (له غبار) خرج به ما لا غبار له كتراب مندى. وأما الرمل فإن كان له غبار وكان لا يلصق بالعضو صح التيمم به، وإلا فلا. قوله: (وأركانه) أي التيمم. قوله: (نية استباحة الصلاة) أي ونحوها مما يفتقر إلى طهارة، كطواف وسجود تلاوة وحمل مصحف. ويصح أن يأتي بالنية العامة كأن يقول: نويت استباحة مفتقر إلى طهر. وقوله: (مقرونة بنقل التراب) المراد بالنقل تحويل التراب إلى العضو الذي يريده ولو من الهواء. ويجب استدامة هذه النية إلى مسح شيء من الوجه، فلو عزبت قبل مسح منه بطلت لأنه المقصود، وما قبله وسيلة وإن كان ركناً. فعلم من كلامهم بطلانه بعزوبها فيما بين النقل المعتد به والمسح، وهو كذلك، وإن نقل جمع عن أبي خلف الطبري الصحة واعتمده. اهـ. تحفة. قوله: (وإن نقل جمع إلخ) اعتمده في النهاية، ونصها: قال في المهمات: والمتجه الاكتفاء باستحضارها عندهما ـ أي عند النقل وعند المسح ـ وإن عزبت بينهما. واستشهد له بكلام لأبي خلف الطبري، وهو المعتمد. والتعبير بالاستدامة ـ كما قاله الوالد ـ جري على الغالب لأن الزمن يسير لا تعزب فيه النية غالباً. اهـ. قوله: (ومسح إلخ) بالرفع، عطف على نية. أي ومن الأركان مسح وجهه ثم يديه، أي إيصال التراب إليهما ولو بخرقة. ومن الوجه ظاهر لحيته المسترسل والمقبل من أنفه على شفته. وينبغي التفطن لهذا ونحوه، فإنه كثيراً يغفل عنه. ولا يجب إيصال التراب إلى منابت الشعر، بلا ولا يندب ولو خفيفاً، لما فيه من المشقة بخلاف الماء. قوله: (ولو تيقن ماء) المراد بالتيقن هنا الوثوق بحصول المـاء بحيث لا يتخلف عادة لا ما ينتفي معه احتمال عدم حصول الماء عقلاً. وقوله: (فانتظاره أفضل) أي من تعجيل التيمم، لأن التقديم مستحب. والوضوء من حيث الجملة فرض فثوابه أكثر. وقوله: (وإلا) أي وإن لم يتقين

= الماء حساً لم يكن لتوقف صحة تيممه على التوبة فائدة، بخلافه في الثاني، فإنه لما عجز عن استعماله شرعاً توقفت صحة تيممه على التوبة. ا هـ مؤلف.

استعماله في عضوٍ وَجَب تيممٌ وغسلٌ صحيحٌ ومسحُ كلّ الساترِ الضّار نزعُه بماءٍ، ولا

وجوده فتعجيل التيمم أفضل، لأن فضيلة أول الوقت محققة بخلاف فضيلة الوضوء. قوله: (وإذا امتنع استعماله) أي حرم شرعاً استعماله، أي الماء، بأن علم أنه يضره بإخبار طبيب عدل بذلك، أو علمه هو بالطب. قوله: (وجب تيمم) أي لئلا يخلو محل العلة عن الطهارة، فهو بدل عن طهارته. قوله: (وغسل صحيح) بالإضافة، وذلك الخبر: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم». ويجب أن يتلطف في غسل الصحيح المجاور للعليل بوضع خرقة مبلولة بقربه، ويتحامل عليها لينغسل بالمتقاطر منها ما حواليه من غير أن يسيل الماء إليه. قوله: (ومسح كل الساتر) أي بدلاً عما أخذه من الصحيح، ومن ثم لو لم يأخذ شيئاً أو أخذ شيئاً وغسله لم يجب مسحه على المعتمد. اهـ شوبري. ولا يجزئه مسح بعض الساتر لأنه أبيح لضرورة العجز عن الأصل، فيجب فيه النعيم، كالمسح في التيمم. والساتر كجبيرة؛ وهي أخشاب أو قصب تسوى وتشد على موضع الكسر ليلتحم، وكلصوق ومرهم وعصابة. وقوله: (الضار نزعه) أي بأن يلحقه في نزعه ضرر كمرض أو تلف عضو أو منفعة. أما إذا أمكن نزعه من غير ضرر يلحقه فيجب. قال في التحفة: ويظهر أن محله إن أمكن غسل الجرح، أو أخذت بعض الصحيح، أو كانت بمحل التيمم وأمكن مسح العليل بالتراب، وإلا فلا فائدة في نزعه. اهـ. وقوله: (بماء) متعلق بمسح، وخرج به التراب فلا يمسح به لأنه ضعيف فلا يؤثر من وراء حائل، بخلاف الماء فإنه يؤثر من ورائه في نحو مسح الخف. اهـ نهاية. واعلم أن الساتر إن كان في أعضاء التيمم وجبت إعادة الصلاة مطلقاً لنقص البدل والمبدل جميعاً، وإن كان في غير أعضاء التيمم فإن أخذ من الصحيح زيادة على قدر الاستمساك وجبت الإعادة، سواء وضعه على حدث أو وضعه على طهر. وكذا تجب إن أخذ من الصحيح بقدر الاستمساك ووضعه على حدث وإن لم يأخذ من الصحيح شيئاً لم تجب الإعادة، سواء وضعه على حدث أو على طهر. وكذا لا تجب إن أخذ من الصحيح بقدر الاستمساك ووضعه على طهر. وقد نظم بعضهم ذلك فقال:

ولا تعـــدو الستـــر قـــدر العلـــة أو قـــدر الاستمســـاك فـــي الطهـــارة
وإن يـــزد عـــن قـــدرهـــا فـــأعـــد ومطلقـــاً وهـــو بـــوجـــه أو يـــد

قوله: (ولا ترتيب بينهما لجنب) أي بين التيمم وغسل الصحيح، وذلك لأن بدنه كالعضو الواحد. ومثل الجنب الحائض والنفساء، فالجنب في كلامه إنما هو مثال لا قيد، أي فله أن يتيمم أولاً عن العليل ثم يغسل الصحيح، وله أن يغسل أولاً الصحيح من بدنه ثم يتيمم عن العليل، لكن الأولى تقديم التيمم ليزيل الماء أثر التراب. وخرج بالجنب المحدث حدثاً أصغر فلا يتيمم إلا وقت غسل العيل لاشتراط الترتيب في طهارته، فلا ينتقل عن عضو حتى يكمله غسلاً وتيمماً عملاً بقضية الترتيب. فإذا كانت العلة في اليد فالواجب تقديم التيمم على

ترتيبَ بينهما لجُنُبٍ. أو عضوين فتيممان، ولا يصلِّي به إلاَّ فرضاً واحداً ولو نذراً. وصَح جنائزُ مَع فرضٍ. (ونواقِضه) أي أسباب نواقض الوضوءِ أربعة: أحدها: (تيقّن

مسح الرأس وتأخيره عن غسل الوجه. ولا ترتيب بين التيمم عن عليله وغسل صحيحه، فله أن يتيمم أولاً ـ عن العليل ثم يغسل الصحيح من ذلك العضو، وهو الأولى، ليزيل الماء أثر التراب كما تقدم. وله أن يغسل صحيح ذلك العضو أولاً ثم يتيمم عن عليله. قوله: (أوعضوين) معطوف على قوله في عضو. أي أو امتنع استعماله في عضوين. وقوله: (فتيممان) أي يجبان عليه. ومثل ذلك ما إذا امتنع استعماله في ثلاثة أعضاء فإنه يجب عليه ثلاث تيممات، وهكذا.

والحاصل أن التيمم يتعدد بعدد الأعضاء إن وجب فيها الترتيب ولم تعمها الجراحة، فإن امتنع استعمال الماء في عضوين وجب تيممان، أو ثلاثة فثلاث، أو في أربعة وعمت الجراحة الرأس فأربع. فإن بقي من الرأس جزء سليم وجب مسحه مع ثلاث تيممات. فإن وجدت الجراحة في الأعضاء التي لا ترتيب فيها كاليدين والرجلين لم يجب تعدده، بل يندب فقط. وإن عمت الجراحة جميع الأعضاء أجزأ عنها تيمم واحد. واعلم أن هذا في المحدث، وأما نحو الجنب فيكفيه تيمم واحد ولو وجدت الجراحة في جميع الأعضاء.

قوله: (ولا يصلي به) أي بالتيمم. وقوله: (إلا فرضاً واحداً) أي إذا نوى استباحة الفرض، وأما إذا نوى استباحة النفل فلا يصلي غيره. وحاصل المراتب ثلاث: المرتبة الأولى: فرض الصلاة ولو منذورة، وفرض الطواف كذلك، وخطبة الجمعة لأنها منزلة ركعتين فهي كصلاتها عند الرملي. المرتبة الثانية: نفل الصلاة، ونفل الطواف، وصلاة الجنازة لأنها وإن كانت فرض كفاية فالأصح أنها كالنفل: المرتبة الثالثة: ما عدا ذلك، كسجدة التلاوة والشكر وقراءة القرآن ومس المصحف وتمكين الحليل. فإذا نوى واحد من المرتبة الأولى استباح واحداً منها، لو غيّر ما نواه استباح معه جميع الثانية والثالثة. وإذا نوى واحداً من الثانية استباح جميعها وجميع الثالثة دون شيء من الأولى. وإذا نوى شيئاً من الثالثة استباحها كلها وامتنعت عليه الأولى والثانية. قوله: (ونواقضه. إلخ) أخر المصنف النواقض عن الوضوء نظراً إلى أن الوضوء يوجد أولاً ثم تطرأ عليه. وبعض الفقهاء قدمها عليها نظراً إلى أن الإنسان يولد محدثاً، أي في حكم المحدث، بمعنى أنه يولد غير متطهر. واعترض التعبير بالنواقض بأن النقض إزالة الشيء من أصله. تقول: نقضت الجدار، إذا أزلته من أصله. فيقتضي التعبير بالنواقض أنها تزيل الوضوء من أصله فيلزم بطلان الصلاة الواقعة به. وأجيب بأن المراد بها الأسباب التي ينتهي بها الطهر، وهي الأحداث. فتفسير الشارح لها بالأسباب إشارة لدفع هذا الاعتراض، لكن يعكر عليه إضافة الأسباب لها فإنها تقتضي المغايرة، إلا أن تجعل الإضافة بيانية. ولو قال: أي الأسباب التي يبطل بها الوضوء لكان أولى. قوله: (أربعة) أي فقط. وهي ثابتة بالأدلة. وعلة النقض بها غير معقولة فلا يقاس عليها غيرها. قوله: (أحدها) أي الأربعة

خروجِ شيء) غير مَنيّه، عَيْناً كان أو ريحاً، رَطِباً أو جافاً، معتاداً كَبَوْلٍ أو نادِراً كَدَمِ باسورٍ أو غيره، انفصَل أو لا ـ كَدُودَةٍ أَخْرَجَت رأسَها ثم رَجَعَتْ ـ (من أحدِ سَبيلَيْ) المُتَوضّىء (الحيّ) دُبُراً كان أو قُبُلاً. (ولو) كان الخارج (باسوراً) نابتاً داخل الدُّبر

قوله: (خروج شيء) خرج الدخول فلا ينقض. ولو رأى على ذكره بللاً لم ينتقض وضوءه إن احتمل طروه من خارج، فإن لم يحتمل ذلك انتقض. كما لو خرجت منه رطوبة وشك أنها من الظاهر أو الباطن فإنها لا تنقض، كما نص عليه ابن حجر في شرح الإرشاد الكبير. قوله: (غير منيه) أي مني الشخص نفسه وحده الخارج أول مرة، أما هو فلا ينقض، كأن احتلم متوضىء وهو ممكن مقعدته لأنه أوجب أعظم الأمرين وهو الغسل. أما لو خرج منه مني غيره. ولو مع منيه. أومني نفسه وحده ثانياً، بأن أدخله في قصبة ذكر ثم خرج منه، فينتقض وضوءه. قوله: (عيناً كان إلخ) تعميم في الشيء الخارج. وبقي عليه تعميمات أخر. وهي: سواء خرج طوعاً أو كرهاً، عمداً أو سهواً. قوله: (معتاداً) المراد به ما يكثر وقوعه بأن يخرج على العادة. والنادر بخلافه، وهو ما لا يكثر وقوعه بأن يخرج على خلاف العادة. قوله: (كدم باسور) أي داخل الدبر، فلو خرج الباسور ثم توضأ ثم خرج منه دم فلا نقض. وكذا لو خرج من الباسور النابت خارج الدبر. وقوله: (أو غيره) أي غير دم الباسور. كمقعدة المزحور إذا خرجت، فلو توضأ حال خروجها ثم أدخلها لم ينتقض، وإن اتكأ عليها بقطنة حتى دخلت، ولو انفصل على تلك القطنة شيء منها لخروجه حال خروجها. اهـ تحفة. قوله: (انفصل) أي ذلك الخارج كله من أحد السبيلين. وقوله: (أو لا) أي أو لم ينفصل كله، بأن انفصل بعضه وبقي بعضه، فإنه ينقض. ومحله في غير ولد ظهر بعضه واستتر بعضه فإنه لا يحكم بالنقض به لاحتمال أن يخرج جميع الولد فيجب الغسل. قوله: (كدودة أخرجت رأسها) تمثيل لقوله أو لا: مثلها باسور خرج من الدبر أو زاد خروجه كما سيذكره. قوله: (ثم رجعت) عبارة فتح الجواد: وإن رجعت. اهـ. وهي تفيد أن الرجوع ليس بقيد. قوله: (من أحد إلخ) متعلق بخروج. وقوله: (سبيلي المتوضىء) هما القبل والدبر. وسميا بذلك لأن كلاً منهما سبيل، أي طريق لخروج الخارج منه. ولو أبدل المتوضىء بالشخص لكان أولى ليشمل الحدث الذي لا يكون عقب وضوء، كالمولود فإنه يقال له محدث من حين الولادة مع أنه لم يسبق منه طهر. ولعله قيد بذلك نظراً للناقض بالفعل. وقوله: (الحي) خرج به الميت، فلا تنتقض طهارته بخروج شيء منه، وإنما تجب إزالة النجاسة عنه فقط. وكان عليه أن يزيد في كلامه الواضح ليخرج الخنثى المشكل، فإنه إن خرج من فرجيه جميعاً نقض لتحقق الخروج من الأصلي، وإلا فلا. قوله: (دبراً كان) أي ذلك الأحد الذي خرج منه الخارج. وقوله: (أو قبلاً) معطوف على دبراً، ولا فرق بين أن يتعدد كل منهما، كأن وجد له دبران أصليان، أو أحدهما أصلي والآخر زائد، واشتبه أو تميز وسامت أو لم يتعدد. قوله: (ولو كان، إلخ) غاية في النقض بخروج ما ذكر.

فخرجَ أو زادَ خروجه. لكن أفتى العلّامة الكمالُ الردّادُ بعدم النقضِ بخروجِ الباسورِ نفسه بل بالخارجِ منه كالدم. وعن مالك: لا ينتقضُ الوضوءُ بالنادرِ. (و) **ثانيها**: (**زوالُ عقلٍ**) أي تمييز، بسُكْرٍ أو جنونٍ أو إغماء أو نوم، للخبرِ الصحيح: «فَمَنْ نامَ

قوله: (**نابتاً داخل الدبر**) تصريح بما علم من قوله الخارج، أي من الدبر، فإنه يفهم أنه كان داخلاً ثم خرج. قوله: (**فخرج**) أي كله. وقوله: (**أو زاد خروجه**) أي بأن خرج منه قبل الوضوء ثم بعده زاد خروجه، فإنه ينقض الوضوء قوله: (**لكن أفتى، إلخ**) استدراك على الغاية. قوله: (**بل بالخارج منه**) أي بل أفتى بالنقض بالشيء الذي خرج من الباسور. وقوله: (**كالدم**) تمثيل للخارج منه. قوله: (**بالنادر**) أي بالخارج، إذا كان خروجه على سبيل الندور. قوله: (**وثانيها**) أي ثاني نواقض الوضوء. قوله: (**زوال عقل**) هو صفة يميز بها بين الحسن والقبيح. وقيل: غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات. ومحله القلب، وله شعاع متصل بالدماغ. وهو أفضل من العلم لأنه منبعه وأسه، والعلم يجري منه مجرى النور من الشمس والرؤية من العين. وقيل: العلم أفضل منه لاستلزامه له، ولأن الله يوصف بالعلم لا بالعقل. ولذلك قال بعض الأكابر حاكياً لذلك عن لسان حالهما.

علم العليم وعقل العاقل اختلفا ... من ذا الذي منهما قد أحرز الشرفا
فالعلم قال: أنا أحرزت غايته ... والعقل قال: أنا الرحمن بي عرفا
فأفصح العلم إفصاحاً وقال له ... بأينا الله في فرقانه اتصفا
فبان للعقل أن العلم سيده ... فقبل العقل رأس العلم وانصرفا

وقوله: (**أي تمييزاً**) إنما فسره به لأنه هو الذي يزيله السكر والمرض، والإغماء بخلافه. بمعنى الصفة الغريزية فإنه لا يزيله ذلك، وإنما يزيله الجنون فقط. قوله: (**بسكر**) متعلق بزوال، وهو خبل في العقل مع طرب واختلال نطق. وقوله: (**أو جنون**) هو مرض يزيل الشعور من القلب مع بقاء الحركة والقوة في الأعضاء. وقوله: (**أو إغماء**) هو مرض يزيل الشعور مع فتور الأعضاء ومنه ما يقع في الحمام، وإن قل فينقض الوضوء، فليتبنه له فإنه يغفل عنه كثير من الناس. وقوله: (**أو نوم**) هو استرخاء أعصاب الدماغ بسبب رطوبة الأبخرة الصاعدة من المعدة. وقال الغزالي: الجنون يزيل العقل، والإغماء يغمره، والنوم يستره. واستثنى من النوم نوم الأنبياء فلا نقض به، وكذا بإغمائهم، وهو جائز عليهم لأنه مرض، لكنه ليس كالإغماء الذي يحصل لآحاد الناس، وإنما هو من غلبة الأوجاع للحواس الظاهرة فقط دون القلب، لأنه إذا حفظت قلوبهم من النوم الذي هو أخف من الإغماء، كما ورد في حديث: «تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا» فمن الإغماء أولى لشدة منافاته للتعلق بالرب سبحانه تعالى. وأما الجنون فلا يجوز عليهم لأنه نقص. قوله: (**للخبر الصحيح**) هو دليل للانتقاض

فَلْيَتَوضَّأْ». وخرجَ بزوالِ العقلِ النُّعاسُ وأوائلُ نشوَةِ السُّكر، فلا نقض بهما، كما إذا شكّ هل نام أو نَعَس؟ ومن علامَةِ النُّعاسِ سماعُ كلامِ الحاضرين وإن لم يَفْهَمْهُ، (لا) زوالُه (بنومٍ) قاعدٍ (ممكّن مَقْعَدَه) أي أَلْيَيْه من مقره، وإن استَنَدَ لِما لو زالَ سَقَطَ أو

بزوال العقل بالنوم، وأما غيره من السكر والجنون والإغماء فيقاس عليه قياساً أولوياً. قوله: (فمن نام فليتوضأ) أول الحديث: «العينان وكاء السه فمن نام...» إلخ. قال في شرح المنهج: وغير النوم مما ذكر أبلغ منه في الذي هو مظنة لخروج شيء من الدبر. كما أشعر بها ـ أي بالمظنة ـ الخبر، إذ السه الدبر، ووكاؤه حفاظه عن أن يخرج منه شيء لا يشعر به، والعينان كناية عن اليقظة. اهـ. وقوله: (والعينان إلخ) معناه أن اليقظة للدبر كالوكاء للوعاء يحفظ ما فيه. قوله: (وخرج بزوال العقل النعاس) هو ريح لطيفة تأتي من قبل الدماغ فتغطي العين ولا تصل إلى القلب، فإن وصلت إليه كان نوماً. قوله: (وأوائل نشوة السكر) أي أوائل مقدمات السكر. وهي بالواو على الأفصح. بخلاف نشوة الصبا فإنها بالهمزة لا غير. قوله: (فلا نقض بهما) أي بالنعاس وأوائل نشوة السكر، وذلك لبقاء نوع من التمييز معهما. قوله: (كما إذا شك إلخ) أي فإنه لا نقض به. وقوله: (أو نعس) قال في شرح الروض: بفتح العين. قوله: (وإن لم يفهمه) الواو للحال، وإن زائدة. أي: والحال أنه لم يفهمه. ولو جعلت للغاية لأفادت أنه لا فرق بين أن يفهمه أم لا، ولا يصح ذلك لأنه إذا فهمه يكون يقظان لا غير. قوله: (لا زواله بنوم إلخ) أي لا يكون زوال العقل بنوم من ذكر ناقضاً للوضوء لأمن خروج شيء حينئذ من دبره. ولا عبرة باحتمال خروج ريح من قبله لأنه نادر، لقول أنس رضي الله عنه: «كان أصحاب رسول الله ﷺ ينامون ثم يصلون ولا يتوضأون». رواه مسلم. وفي رواية لأبي داود: «ينامون حتى تخفق رؤوسهم الأرض». وحمل على نوم الممكن جمعاً بين الأخبار. قوله: (قاعد) قال سم: التقييد بالقاعدة الذي زاده. قد يرد عليه أن القائم قد يكون ممكناً، كما لو انتصب وفرج بين رجليه. وألصق المخرج بشيء مرتفع إلى حد المخرج، ولا يتجه إلا أن هذا تمكن مانع من النقض فينبغي الإطلاق، ولعل التقييد بالنظر للغالب. اهـ ع ش. قوله: (ممكن) أي ولو احتمالاً. وخرج به ما لو نام قاعداً غير متمكن، أو نام قائماً، أو نام على قفاه، ولو متمكناً بأن ألصق مقعدة بمقرة. قوله: (أي أليبه) بفتح الهمزة تثنية ألية، وحذفت التاء في التثنية، وهو تفسير للمقعد. قوله: (من مقره) متعلق بممكن. والمراد به ما يشمل الأرض وغيرها. قوله: (وإن استند) أي الممكن. وهو غاية الانتقاض بزوال العقل بنوم من ذكر. وقوله: (لما لو زال سقط) أي لشيء، كعمود، لو زال ذلك الشيء لسقط ذلك المستند إليه. قوله: (أو احتبى) عطف على استند، فهو غاية ثانية. والاحتباء ضم ظهره وساقيه بعمامة أو غيرها. قوله: (وليس إلخ) مرتبط بالمتن. أي: ولا ينقض الوضوء زوال العقل بنوم الممكن بشرط أن لا يكون بين

احْتَبَى، وليسَ بين مقعدِه ومقرّه تجافٍ. وينتقضُ وضوءُ ممكّنٍ انتبه بعد زوالِ أَلْيَتِه عن مَقَرّه، لا وضوءُ شاكٍّ هل كان مُمَكَّناً أو لا؟ أو هل زالَت أَلْيَتُهُ قبلَ اليَقظَةِ أو بعدَها؟... وتَيقُّنُ الرُّؤيا مع عدَمِ تَذَكّر نومٍ لا أثر له بخلافه مع الشكّ فيه لأنها مُرَجّحَةٌ لأحدِ طرَفَيه. (و) ثالثها: (مسُّ فرجِ آدميّ) أو محلُّ قطعِهِ، ولو لميّتٍ أو

مقعده ومقره تجاف ـ أي تباعد ـ فإن كان بينهما ذلك انتقض وضوءه ما لم يحش بقطنة. قوله: (انتبه بعد زوال أليته) أي يقيناً، بدليل ما بعد. قوله: (لا وضوء شاك، إلخ) أي لا ينتقض وضوء شخص شك هل كان عند النوم ممكناً مقعدته أم لا؟ أو شك هل زالت أليته من مقرها قبل أن يستيقظ من نومه أم بعده؟. قوله: (وتيقن الرؤيا) مبتدأ خبره لا أثر له. وكتب سم على قول التحفة وتيقن الرؤيا إلخ، ما نصه: هو صريح في أنه يتصور تيقن الرؤيا من غير تذكر نوم ولا شك فيه، وهو محل وقفة قوية، وكيف يتيقن الرؤيا التي هي من آثار النوم ولا شك فيه؟ فإن قيل: لأنه يحتمل أنها ليست رؤيا بل حديث نفس مثلاً. قلنا: فلم يوجد تيقن الرؤيا مع أن الفرض تيقنها؟ وقد يقال: المتجه أنه إن تيقن رؤيا لا تكون إلا مع النوم وجب الانتقاض بها. وإن لم يتيقنها، كأن وجد ما يحتمل أنها رؤيا النوم التي لا توجد إلا معه، وأنها غير ذلك. فلا نقض للشك، والكلام كله حيث لا تمكين، وإلا فلا نقض مطلقاً. قوله: (بخلافه مع الشك فيه) أي بخلاف تيقن الرؤيا مع الشك في النوم فإنه يؤثر، وذلك لأن الرؤيا من علامات النوم فهي مرجحة لأحد طرفي الشك وهو النوم. قوله: (وثالثها) أي وثالث نواقض الوضوء. قوله: (مس فرج إلخ) الإضافة من إضافة المصدر لمفعوله بعد حذف الفاعل. أي أن يمس الشخص فرج إلخ. ولا فرق فيه بين أن يكون عمداً أو سهواً. ومثل المس الانمساس، كأنه وضع شخص ذكره في كف شخص آخر. وقوله: (آدمي) أي واضح، سواء كان الماس مشكلاً أم لا. فإن كان الممسوس غير واضح وكان الماس واضحاً، فإن كان ذكراً ومس منه مثل ما له فينتقض وضوءه، لأنه إن كان ذكراً فقد مس ذكره، وإن كان أنثى فقد لمسها. وكذلك إذا كان أنثى ومست منه مثل ما لها فينتقض وضوءها لأنه إن كان المشكل أنثى فقد مست فرجه، وإن كان ذكراً فقد لمسته. بخلاف ما إذا مسا منه غير ما لهما فلا نقض، لاحتمال أن يكون عضواً زائداً. وإن كان الماس مشكلاً والممسوس كذلك فلا نقض إلا بمس الفرجين معاً، كما إذا مس فرجي نفسه. وقد صرح بذلك كله في الروض وشرحه، ونصهما: وإن مس مشكل فرجي مشكل أو فرجي مشكلين، أي آلة الرجال من أحدهما وآلة النساء من الآخر، أو فرجي نفسه، انتقض وضوءه لا بمس أحدهما فقط لاحتمال زيادته. وإن مس رجل ذكر خنثى، أو مست امرأة فرجه، لا عكسه، انتقض الماس، أي وضوءه. لأنه إن كان مثله فقد انتقض وضوؤه بالمس وإلا فباللمس. بخلاف عكسه بأن مس الرجل فرج الخنثى والمرأة ذكره، لاحتمال زيادته. ولو مس

صغيرٍ، قُبُلاً كان الفَرْجُ أو دُبُراً مُتَّصلاً أو مَقْطوعاً، إلا ما قُطِعَ في الخِتانِ. والناقضُ من الدُّبر مُلْتقى المَنْفَذِ، ومِن قُبُلِ المَرْأةِ مُلْتَقى شُفْرَيْها على المنفَذِ لا ما وراءَهُما

أحد مشكلين ذكر صاحبه والآخر فرجه أو فرج نفسه انتقض واحد منهما لا بعينه[١]، ولكل أن يصلي. وفائدة الانتقاض لأحدهما لا بعينه أنه إذا اقتدت به امرأة في صلاة لا تقتدي بالآخر[٢]. ا هـ بحذف. قوله: (**أو محل قطعه**) أي أو مس محل قطع الفرج، والمراد به ما باشرته السكين بالقطع، وهو شامل لفرج المرأة والدبر. وخصه بعضهم بالذكر، وقال: لا ينقض محل فرج المرأة ومحل الدبر. قوله: (**ولو لميت أو صغير**) أي ينقض مس الفرج ولو كان الفرج لميت أو صغير. والصغير شامل للجنين والسقط حيث تحقق كون الممسوس فرجاً. قوله: (**قبلاً كان الفرج إلخ**) أي وسواء كان من نفسه أم لا، أصلياً كان أو زائداً، اشتبه به أو كان عاملاً أو على سمت الأصلي. وتعرف أصالة الذكر بالبول به، فإن بال بهما على السواء فهما أصليان. وقوله: (**متصلاً**) أي بمحله. وقوله: (**أو مقطوعاً**) محله حيث يسمى فرجاً، فلو لم يسم بذلك كأن قطع الذكر ودق حتى خرج عن كونه يسمى ذكراً فإنه لا ينقض، كما صرح به في النهاية. قوله: (**إلا ما قطع في الختان**) أي كالقلفة وبظر المرأة، فلا ينقض. قوله: (**والناقض من الدبر ملتقى المنفذ**) أي وهو حلقة الدبر الكائنة على المنفذ كفم الكيس، لا ما فوقه ولا ما تحته. قوله: (**ومن قبل المرأة ملتقى شفريها**) بضم الشين، وهما طرفا الفرج. وقوله: (**على المنفذ**) أي المحيطين به إحاطة الشفتين بالفم، دون ما عدا ذلك. فلا نقض بمس موضع ختانها من حيث أنه مس، لأن الناقض من ملتقى الشفرين ما كان على المنفذ خاصة لا جميع ملتقى الشفرين، وموضع الختان مرتفع عن محاذاة المنفذ. وخالف الجمال الرملي في ذلك، وذكر ما يفيد أن جميع ملتقى شفريها ناقض لا ما هو على المنفذ فقط. ا هـ كردي بتصرف. قوله: (**لا ما وراءهما**) أي لا ما عداهما، أي ما عدا ملتقى المنفذ من الدبر كباطن الأليتين وما عدا ملتقى المنفذ من الفرج كمحل الختان. وعود الضمير على ما ذكر أولى، وإن كان ظاهر عبارته ـ بدليل المثال ـ رجوعه للشفرين فقط. قوله: (**نعم، يندب إلخ**) استدراك صوري على قوله لا ما وراءهما. بين به أنه وإن لم ينتقض الوضوء بمس ما وراءهما ـ الشامل للعانة ونحوها مما ذكره ـ يسن الوضوء له. إلا أن قوله بعد: ولمس صغيرة إلخ، لا يظهر الاستدراك بالنسبة إليه. وعبارة فتح الجواد بعد قوله: لا ما وراءهما: نعم، يسن الوضوء من مس نحو العانة وباطن الألية. ا هـ. والاستدراك فيها ظاهر.

---

(١) قوله: (منهما لا بعينه) أي لأنهما إن كانا ذكرين انتقض لماس الذكر، أو أنثيين فلماس الفرج، أو مختلفين فلكليهما باللمس. إلا أن هذا غير متيقن. ا هـ بجيرمي على خ ط. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (لا تقتدي بالآخر) أي لتعينه بالبطلان. وكذلك لا يقتدي أحدهما بالآخر. ا هـ بجيرمي على خ ط. ا هـ مؤلف.

كَمَحَلِّ خِتانِها. نعم، يُنْدَبُ الوضوءُ مِنْ مَسِّ نحوِ العانَةِ، وباطِنِ الأَلْيَةِ، والأُنْثَيَيْنِ، وشَعْرٍ نبتَ فوقَ ذَكَرٍ، وأصلِ فَخْذٍ، ولمسِ صَغِيرةٍ وأمرد وأبرص ويهودي، ومن نحو

واعلم أن الأمور التي يستحب الوضوء لها كثيرة تبلغ ثمانية وسبعين. وعد الشارح بعضها. قال العلامة الكردي: وقفت على منظومة للعراقي فيما سن له الوضوء، وهي:

وينـدب للمـرء الـوضـوء فخـذ لـدي ... مـواضـع تـأتـي وهـي ذات تعـدد

قـراءة قـرآن سمـاع روايـة ... ودرس لعلـم والـدخـول لمسجـد

وذكـر وسعـي مـع وقـوف معـرف ... زيـارة خيـر العـالميـن محمـد

وبعضهـم عـد القبـور جميعهـا ... وخطبـة غيـر الجمعـة اضمـم لمـا بـدي

ونـوم وتـأذيـن وغسـل جنـابـة ... إقـامـة أيضـاً والعبـادة فـاعـدد

وإن جنبـاً يختـار أكـلاً ونـومـه ... وشـربـاً وعـوداً للجمـاع المجـدد

ومـن بعـد فصـد أو حجـامـة حـاجـم ... وقـيء وحمـل الميـت واللمـس بـاليـد

لـه أو لخنثـى أو لمـس لفـرجـه ... ومـس ولمـس فيـه خلـف كـأمـرد

وأكـل جـزور غيبـة ونميمـة ... وفحـش وقـذف قـول زور مجـرد

وقهقهـة تـأتـي المصلـي وقصنـا ... لشـاربنـا والكـذب والغضـب الـردي

وإنما استحب الوضوء لهذه الأمور للخروج من الخلاف في معظمها، ولتكفير الخطايا في نحو الغيبة من كل كلام قبيح، ولإطفاء الغضب فيه. وينوي في جميع ذلك رفع الحدث أو فرض الوضوء، أو غيرهما من النيات المعتبرة في الوضوء كما مر. ولا يصح بنية السبب، كنويت الوضوء لقراءة القرآن، كما تقدم. وإدامة الوضوء سنة، ولها فوائد، منها: سعة الرزق، ومحبة الحفظة، والتحصن، والحفظ من المعاصي.

قوله: **(من مس نحو العانة)** هي محل الشعر. والشعر يقال له: شعرة، كذا قيل. وسيأتي عن الرحماني في الأغسال المسنونة أن العانة اسم الشعر الذي فوق الذكر وحول قبل الأنثى، وهو المشهور الموافق لما في عبارات الفقهاء من حلق العانة ومن نبات العانة. اهـ بجيرمي. ولعل المراد بنحو العانة الشعر النابت فوق الدبر. قوله: **(وباطن الألية)** بفتح الهمزة، المراد به ما انطبق عند القيام مما يلي حلقه الدبر. قوله: **(والأنثيين)** نقل عن بعض المالكية أنه ينقض مسهما، وعليه فالوضوء للخروج من الخلاف. قوله: **(وشعر نبت فوق ذكر)** لا حاجة إليه على تفسير العانة بما مر عن الرحماني. قوله: **(وأصل فخذ)** أي مبدأ فخذ، فهو من الفخذ. وإنما سن الوضوء للخروج من الخلاف، كما في التحفة، ونصها: وخبر: «من مسَّ ذكره أو رفغيه أي بضم الراء وبالفاء المعجمة: أصل فخذيه ـ فليتوضأ» موضوع، وإنما هو من قول عروة. وحينئذ يسن الوضوء من ذلك خروجاً من الخلاف. اهـ قوله: **(ولمس صغيرة)** أي لا تشتهى

فَصْدٍ، ونظرٍ بشهوةٍ ولو إلى مُحْرَمٍ، وتلفُّظ بمعصيةٍ، وغَضَبٍ، وحمل ميّتٍ ومَسّه، وقصّ ظفرٍ وشاربٍ، وحلقِ رأسِهِ. وخَرَجَ بآدميّ فرجُ البهِيمَةِ إذ لا يُشْتَهى، ومن ثم جاز النظر إليهِ. (بِبَطْنِ كَفٍّ) لقوله ﷺ: «مَنْ مَسّ فَرْجَه»، وفي رواية: «مَنْ مَسّ ذَكراً فَلْيَتَوضّأ». وبَطْنُ الكَفّ هو بطنُ الراحتين وبطنُ الأصابعِ والمنحرف إليهما عِند

عرفاً. أما التي تشتهى فيجب الوضوء بلمسها بلا خلاف. قوله: (وأمرد) أي ولمس أمرد. أطلقه ـ كالتحفة ـ ولم يقيده بكونه حسناً، وقيده في الإيعاب وشرحي الإرشاد بذلك. وكذلك النووي في التحقيق وزوائد الروضة. ويفهم مما ذكرته في الأصل أن الحسن يسن الوضوء من لمسه مطلقاً، وغيره يسن إن كان بشهوة. اهـ كردي. قوله: (وغضب) أي يندب عند غضب. ولو لله، ولو كان متوضئاً، وهو ثوران دم القلب عند إرادة الانتقام، وسببه هجوم ما تكرهه النفس ممن دونها، بخلاف الحزن، فإنه ثورانه عند هجوم ما تكرهه ممن فوقها. والأول يتحرك من داخل الجسد إلى خارجه، بخلاف الثاني ولذا يقتل دون الأول. وإنما يسن الوضوء عنده لقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الغضب من الشيطان، وإن الشيطان من النار، وإنما تطفأ النار بالماء. فإن غضب أحدكم فليتوضأ». وهذه حكمة أصل المشروعية، وهي لا تطرد فلا يضر تخلفها فيما إذا كان الغضب له تعالى. أفاده ش ق. قوله: (وحمل ميت) أي ويسن الوضوء من حمله، لخبر: «من غسل ميتاً فليغتسل، ومن حمله فليتوضأ». رواه الترمذي وحسنه. وظاهر أن الوضوء يسن بعد حمله فقط، وليس كذلك بل يسن أيضاً قبل الحمل ليكون على طهارة. وأوّلَ بعضهم الحديث بقوله: ومن حمله، أي أراد حمله أو فرغ منه. قوله: (ومسه) أي الميت. قوله: (وخرج بآدمي) على حذف مضاف، أي فرج آدمي. وقوله: (فرج البهيمة) أي فقط، وأما فرج الجني فينقض مسه إذا تحقق مس فرجه، سواء قلنا لا تحل مناكحتهم أم لا، لحرمته بوجوب الستر عليه وتحريم النظر إليه كالآدمي. قوله: (إذ لا يشتهي) أي ليس من شأنه أن يشتهى. قوله: (ومن ثم) أي ومن أجل أنه لا يشتهى جاز النظر إليه، أي إلى فرج البهيمة. ومحله إن لم ينظر إليه بشهوة وإلا حرم كما هو ظاهر. قوله: (ببطن كف) متعلق بمس، وإنما سميت كفاً لأنها تكف الأذى عن البدن. ولو خلق بلا كف لم يقدر قدرها من الذراع، ولا ينافية ما ذكروه في الوضوء من أنه لو خلق بلا مرفق أو كعب قدّر، لأن التقدير ثم ضروري بخلافه هنا، لأن المدار على ما هو مظنة الشهوة، وعند عدم الكف لا مظنة، فلا حاجة إلى التقدير. كما في ع ش. قوله: (لقوله ﷺ إلخ) أي ولقوله عليه الصلاة والسلام: «إذا أفضى أحدكم بيده إلى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضأ». والإفضاء بها لغة: المس ببطن الكف. ومس الفرج من غيره أفحش من مسه من نفسه لهتكه حرمة غيره، ولهذا لا يتعدى النقض إليه. قوله: (هو بطن الراحتين) سميت بذلك لأن الشخص يرتاح عند الإتكاء عليها. قوله: (وبطن الأصابع) في الفتاوي الفقهية للعلاّمة ابن حجر: سئل عمن انقلبت بواطن أصابعه

انطباقِهما، مع يسيرِ تحامُلٍ دون رؤوس الأصَابعِ وما بينها وحرف الكفِّ. (و) رابعها: (تلاقي بَشْرَتَيْ ذَكَرٍ وأنثى) ولو بلا شَهْوَة، وإنَ كان أحدُهُما مُكْرَهاً أو ميتاً، لكن لا ينقضُ وُضوءُ الميّت. والمراد بالبَشَرة هنا غير الشعر والسّنّ والظّفرِ ـ قاله شيخنا ـ

إلى ظهر الكف فهل العبرة بمن سامت بطن الكف أو بالباطن وإن سامت ظهر اليد؟ فأجاب بقوله: بحث بعضهم أنه لا ينقض باطنها لأنه ظهر الكف، ولا ظاهرها لأن العبرة بالباطن. وقل الشوبري: ينقض الباطن، نظراً لأصله. اهـ بجيرمي. قوله: (والمنحرف إليهما) أي إلى بطن الكف وبطن الأصابع. قوله: (عند انطباقهما) أي وضع بطن إحدى الكفين على بطن الأخرى. وصورة الوضع في الإبهامين أن يضع باطن إحداهما على باطن الأخرى مع قلبهما. قوله: (مع يسير تحامل) قيد به ليكثر الجزء الناقض من جهة رأس الأصابع ويقل غيره. ومحله في غير الإبهامين، أما هما فلا بد من التجامل الكثير، أو قلبهما بالصورة السابقة، ليقل الجزء غير الناقض فيهما ويكثر الناقض. قوله: (دون رؤوس الأصابع) أي فلا نقض بها. فلو هرش ذكره بها فلا نقض لخروجها عن سمت الكف. قوله: (وما بينها) أي ودون الذي بين الأصابع. وهو ما يستتر عند انضمام بعضها إلى بعض، لا خصوص النقر. قوله: (وحرف الكف) أي ودون حرف الكف، وهو ما لا يستتر عند انطباق ما تقدم، وهو شامل لحرف الراحة وحروف الأصابع. قوله: (ورابعها) أي رابع نواقض الوضوء. قوله: (تلاقي بشرتي إلخ)) ذكر للتلاقي الناقض أربعة قيود لا بد منها: تلاقي البشرة، وكونه بين ذكر وأنثى، وكونه مع الكبر، وعدم المحرمية بينهما. وخرج بالأول الشعر والسن والظفر. وأما إذا كان حائل على البشرة كثوب ولو رقيقاً. وخرج بالثاني ما إذا لم يكن بين ذكر وأنثى، كأن يكون التلاقي بين رجلين، أو امرأتين، أو خنثيين، أو خنثى ورجل، أو خنثى وامرأة. وخرج بالثالث ما إذا لم يوجد كبر في أحدهما، بأن لم يبلغ حد الشهوة. وخرج بالرابع ما إذا كان هناك محرمية، ولو احتمالاً. فلا نقض في جميع ما ذكر. وقوله: (ذكر) أي واضح مشتهى طبعاً يقيناً لذوات الطباع السليمة، ولو صبياً وممسوحاً. وقوله: (وأنثى) أي واضحة مشتهاة طبعاً يقيناً لذوي الطباع السليمة، أي ولو كانت صغيرة أيضاً. قوله: (ولو بلا شهوة) أي ولو كان التلاقي بلا شهوة. أي ولو سهواً فإنه ينقض. قوله: (وإن كان أحدهما مكرهاً) أي أو خصياً أو ممسوحاً، أو كان التلاقي بعضو أشل. قوله: (أو ميتاً) قال في التحفة: قال بعضهم: أو جنياً. وإنما يتجه إن جوزنا نكاحهم. اهـ. قوله: (لكن لا ينقض إلخ) أفاد به أن النقض خاص بالحي اللامس. قوله: (والمراد بالبشرة إلخ) عبارة التحفة: والبشرة ظاهر الجلد. وألحق بها نحو لحم الأسنان واللسان، وهو متجه، خلافاً لابن عجيل. أي لا باطن العين ـ فيما يظهر ـ لأنه ليس مظنة للذة اللمس. بخلاف ما ذكر فإنه مظنة لذلك، ألا ترى أن نحو لسان الحليلة يلتذ بمصه وبمسه، كما صح عنه ﷺ في

وغير باطِنِ العَيْنِ، وذلك لقوله تعالى: ﴿أَوْ لَٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ﴾ [النساء: ٤٣] أي لمستم. ولو شكَّ هل ما لَمَسَه شَعْرٌ أو بَشَر، لم ينتقِضْ، كما لو وقعتْ يدُهُ على بَشَرةٍ لا يعلم أهِيَ بَشَرَةُ رَجُلٍ أو امرأة، أو شكَّ: هل لَمَسَ مُحْرَماً أو أجنبية؟ وقال شيخنا في شرحِ العُباب: ولو أخبَرَهُ عدلٌ بِلمْسِها لَه، أو بنحوِ خروجِ ريح منه في حالِ نومِهِ مُمَكّناً، وجبَ عليهِ الأخذُ بقولِهِ. (بِكِبَرٍ) فيهما، فلا نقض بتلاقيهما مع صِغَرٍ فيهما، أو في أحدهما، لانتفاءِ مظنّةِ الشّهْوَةِ، والمرادُ بذي الصّغَر: من لا يُشْتَهَى عُرْفاً غَالِباً.

لسان عائشة رضي الله عنها، ولا كذلك باطن العين. وبه يرد قول جمع بنقضه. ا هـ. قوله: **(قال شيخنا: وغير باطن العين)** خالف في ذلك الجمال الرملي، فجعله ملحقاً بالبشرة فينقض لمسه. قال الشرقاوي: «وكذا باطن الأنف». ا هـ. قوله: **(وذلك)** أي كون تلاقي بشرتي من ذكر ناقضاً. قوله: **(لقوله تعالى إلخ)** أي ولأنه مظنة التلذذ المثير للشهوة التي لا تليق بالمتطهر. قوله: **(أي لمستم)** كما قرىء به، لا جامعتم، كما قال به الإمام أبو حنيفة، لأنه خلاف الظاهر. واللمس معناه الجس باليد وبغيرها.

واعلم أن اللمس يخالف المس في أمور، منها: أن اللمس لا يكون إلاّ بين شخصين، والمس لا يشترط فيه ذلك. ومنها: أن اللمس شرط اختلاف النوع، والمس لا يشترط فيه ذلك. ومنها: أن اللمس يكون بأي موضع من البشرة، والمس لا يكون إلاّ في الفرج خاصة ومنها: أنه في اللمس ينتقض وضوء اللامس والملموس، وفي المس يختص بالماس من حيث المس.

قوله: **(لو شك إلخ)** أفاد به اشتراط تيقن التقاء البشرتين. قوله: **(كما لو وقعت يده إلخ)** أي فإنه لا ينتقض وضوءه بذلك. قوله: **(أو شك هل لمس إلخ)** الأولى ذكره بعد قوله: لا مع محرمية، إلخ. قوله: **(وقال شيخنا في شرح العباب إلخ)** قال ع ش: والمعتمد خلافه، فلا نقض بإخبار العدل بشيء مما ذكر. ا هـ. أي لأن خبر العدل يفيد الظن، ولا يرتفع يقين طهر وحدث بظن ضده، كما سيأتي. ا هـ بجيرمي. قوله: **(بكبر فيهما)** أي مع كبر. فالباء بمعنى مع، ويجوز أن تكون للملابسة أي حال كون الثلاثي ملتبساً بكبر، والمراد بالكبر بلوغهما حد الشهوة، وإن انتفت لهرم أو نحوه، انتفاء بمظنتها. ولا بد أن يكون يقيناً، فلو شك هل هي كبيرة أو صغيرة فلا نقض. قوله: **(لانتفاء مظنة الشّهوة)** أي لانتفاء المحل الذي يظن فيه وجود الشهوة. قال في القاموس: مظنة الشيء بكسر الظاء: موضع يظن فيه وجود الشيء. ا هـ. وضابط الشهوة انتشار الذكر في الرجل وميل القلب في المرأة. قوله: **(والمراد بذي الصغر إلخ)** يعلم منه بيان ذي الكبر وقد عرفته. وقوله: **(من لا يشتهى عرفاً)** أي عند أرباب الطباع السليمة، ولا يتقيد بسبع سنين لاختلاف ذلك باختلاف الصغار. وقوله: **(غالباً)** أي من لا

(لا) تلاقي بَشَرَتَيْهما (مع مَحْرَمِيَّةٍ) بينهُما، بِنسَبٍ أو رَضاعٍ أو مُصاهَرَةٍ، لانتفاء مَظِنَّةِ الشَّهْوَةِ. ولو اشتبهتْ مَحْرَمُهُ بأجنبياتٍ فلمس محصوراتٍ واحدة منهن لم ينتقِضْ، وكذا بغيرِ محصوراتٍ على الأوْجَه. (ولا يرتفعُ يقينُ وضوءٍ أو حَدَثٍ بظنّ ضده) ولا بالشك فيه المفهوم بالأَوْلى فيأخذ باليقينِ استِصْحاباً له.

يشتهى في الغالب عند ذوي الطباع السليمة. قوله: (مع محرمية بينهما بنسب إلخ) خرج بذلك المحرمية الحاصلة بلعان أو وطء شبهة، كأم الموطوءة بشبهة وبنتها. أو اختلاف دين كمجوسية، فإن الوضوء ينتقض مع وجودها. قوله: (أو مصاهرة) أي توجب التحريم على التأبيد كأم الزوجة، بخلاف ما إذا كانت توجب التحريم لا على التأبيد كأخت زوجته، فإن الوضوء ينتقض بلمسها. قوله: (بأجنبيات محصورات) في حاشية الكردي ما نصه: في مبحث الاجتهاد من الإيعاب ـ: أن نحو الألف غير محصورات ونحو العشرين مما سهل عده بالنظر محصور وبينهما وسائط تلحق بأحدهما بالظن، وما وقع فيه الشك استفتي القلب. ا هـ. وقوله: (وكذا بغير محصورات على الأوجه) أي وكذلك لا ينتقض وضوءه إذا اشتبهت محرمه بأجنبيات غير محصورات ولمس واحدة منهن. وقال الزركشي: إن اختلطت بغير محصورات انتقض لجواز النكاح، أو بمحصورات فلا. ا هـ. قوله: (ولا يرتفع يقين إلخ) قال البجيرمي: ليس المراد هنا باليقين حقيقته، إذ مع ظن الضد لا يقين. اللهم إلا أن يقال إنه يقين باعتبار ما كان. أو يقدر مضاف، أي ولا يرتفع استصحاب يقين طهر، أي حكمه. وعبارة الشمس الشوبري: ليس المراد هنا باليقين حقيقته، إذ مع ظن الضد لا يقين. قال في الإمداد: ليس المراد باليقين في كلامهم هنا اليقين الجازم، لاستحالته مع الظن، بل مع الشك والتوهم في متعلقه. بل المراد أن ما كان يقيناً لا يترك حكمه بالشك بعد استصحابه. لأن الأصل فيما ثبت الدوام والاستمرار. ا هـ. وقوله: (وضوء) لو قال ـ كما في المنهج ـ: طهر، لكان أولى، ليشمل الغسل والتيمم. وقوله: (أو حدث) أو يقين حدث. قوله: (بظن ضده) متعلق بيرتفع، الضمير فيه يعود على الأحد الدائر بين الطهر والحدث. قوله: (ولا بالشك فيه) أي في الضد. وقوله: (المفهوم بالأولى) أي لأنه إذا كان اليقين لا يرتفع بالظن الذي هو التردد مع رجحان لأحد الطرفين. فعدم ارتفاعه بالشك الذي هو التردد مع استواء الطرفين أولى. قوله: (فيأخذ باليقين) أي وهو الوضوء في الأولى، والحدث في الثانية. وذلك لنهيه ﷺ الشاك في الحدث عن أن يخرج من المسجد ـ أي الصلاة ـ إلا أن يسمع صوتاً أو يجد ريحاً. وقوله: (استصحاباً له) أي لليقين.

(تنبيه) محل ما تقدم إذا تيقن أحدهما فقط، فإن تيقنهما معاً، كأن وجد منه حدث وطهر بعد الفجر مثلاً، ففيه تفصيل. حاصله أننا ننظر إلى ما كان قبلهما، كقبل الفجر مثلاً، فإن علم

(خاتمة) يَحْرُمُ بالحَدَثِ: صلاةٌ وطوافٌ وسجودٌ، وحَمْلُ مصحفٍ، وما كُتِبَ

أنه كان محدثاً قبلهما فهو الآن متطهر، سواء اعتاد تجديد الطهر أم لا، لأنه تيقن الطهر وشك فيما يرفعه وهو الحدث، والأصل عدمه. وإن علم أنه كان قبلهما متطهراً فهو الآن محدث إن اعتاد التجديد[١]. لأنه تيقن الحدث وشك فيما يرفعه، وهو الطهر المتأخر عنه، والأصل عدمه. فإن لم يعتده[٢] فهو الآن متطهر، لأن الظاهر[٣] تأخيره طهره عن حدثه. فإن لم يعلم ما قبلهما فيجب عليه الطهر[٤] إن اعتاد تجديده، لتعارض الاحتمالين[٥] من غير مرجح، ولا سبيل إلى الصلاة مع التردد المحض في الطهر. فإن لم يعتد تجديده عمل بالطهر. والأحسن أن يحدث هذا الشخص ويتوضأ لتكون طهارته عن يقين.

قوله: (خاتمة) أي في بيان ما يحرم بالحدث الأصغر والأكبر. قوله: (يحرم بالحدث صلاة) أي ولو نفلاً، لقوله ﷺ: «لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ». وهذا في غير دائم الحدث ـ وقد تقدم حكمه ـ وغير فاقد الطهورين. أما هو فيصلي لحرمة الوقت ويعيده. قوله: (وطواف)) أي بسائر أنواعه، لأن في معنى الصلاة. فقد روى الحاكم خبر: «الطواف بمنزلة الصلاة إلا أن الله قد أحل فيه المنطق، فمن نطق فلا ينطق إلا بخير». ا هـ نهاية. قوله: (وسجود) أي لتلاوة أو شكر، لأنه في معنى الصلاة أيضاً. قوله: (وحمل مصحف) أي لقوله تعالى: ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾ [الواقعة: ٧٩] أي المتطهرون. وهو خبر بمعنى النهي[٦] وقوله ﷺ: «لا يمس المصحف إلا طاهر». وقيس الحمل على المس. قوله:

---

(١) قوله: (إن اعتاد التجديد) أي فيحتمل أن الطهر الواقع بعد الفجر مجدد للطهر الكائن قبله، والحدث أعقب الطهر المجدد. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (فإن لم يعتده إلخ) أي لأنه يبعد فيه تقدير توالي الطهارتين وتأخر الحدث بعدهما. بل الظاهر أن طهارته وقعت بعد حدث، فيكون متطهراً. ا هـ مؤلف.

(٣) قوله: (لأن الظاهر إلخ) أي بخلاف من اعتاد التجديد فإنه يأخذ بضد الطهر، وهو الحدث. فإن الظاهر من حاله إيقاع الطهر بعد الطهر.

(٤) قوله: (فيجب عليه الطهر إلخ) لأن ما قبل الفجر بطل يقيناً، وما بعده متعارض، ولا بد من طهر معلوم أو مظنون. ا هـ ب ج على خط.

(٥) قوله: (لتعارض الاحتمالين) أي الطهر والحدث. ا هـ مؤلف.

(٦) قوله: (خبر بمعنى النهي) أي ليس خبراً صريحاً ولا نهياً صريحاً، لأنه لو كان صريحاً لزم الخلف في خبره تعالى لأنا نرى المحدث يمسه. ولو كان نهياً صريحاً لزم وقوع الجملة الطلبية نعتاً، وذلك لأن الجملة المذكورة نعت ثالث لقرآن في قوله: ﴿إنه لقرآن الكريم﴾ إلخ. وهو ممتنع إلا بتأويل. قال في الخلاصة:

وامنع هنا إيقاع ذات الطلب

(البيت) =

لِدَرْسِ قُرآنٍ ولو بعض آيةٍ كَلَوْحٍ. والعبرةُ في قَصْدِ الدراسَةِ والتبرُّكِ بحالَةِ الكتابَة دون ما بعدَها، وبالكاتب لِنَفسهِ أو لغيرِه تبَرّعاً، وإلا فآمِرُهُ لا حملُه مع متاعٍ، والمصحفُ

(وما كتب لدرس قرآن) خرج ما كتب لغيره كالتمائم[1]، وما على النقد إذ لم يكتب للدراسة، وهو لا يكون قرآناً إلا بالقصد. قال في التحفة: وظاهر عطف هذا على المصحف، أن ما يسمى مصحفاً عرفاً لا عبرة فيه بقصد تبرك، وأن هذا إنما يعتبر فيما لا يسماه، فإن قصد به دراسة حرم أو تبرك لم يحرم، وإن لم يقصد به شيء نظر للقرينة فيما يظهر، إلخ. ا هـ. قوله: (ولو بعض آية) قال في التحفة: ينبغي أن يكون جملة مفيدة. ا هـ. قوله: (كلوح) أي مما يكتب فيه عادة. فلو كبر عادة كباب كبير جاز مس الخالي من القرآن منه، ولا يحرم مس ما محي، بحيث لا يقرأ إلا بكبير مشقة. قوله: (والعبرة في قصد إلخ) مرتبط بقوله: وما كتب لدرس. وعبارة التحفة: وظاهر قولهم كتب لدرس أن العبرة في قصد الدراسة. إلخ. ا هـ. قوله: (بحالة الكتابة) متعلق بمحذوف خبر العبرة. وفي الكردي ما نصه: وفي فتاوى الجمال الرملي: كتب تميمة ثم جعلها للدراسة، أو عكسه، هل يعتبر القصد الأول أو الطارىء؟ أجاب بأنه يعتبر الأصل، لا القصد الطارىء. ا هـ. وفي حواشي المحلي للقليوبي: ويتغير الحكم بتغير القصد من التميمة إلى الدراسة، وعكسه. ا هـ. وقوله: (وبالكاتب إلخ) أي والعبرة بقصد الكاتب، سواء كتب لنفسه أو لغيره، إذا كان تبرعاً. وقوله: (وإلا فآمره) أي وإن لم يكن تبرعاً فالعبرة بقصد آمره. قوله: (لا حمله) أي لا يحرم حمله مع متاع، إلخ. قوله: (والمصحف غير مقصود بالحمل) أي والحال أن المصحف غير مقصود بالحمل، أي وحده أو مع غيره. بأن كان المقصود به المتاع وحده أو لم يقصد به شيء. فظاهر كلامه أنه يحل في حالتين؛ وهما: إذا قصد المتاع وحده، أو أطلق. ويحرم في حالتين؛ وهما إذا قصد المصحف وحده، أو شرك. وهو أيضاً ظاهر كلام المنهج وشرحه. والذي جرى عليه ابن حجر على ما هو ظاهر التحفة: أنه يحرم في ثلاثة أحوال، وهي: ما إذا قصد المصحف وحده، أو شرك، أو أطلق. ويحل في حالة واحدة، وهي: ما إذا قصد المتاع وحده. والذي جرى عليه م ر أنه يحل في ثلاثة؛ وهي: ما إذا قصد المتاع وحده، أو شرك، أو أطلق. ويحرم في حالة واحدة؛ وهي:

= نعم، يجوز أن يكون خبراً محضاً إذا قدر في الآية محذوف، أي لا يمسه مساً مشروعاً. نظير قوله عليه الصلاة والسلام: «لا ضرر ولا ضرار». وقوله تعالى؛ ﴿فلا رفث ولا فسوق﴾ أي مشروعان أو جائزان. وهذا التقدير يطرد في مواضع كثيرة. ا هـ ش ق ـ رحمه الله ـ باختصار.

(١) قوله: (كالتمائم) أي المعهودة عرفاً، كما في م ر. قال ع ش عليه: يؤخذ منه أنه لو جعل المصحف كله أو قريباً من الكل تميمة حرم، لأنه لا يقال حينئذ تميمة عرفاً. ا هـ. وهذه العبارة تفهم من عبارة التحفة التي نقلتها. ا هـ مؤلف.

غير مقصودٍ بالحملِ ومَسّ وَرَقِه، ولو لبياضٍ أو نحوِ ظَرْفٍ أُعِدّ له وهو فيه، لا قَلْبُ وَرَقِه بِعُودٍ إذا لم ينفصِلْ عليه، ولا مَع تفسيرٍ زادَ ولو احتمالاً. ولا يمنُع صَبِيّ مُمَيّزٌ ـ

ما إذا قصد المصحف وحده. قوله: (ومس ورقه) أي ويحرم مس ورقه. ولا يخفى أن المصحف اسم للورق المكتوب فيه كلام الله تعالى، ولا خفاء أنه يتناول الأوراق بجميع جوانبها حتى ما فيها من البياض، وحينئذ فما فائدة ذكر الورق هنا؟ وقد يقال: فائدة ذلك الإشارة إلى أنه لا فرق بين أن يمس الجملة أو بعض الأجزاء المتصلة أو المنفصلة، فهو من ذكر الجزء بعد الكل. ا هـ جمل بتصرف. قوله: (**أو نحو ظرف**) بالجر، عطف على ورقه. أي ويحرم مس نحو ظرف كخريطة وصندوق، لكن بشرط أن يكون معداً له وحده، وأن يكون المصحف فيه. فإن انتفى ذلك حل حمله ومسه. قال في التحفة: وظاهر كلامهم أنه لا فرق فيما أعد له، بين كونه على حجمه أو لا، وإن لم يعد مثله له عادة. ا هـ. قال الحلبي في حواشي المنهج: وعليه يحرم مس الخزائن المعدودة لوضع المصاحف فيها ولو كبرت جداً. وبه قال شيخنا العلقمي وشيخنا الرملي. ا هـ. وفي التحفة: ومثله ـ أي الصندوق ـ كرسي وضع عليه. ا هـ. وفي الكردي: وتردد في الإيعاب في إلحاق الكرسي بالمتاع أو بظرفه، ثم ترجى أقربية إلحاقه بالظرف. ا هـ. وفي البجيرمي: والمعتمد أن الكرسي الصغير يحرم مس جميعه، والكبير لا يحرم إلا مس المحاذي للمصحف. ا هـ. وأما جلد المصحف فيحرم مسه إن كان متصلاً به ـ عند حجر ـ وعند م ر: يحرم مطلقاً، متصلاً كان أو منفصلاً، لكن بشرط أن لا تنقطع نسبته عنه ولا تنقطع عنه وإلا إن اتصل بغيره. وفي ع ش: وليس من انقطاعها ما لو جلد المصحف بجلد جديد وترك الأول فيحرم مسه. أما لو ضاعت أوراق المصحف أو حرقت فلا يحرم مس الجلد. ا هـ. قوله: (**وهو**) أي المصحف فيه: أي في نحو الظرف. قوله: (**لا قلب ورقه بعود**) أي لا يحرم قلب ورقه بعود، لأنه ليس حملاً ولا في معناه. وقوله: (**إذا لم ينفصل**) ـ أي الورق ـ عليه، أي على العود. قال العلامة الكردي: الذي يظهر من كلامهم أن الورقة المثبتة لا يضر قلبها بنحو العود مطلقاً، وغير المثبتة لا يضر قلبها إلا إن انفصلت على العود عن المصحف. ا هـ. قوله: (**ولا مع تفسير**) أي ولا يحرم حمل المصحف مع تفسيره ولا مسه. قال البجيرمي نقلاً عن الشوبري: هل وإن قصد القرآن وحده؟ ظاهر إطلاقهم نعم[1]. ا هـ. وقوله: (**زاد**) أي على المصحف، يقيناً. أما إذا كان التفسير أقل، أو مساوياً أو مشكوكاً في قلته وكثرته، فلا يحل. وإنما لم يحرم المساوي والمشكوك في كثرته وقلته في

---

(١) قوله: (نعم) انظر الفرق على هذا بينه وبين حمله في أمتعة، حيث حرم مع قصده القرآن وحده. ولعل الفرق تمييزه عن المتاع بأخذه ـ أي المصحف ـ منع، أي المتاع. بخلاف التفسير. كما في ب ج على ح ف.

. . . .

باب الحرير لأنه أوسع باباً، بدليل أنه يحل للنساء وللرجال في بعض الأوقات. هذا ما جرى عليه م ر. وجرى ابن حجر على حله مع الشك في الأكثرية أو المساواة، وقال: لعدم تحقق المانع، وهو الاستواء. ومن ثم[1] حل نظير ذلك في الضبة والحرير. وجرى شارحنا على قوله، فلذلك قال: ولو احتمالاً. وفي حاشية الكردي ما نصه: رأيت في فتاوي الجمال الرملي أنه سئل عن تفسير الجلالين، هل هو مساو للقرآن أو قرآنه أكثر؟ فأجاب بأن شخصاً من اليمن تتبع حروف القرآن والتفسير وعدَّهما، فوجدهما على السواء إلى سورة كذا، ومن أواخر القرآن فوجد التفسير أكثر حروفاً، فعلم أنه يحل حمله مع الحدث على هذا. اهـ. وقال بعضهم: الورع عدم حمل تفسير الجلالين، لأنه وإن كان زائداً بحرفين ربما غفل الكاتب عن كتابه حرفين أو أكثر. اهـ. وفي حاشية الكردي أيضاً، قال الشارح في حاشيته على فتح الجواد: ليس منه ـ أي التفسير ـ مصحف حشي من تفسير أو تفاسير، وإن ملئت حواشيه وأجنابه وما بين سطوره، لأنه لا يسمى تفسيراً بوجه بل اسم المصحف باق له مع ذلك. وغاية ما يقال مصحف محشي[2]. اهـ.

واعلم أن العبرة في الكثرة والقلة بالخط العثماني في المصحف وبقاعدة الخط في التفسير. والمنظور إليه جملة القرآن والتفسير في الحمل. وأما في المس فالمنظور إليه موضع وضع يده، فإن كان فيه التفسير أكثر حل وإلا حرم.

قوله: (ولا يمنع صبي إلخ) أي لا يمنعه وليه أو معلمه من حمل ومس نحو مصحف، كلوحه. لأنه يحتاج إلى الدراسة، وتكليفه استصحاب الطهارة أمر تعظم فيه المشقة. وكتب ع ش ما نصه: قوله: (**وأن الصبي المحدث لا يمنع إلخ**) أي بخلاف تمكينه من الصلاة والطواف ونحوهما مع الحدث. والفرق أن زمن الدرس يطول غالباً، وفي تكليف الصبيان إدامة الطهارة مشقة تؤدي إلى ترك الحفظ في ذلك، بخلاف الصلاة ونحوها. نعم، نظير المسألة ما إذا قرأ للتعبد لا للدراسة بأن كان حافظاً أو كان يتعاطى مقداراً لا يحصل به الحفظ في العادة. وفي الرافعي ما يقتضي التحريم، فتفطن لذلك فإنه مهم. في سم: والوجه أنه لا يمنع من حمله ومسه للقراءة فيه نظراً وإن كان حافظاً عن ظهر قلب إذا أفادت القراءة فيه نظراً

---

(١) قوله: (ومن ثم إلخ) أي ومن أجل ما ذكر. وهو العلة المذكورة في حله مع الشك في الأكثرية أو المساواة، وهي قوله: لعدم تحقق المانع. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (محشي إلخ) في فتاوي الجمال الرملي أنه كالتفسير. وفي الإيعاب لابن حجر: الحل، وإن لم يسم كتاب تفسير أو قصد به القرآن وحده أو تميز بنحو حمرة على الأصح. اهـ كردي. وفي البجيرمي ما يؤيد قول حج، وعبارته: وأما المصحف المحشي فعن م ر أنه كالتفسير، وعن العلقمي أنه يحرم مسه مطلقاً؛ وهو الظاهر، لأن الورق كان يحرم مسه قبل التحشية فكذا بعدها. اهـ.

مُحْدِثٍ ولو جُنُباً ـ حملُ ومَسُّ نحو مصحَفٍ لحاجةِ تعلُّمِهِ ودرسِهِ ووسيلتهما، كحملِهِ للمكْتَبِ والإتيان به للمُعَلِّمِ ليُعَلِّمهُ منه. ويحرُمُ تمكينُ غيرِ المُمَيِّزِ من نحوِ مُصحفٍ،

فائدة ما في مقصوده، كالاستظهار على حفظه وتقويته حتى بعد فراغ مدة حفظه، إذا أثر ذلك في ترشيح حفظه. ا هـ. وقد يقال: لا تنافي لإمكان حمل ما في الرافعي على إرادة التعبد المحض. وما نقله سم على ما إذا تعلق بقراءته فيه غرض يعود إلى الحفظ، كما أشعر به قوله كالاستظهار.

(فائدة) وقع السؤال في الدرس عما لو جعل المصحف في خرج أو غيره، وركب عليه. هل يجوز أم لا؟ فأجبت عنه بأن الظاهر أن يقال في ذلك إن كان على وجه يعد ازدراء به، كأن وضعه تحته بينه وبين البرذعة، أو كان ملاقياً لأعلى الخرج مثلاً من غير حائل بين المصحف وبين الخرج، وعد ذلك ازدراء له. ككون الفخذ صار موضوعاً عليه، حرم، وإلا فلا. ا هـ.

وقوله: **(ولو جنباً)** الغاية للرد. وقوله: **(حمل ومس)** مضافان إلى ما بعدهما. وهما منصوبان بإسقاط الخافض. قوله: **(لحاجة، إلخ)** متعلق بحمل ومس، وإضافتها إلى ما بعدها للبيان. قوله: **(ووسيلتهما)** أي التعلم والدرس. وقوله: **(كحمله إلخ)** تمثيل للوسيلة. قوله: **(والإتيان به)** أي بنحو المصحف. وقوله: **(ليعلمه منه)** أي ليعلمه المعلم منه. ويجب على المعلم الطهارة، ولا يجوز له حمله ومسه من غيرها. نعم، أفتى الحافظ ابن حجر بأنه يسامح لمؤدب الأطفال الذي لا يستطيع أن يقيم على الطهارة في مس الألواح لما فيه من المشقة، لكن يتيمم لأنه أسهل من الوضوء. ا هـ. قوله: **(ويحرم تمكين غير المميز)** أي على الولي أو المعلم لئلا ينتهكه. قال الكردي: قال في الإيعاب: نعم، يتجه حل تمكين غير المميز منه لحاجة تعلمه إذا كان بحضرة نحو الولي، للأمن من أنه ينتهكه حينئذ. قال في المجموع: ولا تمكن الصبيان من محو الألواح بالأقذار. ومنه يؤخذ أنهم يمنعون أيضاً من محوها بالبصاق. وبه صرح ابن العماد[1]. ا هـ. وقوله: **(من نحو مصحف)** أي من حمل أو مس نحو مصحف من كل ما كتب لدرس قرآن كلوح. قوله: **(ولو بعض آية)** غاية لنحو المصحف. قوله: **(وكتابته بالعجمية)** بالرفع، معطوف على تمكين. أي ويحرم كتابته بالعجمية. ورأيت في فتاوي العلامة ابن حجر أنه سئل هل يحرم كتابة القرآن الكريم بالعجمية كقراءته؟ فأجاب رحمه

---

(١) قوله: (وبه صرح ابن العماد) في حواشي القليوبي على المحلى: يجوز ما لا يشعر بالإهانة، كالبصاق على اللوح لمحوه لأنه إهانة. ا هـ. وفي فتاوي الرملي جواز ذلك حيث قصد به الإعانة على محو الكتابة ا هـ. وفي فتاوي الشارح ـ يعني حج ـ: يحرم مس المصحف بأصبع عليه ريق، إذ يحرم إيصال شيء من البصاق إلى شيء من أجزاء المصحف. إلى أن قال: والكلام حيث كان على الأصبع ريق يلوث الورقة، أما إذا جف الريق بحيث لا ينفصل منه شيء يلوث الورقة فلا حرمة. إلخ. ويسن منع الصبي من مس المصحف للتعلم خروجاً من خلاف من منع منه. ا هـ كردي. ا هـ مؤلف.

ولو بعضَ آيةٍ، وكتابتُه بالعُجْمِيّة، ووضعُ نحو دِرْهَمٍ في مكتوبِهِ، وعِلْمٍ شَرْعيّ. وكذا

الله بقوله: قضية ما في المجموع عن الأصحاب التحريم، وذلك لأنه قال: وأما ما نقل عن سلمان رضي الله عنه أن قوماً من الفرس سألوه أن يكتب لهم شيئاً من القرآن، فكتب لهم فاتحة الكتاب بالفارسية. فأجاب عنه أصحابنا بأنه كتب تفسير الفاتحة لا حقيقتها. ا هـ. فهو ظاهر أو صريح في تحريم كتابتها بالعجمية، وإلا لم يحتاجوا إلى الجواب عنه بما ذكر. فإن قلت: ليس هو جواباً عن الكتابة بل عن القراءة بالعجمية المرتبة على الكتابة بها. فلا دليل لكم فيه؟ قلت: بل هو جواب عن الأمرين. وزعم أن القراءة بالعجمية مرتبة على الكتابة بها ممنوع بإطلاقه. فقد يكتب بالعجمية ويقرأ بالعربية، وعكسه. فلا تلازم بينهما كما هو واضح. وإذا لم يكن بينهما تلازم كان الجواب عما فعله سلمان رضي الله عنه بذلك ظاهراً فيما قلناه. على أن مما يصرح به أيضاً أن مالكاً رضي الله عنه سئل: هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء؟ فقال: لا، إلا على الكتبة الأولى. أي التي كتبها الإمام، وهو المصحف العثماني. قال أبو عمرو: ولا مخالف له في ذلك من علماء الأئمة. وقال بعضهم: الذي ذهب إليه مالك هو الحق، إذ هو فيه بقاء الحالة الأولى إلى أن يتعلمها الآخرون، وفي خلافها تجهيل آخر الأمة أوّلهم. وإذا وقع الإجماع ـ كما ترى ـ على منع ما أحدث اليوم من مثل كتابه الربو بالألف ـ مع أنه موافق للفظ الهجاء ـ فمنع ما ليس من جنس الهجاء أولى. وأيضاً ففي كتابته بالعجمي تصرف في اللفظ المعجز الذي حصل التحدي به بما لم يرد، بل بما يوهم عدم الإعجاز بل الركاكة، لأن الألفاظ العجمية فيها تقديم المضاف إليه على المضاف، ونحو ذلك مما يخل بالنظم وتشويش الفهم. وقد صرحوا بأن الترتيب من مناط الإعجاز. ا هـ بحذف. قوله: (وضع نحو درهم) بالرفع، معطوف أيضاً على تمكين. أي ويحرم وضع نحو درهم. وقوله: (في مكتوبه) أي فيما كتب فيه مصحف، أي قرآن، كله أو بعضه. وعبارة النهاية: ولا يجوز جعل نحو ذهب في كاغد كتب عليه بسم الله الرحمن الرحيم. ا هـ. قال ع هـ: أي وغيرها من كل معظم. كما ذكره ابن حجر في باب الاستنجاء. ومن المعظم ما يقع في المكاتبات ونحوها، مما فيه اسم الله أو اسم رسوله مثلاً، فيحرم إهانته بوضع نحو دراهم فيه. ا هـ قوله: (وعلم شرعي) بالجر، عطف على ضمير مكتوبه. أي ويحرم أيضاً وضع نحو درهم في مكتوب علم شرعي، أي ما كتب فيه علم شرعي كالتفسير والحديث والفقه. ولو قال: كغيره وكل معظم، لكان أولى. إذ عبارته تقتضي أنه إذا وضع في مكتوب غير العلم الشرعي من بقية العلوم كالنحو والصرف لا يحرم ولو كان فيه معظم، وليس كذلك. قوله: (وكذا جعله بين أوراقه) أي وكذا يحرم جعل نحو درهم بين أوراق المصحف وفيه أن هذا يغني عنه. قوله أولاً: ووضع نحو درهم في مكتوبه، إذ هو صادق بما وضع بين أوراقه المكتوب فيها المصحف، وبما وضع في ورقة مكتوب فيها ذلك. ويمكن أن يقال إنه من ذكر الخاص بعد العام. قوله:

جعلَه بين أوراقِهِ ـ خلافاً لشيخنا ـ وتمزيقُه عَبثاً، وبلعُ ما كُتِبَ عليه لا شربُ مَحْوِهِ، ومدّ الرِّجلِ للمصحفِ ما لم يكُنْ على مُرْتَفَعٍ. ويُسَنّ القِيامُ له كالعالِمِ بل أَوْلَى،

(خلافاً لشيخنا) راجع لما بعد كذا، وفيه أنه لم يذكره في التحفة ولا في شرح الإرشاد الصغير ولا في غيره من كتبه التي بأيدينا حتى يسند الخلاف إليه. وعبارة التحفة: ووضع نحو درهم في مكتوبه به، وجعله وقاية، ولو لما فيه قرآن فيما يظهر. ثم رأيت بعضهم بحث حل هذا، وليس كما زعم. ا هـ. وعبارة شرح الإرشاد، وجعل نحو درهم في ورقة كتب فيها معظم. ا هـ. بل قوله: وضع نحو درهم في مكتوبه صادق بما إذا وضعه بين ورقات كما مر تأمل. قوله: **(وتمزيقه)** معطوف على تمكين أيضاً. أي ويحرم تمزيق المصحف لأنه ازدراء به. وقوله: **(عبثاً)** أي لا لقصد صيانته. وعبارة فتاوي ابن حجر تفيد أن المعتمد حرمة التمزيق مطلقاً، ونصها: سئل رضي الله عنه عمن وجد ورقة ملقاة في طريق فيها اسم الله تعالى، ما الذي يفعل بها؟ فأجاب رحمه الله بقوله: قال ابن عبد السلام: الأولى غسلها، لأن وضعها في الجدار تعرض لسقوطها والإستهانة بها. وقيل: تجعل في حائط. وقيل: يفرق حروفها ويلقيها. ذكره الزركشي. فأما كلام ابن عبد السلام فهو متجه، لكن مقتضى كلامه حرمة جعلها في حائط والذي يتجه خلافه، وأن الغسل أفضل فقط. وأما التمزيق؛ فقد ذكر الحليمي في منهاجه أنه لا يجوز تمزيق ورقة فيها اسم الله أو اسم رسوله، لما فيه من تفريق الحروف وتفريق الكلمة، وفي ذلك ازدراء بالمكتوب. فالوجه الثالث شاذ إذ لا ينبغي أن يعول عليه. قوله: **(وبلع ما كتب عليه)** أي ويحرم بلع ما كتب عليه قرآن، لملاقاته للنجاسة. وقال سم: لا يقال إن الملاقاة في الباطن لا تنجس، لأنا نقول فيه امتهان وإن لم ينجس. كما لو وضع القرآن على نجس جاف، يحرم مع أنه لا ينجس. وقال في النهاية: وإنما جوزنا أكله لأنه لا يصل إلى الجوف إلا وقد زالت صورة الكتابة. ا هـ. ومثله في التحفة، وزاد فيها: ولا تضر ملاقاته للريق لأنه ما دام بمعدنه غير مستقذر، ومن ثم جاز مصه من الحليلة. ا هـ. قوله: **(لا شرب محوه)** أي لا يحرم شرب ما محي من القرآن. وعبارة المغني: ولا يكره كتب شيء من القرآن في إناء ليسقى ماؤه للشفاء خلافاً لما وقع لابن عبد السلام في فتاويه من التحريم. ا هـ. قوله: **(ومد الرجل)** بالرفع عطف على تمكين أيضاً. أي ويحرم مد الرجل لما فيه من الازدراء به. وقال في المغني: ويحرم الوطء على الفراش أو خشب نقش بالقرآن ـ كما في الأنوار ـ أو بشيء من أسمائه تعالى. وقوله: **(ما لم تكن)** أي المصحف، على مرتفع فإن كان كذلك فلا يحرم. قوله: **(ويسن القيام له)** أي للمصحف. قال في التحفة: صح أنه ﷺ قام للتوارة، وكأنه لعلمه بعدم تبديلها. ا هـ. وقال سم: ينبغي، ولتفسير حيث حرم مسه وحمله. ا هـ. قوله: **(كالعالم)** أي كما يسن القيام للعالم. وقوله: **(بل أولى)** أي بل القيام للمصحف أولى من

ويُكرَهُ حرقُ ما كُتِبَ عليه إلاَّ لِغَرَضٍ نحو صيانَةٍ، فغَسْلُهُ أَوْلَى منه. ويحرُمُ بالجَنابَةِ المَكْثُ في المسجِدِ وقراءَةُ قرآنٍ بقصدِهِ، ولو بعض آية، بحيث يسمع نفسُهُ ولو صَبِيّاً ـ خلافاً لما أفتى به النووي ـ وبنحوِ حيضٍ، لا بخروجِ طَلْقٍ، صلاةٌ وقراءةٌ وصومٌ.

القيام للعالم. قوله: (ويكره حرق ما كتب عليه) أي ما كتب القرآن عليه، وعبارة المغني: ويكره إحراق خشب نقش بالقرآن إلا إن قصد به صيانة القرآن فلا يكره. كما يؤخذ من كلام ابن عبد السلام، وعليه يحمل تحريق عثمان رضي الله عنه المصاحف. ا هـ. قوله: (فغسله أولى منه) أي فلا يكره ذلك، ولكن غسله أولى من حرقه. قوله: (ويحرم بالجنابة إلخ) أي زيادة على ما حرم بالحدث. وقوله: (المكث) خرج به مجرد المرور فلا يحرم، كأن يدخل من باب ويخرج من آخر. قال تعالى: ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل﴾ [النساء: ٤٣]. قوله: (وقراءة قرآن) أي ويحرم قراءة قرآن. وقوله: (بقصده) أي القرآن، أي وحده أو مع غيره. وخرج بذلك ما إذا لم يقصده. كما ذكر بأن قصد ذكره أو مواعظه أو قصصه أو التحفظ ولم يقصد معها القراءة لم يحرم. وكذا إن أطلق، كأن جرى به لسانه بلا قصد شيء.

والحاصل أنه إن قصد القرآن وحده أو قصده مع غيره كالذكر ونحوه فتحرم فيهما. وإن قصد الذكر وحده أو الدعاء أو التبرك أو التحفظ أو أطلق فلا تحرم، لأنه عند وجود قرينة لا يكون قرآناً إلا بالقصد. ولو بما لا يوجد نظمه في غير القرآن كسورة الإخلاص. واستثنى من حرمة القراءة قراءة الفاتحة على فاقد الطهورين في المكتوبة، وقراءة آية في خطبة جمعة، فإنها تجب عليه لضرورة توقف صحة الصلاة عليها.

وقوله: (ولو بعض آية) قال في بشرى الكريم ولو حرفاً منه وحيث لم يقرأ منه جملة مفيدة يأثم على قصده المعصية وشروعه فيها لا لكونه قارئاً. وإنما حرم ذلك لخبر الترمذي: «ولا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئاً من القرآن». ويقرأ ـ بكسر الهمزة ـ على النهي، وبضمها على النفي. فهو خبر على الثاني بمعنى النهي. قوله: (بحيث يسمع نفسه) قيد لحرمة القراءة. أي ومحل حرمة القراءة إذا تلفظ بها بحيث يسمع بها نفسه، حيث لا عارض من نحو لغط. فإن لم يسمع بها نفسه بأن أجراها على قلبه أو حرك بها شفتيه ـ ويسمى همساً ـ فلا تحرم. قوله: (ولو صبياً) غاية للحرمة. أي تحرم القراءة ولو من صبي. وقوله: (خلافاً لما أفتى به النووي) أي من عدم حرمة قراءة الصبي الجنب، ووافقه كثيرون. قال في بشرى الكريم: ويشترط كونها من مسلم مكلف، فلا يمنع الكافر منها إن لم يكن معانداً ورجي إسلامه، ولا الصبي، ولا المجنون. اهـ. قوله: (بنحو حيض) معطوف على بالجنابة. أي ويحرم بنحو حيض من نفاس. قوله: (لا بخروج طلق) أي لا يحرم بخروج دم طلق. لأنه ليس حيضاً، لأنه الدم الخارج لا مع الطلق، وليس نفاساً لأنه الدم الخارج بعد فراغ الرحم فهو دم

ويجب قضاؤه لا الصلاة، بل يحرُمُ قضاؤها على الأوْجَهِ.

(و) **الطهارةُ (الثانية: الغُسْلُ)** هو لُغَةً: سَيَلانُ الماءِ على الشيء. وشَرْعاً: سيلانُهُ على جميعِ البَدَنِ بالنية. ولا يجبُ فوراً وإن عَصَى بسببه، بخلاف نَجَس عصى بِسببه. والأشهرُ في كلامِ الفُقَهاء ضَمُّ غَينِه، لكن الفتح أَفْصَح، وبضمّها مُشْتَرَكٌ بين

فاسد. وإنما قدرت لفظ دم لأن الطلق هو الوجع الناشىء من الولادة أو الصوت المصاحب لها. قوله: (**صلاة إلخ**) فاعل يحرم المقدر. ويحرم بنحو الحيض أيضاً العبور في المسجد إن خافت تلويثه، فإن أمنته جاز لها العبور كالجنب، مع الكراهة ومباشرة ما بين سرتها وركبتها. والطلاق فيه إذا كانت موطوءة. قوله: (**ويجب قضاؤه**) أي الصوم، لخبر عائشة رضي الله عنها «كنا نؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة». أي للمشقة في قضائها لأنها تكثر، ولم يبن أمرها على التأخير ولو بعذر بخلاف الصوم. قوله: (**بل يحرم قضاؤها**) أي الصلاة. ولا يصح عند ابن حجر، ويكره قضاؤها عند الرملي. فعليه يصح وتنعقد الصلاة نفلاً مطلقاً من غير ثواب. قوله: (**والطهارة الثانية**) أي الطهارة عن الجنابة. وهو قسيم قوله في أول باب شروط الصلاة: فالأولى ـ أي الطهارة ـ عن الحدث الوضوء. قوله: (**هو**) أي الغسل. قوله: (**سيلان الماء**) أي إسالته، أو ذو سيلان. وإنما احتجنا لما ذكر لأن الغسل في اللغة فعل الفاعل، والسيلان ليس بفعله بل هو أثره. إلا أن يقال: إنه يستعمل لغة في الأثر أيضاً. وقوله: (**على الشيء**) أي سواء كان بدناً أم غيره. بنية أم لا. قوله: (**وشرعاً**) عطف على لغة. قوله: (**سيلانه**) أي الماء. ولا حاجة هنا إلى ما تقدم لأن العبرة هنا بوصول الماء ولو بغير فعل الفاعل. قوله: (**بالنية**) أي ولو كانت مندوبة، فيدخل غسل الميت. قوله: (**ولا يجب فوراً**) أي ولا يجب الغسل على الفور. والمراد أصالة فلا يرد، ما لو ضاق وقت الصلاة عقب الجنابة أو انقطاع الحيض فإنه يجب فوراً، لا لذاته بل لإيقاع الصلاة في وقتها. قوله: (**وإن عصى بسببه**) غاية في عدم وجوبه على الفور أي لا يجب الغسل فوراً وإن بسبب الغسل كأن زنى، وذلك لانقضاء المعصية بالفراغ من الزنا. وقوله: (**بخلاف نجس عصى بسببه**) أي كأن تضمخ به عمداً فإنه يجب غسله فوراً لبقاء العصيان به ما دام باقياً، فوجب إزالته. وهذا هو الفارق بينه وبين ما قبله. قوله: (**والأشهر في كلام الفقهاء ضم غينه**) أي للفرق بينه وبين غسل النجاسة، كما في البجيرمي. وقوله: (**لكن الفتح أفصح**) أي لغة. لأن فعله من باب ضرب. قال ابن مالك.

فعل قياس مصدر المعدي

إلخ.

قوله: (**وبضمها مشترك إلخ**) لم يظهر التئامه بما قبله، فلو قال: وهو على الثاني اسم

الفِعلِ وماءِ الغُسْلِ. (ومَوجِبُه) أربعةٌ: أحدُها: (خروجَ مَنِيِّه أوّلاً) ويُعرف بأحدِ خواصِّه الثلاث: مِنْ تَلَذُّذٍ بخروجِه، أو تَدَفُّقٍ، أو ريح عجين رطباً وبياضه بَيْضٍ

للفعل، وعلى الأول مشترك بين الفعل والماء، لكان أنسب وأخصر. وعبارة التحفة: وهو بفتح الغين: مصدر غسل، واسم مصدر لاغتسل. وبضمها: مشترك بينهما وبين الماء الذي يغتسل به. وبكسرها: اسم لما يغسل به من سدر ونحوه. والفتح في المصدر واسمه أشهر من الضم وأفصح لغة. وقيل عكسه، والضم أشهر في كلام الفقهاء. اهـ. قوله: (وموجبة) بكسر الجيم، أي سببه. وأما الموجب بفتحها فهو المسبب الذي هو الغسل. وقدم الموجب هنا على الفرض عكس ما مر في الوضوء، لأن الغسل لا يوجد إلا بعد تقدم سببه، بخلاف الوضوء فإنه قد يوجد بدون تقدم ذلك ولو في صورة نادرة، كما إذا نزل الولد من بطن أمه ولم يصدر منه ناقض وأراد وليه الطواف به فإنه يجب عليه أن يوضئه مع أنه ليس محدثاً وإنما هو في حكم المحدث. أفاده ش ق. قوله: (أربعة) فإن قلت لا مطابقة بين المبتدأ والخبر إذ الأول مفرد والثاني متعدد. أجيب بأن المبتدأ مفرد مضاف فيعم، فهو متعدد تقديراً. فكأنه قال: موجباته أربعة. قوله: (أحدها) أي الأربعة. قوله: (خروج منيه) أي بروز مني نفسه وانفصاله إلى ظاهر الحشفة وظاهر فرج البكر وإلى محل الاستنجاء في فرج الثيب ـ وهو ما يظهر عند جلوسها على قدميها ـ سواء كان خروجه من طريقه المعتاد، ولو لم يستحكم بأن خرج لعلة، أو من غير طريقه المعتاد كأن خرج من صلب الرجل وترائب المرأة بشرط أن لا يكون مستحكماً أي لا لعلة، إذا كان المعتاد انسداده عارضاً، فإن كان أصلياً فلا يشترط فيه ذلك. وخرج بمني نفسه مني غيره، كأن وطئت المرأة في دبرها فاغتسلت ثم خرج منها مني الرجل فلا يجب عليها إعادة الغسل. أو وطئت في قُبلها ولم يكن لها شهوة كصغيرة، أو كان لها شهوة ولم تقضها كنائمة، فكذلك لا إعادة عليها. وقوله: أولاً خرج به ما لو استدخله بعد خروجه ثم خرج ثانياً، فلا غسل.

واعلم أن خروج المني موجب للغسل، سواء كان بدخول حشفة أم لا. ودخول الحشفة موجب له، سواء حصل مني أم لا. فبينهما عموم وخصوص وجهي. قوله: (ويعرف) أي المني، وإن خرج على لون الدم. قوله: (بأحد خواصه الثلاث) أي علاماته التي لا توجد في غيره. قوله: (من تلذذ بخروجه) أي وإن لم يتدفق لقلته. وهو بيان للمضاف، وهو أحد، بدليل تعبيره في المعاطيف بأو. ويصح جعله بياناً للمضاف إليه وتكون أو بمعنى الواو. قوله: (أو تدفق) هو خروجه بدفعات، وإن لم يتلذ به ولا كان له ريح. قوله: (أو ريح عجين) أي أو كون ريحه كريح العجين، أي أو طلع النخل. وقوله: (رطباً) قيد في الريح. أي ويعرف المني بكون ريحه كما ذكر حال كون المني رطباً. وقوله: (وبياض) معطوف على عجين. أي أو ريح

جافاً. فإن فُقِدَت هذه الخواصُ فلا غُسْلٍ. نعم، لو شَكَّ في شيء أَمَنِيّ هو أو مَذْيٌ؟ تَخَيَّر ولو بالتَّشَهي. فإن شاء جَعَلَهُ مَنياً واغْتَسَل، أو مَذْياً وَغَسَلَه وَتَوَضّأ. ولو رأى مَنياً مُجَفّفاً في نحو ثَوْبِهِ لَزِمَهُ الغُسْلُ وإعادَةُ كلِّ صلاةٍ تَيقَّنَها بعده، ما لم يحتمِلْ عادةَ كونِهِ مِن غيره. (و) ثانيها: (دخولُ حُشْفَةٍ) أو قَدرُها من فاقِدِها، ولو كانت من ذَكَرٍ

بياض بيض. وقوله: (جافاً) قيد في كون ريحه كبياض البيض. أي ويعرف المني بذلك حال كونه جافاً. قوله: (فإن فقدت هذه الخواص) أي لا غيرها، كالثخن والبياض في مني الرجل، والرقة والصفرة في مني المرأة، فلا عبرة به لأن ذلك غالب لا دائم. قوله: (نعم، لو شك) كالتقييد لعدم وجوب الغسل عند فقد الخواص. فكأنه قال: ومحله عند تيقن أنه ليس بمني، فإن شك فيه فهو بالخيار. قوله: (تخير ولو بالتشهي) أي لا بالاجتهاد، وذلك لأنه إذا أتى بأحدهما صار شاكاً في الآخر، ولا إيجاب مع الشك. وقوله: (فإن شاء) إلخ وله أن يرجع عما اختاره أولاً إذا اشتهت نفسه واحداً منهما غيره. قوله: (ولو رأى منياً مجففاً) الذي في التحفة: محققاً. وهو الصواب. وقوله: (في نحو ثوبه) أي كفراش نام فيه وحده، أو مع من لا يمكن كونه منه. قوله: (لزمه الغسل) أي وإن لم يتذكر احتلاماً. قوله: (وإعادة كل صلاة) أي ولزمه إعادة كل صلاة. وقوله: (تيقنها بعده) أي تيقن أنه صلاها بعد ذلك المني الذي رآه في نحو ثوبه. فإن لم يتيقن ذلك ندب له إعادة ما احتمل أنه صلاها بعده. وعبارة النهاية: ويندب له إعادة ما احتمل أنه ـ أي المني ـ فيها. كما لو نام مع من يمكن كونه منه ولو نادراً كالصبي بعد تسع، فإنه يندب لهما الغسل. اهـ. وقوله: (ما لم يحتمل عادة كونه من غيره) فإن احتمل ذلك، كأن نام مع من يمكن كونه منه، فلا يلزمه الغسل ولا إعادة الصلاة. قوله: (وثانيها) أي الأربعة. قوله: (دخول حشفة) وهي رأس الذكر ـ أي من واضح أصلي أو شبيه به ـ لخبر الصحيحين: «إذا التقى الختانان فقد وجب الغسل». أي إذا تحاذيا. وإنما يتحاذيان بدخول الحشفة في الفرج. إذ الختان محل القطع، وهو في الرجل دون حزة الحشفة، وفي المرأة محل الجلدة المستعلية فوق مخرج البول الذي فوق مدخل الذكر. ثم إن ذكر الختانين جري على الغالب، بدليل إيجاب الغسل بإيلاج ذكر لا حشفة فيه لأنه جماع في فرج. وخرج بقولنا من واضح ما إذا كانت من خنثى مشكل، فلا غسل بإيلاج ذكره عليه ولا على المولج فيه، لاحتمال أن يكون أنثى والذكر سلعة زائدة فيه وإيلاج السلعة لا يوجب الغسل على المولج ولا على المولج فيه. قوله: (أو قدرها) أي أو دخول قدر الحشفة. وقوله: (من فاقدها) أي من مقطوع الحشفة. وهو قيد لا بد منه. وخرج به ما لو أدخل قدرها مع وجودها، كأن ثنى ذكره وأدخله فإنه لا يؤثر، كذا في التحفة، ونصها: ولو ثناه وأدخل قدر الحشفة منه مع وجود الحشفة، لم يؤثر، وإلا أثر على الأوجه. اهـ. قوله: (ولو كانت إلخ) تعميم في الحشفة، والغسل إنما هو على المولج فيه، لا على الميت والبهيمة وصاحب الذكر المقطوع. قوله:

مقطوع أو من بهيمةٍ أو ميِّتٍ. (فَرْجاً) قُبُلاً أو دُبُراً، (ولو لبهيمةٍ) كسَمَكَةٍ أو ميت، ولا يُعادُ غسلُه لانقطاعِ تكليفِهِ. (و) ثالثها: (حيضٌ) أي انقطاعُه، وهو دَمٌ يخرُجُ من أقْصَى رَحِم المرأةِ في أوقاتٍ مخصوصَةٍ. (وأقلّ سنة تِسع سنين قمرية) أي استكمالها. نَعم، إن رَأَتْ قبلَ تَمامِها بدونِ ستة عشرَ يوماً فهو حَيْضٌ، وأقلّه يوم

(قبلاً أو دبراً) أي لأن الفرج مأخوذ من الانفرج، فيشمل الدبر كالقبل، سواء كان فرج آدمي أو جني أو فرج ميت أو بهيمة، ولو لم تشته كسمكة، وإن لم يحصل انتشار ولا إنزال، ولو ناسياً أو مكرهاً أو بحائل كثيف، لا فرج خنثى لاحتمال زيادته. نعم، وإن أولج وأولج فيه تحققت جنابته. والميت والبهيمة لا غسل عليهما لعدم تكليفهما، وإنما وجب غسل الميت بالموت إكراماً له. اهـ. بشرى الكريم قوله: (ولو لبهيمة) غاية في الفرج المولج فيه. قوله: (ولا يعاد غسله) أي الميت. قوله: (لانقطاع تكليفه) أي بالموت. قوله: (ثالثها: حيض) قد أفرد الفقهاء الكلام على الحيض والنفاس والاستحاضة في باب مستقل، والأصل فيه قوله تعالى: ﴿ويسئلونك عن المحيض﴾ [البقرة: ٢٢٢] وخبر الصحيحين: «هذا شيء كتبه الله على بنات آدم». قوله: (أي انقطاعه) يفيد هذا التفسير أن الموجب للغسل انقطاع الحيض لا هو نفسه، وليس كذلك، بل هو الموجب، والانقطاع شرط فيه، وعبارة شرح المنهج: ويعتبر فيه وفيما يأتي ـ أي من النفاس والولادة ـ الانقطاع، والقيام للصلاة. اهـ. بزيادة. وكتب البجيرمي قوله: ويعتبر فيه أي في كونه موجباً للغسل. فهو كغيره سبب للغسل بهذين الشرطين. والأصح أن الانقطاع شرط للصحة، والقيام للصلاة شرط للفورية. اهـ قوله: (وهو دم إلخ) هذا معناه شرعاً، وأما لغة فهو السيلان. يقال: حاض الوادي: إذا سال. وقوله: (يخرج من أقصى رحم المرأة) أي يخرج من عرق فمه في أقصى رحم المرأة. والرحم وعاء الولد، وهو جلدة على صورة الجرة المقلوبة، فبابه الضيق من جهة الفرج وواسعه أعلاه، ويسمى بأم الأولاد. اهـ. بجيرمي. وقوله: (في أوقات مخصوصه) لو قال في وقت مخصوص لكان أولى، لأنه ليس له إلا وقت واحد وهو كونه بعد البلوغ، وقال بعضهم: لعل المراد بالأوقات أقله وغالبه وأكثره. وقوله: (وأقل سنه) أي سن صاحبه، أي أقل زمن يوجد فيه الحيض. وقوله: (تسع سنين قمرية) أي هلالية، لأن السنة الهلالية ثلثمائة وأربعة وخمسون يوماً وخمس يوم وسدسه، بخلاف العددية فإنها ثلثمائة وستون لا تنقص ولا تزيد، والشمسية ثلثمائة وخمسة وستون يوماً وربع يوم إلا جزءاً من ثلثمائة جزء من اليوم. اهـ. ع ش. قوله: (أي استكمالها) أي التسع سنين. قوله: (نعم، إن رأته إلخ) استدراك على اشتراط الاستكمال. وأفاد به أن المراد الاستكمال التقريبي. قوله: (بدون ستة عشر يوماً) أي بما لا يسع حيضاً وطهراً، فإن رأته بما يسعهما فليس بحيض بل هو دم فساد. قوله: (وأقله) أي الحيض. وقوله: (يوم وليلة) أي

وليلة، وأكثره خمسة عشر يوماً، كأقلّ طُهْرٍ بين الحيضتين. ويحرُمُ به ما يحرُمُ بالجَنَابة، ومباشرةُ ما بين سُرَّتِها ورُكْبَتِها. وقيل: لا يحرُمُ غير الوَطْءِ. واختاره النووي في التحقيق، لخبر مسلم: «اصْنَعوا كلّ شيء إلاّ النِّكاح». وإذا انقطَعَ دَمُها

قدرهما مع اتصال الحيض، وهو أربع وعشرون ساعة. والمراد بالاتصال أن يكون نحو القطنة بحيث لو أدخل تلوث، وإن لم يخرج الدم إلى ما يجب غسله في الاستنجاء. قوله: (وأكثره) أي الحيض. وقوله: (خمسة عشر يوماً) أي بلياليها، وإن لم يتصل، لكن بشرط أن تكون أوقات الدماء مجموعها أربع وعشرون ساعة فإن لم يبلغ مجموعها ما ذكر كان دم فساد، وهو مع نقاء تخلله حيض، لأنه حينئذ يشبه الفترة بين دفعات الدم فينسحب عليه حكم الحيض. وهذا القول يسمى قول السحب وهو المعتمد، ومقابلة النقاء طهر ويسمى قول اللقط والتلفيق، فعلى هذا القول تصلي وتصوم في وقت النقاء قوله: (كأقل طهر بين الحيضتين) أي فإنه خمسة عشر يوماً بلياليها، وذلك لأن الشهر لا يخلو عن حيض وطهر، وإذا كان أكثر الحيض خمسة عشر لزم أن يكون أقل الطهر كذلك. وخرج ببين الحيضتين الطهر بين حيض ونفاس فإنه يجوز أن يكون أقل من ذلك. قال ع ش: بل يجوز أن لا يكون بينهما طهر أصلاً، كأن يتصل أحدهما بالآخر. قوله: (ويحرم به) أي بالحيض. وقوله: (ما يحرم بالجنابة) قد تقدم التصريح به فهو مكرر معه. فكان الأولى أن يقول: ويحرم به زيادة على ما مر مباشرة، إلخ. قوله: (ومباشرة ما بين سرتها وركبتها) أي ويحرم ذلك، سواء كان بوطء أو بغير وطء، وسواء كان بشهوة أو بغيرها. واعلم أنه يحرم على المرأة أن تباشر الرجل بما بين سرتها وركبتها في أي جزء من بدنه ولو غير ما بين سرته وركبته. قوله: (وقيل لا يحرم غير الوطء) أي من بقية الاستمتاعات، ولو بما بين السرة والركبة. ويسن لمن وطىء في أول الدم وقوته التصدق بدينار، وفي آخر الدم وضعفه التصدق بنصفه، لخبر: «إذا واقع الرجل أهله وهي حائض، إن كان دماً أحمر فليتصدق بدينار، وإن كان أصفر فليتصدق بنصف دينار». رواه أبو داود والحاكم وصححه. قال في شرح الروض: وكالوطء في آخر الدم الوطء بعد انقطاعه إلى الطهر، ذكره في المجموع. اهـ. قوله: (واختاره) أي القيل المذكور. قوله: (لخبر مسلم إلخ) دليل للقيل المذكور الذي اختاره النووي: قوله: (اصنعوا كل شيء إلا النكاح) وجه الاستدلال به أن لفظه عام شامل لسائر أنواع الاستمتاع، حتى فيما تحت الإزار ـ أي ما بين سرتها وركبتها ـ غير الوطء في الفرج. والمانعون قالوا: إنه عام خصص بمفهوم ما صح عن النبي ﷺ لما سئل عما يحل للرجل من امرأته وهي حائض؟ فقال: «ما فوق الإزار». وذلك المفهوم هو منع الاستمتاع بما تحت الإزار، فيكون التقدير: اصنعوا كل شيء أي مما فوق الإزار. وإنما منع الاستمتاع بما تحت الإزار عندهم لأنه يدعو إلى الجماع، لأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

حلّ لها قبل الغُسْلِ صَوْمٌ لا وَطْءٌ، خلافاً لما بحثَهُ العلامة الجلال السيوطي رحمه الله. (و) رابعها: (نِفاسٌ) أي انقطاعُه، وهو دَمُ حَيْضٍ مُجْتَمِع يخرُجُ بعد فراغِ جميعِ الرَّحِمِ، وأقلُّه لَحْظَةٌ، وغالِبُه أربعون يوماً، وأكثره ستون يوماً. ويحرُمُ به ما يحرُمُ

قوله: (حل لها قبل الغسل صوم) أي لأن سبب تحريمه خصوص الحيض، وإلا لحرم على الجنب. اهـ تحفة. ويحل أيضاً طلاقها لزوال مقتضى التحريم وهو تطويل العدة. قوله: (لا وطء) أي أما هو فيحرم، لقوله تعالى: ﴿ولا تقربوهن حتى يطهرن﴾ [البقرة: ٢٢٢] وقد قرىء بالتشديد والتخفيف. أما قراءة التشديد فهي صريحة فيما ذكر، وأما التخفيف فإن كان المراد به أيضاً الاغتسال ـ كما قال به ابن عباس وجماعة، لقرينة قوله تعالى: ﴿فإذا تطهرن﴾ [البقرة: ٢٢٢] ـ فواضح، وإن كان المراد به انقطاع الحيض فقد ذكر بعده شرطاً آخر وهو قوله تعالى: ﴿فإذا تطهرن﴾ فلا بد منهما معاً. اهـ إقناع. قوله: (قوله: خلافاً لما بحثه العلامة الجلال السيوطي) أي من حل الوطء أيضاً بالانقطاع. قوله: (ورابعها) أي الأربعة التي هي موجبات الغسل. وقوله: (نفاس) قال الشوبري: لا يقال لا حاجة إليه مع الولادة لأنه يستغنى بها عنه، لأنا نقول: لا تلازم. لأنها إذا اغتسلت من الولادة ثم طرأ الدم قبل خمسة عشر يوماً فهذا الدم يجب له الغسل، ولا يغني عنه ما تقدم. تأمل. اهـ. قوله: (أي انقطاعه) يأتي فيه ما تقدم، فلا تغفل. قوله: (وهو دم حيض مجتمع يخرج بعد فراغ جميع الرحم) أي وقبل مضي خمسة عشر يوماً من الولادة، وإلا فهو حيض، ولا نفاس لها أصلاً. وإذا لم يتصل الدم بالولادة فابتداؤه من رؤية الدم، وعليه فزمن النقاء لا نفاس فيه، فيلزمها فيه أحكام الطاهرات، لكنه محسوب من الستين. كذا قال البلقيني. قال ابن حجر في شرح العباب: ورد بأن حسبان النقاء من الستين من غير جعله نفاساً فيه تدافع. اهـ. وقيل: إن ابتداء النفاس من الولادة لا من الدم، وعليه فزمن النقاء من النفاس. وفي البجيرمي ما نصه: والحاصل أن الأقوال ثلاثة: ابتداؤه من الولادة عدداً وحكماً. الثاني: ابتداؤه من خروج الدم عدداً وحكماً. الثالث: ابتداؤه من الخروج من حيث أحكام النفاس، وأما العدد فمحسوب من الولادة. وهذه الأقوال فيما إذا تأخر خروجه عن الولد وكان بينهما نقاء، وأما إذا خرج الدم عقب الولادة فلا خلاف فيه. وينبني على الأقوال أنه على الأول يحرم التمتع بها في زمن النقاء، ولا يلزمها قضاء الصلاة. وأما على الثاني فيجوز التمتع بها في مدة النقاء، ويجب عليها قضاء، ويجب عليها قضاء الصلوات في مدة النقاء، وكذا على الثالث. اهـ. قوله: (وأقله) أي النفاس. قوله: (لحظة) في عبارة: مجة. أي دفعة من الدم، وهي لا تكون إلا في اللحظة. وفي عبارة: لا حد لأقله. أي لا يتقدر بقدر بل ما وجد منه عقب الولادة يكون نفاساً ولو قليلاً، ولا يوجد أقل من مجة. فمؤدى العبارات الثلاث واحدة. قوله: (وغالبه أربعون يوماً) أي بلياليها، سواء تقدمت على الأيام كأن طرقتها الولادة عند الغروب، أو تأخرت كأن طرقتها الولادة عند طلوع الفجر، أو

بالحَيْضِ، ويجِبُ الغَسْلُ أيضاً بولادَةٍ ولو بلا بَلَلٍ، وإلقاءِ عَلَقَةٍ ومُضْغَةٍ، وبِمَوْتِ مُسْلِمٍ غير شهيدٍ.

تلفقت كأن طرقتها في نصف الليل. قوله: (وأكثره ستون يوماً) أي بلياليها على ما مرّ.

واعلم أنه قد أبدى أبو سهل الصعلوكي معنى لطيفاً في كون أكثر النفاس ستين يوماً، وهو أن الدم يجتمع في الرحم مدة تخلق الحمل وقبل نفخ الروح فيه أربعين يوماً نطفة، ثم مثلها علقة، ثم مثلها مضغة، فتلك أربعة أشهر. وأكثر الحيض خمسة عشر يوماً في كل شهر، فالجملة ستون يوماً. وأما بعد نفخ الروح فيه فيتغذى بالدم من سرته لأنه فمه لا ينفتح ما دام في بطن أمه كما قيل، فلا يجتمع في الرحم دم من حين نفخ الروح فيه، وأنت خبير بأن ذلك لا يظهر إلا بالنسبة لمن كان حيضها خمسة عشر يوماً، إلا أنها حكمة لا يلزم اطرادها.

قوله: (ويحرم به) أي بالنفاس. ويأتي فيه ما تقدم في قوله: ويحرم به ما يحرم بالجنابة. وقوله: (ما يحرم بالحيض) حتى الطلاق إجماعاً، لأنه دم حيض يجتمع قبل نفخ الروح كما مر. قوله: (ويجب الغسل أيضاً بولادة) أي بانفصال جميع الولد. قال سم: الوجه فيما لو خرج بعضه ثم رجع لا يجب الغسل بل يجب الوضوء. اهـ. وإنما وجب الغسل مما ذكر لأنه مني منعقد. وقوله: (ولو بلا بلل) الغاية للرد على من قال إنها حينئذ لا توجب الغسل متمسكاً بقوله ﷺ: «إنما الماء من الماء». قوله: (وإلقاء علقة ومضغة) معطوف على مدخول الباء فهو في حيز الغاية، أي ولو كانت بإلقاء علقة ومضغة. وعبارة التحفة: ولو لعلقة ومضغة. قال القوابل: إنهما أصل آدمي. اهـ. قوله: (وبموت) معطوف على بولادة. أي ويجب الغسل أيضاً بموت مسلم. قال الكردي: ولو لسقط بلغ أربعة أشهر وإن لم تظهر فيه أمارة الحياة، لأن أحد حدود الموت يشمله وهو عدم الحياة عما من شأنه الحياة. اهـ. وقوله: (غير شهيد) أما هو فيحرم غسله كما سيذكره في الجنائز.

(تتمة) لم يتعرض المؤلف للاستحاضة وأحكامها بالخصوص. وحاصل ذلك أن الاستحاضة هي الدم الخارج في غير أوقات الحيض والنفاس، بأن خرج قبل تسع سنين أو بعدها، ونقص عن قدر يوم وليلة، وبأن زاد على خمسة عشر يوماً بلياليها، أو أتى قبل تمام أقل الطهر، أو مع الطلق، ولم يتصل بحيض قبله. وهي حدث دائم فلا تمنع شيئاً مما يمتنع بالحيض، من نحو صلاة ووطء، ولو مع جريان الدم. وإذا أرادت المستحاضة أن تصلي يجب عليها أن تغسل فرجها من النجاسة، ثم تحشوه بنحو قطنة ـ وجوباً ـ دفعاً للنجاسة أو تخفيفاً لها، فإن لم يكفها الحشو تعصب بعده بخرقة مشقوقة الطرفين على كيفية التلجم المشهور، ولا يضر بعد ذلك خروج الدم إلا إن قصرت في الشد. ثم بعد ما ذكر تتوضأ، ثم عقب ذلك تصلي. ويجب إعادة جميع ذلك لكل فرض عيني ولو نذراً.

(وَفَرْضُهُ) ـ أي الغسل ـ شيئان: أَحَدهما: (نِيَّةُ رَفْعِ الجَنَابَةِ) للجُنُبِ، أو الحَيْضِ للحائِضِ. أي رَفْعُ حُكْمِهِ. (أو) نية (أداءِ فَرْضِ الغُسْلِ) أو رَفْعَ حَدَثٍ، أو الطهارة عنه، أو أداء الغُسْلِ. وكذا الغُسْل للصلاةِ لا الغُسْلُ فقط. ويجب

واعلم أنه يجب على النساء تعلم ما يحتجن إليه من هذا الباب وغيره. فإن كان نحو زوجها عالماً لزمه تعليمها، وإلا فليسأل لها ويخبرها أو تخرج لتعلم ذلك، وليس لها الخروج لغير تعلم واجب من نحو حضور مجلس ذكر إلا برضاه وبمحرم معها إن خرجت عن البلد.

قوله: (وفرضه أي الغسل) وقوله: (شيئان) يأتي فيه ما تقدم في قوله: وموجبه أربعة. وكونه شيئين مبني على طريقة النووي رضي الله عنه من أن إزالة النجاسة ليست فرضاً، وهي الراجحة. أما على طريقة الرافعي من أنها فرض فيكون ثلاثة أشياء، وهي مرجوحة. قوله: (أحدهما) أي الشيئين. قوله: (أي رفع حكمه) أي المذكور من الجنابة والحيض وهو المنع من نحو الصلاة ـ وأفاد بهذا التفسير أنه يحتاج إلى تقدير مضاف بين المضاف والمضاف إليه في قوله: رفع الجنابة ورفع الحيض، ومحل الاحتياج إليه بالنسبة للأول إن أريد بالجنابة الأسباب ـ كالتقاء الختانين وإنزال المني ـ لأنها لا ترتفع، فإن أريد بها الأمر الاعتباري القائم بالبدن الذي يمنع صحة الصلاة حيث لا مرخص، أو أريد بها المنع نفسه، فلا يحتاج لتقديره. قوله: (أو نية إلخ) بالرفع عطف على نية الأولى، ومثل نية أداء فرض الغسل نية الغسل المفروض أو الغسل الواجب. قوله: (أو رفع حدث) بالجر، معطوف على أداء فرض الغسل. أي أو نية رفع الحدث، أي بغير تقييده بالأكبر. وينصرف إليه بقرينة كونه عليه، أو بتقيده به. قوله: (أو الطهارة عنه) أي أو نية الطهارة عن الحدث. أي أو الطهارة للصلاة، ولا يكفي نية الطهارة فقط. ولو نرى المحدث غير ما عليه، كأن نوى الجنب رفع حدث الحيض أو بالعكس، فإن كان غالطاً صح، والمراد بالغلط هنا اعتقاد أن ما عليه هو الذي نواه، على خلاف ما في الواقع. وليس المراد بالغلط سبق لسانه إلى غير ما أراد أن ينطق به، إذ مجرد سبق اللسان لا أثر له لأن الاعتبار بما في القلب. وإن كان متعمداً لم يصح لتلاعبه. قوله: (أو أداء الغسل) أي أو نية أداء الغسل. قال ع ش: فإن قلت: أي فرق بين أداء الغسل والغسل فقط؟ لأنه إن أريد بالأداء معناه الشرعي، وهو فعل العبادة في وقتها المقدر لها شرعاً لا يصح، لأن الغسل لا وقت له مقدر شرعاً؟ وإن أريد معناه اللغوي، وهو الفعل، ساوى نية الغسل؟ ويجاب: بأن الأداء لا يستعمل إلا في العبادة. اهـ بجيرمي. قوله: (لا الغسل فقط) أي لا يكفي نية الغسل فقط، وذلك لأنه يكون عادة وعبادة، وبه فارق الوضوء. قال البجيرمي نقلاً عن البرماوي، وق ل: وقد يكون مندوباً فلا ينصرف للواجب إلا بالنص عليه، لأنه لما تردد القصد فيه بين أسباب ثلاثة ـ العادي كالتنظيف، والندب كالعيد، والوجوب كالجنابة ـ احتاج إلى التعيين، بخلاف

أن تكون النيّة (مَقْرُونَةً بأوَّلِهِ) ـ أي الغُسْل ـ يعني بأوَّل مغسولٍ من البَدَنِ، ولو من أسفَلِه. فلو نَوَى بعد غَسْلِ جُزْءٍ وَجَبَ إعادَةُ غَسْلِهِ. ولو نَوَى رَفْعَ الجَنَابَةِ وغَسَلَ بَعْضَ البَدَنِ ثم نام فاستيْقَظَ وأرادَ غَسْلَ الباقي لم يَحْتَجْ إلى إعادَةِ النيّة. (و) ثانيهما: (تَعْمِيمُ) ظاهِرِ (بَدَنٍ حتى) الأظفَارَ وما تَحْتَها، و (الشَّعر) ظاهِراً وباطِناً وإن كَثُفَ،

الوضوء فليس له إلا سبب واحد وهو الحدث. فلم يحتج إلى التعيين لأنه لا يكون عادة أصلاً ولا مندوباً لسبب، وليست الصلاة بعد الوضوء سبباً للتجديد وإنما هي مجوزة له فقط لا جالبة له، ولذلك لم تصح إضافته إليها. اهـ. قوله: (ويجب أن تكون النية) دخول على المتن. وأفاد أن مقرونة يقرأ بالنصب خبراً لتكون مقدرة، ولا يتعين ذلك بل يصح أن يكون منصوباً على الحال. وقوله: (مقرونة بأوله) أي الغسل. ويندب أن يقدمها مع السنن المتقدمة كالسواك والبسملة وغسل الكفين ليثاب عليها. لكن إن اقترنت النية المعتبرة بما يقع غسله فرضاً فاته ثواب السنن المذكورة وكفته هذه النية. فالأحسن حينئذ أن يفرق النية بأن يقول عند هذه السنن: نويت سنن الغسل. ليثاب عليها. ثم ينوي النية المعتبرة عند غسل الواجب غسله، كما في الوضوء قوله: (فلو نوى) أي الجنب أو الحائض ونحوه. وقوله: (بعد غسل جزء) أي من بدنه. قوله: (وجب إعادة غسله) أي ذلك الجزء الذي لم تقترن النية به، وذلك لعدم الاعتداد به قبل النية. فعلم أن وجوب قرنها بأوله إنما هو للاعتداد به لا لصحة النية، لأنها لا تصح وإن لم تقترن بأول الغسل، لكن تجب إعادته. قوله: (لم يحتج إلى إعادة النية) أي لعدم اشتراط الموالاة فيه، بل هي سنة فقط. كما صرح به في المنهاج في باب التيمم. قوله: (وثانيهما) أي الشيئين. قوله: (تعميم ظاهر بدن) فلو لم يصل الماء إليه لحائل ـ كشمع أو وسخ تحت الأظفار ـ لم يكف الغسل، وإن أزاله بعد فلا بد من غسل محله. ولا يجب هنا غسل ما بعده لأن بدن الجنب كله كعضو واحد، بخلاف الوضوء كما تقدم. وإنما وجب تعميمه لما صح من قوله ﷺ: «أما أنا فيكفيني أن أصب على رأسي ثلاثاً ثم أفيض بعد ذلك على سائر جسدي». ولأن الحدث عم جميع البدن فوجب تعميمه بالغسل. قوله: (حتى الأظفار) بالجر، عطف على ظاهر. وقوله: (وما تحتها) أي وحتى ما تحت الأظفار فيجب غسله. وقد تقدم الكلام على ما تحت الأظفار من الأوساخ فارجع إليه إن شئت. قوله: (والشعر) أي وحتى الشعر، وهو معطوف على الأظفار المعطوفة على ظاهر البدن لا على البدن، وإلا لزم تسلط لفظ ظاهر على جميع المعاطيف وانحل. المعنى: حتى ظاهر الأظفار وظاهر ما تحتها وظاهر الشعر ظاهراً وباطناً، ولا يخفى ما فيه، تأمل. قوله: (وإن كثف) أي الشعر. وإنما وجب غسل الكثيف هنا ظاهراً وباطناً، بخلافه في الوضوء، لقلة المشقة هنا بسبب عدم تكرره لكل صلاة، وكثرتها في الوضوء لتكرره لكل صلاة. والشعر المضفور إن لم يصل الماء إلى باطنه إلا

وما ظهَرَ مِن نحو مَنْبَتِ شَعْرَةٍ زالت قبل غَسْلِها، وصُماخٍ وفَرْجِ امرأةٍ عندَ جُلوسِها على قَدَميها، وشُقوقٍ (وباطِنِ جُدْرِيّ) انْفتَحَ رَأْسُهُ لا باطن قُرْحَةٍ بَرِئتْ وارْتَفَعَ قِشْرُها ولم يَظْهَرْ شيءٌ مما تَحْتَه. ويَحْرُمُ فَتْقُ المُلْتَحِمِ (وما تحتَ قُلْفَةٍ) مِنَ الأَقْلَفِ فيجبُ غَسْلُ باطِنِها لأنها مُسْتَحِقّة الإزالَةِ، لا باطِنِ شعرٍ انعقَدَ بنفسِهِ وإن كَثُرَ، ولا يجبُ

بالنقض وجب نقضه ليصل الماء إلى باطنه، فإن وصل من غير نقض لم يجب نقضه. قوله: **(وما ظهر إلخ)** أي وحتى ما ظهر إلخ. فهو معطوف على الأظفار أيضاً. وقوله: **(من نحو منبت شعرة)** لعل نحو ذلك هو منبت ظفر أزيل. قوله: **(زالت)** أي الشعرة. وقوله: **(قبل غسلها)** فإن زالت بعده لا يجب غسله. قوله: **(وصماخ)** أي وما ظهر من صماخ للأذنين، فهو معطوف على نحو. قوله: **(وفرج امرأة)** أي وما ظهر من فرج امرأة، بكر أو ثيب. قال الكردي: وما يبدو من فرج البكر دون ما يبدو من فرج الثيب، فيختلف الوجوب في الثيب والبكر. اهـ. وقوله: **(عند جلوسها)** متعلق بظهر المقدر. قوله: **(وشقوق)** أي وما ظهر من شقوق ـ أي في البدن ـ ولا غور لها. وعبارة النهاية: وما يبدو من شقوق البدن التي لا غور لها. اهـ. قوله: **(وباطن جدري)** أي وحتى باطن جدري، فهو بالجر معطوف على مدخول حتى وقوله: **(انفتح رأسه)** خرج به ما إذا لم ينفتح فلا يجب شقه وغسل باطنه. قوله: **(لا باطن قرحة)** بالجر، عطف على باطن جدري. أي فلا يجب تعميمه بالماء. قوله: **(وارتفع قشرها)** أي عن البشرة. وقوله: **(لم يظهر شيء مما تحته)** أي القشر من باطن القرحة. والظاهر أن هذا القيد وما قبله لا مفهوم لهما بل هما لبيان الواقع، وذلك لأنهما لازمـان للبرء. تأمل. قوله: **(ويحرم فتق الملتحم)** أي من أصابع اليدين والرجلين، لأنه ليس من ظاهر البدن. وعبارة النهاية في مبحث سنن الوضوء: ولو كانت أصابعه ملتفة بحيث لا يصل الماء إليها إلا بالتخلل ونحوه وجب، أو ملتحمة حرم فتقها لأنه تعذيب بلا ضرورة. أي إن خاف محذور تيمم فيما يظهر أخذاً من العلة انتهت. ولو أخر هذه المسألة عن قوله: وما تحت قلفة، لكان أولى، لتتصل المعاطيف، ولإيهام عبارته أن وما تحت معطوف على فاعل يحرم. قوله: **(ما تحت قلفه)** أي وحتى ما تحت قلفة من الأقلف، فهو معطوف على مدخول حتى. وإنما وجب غسله لأنه ظاهر حكماً وإن لم يظهر حساً، لأنها مستحقة الإزالة . ولهذا لو أزالها إنسان لم يضمنها. ومحل وجوب الغسل ما تحتها وإن تيسر ذلك بأن أمكن فسخها، وإلا وجبت إزالتها. فإن تعذرت صلى كفاقد الطهورين. وهذا التفصيل في الحي، وأما الميت فحيث لم يمكن غسل ما تحتها لإنزال لأن ذلك يعد ازدراء به، ويدفن بلا صلاة، على المعتمد عند الرملي، وعند ابن حجر ييمم عما تحتها ويصلى عليه للضرورة. قوله: **(لا باطن شعر)** الأولى تقديمه وذكره بعد قوله: وإن كثف، إذا هو مستثنى منه. ولو جعل من المتن لكان ظاهراً. ومثل الشعر المنعقد باطن فم وأنف وعين وفرج وشعر نبت في العين والأنف، فلا يجب غسله. وقوله: **(انعقد بنفسه)** فإن

مضمضَةٌ واستنشاقٌ بلْ يُكْرَهُ تَرْكُهُما. (بماءٍ طهورٍ) ومَرَّ أنه يَضُرّ تغيّرُ الماءِ تغيُّراً ضاراً ولو بما على العُضوِ، خلافاً لِجَمْعٍ. (ويكفي ظَنّ عُمومِهِ) - أي الماء - على البشَرَةِ والشَّعر وإن لم يتيقَّنه، فلا يجبُ تيقُّن عمومِهِ بل يكفي غَلَبَةُ الظَّنِّ به فيه كالوُضوءِ. (وسُنَّ) لِلغُسْلِ الواجِبِ والمندوبِ (تسمِيَةٌ) أوّله، (وإزالةُ قَذَرٍ طاهِرٍ) كَمَنّي ومُخاطٍ،

عقده هو لا يعفى عنه مطلقاً، قل أو كثر. وقال بعضهم: يعفى عن القليل منه. قوله: (ولا يجب مضمضة واستنشاق) أي لأن محلهما ليس من الظاهر، وإن انكشف باطن الفم والأنف بقطع ساترهما. ويغني عن هذا قوله الآتي: فبعد إزالة القذر مضمضة واستنشاق. وقوله: (بل يكره تركهما) أي خروجاً من خلاف أبي حنيفة رضي الله عنه. قوله: (بماء طهور) متعلق بتعميم. قوله: (ومر) أي في شروط الوضوء. وعبارته هناك. وثالثها: أن لا يكون عليه - أي على العضو - مغير للماء تغيراً ضاراً، كزعفران وصندل. خلافاً لجمع. اهـ. قوله: (ويكفي ظن عمومه) أي ويكفي في الغسل ظن وصول الماء إلى جميع البشرة والشعر. قوله: (على البشرة والشعر) الأولى حذف على، إذ المصدر يتعدى بنفسه كفعله. يقال: عمك الماء. قوله: (وإن لم يتيقنه) أي العموم ولا معنى لهذه الغاية بعد قوله: ويكفي ظن إلخ. قوله: (فلا يجب تيقن عمومه) مفرع على قوله: ويكفي إلخ. قوله: (بل يكفي غلبة إلخ) هو عين المفرع عليه، فالأولى حذفه. وقوله: (به) أي بعموم الماء. وقوله: (فيه) أي في الغسل. وقوله: (كالوضوء) أي كما أنه يكفي غلبة ظن العموم فيه كما مر. قوله: (وسن إلخ) لما تكلم على الفرائض شرع يتكلم على السنن. قوله: (للغسل الواجب) أي كغسل الجنابة والحيض والنفاس والولادة. وقوله: (والمندوب) أي كغسل الجمعة والعيدين. قوله: (تسمية) نائب فاعل سن، ولا بد أن يقصد بها الذكر وحده، أو يطلق إن كان محدثاً حدثاً أكبر. فإن قصد القراءة وحدها أو مع الذكر حرم، ولا بد أن تكون مقرونة بالنية القلبية ليثاب عليها من حيث الغسل وقوله: (أوله) أي أول الغسل. وقد ذكر الشارح في الوضوء خلافاً في كون أول السنن التسمية أو السواك، وقد تقدم الجمع بينهما بأن من قال بالأول مراده أول السنن القولية، ومن قال بالثاني مراده الفعلية. قوله: (وإزالة قذر) أي وسن إزالة قذر؛ أي تقديمها على الغسل. قال ش ق: ومحل كون تقديم غسله من سنن الغسل إذا كانت النجاسة غير مغلظة وكانت حكمية، أي لا يدرك لها طعم ولا لون ولا ريح. أو عينية، بأن يدرك لها واحد مما ذكر، وكانت تزول بغسلة واحدة. أما العينية التي لا تزول بذلك فإزالتها قبل الغسل شرط، فلا يصح مع بقائها لحيلولتها بين العضو والماء. وأما المغلظة فغسلها بغير تتريب أو معه قبل استيفاء السبع لا يرفع الحدث - كما في شرح الرملي - فلو كان على بدن الجنب نجاسة مغلظة فغسلها ستاً ثم انغمس في ماء كدر كالنيل ناوياً رفع الحدث ارتفعت جنابته. اهـ. قوله: (طاهر) بدل من قذر. قوله: (كمني

ونَجِسٍ كَمَذْيٍ، وإن كفى لهما غَسْلَةٌ واحِدةٌ، وأن يَبُولَ مَنْ أنزَلَ قبلَ أن يَغْتَسِلَ لِيُخْرِجَ ما بَقِي بِمَجْراهُ. (فـ) ـبعدَ إزالةِ القَذَرِ (مَضْمَضَةٌ واستِنْشاقٌ ثم وُضوءٌ) كاملاً ـ للاتّباع ـ، رواه الشيخان. ويُسَنُّ له استصحابُه إلى الفَراغِ، حتى لو أحْدَثَ، سُنَّ له

ومخاط) تمثيل للطاهر. قوله: (ونجس) الواو بمعنى أو، وهو معطوف على طاهر. قوله: (كمذي) تمثيل للنجس، ومثله الودي. قوله: (وإن كفى إلخ) غاية لسنية إزالة القذر، أي سن إزالة القذر وإن كفى لهما ـ أي للحدث والقذر ـ غسلة واحدة. قال العلامة الكردي: وهذا هو الراجح في المذهب، لكن يشترط في الطاهر أن لا يغير الماء تغيراً يمنع إطلاق اسم الماء عليه، وأن لا يمنع وصول الماء إلى ما تحته من البشرة. وفي النجاسة العينية أن تزول النجاسة بغسلة، وأن يكون الماء الذي هو دون القلتين وارداً على المتنجس، وأن لا تتغير الغسالة ولو تغيراً يسيراً، وأن لا يزيد وزنها بعد اعتبار ما يتشربه المغسول ويعطيه من الوسخ. فإن انتفى شرط من ذلك حكم ببقاء الحدث كالخبث. فعلم أن المغلظة لا يطهر محلها عن الحدث إلا بعد تسبيعها مع التتريب. قال في الإيعاب: فلو انغمس بدون تتريب في نهر ألف مرة مثلاً لم يرتفع حدثه. وبه يلغز فيقال: جنب انغمس في ماء طهور ألف مرة بنية رفع الجنابة وليس ببدنه مانع حسي ولم يطهر. اهـ. قوله: (وأن يبول إلخ) أي وسن أن يبول إلخ. وقوله: (قبل أن يغتسل) متعلق بيبول. وقوله: (ليخرج ما بقي) أي من المني. وقوله: (بمجراه) أي البول. وذلك لأنه لو لم يبل قبله لربما خرج منه بعد الغسل فيجب عليه إعادة. قوله: (فبعد إزالة القذر إلخ) أي فبعد إزالة القذر سن مضمضة واستنشاق، وهما سنتان مستقلتان غير المشتمل عليهما الوضوء. قوله: (ثم وضوء كاملاً) أي ثم سن وضوء كاملاً. قوله: (رواه) أي الأتباع الشيخان، أي البخاري ومسلم. قوله: (ويسن له) أي المغتسل. وقوله: (استصحابه) أي الوضوء. وقوله: (إلى الفراغ) أي من الغسل. وقوله: (حتى لو أحدث) أي قبل أن يغتسل. قوله: (سن له إعادته) أي الوضوء. وهذا ما جرى عليه ابن حجر. وجرى م ر على سنية الإعادة، وعبارته: لو توضأ قبل غسله ثم أحدث قبل أن يغتسل لم يحتج لتحصيل سنة الوضوء إلى إعادته. كما فتى به الوالد رحمه الله تعالى. بخلاف ما لو غسل يديه في الوضوء ثم أحدث قبل المضمضة مثلاً، فإنه يحتاج في تحصيل السنة إلى إعادة غسلهما بعد نية الوضوء لأن تلك النية بطلت بالحدث. اهـ. قال ش ق: ويمكن الجمع بينهما بأن مراد الرملي أنه لا تطلب إعادته من حيث كونه من سنن الغسل المأمور بها، فلا ينافي طلب إعادته من حيث الخروج من الخلاف، وهو مراد ابن حجر اهـ. وعلى ما جرى عليه م ر ألغز السيوطي فيه فقال:

قـــل للفقيـــه وللمفيـــد	ولكـــل ذي بـــاع مـــديـــد
مـــا قلـــت فـــي متـــوضـــىء	قـــد جـــاء بـــالأمـــر الســـديـــد

إعادَتُه. وَزَعَمُ المحامِليّ اختصاصُهُ بالغُسْلِ الواجِبِ ضعيفٌ، والأفضَلُ عَدَمُ تأخيرِ غَسْلِ قَدَمَيْهِ عن الغُسْلِ، كما صَرَّحَ به في الروضة، وإن ثَبَتَ تأخيرُهما في البخاري. ولو تَوَضَّأَ أثناءَ الغُسْلِ أو بعدَه حَصَلِ له أصل السُّنَّةِ، لكن الأفضل تقديمُه، ويُكرَه تَرْكُه. وينوي به سُنَّةَ الغُسلِ إن تَجرَّدَت جَنَابَتُه عن الأصْغَرِ، وإلا نَوَى به رَفْعَ الحَدَثِ

لا ينقضــــون وضــــوءه مهمـــا تغـــوط أو يـــزيـــد
ووضـــوؤه لـــم ينتقـــض إلا بـــإيـــلاج جـــديـــد

أجابه بعضهم في قوله:

يـــا مبـــدىء اللغـــز الســـديـــد يـــا واحـــد العصـــر الفـــريـــد
هـــذا الـــوضـــوء هـــو الـــذي للغســـل ســـن كمـــا تفيـــد
وهـــو الـــذي لـــم ينتقـــض إلا بـــإيـــلاج جـــديـــد

قوله: **(وزعم المحاملي)** مبتدأ خبره ضعيف. وقوله: **(اختصاصه)** أي الوضوء بالغسل الواجب، وعبارة ابن قاسم: قال في شرح العباب وقضية كلامهم أن الوضوء إنما يكون سنة في الغسل الواجب. به صرح أبو زرعة وغيره تبعاً للمحاملي. ولو قيل بندبه ـ كغيره من سائر السنن التي ذكروها هنا في الغسل المسنون أيضاً ـ لم يبعد. ثم رأيت المصنف في باب الجمعة جزم بهذا الاحتمال. اهـ. قوله: **(والأفضل عدم تأخير غسل قدميه)** هذا لا يلائم قوله: ثم وضوء كاملاً. إذ كماله إنما يكون بعدم تأخير غسل قدميه. والأولى في المقابلة أن يقول كما في المنهاج. وفي قول: يؤخر غسل قدميه. قوله: **(وإن ثبت تأخيرهما)** أي القدمين، أي غسلهما. وقوله: **(في البخاري)** فقد روي فيه أنه ﷺ توضأ وضوءه للصلاة غير غسل قدميه. قوله: **(ولو توضأ أثناء الغسل أو بعده)** في البجيرمي ما نصه: لو اغتسل ثم أراد أن يتوضأ، فهل ينوي بالوضوء الفريضة لأنه لم يتوضأ قبله؟ أو ينوي به السنة لأن وضوءه اندرج في الغسل؟. الجواب: أنه إن أراد الخروج من الخلاف نوى به الفريضة، وإلا نوى به السنة، فيقول: نويت سنة الوضوء للغسل. وكذا يقول إذا قدمه، إن تجردت جنابته عن الحدث وإلا فنية معتبرة. اهـ ابن شرف اهـ. قوله: **(لكن الأفضل تقديمه)** أي الوضوء على الغسل. قوله: **(ويكره تركه)** أي الوضوء، خروجاً من خلاف موجبه القائل بعدم الاندراج، كما سيذكره. قوله: **(وينوي به سنة الغسل)** قال في التحفة: أي أو الوضوء كما هو ظاهر. قوله: **(إن تجردت جنابته)** أي انفردت عنه، كأن نظر فأمنى أو تفكر فأمنى. وقوله: **(وإلا)** أي وإن لم تتجرد عنه بل اجتمعت معه كما هو الغالب. نوى به رفع الحدث. وظاهر هذا أنه ينوي ما ذكر وإن أخر الوضوء عن الغسل، وهو كذلك إن أراد الخروج من الخلاف، وإلا نوى به سنة الغسل كما مر قريباً، وفي بشرى الكريم ما نصه: وينوي به رفع الحدث الأصغر، وإن تجردت جنابته عنه وإن أخره عن الغسل،

الأصْغَر أو نحوِه، خُروجاً من خِلافِ مُوجِبِهِ القَائِلِ بِعَدَمِ الاندِراجِ. ولو أحدَثَ بعد ارتفاع جَنَابَةِ أعْضاءِ الْوضوءِ لَزِمَهُ الوُضوءُ مُرَتَّباً بالنية. (فَتَعَهُّدُ معاطِفٍ) كالأُذُنِ والإبطِ والسُّرَّةِ والمَوْقِ وَمَحَلِّ شَقٍّ، وتَعَهُّدُ أصولِ شَعْرٍ، ثم غَسْلُ رأس بالإفاضَةِ بعدَ تَخليلِهِ إن كان عليه شعر، ولا تيامُنٌ فيه لغيرِ أقطع. ثم غَسْلُ شُقِّ أيْمَنَ ثم أيْسَر، ودَلْكٌ لما

خروجاً من خلاف القائل بعدم اندراج الأصغر في الأكبر، ومن خلاف القائل: إن خروج المني ينقض الوضوء. وينبغي لمن يغتسل من نحو إبريق. قرن النية بغسل محل الاستنجاء، إذ قد يغفل عنه فلا يتم طهره، وإن ذكره احتاج إلى لف خرقة على يده وفيها كلفة، أو إلى المس فينتقض وضوءه. فإذا قرنها به يصير على الكف حدث أصغر دون الأكبر، فيحتاج إلى غسلها بنية الوضوء. فالأولى أن ينوي رفع الحدث عن محل الاستنجاء فقط ليسلم من ذلك. اهـ بزيادة. وهذه المسألة تسمى بالدقيقة ودقيقة الدقيقة. فالدقيقة: النية عند محل غسل الاستنجاء، ودقيقة الدقيقة: بقاء الحدث الأصغر على كفه. والمخلص من ذلك أن يقيد النية بالقبل والدبر، كأن يقول: نويت رفع الحدث عن هذين المحلين. فيبقى حدث يده ويرتفع بالغسل بعد ذلك كبقية بدنه. قوله: (خروجاً إلخ) أي ينوي رفع الحدث الأصغر، خروجاً من خلاف موجب الوضوء. وقوله: (بعدم الاندراج) أي اندراج الحدث الأصغر في الأكبر. قوله: (لزمه الوضوء) أي عند إرادة نحو الصلاة، كما هو ظاهر. قوله: (فتعهد معاطف) أي ثم بعد الوضوء سن تعهد معاطفه، وهي ما فيه انعطاف والتواء، كطيات بطن وكإبط وأذن. ويتأكد التعهد في الأذن فيأخذ كفاً من ماء ويضع الأذن عليه برفق. وقال في التحفة: وإنما لم يجب ذلك حيث ظن وصوله إليها لأن التعميم الواجب يكتفي فيه بغلبة الظن. اهـ قوله: (والموق) المراد به ما يشمل اللحاظ، وهو ما يلي الأذن. وعبارة بعضهم: وموق ولحاظ. اهـ. قوله: (وتعهد إلخ) بالرفع، عطف على تعهد معاطف. وقوله: (أصول شعر) أي منابت شعر. وعبارة المنهج القويم مع الأصل تخليل أصول الشعر ثلاثاً بيده المبلولة، بأن يدخل أصابعه العشرة في لماء ثم في الشعر ليشرب بها أصوله. والمحرم في ذلك كغيره، لكن يتحرى الرفق خشية لانتتاف. قوله: (ثم غسل إلخ) أي ثم بعد تعهد ما ذكر سن غسل رأس بإفاضة الماء. قوله: (بعد تخليله) أي الرأس، أي شعره، كما هو ظاهر. ولا حاجة إليه بعد قوله: وتعهد أصول شعر. إذ هو صادق بشعر الرأس وغيره. وتعلم البعدية من تعبيره بثم، تأمل. قوله: (ولا تيامن فيه) أي في الرأس. ومحله إن كان ما يفيضه يكفي كل الرأس، وإلا بدأ بالأيمن، كما في النهاية، ونصها: وظاهر كلامه أنه لا يسن في الرأس البداءة بالأيمن. وبه صرح ابن عبد السلام واعتمده الزركشي وهو ظاهر. إن كان ما يفيضه يكفي كل الرأس وإلا بدأ بالأيمن كما يبدأ به الأقطع وفاعل التخليل. اهـ. وقوله: (لغير أقطع) أي أما هو فيسن له التيامن فيه. قوله: (ثم غسل شق أيمن) أي فيبدأ أولاً بالجهة اليمنى من جسده ظهراً وبطناً، فيفيض الماء عليها من

تَصِله يَدُهُ من بَدَنِهِ، خروجاً من خِلاف من أوجَبَه. (وتثليثٌ) لِغَسْلِ جميعِ البَدَنِ، والدَّلْكُ والتَّسميَةُ والذِّكْرُ عَقِبَهُ، ويحصل في راكِدٍ بتحرُّكِ جميعِ البَدنِ ثلاثاً، وإن لم يَنْقُلْ قَدَمَيهِ إلى مَوْضِعٍ آخَر، على الأوْجِهِ (واستقبالٌ) لِلقِبْلَةِ ومُوَالاةٌ، وتَرْكُ تكَلُّمٍ بلا حاجةٍ، وتنشيفٌ بلا عُذْرٍ. وتُسَنّ الشهادتان المتقدمتان في الوضوء مع ما معهما عَقِبَ

قدام ثم من خلف، ثم يغسل الجهة اليسرى كذلك. وهذا في غسل الحي، وأما في غسل الميت فيغسل شقه الأيمن من قدام ثم الأيسر كذلك، ثم يحرفه ويغسل شقه الأيمن من خلف ثم الأيسر كذلك، لأنه أسهل على الميت والغاسل. قوله: (ودلك لما تصله يده) أي وسن دلك لذلك. قال البجيرمي: يقتضي هذا أن ما لم تصله يده لا يسن دلكه، وليس كذلك، بل يسن له أن يستعين بعود ونحوه. اهـ. قوله: (خروجاً إلخ) علة لسنية الدلك، بقطع النظر عن قوله لما تصله يده. وذلك لأن الموجب له يوجبه في جميع البدن. وقوله: (من خلاف من أوجبه) هو الإمام مالك رضي الله عنه، قال في التحفة: دليلنا ـ أي على عدم الوجوب ـ أن الآية والخبر ليس فيهما تعرض له، مع أن اسم الغسل شرعاً ولغة لا يفتقر إليه. اهـ. قوله: (وتثليث) أي وسن تثليث. وقوله: (لغسل جميع البدن إلخ) فيغسل رأسه أولاً ثلاثاً، ثم شقه الأيمن ثلاثاً من قدام ومن خلف، ثم الأيسر كذلك، ويدلك ثلاثاً، ويخلل ثلاثاً. قوله: (ويحصل) أي التثليث. وقوله: (في راكد) أي في الغسل في ماء راكد. قوله: (بتحرك) متعلق بيحصل. قوله: (وإن لم ينقل إلخ) غاية لحصول التثليث بما ذكر. وقوله: (على الأوجه) أي من اضطراب فيه بين الأسنوي والمتعقبين لكلامه، لأن كل حركة توجب مماسة ماء لبدنه غير الماء الذي قبله. ولم ينظر لهذه الغيرية المقتضية للانفصال المقتضي للاستعمال، لأن المدار في الانفصال المقتضي له على انفصال البدن عنه عرفاً، وما هنا ليس كذلك، وكأن الفرق أنه يغتفر في حصول سنة التثليث ما لا يغتفر في حصول الاستعمال لأنه إفساد للماء فلا يكفي فيه الأمور الاعتبارية. وقد مر فيمن أدخل يده بلا نية اغتراف أن له أن يحركها ثلاثاً ويحصل له سنة التثليث. اهـ تحفة. قوله: (واستقبال) أي وسن للغسل استقبال للقبلة. قوله: (وموالاة) أي وسن موالاة. قال في التحفة بتفصيلها السابق. اهـ وهو أنها سنة في حق السليم وواجبة في غيره. قوله: (وترك تكلم) أي وسن للمغتسل ترك تكلم. وقوله: (بلا حاجة) أما بها فلا يسن تركه، كما مر في الوضوء. قوله: (وتنشيف) بالجر، عطف على تكلم. أي وسن ترك تنشيف. وقوله: (بلا عذر) أما به فلا يسن تركه، كما مر أيضاً. قوله: (وتسن الشهادتان المتقدمتان) وهما: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. وقوله: (مع ما معهما) أي مع ما ذكر معهما هناك، وهو أن يزيد: اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك. وأن يصلي ويسلم على سيدنا محمد وآل سيدنا محمد، وأن يقرأ ﴿إنا أنزلناه﴾ وأن يقول ذلك كله

الغُسْلِ، وأن لا يَغْتَسلَ لجنابَةٍ أو غيرِها، كالوُضوء في ماءٍ راكدٍ لم يَسْتَبْحِرْ كنابعٍ مِن عَيْنٍ غَيرَ جارٍ.

(فرع) لو اغتسلَ لِجَنابَةٍ ونحو جُمُعة بِنِيَّتِهما حَصلا، وإن كان الأفضَلُ إفرادُ كلٍّ بِغُسْلٍ، أو لأحدِهِما حصل فقط. **(ولو أحْدَثَ ثم أَجْنَبَ كفى غُسلٌ واحدٌ)** وإن لم ينوِ معهُ الوُضوءَ ولا رَتَّبَ أعضاءَه.

(فرع) يُسَنّ لِجُنُبٍ وحائِضٍ ونَفْساء بعد انقطاعِ دَمِهما غَسْلُ فَرْجٍ ووُضوءٌ لنومٍ

ثلاثاً مستقبلاً للقبلة، رافعاً يديه وبصره إلى السماء، ولو أعمى. وقوله: **(عقب الغسل)** متعلق بتسن. قوله: **(وإن لا يغتسل لجنابة إلخ)** عبارة المغني: وأن لا يغتسل في الماء الراكد ولو كثر، أو بئر معينة ـ كما في المجموع ـ بل يكره ذلك لخبر مسلم: «لا يغتسل أحدكم في الماء الراكد وهو جنب». فقيل لأبي هريرة: الراوي للحديث كيف يفعل؟ قال: يتناوله تناولاً. قال في المجموع: قال في البيان: والوضوء فيه كالغسل، وهو محمول ـ كما قاله شيخنا ـ على وضوء الجنب، وإنما كره ذلك لاختلاف العلماء في طهورية ذلك الماء، أو لشبهة بالمضاف إلى شيء لازم كماء الورد، فيقال: ماء عرق أو وسخ. وينبغي أن يكون ذلك في غير المستبحر. اهـ. قوله: **(في ماء راكد)** متعلق بيغتسل. قوله: **(لم يستبحر)** أي يصر كثيراً كالبحر. قوله: **(كنابع إلخ)** يحتمل أن الكاف لتمثيل الماء الراكد الذي يسن عدم الاغتسال فيه، ويحتمل أنها للتنظير بناء على أن المراد بالماء الراكد غير الجاري وغير النابع، وعلى كل يسن عدم الاغتسال فيه. وقوله: **(غير جار)** صفة لنابع. قوله: **(لو اغتسل لجنابة)** أي أو حيض أو نفاس. وقوله: **(ونحو جمعة)** أي مع نحو جمعة، كعيد وكسوف واستسقاء. وقوله: **(بنيتهما)** أي الجنابة ونحو الجمعة. وقوله: **(حصلا)** أي حصل غسلهما، كما لو نوى الفرض وتحية المسجد. قوله: **(وإن كان الأفضل إلخ)** غاية للحصول. وقوله: **(إفراد كل بغسل)** قال ع ش: قال في البحر: والأكمل أن يغتسل للجنابة ثم للجمعة، ذكره أصحابنا. ا هـ عميرة. اهـ. قوله: **(أو لأحدهما)** أي أو اغتسل لأحدهما فقط، كأن نوى الجنابة أو الجمعة. وقوله: **(حصل فقط)** أي عملاً بما نواه. وإنما لم يندرج النفل في الفرض لأنه مقصود، فأشبه سنة الظهر مع فرضه. قوله: **(ولو أحدث)** أي حدثاً أصغر. وقوله: **(ثم أجنب)** أي أو أجنب ثم أحدث أو أجنب وأحدث معاً. قوله: **(كفى غسل واحد)** أي عن الحدث والجنابة. قال في النهاية: وقد نبه الرافعي على أن الغسل إنما يقع عن الجنابة، وأن الأصغر يضمحل معه، أي لا يبقى له حكم، فلذا عبر المصنف بقوله: كفى. اهـ. قوله: **(وإن لم ينو معه)** أي الغسل، وهو غاية للاكتفاء به. قال ع ش: بل لو نفاه لم ينتف. اهـ. قوله: **(ولا رتب أعضاءه)** أي وإن لم يرتب أعضاء الوضوء، فهو غاية ثانية. قوله: **(بعد انقطاع دمهما)** أي الحائض والنفساء.

وأكلٍ وشربٍ، ويُكْرَهُ فِعْلُ شيء من ذلك بلا وُضوء. وينبغي أن لا يُزيلوا قبلَ الغُسْلِ شعراً أو ظفراً، وكذا دَما، لأن ذلك يَرِد في الآخرة جُنُباً.

(وجاز تَكَشُّفٌ له) أي لِلغُسل، (في خُلْوَةٍ) أو بحَضْرَةِ من يَجُوزُ نَظَرُه إلى عورَتِه كزَوْجَةٍ وأَمَةٍ، والسَّتْر أفضل. وحَرُمَ إن كان ثم من يَحْرُم نَظرُه إليها، كما حَرُمَ في

قوله: (غسل فرج) نائب فاعل سن. وقوله: (ووضوء) أي إن وجد الماء، وإلا تيمم. وهذا الوضوء كوضوء التجديد والوضوء لنحو القراءة، فلا بد فيه من نية معتبرة. أفاده في التحفة. قوله: (لنوم إلخ) متعلق بكل من غسل فرج ووضوء. وقوله: (وشرب) أي أو جماع ثان أراده. قال في التحفة: وينبغي أن يلحق بهذه الأربعة إرادة الذكر، أخذاً من تيممه ﷺ لرد سلام من سلم عليه جنباً. اهـ. قوله: (ويكره فعل شيء من ذلك) أي من النوم والأكل والشرب. وقوله: (بلا وضوء) ظاهره أنه يكره ذلك ولو مع غسل فرج، وليس كذلك، بل يكفي غسل الفرج في حصول أصل السنة، كما في التحفة. ونصها: ويحصل أصل السنة بغسل الفرج إن أراد نحو جماع أو نوم أو أكل أو شرب، وإلا كره. اهـ. قوله: (وينبغي أن لا يزيلوا إلخ) قال في الإحياء. لا ينبغي أن يقلم أو يحلق أو يستحد أو يخرج دماً أو يبين من نفسه جزءاً وهو جنب، إذ يرد إليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً. ويقال: إن كل شعرة تطالب بجنابتها. اهـ. وقوله: (ويقال إن كل شعرة إلخ) قال ع ش: فائدته التوبيخ واللوم يوم القيامة لفاعل ذلك. وينبغي أن محل ذلك حيث قصر، كأن دخل وقت الصلاة ولم يغتسل، وإلا فلا، كأن فاجأه الموت. اهـ. قوله: (لأن ذلك) أي المذكور من الشعر أو الظفر أو الدم المزال حال الجنابة، أو الحيض أو النفاس. وقوله: (يرد في الآخرة جنباً) قال ق ل: وفي عود نحو الدم نظر، وكذا في غيره، لأن العائد هو الأجزاء التي مات عليها. اهـ. قوله: (وجاز) أي للمغتسل. وقوله: (تكشف) أي عدم ستر عورته. قوله: (في خلوة) أي في محل خال عن الذين يحرم عليهم نظر عورة المغتسل والذين يجوز لهم نظرها. قوله: (أو بحضرة إلخ) أي أو ليس في خلوة ولكن بحضرة من يجوز له أن ينظر إلى عورة المغتسل. وقوله: (كزوجة وأمة) تمثيل لمن يجوز له ذلك. قوله: (والستر) أي في الخلوة، أو بحضرة من يجوز له النظر. وقوله: (أفضل) أي لقوله ﷺ لبهز بن حكيم: «احفظ عورتك من زوجتك أو ما ملكت يمينك. قال: أرأيت إن كان أحدنا خالياً؟. قال: الله أحق أن يستحيى منه من الناس». فإن قيل: الله سبحانه وتعالى لا يحجب عنه شيء، فما فائدة الستر له؟ أجيب: بأن يرى متأدباً بين يدي خالقه ورازقه. اهـ. مغني. ويسن لمن اغتسل عارياً أن يقول: باسم الله الذي لا إله إلا هو. لأن ذلك ستر عن أعين الجن. قال في التحفة: قال بعض الحفاظ: وأن يخط من يغتسل في فلاة ولم يجد ما يستتر به خطاً كالدائرة، ثم يسمي الله ويغتسل فيها، وأن لا يغتسل نصف

الخُلْوةِ بلا حاجَةٍ وحُلّ فيها لأدنى غَرَضٍ، كما يأتي. **(وثانيها)** أي ثاني شروط الصّلاة. **(طهارَةُ بَدَنٍ)** ومنه داخِل الفَمِ والأنفِ والعينينِ. **(ومَلْبوسٍ)** وغيرِه من كل

النهار ولا عند العتمة، وأن لا يدخل الماء إلا بمئزره فإن أراد إلقاءه فبعد أن يستر الماء عورته. اهـ. قوله: **(وحرم)** أي التكشف. وقوله: **(إن كان ثم)** أي في محل الغسل. وقوله: **(من يحرم نظره إليها)** أي إلى عورته. ولا فرق في حرمة ذلك حينئذ بين أن يغضوا أبصارهم أم لا. ولا يكفي قوله لهم غضوا أبصاركم. خلافاً لمن قيدها بما إذا لم يغضوا أبصارهم. قوله: **(كما حرم)** أي التكشف في الخلوة. وقوله: **(بلا حاجة)**، هي كالغسل وتبرد وصيانة ثوب من الدنس. قوله: **(وحل)** أي التكشف. وقوله: **(فيها)** أي الخلوة. وقوله: **(لأدنى غرض)** أي لأقل حاجة، وهي ما تقدم. وقوله: **(كما يأتي)** أي في مبحث ستر العورة. وعبارته هناك. فرع: يجب هذا الستر خارج الصلاة أيضاً ولو بثوب نجس أو حرير لم يجد غيره، حتى في الخلوة. لكن الواجب فيها ستر سوأتي الرجل وما بين سرة وركبة غيره، ويجوز كشفها في الخلوة ـ ولو من المسجد ـ لأدنى غرض كتبريد وصيانة ثوب من الدنس، والغبار عند كنس البيت، وكغسل. اهـ.

(تتمة) لم يتعرض المصنف لمكروهات الغسل وشروطه، فمكروهاته هي مكروهات الوضوء، كالزيادة على الثلاث، والإسراف في الماء، وشروطه هي شروط الوضوء، كعدم المنافي وعدم الحائل، إلى غير ذلك. ولا يسن تجديد الغسل لأنه لم ينقل ولما فيه من المشقة، بخلاف الوضوء. ويباح للرجال دخول الحمام، ويجب عليهم غض البصر عما لا يحل لهم النظر إليه، وصون عوراتهم عن الكشف بحضرة من لا يحل له النظر إليها. فقد روي أن الرجل إذا دخل الحمام عارياً لعنه ملكاه. ويكره دخوله للنساء بلا عذر، لأن أمرهن مبني على المبالغة في الستر، ولما في خروجهن من الفتنة والشر، وقد ورد: «ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها إلا هتكت ما بينها وبين الله». وينبغي لداخله أن يقصد التطهير والتنظيف لا التنزه والتنعم، وأن يتذكر بحرارته حرارة جهنم. أعاذنا الله من النار، ووفقنا لمتابعة النبي المختار صلّى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

قوله: **(وثانيها)** ـ مقابل قوله أول الباب أحدها ـ طهارة عن حدث وجنابة. قوله: **(أي ثاني شروط الصلاة)** لو حذف لفظ ثاني وجعل ما بعده تفسيراً للضمير لكان أخصر. قوله: **(طهارة بدن)** هو مرادف للجسم والجسد. وقيل: إن البدن اسم لأعلى الشخص خاصة، أو الرأس والأطراف خاصة، وعلى هذا فالأولى التعبير بالجسم. اهـ. ش ق. قوله: **(منه)** أي من البدن الذي تجب طهارته داخل الفم، فلو أكل متنجساً لم تصح صلاته ما لم يغسل فمه. وقوله: **(والأنف والعين)** أي والأذن، وإنما لم يجب غسل ذلك في الجنابة لغلظ النجاسة. قوله: **(وملبوس)** أي وطهارة ملبوس، كثوب ونحوه. قوله: **(وغيره)** أي غير ملبوس كمنديل.

مَحْمولٍ له، وإن لم يَتَحَرَّكْ بِحَرَكَتِهِ. (ومكانٍ) يُصَلَّى فيه (عن نَجَسٍ) غيرَ مَعْفُوٍّ عنه، فلا تَصحّ الصلاةُ معه، ولو ناسياً أو جاهِلاً بوجودِهِ، أو بكونِهِ مُبْطِلاً، لقوله تعالى: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ ولخبر الشيخين. ولا يَضُرُّ محاذاةُ نَجَسٍ لبَدَنِه، لكن تُكْرَه مع

قوله: (من كل محمول) بيان للغير، أي أو ملاق للمحمول. وقوله: (له) أي للمصلي. قوله: (وإن لم يتحرك) أي المحمول. وقوله: (بحركته) أي المصلي، وذلك كطرف ذيله أو كمه أو عمامته الطويل. وفارق صحة سجوده على ما لم يتحرك بحركته بأن اجتناب النجاسة فيها شرع للتعظيم، وهذا ينافيه. والمطلوب في السجود الاستقرار على غيره، والمقصود حاصل بذلك. قوله: (ومكان يصلى فيه) أي وطهارة مكان يصلى فيه، ويستثنى منه ما لو كثر ذرق الطيور فيه، فإنه يعفى عنه في الفرش والأرض بشروط ثلاثة: أن لا يتعمد الوقوف عليه، وأن لا تكون رطوبة، وأن يشق الاحتراز عنه. قوله: (عن نجس) متعلق بطهارة. وقوله: (غير معفو عنه) اعلم أن النجس من حيث هو ينقسم أربعة أقسام: قسم لا يعفى عنه في الثوب والماء، كروث وبول. وقسم يعفى عنه فيهما، كما لا يدركه الطرف. وقسم يعفى عنه في الثوب دون الماء، كقليل الدم. وفرق الروياني بينهما بأن الماء يمكن صونه بخلاف الثوب، وبأن غسل الثوب كل ساعة يقطعه بخلاف الماء. وقسم يعفى عنه في الماء دون الثوب، كميتة لا دم لها سائل، وزبل الفيران التي في بيوت الأخلية. قوله: (فلا تصح إلخ) مفرع على مفهوم قوله: طهارة بدون إلخ. وقوله: (معه) أي النجس المذكور في البدن والملبوس والمكان. قوله: (ولو ناسياً أو جاهلاً) غاية لعدم صحة الصلاة معه، أي لا تصح معه، ولو كان مع النسيان أو الجهل. وذلك لأن الطهر عن النجس من قبيل الشروط، وهي من باب خطاب الوضع الذي لا يؤثر فيه الجهل أو النسيان. قاله ابن حجر. قوله: (بوجوده أو بكونه مبطلاً) تنازعه كل من ناسياً أو جاهلاً، والباء فيهما زائدة. فلو صلى بنجس لم يعلمه أو علمه، ونسي ثم تذكر، وجبت الإعادة لكل صلاة صلاها متيقناً فعلها مع ذلك النجس، بخلاف ما احتمل حدوثه بعده. قوله: (لقوله تعالى إلخ) دليل لاشتراط الطهارة عن النجس. وقوله: (﴿وثيابك فطهر﴾) [المدثر: ٤] أي على القول بأن معناها الطهارة عن النجاسة، وإنما يتم الاستدلال به للطهارة في البدن بطريق القياس. اهـ بجيرمي. قوله: (ولخبر الشيخين) هو قوله ﷺ: «إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي». ووجه الاستدلال به أن فيه الأمر باجتناب النجس، وهو لا يجب بغير تضمخ في غير الصلاة، فوجب فيها. والأمر بالشيء يفيد النهي عن ضده، والنهي في العبادات يقتضي فسادها. قوله: (ولا يضر) أي في صحة صلاته، لأنه غير حامل ولا ملاق للنجس. وقيل: يضر، لأنه منوب إليه لكونه مكان صلاته، فتعين طهارته كالذي يلاقيه. وقوله: (محاذاة نجس) أي أو متنجس. وقوله: (لبدنه) أي أو محموله. قوله: (لكن تكره) أي الصلاة. وقوله: (مع محاذاته) أي النجس. قوله: (كاستقبال إلخ) مثال

محاذاتِه، كاستقبالِ نَجسٍ أو مُتَنَجِّسٍ. والسَّقْفُ كذلك إن قَرُبَ منه بحيثُ يُعَدّ محاذياً له عُرفاً. (ولا يجبُ اجتنابُ النَّجَسِ) في غيرِ الصَّلاةِ، ومحلّهُ في غير التضمُّخِ به في بَدَنٍ أو ثوبٍ، فهو حَرامٌ بلا حاجةٍ، وهو شَرْعاً مُسْتَقذَرٌ، يَمْنَعُ صِحَّةَ الصَّلاةِ حيث لا

للمحاذاة التي تكره الصلاة معها. وقوله: (نجس أو متنجس) أي كائنين أمامه في جهة القبلة. قال في النهاية: وشمل كلامه ما لو صلى ماشياً وبين خطواته نجاسة. قال بعضهم: وعموم كلامهم يتناول السقف، ولا قائل به. ويرد بأنه تارة يقرب منه بحيث يعد محاذياً له عرفاً، والكراهة حينئذ ظاهرة. وتارة لا، فلا كراهة. وعلم من ذلك كراهة صلاته بإزاء متنجس في إحدى جهاته إن قرب منه بحيث ينسب إليه، لا مطلقاً كما هو ظاهر. اهـ. قوله: (والسقف كذلك) أي إذا كان نجساً أو متنجساً تكره محاذاته، لكن مع القرب منه لا مع البعد عنه بحيث لا يعد محاذياً له عرفاً. قوله: (ولا يجب اجتناب النجس في غير الصلاة) أي إذا كان لحاجة، بدليل التقييد بعد بقوله: ومحله إلخ، كأن بال ولم يجد شيئاً يستنجي به فله تنشيف ذكره بيده ومسكه بها، وكمن ينزح الأخلية ونحوها، وكمن يذبح البهائم، وكمن احتاج إليه للتداوي[1] كشرب بول الإبل لذلك، كما أمر ﷺ به العرنيين[2]. فإن كان لغير حاجة وجب اجتنابه، لأن ما حرم ارتكابه وجب اجتنابه. قوله: (ومحله) أي محل عدم وجوب اجتنابه. قوله: (في غير التضمخ به) أي التلطخ بالنجس عمداً. قوله: (أو ثوب) قال في التحفة: على تناقض فيه. اهـ. قوله: (فهو) أي التضمخ، والفاء للتعليل. وقوله: (بلا حاجة) أما معها فلا يحرم، وقد علمتها. قوله: (وهو) أي النجس. وقوله: (شرعاً إلخ) وأما لغة: فهو كل مستقذر، ولو معنوياً كالكبر والعجب، أو طاهراً كالمخاط والمني. قوله: (مستقذر إلخ) عرفه بعضهم بقوله: هو كل عين حرم تناولها على الإطلاق حالة الاختيار مع سهولة التمييز، لا لحرمتها ولا لاستقذارها ولا لضررها في بدن أو عقل. وقوله: على الإطلاق: خرج به ما يباح قليله ويحرم كثيره، كالبنج والأفيون والحشيشة وجوزة الطيب، فهو طاهر. وقوله: حالة الاختيار: هو للإدخال لا للإخراج، لأن الاضطرار إنما أباح تناولها ولم يخرجها من النجاسة. وقوله مع سهولة التمييز: هو للإدخال أيضاً، لأن دون الفاكهة والجبن ونحوهما نجس وإن أبيح تناوله، لعسر تمييزه. وقوله: لا لحرمتها: أي تعظيمها، خرج به لحم الآدمي فإنه طاهر، وحرمة تناوله لا لنجاسته بل لحرمته. وقوله: ولا لاستقذارها: خرج به نحو المخالط فإنه طاهر أيضاً،

(١) قوله: (للتداوي) وهو جائز بصرف النجاسة غير الخمر، وما ورد من أنه تعالى لم يجعل الشفاء في المحرمات محمول على الخمر، أي الصرف، أما الممتزجة بغيرها فيجوز التداوي بها بشرطه وهو إزالة الشدة المطربة منه. اهـ بجيرمي على الخطيب. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (العرنيين) بضم العين المهملة وفتح الراء المهملة ثم نون ثم تحتيتين، جمع عرني، نسبة إلى بطن من تميم يقال لها العرين. اهـ بجيرمي على خ ط. اهـ مؤلف.

مُرَخِّصَ، فهو (كَرَوْثٍ وَبَوْلٍ ولو) كانا من طائرٍ وسَمَكٍ وجرادٍ وما لا نَفْسَ له سائِلَة، أو (من مأكولٍ) لَحْمُه على الأصح. قال الإصطخري والروياني من أئمتنا، كمالك وأحمد: إنهما طاهران من المأكول. ولو راثت أو قاءت بهيمةٌ حَبّاً، فإن كان صَلْباً

وحرمة تناوله لا لنجاسته بل لاستقذاره. وقوله: ولا لضررها في بدن أو عقل: خرج به ما ضر بالبدن كالسميات، أو العقل كالأفيون والزعفران، فإنه طاهر وحرمة تناوله لا لنجاسته بل لضرره. ونفي الاستقذار في هذا التعريف لا ينافي ثبوته في تعريف الشارح لأن المنفي الاستقذار اللغوي، والمثبت الاستقذار الشرعي. على أن قولهم: لا لاستقذارها. لا يقتضي أنها ليست مستقذرة، بل إن حرمة تناولها ليست لأجل استقذارها وإن كان ثابتاً. قوله: (يمنع صحة الصلاة) اعترض بأن هذا حكم، وهو لا يجوز دخوله في الحد لأنه يؤدي إلى الدور لتوقف معرفة المعرف ـ وهو النجس ـ على معرفة الحكم ـ وهو المنع من صحة الصلاة؟. وأجيب: بأنه رسم لا حد، والممنوع أخذ الحكم في الحدود. قال في السلم:

وعندهم من جملة المردود ... أن دخل الأحكام في الحدود

قوله: (حيث لا مرخص) أي موجود، وهذا القيد للإدخال، فيدخل المستنجي بالحجر فإنه يعفى عن أثر الاستنجاء وتصح إمامته، ومع ذلك محكوم على هذا الأثر بالتنجس إلا أنه عفي عنه. ويدخل أيضاً فاقد الطهورين إذا كان عليه نجاسة، فإنه يصلي لحرمة الوقت ولكن عليه الإعادة. قوله: (فهو) أي النجس، والفاء فاء الفصيحة أفصحت عن شرط مقدر، فكأن سائلاً سأل عن النجس ما هو؟ فقال: هو إلخ. قوله: (كروث وبول) أي لما رواه البخاري: «إنه ﷺ لما جيء له بحجرين وروثة ليستنجي بها أخذ الحجرين ورد الروثة، وقال: هذا ركس»[1] والركس: النجس. وللأمر بصب الماء على البول في خبر الأعرابي الذي بال في المسجد. وقيس به سائر الأبوال واستثني من ذلك فضلات النبي ﷺ فهي طاهرة، كما جزم به البغوي، وصححه القاضي وغيره. وقال ابن الرفعة: إنه الحق الذي أعتقده وألقى الله به. قال الزركشي: وينبغي طرد الطهارة في فضلات سائر الأنبياء والحصاة التي تخرج عقب البول إن تيقن انعقادها منه فهي نجسة وإلا فمتنجسة. قوله: (ولو كانا) أي الروث والبول، والغاية للرد. وقوله: (من طائر) أي مأكول، لما علمت أن الغاية للرد وهي لا تكون إلا فيه، لأنه إذا كان غير مأكول فلا خلاف فيه، وقد صرح بالقيد المذكور في النهاية. قوله: (أو من مأكول) من ذكر العام بعد الخاص، إذ الطائر والسمك والجراد من المأكول. ولو لم يذكر الغاية السابقة واستغنى بهذا لكان أولى وأخصر. تأمل. قوله: (قال الاصطخري إلخ) هذا مقابل الأصح. قوله: (إنهما) أي الروث والبول. وهو بكسر الهمزة مقول القول. قوله: (فإن كان صلباً إلخ)

---

(١) قوله: (هذا ركس) لم يقل هذه ركسة إشارة إلى جنس هذه الروثة، ولو قال هذه ركسة لتوهم أنه قد لا يشمل غيرها. اهـ د م. اهـ مؤلف.

بحيث لو زُرِعَ نَبتَ، فَمُتَنَجِّسٌ يُغْسَلُ ويُؤكَل، وإلا فَنَجِسٌ. ولم يبينوا حكمَ غير الحَبِّ. قال شيخنا: والذي يظهر أنه إن تغيَّرَ عن حالِهِ قبل البَلْعِ ولو يسيراً فَنجسٌ، وإلا فمُتَنَجِّس. وفي المجموع عن شيخ نصر: العَفْوُ عن بولِ بقرِ الدِّياسَةِ على الحَبِّ. وعن الجويني: تشديد النكيرِ على البَحْثِ عنه وتطهيره. وبحث الفزاري العفوَ عن بعْرِ الفَأرَةِ إذا وقعَ في مائعٍ وعَمّت البلوى به. وأما ما يوجدُ على وَرَقِ بعضِ الشجرِ كالرَّغْوَةِ فَنَجِسٌ، لأنه يَخْرُجُ من باطِنِ بعضِ الديدان، كما شوهِدَ ذلك وليس العَنْبَرَ رَوْثاً، خلافاً لمن زعمه، بل هو نباتٌ في البَحْرِ. (ومَذيٍ) بِمُعْجَمةٍ، للأمرِ بغسلِ

أي فإن كان الحب الذي راثته أو قاءته صلباً، أي جامد صحيحاً. وعبارة النهاية: نعم، لو رجع منه حب صحيح صلابته باقية، بحيث لو زرع نبت، كان متنجساً لا نجساً. ويحمل كلام من أطلق نجاسته على ما إذا لم يبق فيه تلك القوة، ومن أطلق كونه متنجساً على بقائها فيه، كما في نظيره من الروث. اهـ. قوله: (ولم يبينوا) أي الفقهاء. وقوله: (حكم غير الحب) أي كالبيض واللوز والجوز ونحو ذلك، إذا قاءته البهيمة أو راثته. قال في النهاية: وقياسه ـ أي الحب ـ في البيض لو خرج منه صحيحاً بعد ابتلاعه بحيث تكون فيه قوة خروج الفرخ أن يكون متنجساً لا نجساً. اهـ. قوله: (قال شيخنا) أي في فتح الجواد. واعلم أن قوله: ولو راثت، إلى قوله: وإلا فمتنجس. عبارة فتح الجواد: خلافاً لما يوهمه صنيعه. قوله: (والذي يظهر أنه) أي غير الحب. قوله: (إن تغير عن حاله قبل البلع) أي تغير عن صفته الكائنة قبل البلع. قوله: (فنجس) أي فهو نجس. قوله: (وإلا فمتنجس) أي وإن لم يتغير عن حاله فهو متنجس كالحب. قوله: (العفو عن بول إلخ) يعني أنه إذا بالت البقر على الحب حال دياستها عليه يعفى عن بولها للضرورة. قوله: (وعن الجويني تشديد النكير) أي ونقل عن الجويني أنه شدد في النكير، أي أنكر إنكاراً شديداً على البحث عن بول بقر الدياسة على الحب. وهو مؤيد لما في المجموع. وقوله: (وتطهيره) بالجر، عطف على البحث وضميره يعود على الحب الذي فيه بول ما ذكر. أي وتشديد النكير على تطهير الحب عن بول ما ذكر، وذلك لما فيه من المشقة. قوله: (إذا وقع) أي البعر، في مائع، أي ماء أو غيره. قوله: (وعمت البلوى به) أي بوقوعه في المائع. قوله: (وأما ما يوجد إلخ) لم يذكر مقابلاً لأما، فكان الأولى إسقاطها. وقوله: (كالرغوة) الجار والمجرور حال من ما، أي حال كون الذي يوجد على الورق كائناً كالرغوة في البياض. وقوله: (فنجس) انظر هل هو معفو عنه أم لا؟. ومقتضى قوله الآتي أو بين أوراق شجر النارجيل الأول. قوله: (بل هو نبات في البحر) قال في التحفة: فما تحقق منه أنه مبلوع متنجس لأنه متجمد غليظ لا يستحيل. قوله: (ومذي) بالجر عطف على روث. قوله: (للأمر بغسل الذكر منه) أي في خبر الشيخين في قصة سيدنا علي رضي الله عنه لما قال: «كنت رجلاً

الذَّكَرِ منه، وهو ماءٌ أبيضُ أو أصفرُ رقيقٌ، يخرُجُ غالباً عند ثورانِ الشَّهوَةِ بغيرِ شَهْوَةٍ قوية. (وَوَدْيٍ) بِمُهْمَلَةٍ، وهو ماءٌ أبيضُ كَدِرٌ ثخينٌ، يخرُجُ غالباً عَقِبَ البَوْلِ أو عند حَمْلِ شيءٍ ثقيلٍ. (ودمٍ) حتى ما بَقِيَ على نحو عَظْمٍ، لكنه معفوٌ عنه. واستثنوا منه الكَبِدَ والطِّحالَ والمِسْكَ، أي ولو من ميّتٍ، إن انعقدَ. والعَلَقَة والمُضْغَةَ، ولبناً خَرَجَ

مذاء فاستحييت أن أسأل النبي ﷺ لقرب ابنته مني، فأخبرت المغيرة، فقال: يغسل ذكره ويتوضأ». قوله: (وهو) أي المذي. وقوله: (ماء أبيض أو أصفر رقيق) قال ابن الصلاح: إنه يكون في الشتاء أبيض ثخيناً وفي الصيف أصفر رقيقاً، وربما لا يحس بخروجه وهو أغلب في النساء منه في الرجال، خصوصاً عند هيجانهن. قوله: (وودي) بالجر أيضاً، عطف على روث. قوله: (بمهملة) قال في التحفة: ويجوز إعجامها. اهـ. قوله: (عقب البول) أي حيث استمسكت الطبيعة. قوله: (أو عند حمل شيء ثقيل) أي أو يخرج عند حمل شيء ثقيل. قوله: (ودم) بالجر أيضاً، عطف على روث، فهو نجس ولو سال من سمك وكبد وطحال، لقوله تعالى: ﴿أو دماً مسفوحاً﴾ أي سائلاً. ولخبر: «فاغسلي عنك الدم وصلي». وخرج بالمسفوح في الآية الكبد والطحال فهما طاهران. قال ع ش: وإن سحقا وصارا كالدم. اهـ. قوله: (حتى ما بقي على نحو عظم) أي حتى الدم الباقي على نحو عظم فإنه نجس. وقيل: إنه طاهر. وهو قضية كلام النووي في المجموع، وجرى عليه السبكي. ويدل له من السنة قول عائشة رضي الله عنها: «كنا نطبخ البرمة على عهد رسول الله ﷺ تعلوها الصفرة من الدم فيأكل ولا ينكره». والمعتمد الأول لأنه دم مسفوح، ولا ينافيه ما تقدم من السنة، لأنه محمول على العفو عنه، ومعلوم أن العفو لا ينافي النجاسة. قوله: (لكنه) أي ما بقي على نحو عظم. وقوله: (معفو عنه) أي في الأكل، وإن اختلط بماء الطبخ وغيره وكان وارداً على الماء. نعم، إن لاقاه ماء لغسله اشترط زوال أوصافه قبل وضعه في القدر، فما يفعله الجزارون الآن من صب الماء على المذبح لإزالة الدم عنه مضر لعدم إزالة الأوصاف. وقال ابن العماد في منظومته:

والدم في اللحم معفو[1] كذا نقلوا ... فقبل غسل فلا بأس بطبخته
وشيخ شيراز لم يسمح بما نقلوا ... بل عد من واجب تطهير لحمته[1]

قوله: (واستثنوا منه) أي من الدم. قوله: (الكبد والطحال) أي لخبر الصحيحين: «أحلت لنا ميتتان ودمان. السمك والجراد، والكبد والطحال». قوله: (والمسك) أي واستثنوا المسك، فإنه طاهر لخبر مسلم: «المسك أطيب الطيب». وقوله: (ولو من ميت) أي ولو انفصل من ظبي ميت، وهذا بخلاف فأرته، فإنها إن انفصلت من ميت فهي نجسة، وإن انفصلت من حي فهي طاهرة. والتفصيل المذكور بين المسك وفأرته هو ما جرى عليه ابن

---

(١) قوله: (والدم في اللحم معفو) أي نجس معفو عنه لأنه دم غير مسفوح ويشق الاحتراز عنه. وقوله: فلا=

بلونِ دَم، ودَمُ بيضَةٍ لم تَفْسد. (وقيح) لأنه دَم مستحيل، وصَدِيد: وهو ماءٌ رقيقٌ يخالِطُهُ دَمٌ، وكذا ماء جُرحٍ. وجدريٍّ ونَفَطٍ إن تغيَّر، وإلا فماؤها طاهِر (وقَيْءِ مَعِدَةٍ)

حجر. وجرى شيخ الإسلام في شرح الروض على أنه لا فرق بينهما، بل إن انفصلا في حال الحياة فهما طاهران وإلا فنجسان. ونص عبارته وظاهر كلامه ـ كالأصل ـ أن المسك طاهر مطلقاً، وجرى عليه الزركشي والأوجه أنه كالأنفحة جرياً على الأصل في أن المبان من الميتة النجسة نجس. اهـ. ووافقه م ر على ذلك. قوله: (إن انعقد) أي المسك، وتجسد. قوله: (والعلقة) أي واستثنوا العلقة؛ وهي دم غليظ استحالت عن المني. وقوله: (والمضغة) وهي لحمة صغيرة استحالت عن العلقة. قوله: (ولبناً) أي واستثنوا لبناً فهو طاهر، ومحله إذا كان من مأكول أو من آدمي، فإن كان من غيره فهو نجس. قوله: (ودم بيضة) أي واستثنوا دم بيضة. وقوله: (لم تفسد) أي لم تصر مذرة بحيث لا تصلح للتفرخ، فإن فسدت فهو نجس. وعبارة النهاية: ولو استحالت البيضة دماً وصلح للتخلق فطاهرة، وإلا فلا. وقوله وإلا فلا، قال ع ش: من ذلك: البيض الذي يحصل من الحيوان بلا كبس ذكر، فإنه إذا صار دماً كان نجساً لأنه لا يأتي منه حيوان. اهـ ابن حجر بالمعنى. اهـ. وعبارة المغني: ولو استحالت البيضة دماً فهي طاهرة على ما صححه المصنف في تنقيحه هنا، وصحح في شروط الصلاة منه. وفي التحقيق وغيره أنها نجسة. قال شيخنا: وهو ظاهر على القول بنجاسة مني غير الآدمي، وأما على غيره فالأوجه حمله على ما إذا لم يستحل حيواناً. والأول على خلافه.

(فائدة) يقال مذرت البيضة ـ بالذال المعجمة ـ إذا فسدت. وفي الحديث: «شر النساء المذرة الوذرة». أي الفاسدة التي لا تستحي عند الجماع. اهـ. والاستثناء في هذه المذكورات متصل، إذ الكبد والطحال دمان تجمد، أو المسك دم استحال طيباً، والعلقة والمضغة أصلهما، وهو المني دم مستحيل، واللبن أصله دم. وإنما حكم عليها بالطهارة لأن الاستحالة تقتضي التطهر كالتخلل.

قوله: (وقيح) بالجر، عطف على روث، فهو نجس. قوله: (لأنه دم مستحيل) لك أن تقول: كونه كذلك لا يقتضي نجاسته، بدليل المني واللبن. إلا أن يجاب أن المراد مستحيل إلى فساد لا إلى صلاح. فتأمل. سم بجيرمي. قوله: (وصديد) بالجر، عطف على قيح أو على روث، فهو نجس. قوله: (وهو) أي الصديد: ماء رقيق، أي ليس بثخين. قوله: (وكذا ماء إلخ) أي ومثل الصديد ماء جرح، وماء جدري، وماء نفط. وقوله: (إن تغير) أي هو نجس إن تغير. قوله: (وإلا) أي وإن لم يتغير. وقوله: (فماؤها طاهر) الأولى: فهو طاهر، لأن المقام

= بأس بطبخته: أي بطبخ اللحم بالدم، وإن غير المرق وظهر لون الدم فيه. وقوله، وشيخ شيراز، هو أبو إسحاق الشيرازي. وقوله: لم يسمح، ضعيف. وقوله: بل عد: أي فقال: يجب غسل الدم الباقي على اللحم. وكذا قاله القاضي أبو الطيب. اهـ مؤلف.

وإن لم يتغير، وهو الراجع بعد الوصولِ للمَعِدَةِ ولو ماء، أما الراجعُ قبل الوصولِ إليها يقيناً أو احتمالاً فلا يكونُ نَجساً ولا مُتَنَجِّساً، خلافاً للقفال. وأفتى شيخنا أن الصبيّ إذا ابتلي بتتابُعِ القيءِ عُفِيَ عن ثَدْيِ أمِّه الداخِلِ في فيه، لا عن مُقبَّله أو

للإضمار. وعبارة شرح الروض: فإن لم يتغير ماء القرح فطاهر كالعرق، خلافاً للرافعي. اهـ.
قوله: (وقيء معدة) بالجر، عطف على روث، فهو نجس. ويستثنى منه الغسل بناء على أنه يخرج من فم النحل، وقيل: يخرج من دبرها، وعليه فهو مستثنى من الروث. وقيل: يخرج من ثقبتين تحت جناحها، وعليه فلا استثناء إلا بالنظر إلى أنه حينئذ كاللبن، وهو من غير المأكول نجس. قوله: (وإن لم يتغير) أي وإن لم يخرج القيء متغيراً. قوله: (ولو ماء) أي ولو كان ماء. ولو فوق قلتين خلافاً للأسنوي. حيث ادعى أن الماء دون القلتين يكون متنجساً لا نجساً يطهر بالمكاثرة، قياساً على الحب. بجيرمي. قوله: (قبل الوصول إليها) أي المعدة. قوله: (خلافاً للقفال) أي القائل بأن ما رجع من الطعام قبل وصوله للمعدة متنجس. وجرى الجمال الرملي في النهاية على أن ما جاوز مخرج الباطن ـ وهو الحاء المهملة ـ نجس وإن لم يصل إلى المعدة. قوله: (وأفتى شيخنا أن الصبي إلخ) عبارة فتاويه: وسئل رضي الله عنه: هل يعفى عما يصيب ثدي المرضعة من ريق الرضيع المتنجس بقيء أو ابتلاع نجاسة أم لا؟ فأجاب رضي الله عنه: ويعفى عن فم الغير وإن تحققت نجاسته. كما صرح به ابن الصلاح فقال: يعفى عما اتصل به شيء من أفواه الصبيان مع تحقق نجاستها. وألحق بها غيرها من أفواه المجانين. وجزم به الزركشي. ويؤيد ذلك نقل المحب الطبري عن ابن الصباغ، واعتمد أنه يعفى عن جرة البعير فلا تنجس ما شربت منه، ويعفى عما يتطاير من ريقه المتنجس، وألحق به فم ما يجتر من ولد البقر والضأن إذا التقم أخلاف أمه، لمشقة الاحتراز عنه، سيما في حق المخالط لها. ويؤيده ما في المجموع عن الشيخ أبي منصور أنه يعفى عما تحقق إصابة بول ثور الدياسة له. والله سبحانه وتعالى أعلم. اهـ. وإذا تأملت الجواب المذكور تجد فيه أنه لا فرق في العفو عن فم الصبي بين ثدي أمه الداخل في فيه وغيره من المقبل له، والمماس له، وليس فيه تخصيص بالثدي المذكور. وسينقل الشارح عن ابن الصلاح ما يفيد العموم. فهو موافق لجواب الفتاوي المذكور. ويمكن أن يقال إن لشيخه فتوى غير هذه لم تقيد في الفتاوي. قوله: (عفي إلخ) أي فلها أن تصلي به ولا تغسله. وقوله: (عن ثدي أمه) هو صادق بغير الحلمة. لكن قوله: الداخل في فيه يخصصه بها، إذ هي التي تدخل في فم الصبي لا غير. قوله: (لا عن مقبله) هو بضم الميم وفتح القاف وتشديد الباء. وقوله: (أو مماسة) من عطف العام على الخاص. فلو قبل فم الصبي المبتلى بتتابع القيء، أو مسه، ولو من غير تقبيل، لا يعفى عنه فيجب غسله. ونقل سم عن م ر أنه لو تنجس فم الصبي الصغير بنحو القيء، ولم يغب وتمكن من تطهيره، بل

مُماسَّه، وَكَمِرَّةٍ وَلَبَنِ غير مأكولٍ إلا الآدَمِيَّ، وجِرّةِ نحوِ بعيرٍ. أما المَنِيّ فطاهِرٌ،

استمر معلوم التنجس، عفي عنه فيما يشق الاحتراز عنه، كالتقام ثدي أمه فلا يجب عليها غسله، وكتقبيله في فمه على وجه الشفقة مع الرطوبة فلا يلزم تطهير الفم. اهـ. قوله: (وكمرة) الأولى حذف الكاف لأنه معطوف على قيء معدة، أو على روث. وهي بكسر الميم وتشديد الراء: ما في المرارة، أي الجلدة. وخرج بما فيها نفسها فإنها متنجسة تطهر بالغسل فيجوز أكلها إن كانت من حيوان مأكول كالكرش ـ بفتح الكاف وكسر الراء: قوله: (ولبن غير مأكول) ولو من أتان، خلافاً للأصطخري. وفارق منيه وبيضه بأنهما أصل حيوان طاهر فكانا طاهرين مثله، واللبن مرباه، والأصل أقوى من المربى. وخرج به المأكول لحمه فإنه طاهر، لقوله تعالى: ﴿لبناً خالصاً سائغاً للشاربين﴾. [النحل: ٦٦] وقوله: (إلا الآدمي) أي فلبنه طاهر ولو من صغير ذكر ميت، لقوله تعالى: ﴿ولقد كرمنا بني آدم﴾ [الإسراء: ٧٠] ولا يليق بكرامته أن يكون منشؤه نجساً، ولأنه أولى بالطهارة من المني. قوله: (وجرة نحو بعير) وهي بكسر الجيم، ما يخرجه البعير ونحوه ليجتر عليه، أي ليأكله ثانياً. وأما قلة البعير ـ وهي ما يخرجه من جانب فمه ـ فطاهرة لأنها من اللسان. قوله: (أما المني فطاهر) الأولى: والمني طاهر، بحذف أما والفاء لعدم ذكر المقابل. والمجمل وهو طاهر من كل حيوان ما عدا الكلب والخنزير والمتولد منهما، أما مني الآدمي[1] فلحديث عائشة[2] رضي الله عنها أنها كانت تحك المني[3] من ثوب رسول الله ﷺ ثم يصلي فيه. وأما مني غيره، فلأنه أصل حيوان طاهر فأشبه مني الأدمي. ومحل طهارة المني. إن كان رأس الذكر والفرج الذي خرج منه المني طاهراً، وإلا كان متنجساً وحرم الجماع، كالمستنجي بالحجر إذا خرج منه مني فإنه يكون متنجساً،

(١) قوله: (أما مني الآدمي) أي الذي يمكن بلوغه بأن استكمل تسع سنين، أي تحديدية. أما من لم يمكن بلوغه، بأن رآه دون التسع. فنجس لأنه ليس بمني. ولا فرق في طهارة مني الآدمي بين مني الحي والميت والخنثى بشرط تحقق كونه منياً. ا هـ ا ج. وأما اللبن فطاهر مطلقاً، سواء كان من ذكر أو أنثى، ولو بنت يوم. والفرق بين اللبن والمني: أن المقصود من اللبن التغذي، وهو يحصل بما قبل البلوغ وما بعده. والمقصود من المني الانعقاد، وهو لا يحصل إلا بالبلوغ. ا هـ بجيرمي على خ ط.

(٢) قوله: (فلحديث عائشة إلخ) فيه أن الاستدلال بذلك لا يصح لأنه منيه وسائر فضلاته طاهران كما تقدم؟ وأجيب بأن المني الذي تحكمه السيدة عائشة هو المختلط بمني النساء من الجماع، فحكها له دليل على أنه طاهر، إذ لو كان نجساً لغسلته، ومما يدل على طهارته أيضاً ما رواه البيهقي: أنه ﷺ سئل عن المني يصيب الثوب فقال: «إنما هو كالبصاق والمخاط».

(٣) قوله: (تحك المني) أي منيها، أو المختلط من منيهما معاً، لأنه ﷺ كان معصوماً من الاحتلام، بناء على أنه من الشيطان. فاندفع ما يقال إن هذا لا يدل على طهارة مني الآدمي، لأن فضلاته طاهرة. وفي الخصائص وما احتلم نبي قط لأنه من تلاعب الشيطان، ولا سلطان له على الأنبياء. وذكر ابن سبع من خصائصه أنه كان لا يتمطى لأنه من عمل الشيطان. ا هـ مناوي. ا هـ. بجيرمي على خ ط. ا هـ مؤلف.

خلافاً لمالك. وكذا بلغمٍ غير مَعِدَةٍ من رأسٍ أو صدرٍ[(١)] وماء سائلٍ من فمِ نائمٍ، ولو نَتِناً أو أصفر، ما لم يتحقَّقْ أنه من مَعِدَةٍ، إلا مِمَّنْ ابتُلِيَ به فيُعْفَى عنه وإنْ كَثُرَ.

وكما إذا خرج منه مذي ـ كما هو الغالب من سبقه للمني ـ فإنه يتنجس به. نعم، يعفى عمن ابتلي به بالنسبة للجماع، كما صرح به البجيرمي في باب النجاسة. قوله: **(خلافاً للمالك)** عبارة البجيرمي: وقال الإمام أبو حنيفة ومالك بنجاسة المني من الآدمي. وقال الشافعي وأحمد إنه طاهر. زاد الشافعي: وكذا مني كل حيوان طاهر. وأما حكم التنزه عنه فيجب غسله عند مالك رطباً ويابساً. وعند أبي حنيفة يغسل رطباً ويفرك يابساً كما ورد. اهـ. قوله: **(وكذا بلغم غير معدة)** أي فهو طاهر مثل المني بخلاف بلغم المعدة فإنه نجس. وقوله: **(من رأس أو صدر)** بيان لغير المعدة. قوله: **(وماء سائل إلخ)** أي وكذا مثل المني ماء سائل فهو طاهر. وقوله: **(من فم نائم)** هو ليس بقيد بل للغالب. قوله: **(ولو نتناً أو أصفر)** أي ولو كان الماء السائل خرج نتناً أي له رائحة، أو خرج أصفر. وقوله: **(ما لم يتحقق أنه من معدة)** بأن تحقق أنه من غيرها، أو شك فيه هل هو من المعدة أو غيرها؟. لكن الأولى غسل ما يحتمل أنه منها. فإن تحقق أنه منها فهو نجس. وقوله: **(إلا ممن ابتلي به)** المراد بالابتلاء أن يكثر وجوده بحيث يقل خلوه عنه. وقوله: **(فيعفى عنه)** أي في الثوب وغيره، ومثله من ابتلي بالقيء، فيعفى عنه في الثوب والبدن، كما في النهاية. وقد ذكر ابن العماد ثلاثة أقوال فيما سال من فم النائم وهي: قيل: إنه طاهر مطلقاً. وقيل: إنه نجس مطلقاً. والثالث: التفصيل بين الخارج من المعدة والخارج من الفم. وذكر أيضاً ثلاثة أقوال في علامات الخارج من المعدة أو الفم، فقال:

ومـن إذا نـام سـال المـاء مـن فمـه ... مـع التغيـر نجـس فـي تتمتـه
قـال الجـويني مـا مـن بطنـه نجـس ... وطـاهـر مـا جـرى مـن مـاء لهـوتـه
ونـص كـاف[(٢)] متـى مـا صفـرة وجـدت ... فـإنـه قـد جـرى مـن مـاء معـدتـه
وقيـل[(٣)] مـا بطنـه إن نـام لازمـه ... بـأن يـرى سـائـلاً مـع طـول نـومتـه
والمـاء مـن لهـوة بـالعكـس آيتـه ... مـن بلـه شفـة جفـت بـريقتـه

---

(١) قول الشارح: (من رأس أو صدر) لا يقال إن ذلك خارج من تحت مخرج الحاء فقد وجد فيه ضابط القيء. لأنا نقول: محل الضابط المذكور فيما خرج من غير معدنه بأن وصل لما ذكره من خارج ثم خرج. وهذا خارج من معدنه ومستقره، وهو الصدر، فكان طاهراً لخروجه من معدنه. اهـ ش ق. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (ونص كاف) بيان لكلام الجويني قبله، فهو فرق بين ما يخرج من معدة أو من الفم، اهـ جمل. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (وقيل) أي في الفرق بين الطاهر والنجس. فهذا فرق ثان. اهـ رشيدي. اهـ مؤلف.

ورُطُوبَةِ فَرْجٍ، أي قُبُلٍ على الأصحّ. وهي ماءٌ أبيضُ مُتَرَدِّدٌ بين المَذْيِ والعِرْقِ، يخرُجُ من باطنِ الفَرْجِ الذي لا يجبُ غسلُه، بخلافِ ما يخرُجُ مما يجبُ غسلُه فإنه طاهرٌ قطعاً، وما يخرجُ من وراءِ باطنِ الفَرْجِ فإنه نَجِسٌ قطعاً، ككلِّ خارجٍ من الباطِنِ، وكالماءِ الخارِجِ مع الولَدِ أو قَبْلَه، ولا فرقَ بين انفِصالِها وعَدَمِه على المُعْتَمَدِ. قال

وبعضهـم إن ينـم والـرأس مـرتفـع	علـى الـوسـاد فـذا طـاهـر كـريقتـه
وأنكـر الطـب كـون البطـن تـرسلـه	بـوليـث الجنفـي أفتـى بطهـرتـه
وقـد رأى عكسـه تنجيسـه المـزنـي	فبلغـم عنـده رجـس كقيئتـه
مـن دام هـذا بـه مـع قـولنـا نجس	فـي حقـه قـد عفـوا عنـه كبثـرتـه

قوله: (ورطوبة فرج) معطوف على بلغم. أي فهي طاهرة أيضاً، سواء خرجت من آدمي أو من حيوان طاهر غيره. قوله: (على الأصح) مقابله أنها نجسة. قوله: (وهي) أي رطوبة الفرج الطاهرة على الأصح. قوله: (متردد بين المذي والعرق) أي ليس مذياً محضاً ولا عرقاً كذلك. قوله: (الذي لا يجب غسله) خالف في ذلك الجمال الرملي، وقال: إنها إن خرجت من محل لا يجب غسله فهي نجسة، لأنها حينئذ رطوبة جوفية. وحاصل ما ذكره الشارح فيها أنها ثلاثة أقسام: طاهرة قطعاً؛ وهي ما تخرج مما يجب غسله في الاستنجاء، وهو ما يظهر عند جلوسها. ونجسة قطعاً؛ وهي ما تخرج من وراء باطن الفرج، وهو ما لا يصله ذكر المجامع. وطاهرة على الأصح؛ وهي ما تخرج مما لا يجب غسله ويصله ذكر المجامع. وهذا التفصيل هو ملخص ما في التحفة. وقال العلامة الكردي: أطلق في شرحي الإرشاد نجاسة ما تحقق خروجه من الباطن، وفي شرح العباب بعد كلام طويل. والحاصل أن الأوجه ما دل عليه كلام المجموع: أنها متى خرجت مما لا يجب غسله كانت نجسة. اهـ. وفي سم ما نصه: قال ـ أي في شرح العباب ـ وتردد ابن العماد في طهارة القصة البيضاء، وهي التي تخرج عقب انقطاع الحيض. والظاهر أنه إن تحقق خروجها من باطن الفرج، أو أنها نحو دم متجدد، فنجسة وإلا فطاهرة. اهـ. وقوله: وتردد ابن العماد قال في نظمه للمعفوات:

تـريـة لـدمـاء الحيـض معقبـة	فـي طهـرهـا نظـر تسمـى بقصتـه

قال في شرحه: وينبغي أن يقال إن قلنا بنجاسة رطوبة الفرج فهي نجسة، أو بطهارته فوجهان أصحهما طهارتها. قال أحمد بن حنبل: سألت الشافعي رضي الله عنه عن القصة البيضاء فقال: هو شيء يتبع دم الحيض، فإذا رأته فهو طاهر. قوله: (فإنه طاهر قطعاً) قال في التحفة: القطع فيه وفيما بعده، ذكره الإمام واعترض بأن المنقول جريان الخلاف في الكل. اهـ. قوله: (ككل خارج من الباطن) أي فإنه نجس، ما عدا البيض والولد فإنهما طاهران، كما سيصرح به قريباً. قوله: (وكالماء الخارج مع الولد) أي فإنه نجس. وعطفه على ما قبله من

بعضُهم: الفرقُ بين الرّطوبَةِ الطّاهِرَةِ والنَّجِسَةِ الاتّصالُ والانفِصالُ. فلو انفَصَلتْ، ففي الكفايَةِ عن الإمام أنها نَجِسَة، ولا يجبُ غسلُ ذَكَرِ المُجامعِ والبَيْضِ والوَلَدِ. وأفتى شيخنا بالعفو عن رُطوبَةِ الباسورِ لمُبْتَلى بها، وكذا بيضِ غير مأكولٍ، ويحلّ أكلُه على الأصح. وشعرِ مأكولٍ وريشِه إذا أُبِينَ في حياتِه. ولو شكّ في شعرٍ أو نحوه، أهو من مأكولٍ أو غيره؟ أو هل انفصَلَ من حيٍّ أو ميّتٍ؟ فهو طاهِرٌ، وقياسُه أن العظْمَ كذلك. وبه صَرَّحَ في الجواهِرِ. وبيضُ المَيْتَةِ إن تصلَّبَ طاهِر وإلا فَنجِس. وسؤرُ كل حيوانٍ

عطف الخاص على العام. وعبارة التحفة فيها إسقاط حرف العطف، وهو أولى، وعليه فيكون مثالاً للخارج من الباطن. قوله: (ولا فرق بين انفصالها وعدمه) أي لا فرق في التفصيل المذكور بين انفصال رطوبة الفرج وعدمه. فالانفصال ليس شرطاً في الحكم عليها بأنها نجسة، وعدمه ليس شرطاً في الحكم عليها بالطهارة، خلافاً لبعضهم. قوله: (قال بعضهم) مقابل المعتمد. قوله: (فلو انفصلت) أي وإذا لم تنفصل فهي طاهرة. وقوله: (أنها نجسة) قال سم: لأنها ليس لها قوة على الانفصال إلا إذا خرجت من الباطن فتكون نجسة. اهـ. قوله: (ولا يجب غسل ذكر المجامع إلخ) أي من رطوبة الفرج، سواء كانت طاهرة أو نجسة، لأنها على الثاني يعفى عنها فلا تنجس ما ذكر، ولا تنجس أيضاً مني المرأة. قال ابن العماد:

رطوبة الفجر من يحكي نجاستها قد قال في ولد يعفى وبيضته

قوله: (وأفتى شيخنا بالعفو عن رطوبة الباسور) أي فهي نجسة معفو عنها، والمراد بها ما يخرج من دم ونحوه. قوله: (وكذا بيض) معطوف على قوله وكذا بلغم. أي فهو طاهر مثل المني. وقوله: (غير مأكول) أي من حيوان طاهر. وعبارة الروض وشرحه: والبيض المأخوذ من حيوان طاهر ولو من غير مأكول، وكذا المأخوذ من ميتة إن تصلب، وبزر قز، ومني غير الكلب والخنزير، طاهرة. وخرج بما ذكر بيض الميتة غير المتصلب ومني الكلب وما بعده، وشمل إطلاقه البيض إذا استحال دماً. اهـ بحذف. قوله: (ويحل أكله) قال في التحفة: ما لم يعلم ضرره. قوله: (وشعر مأكول وريشه) معطوف على بيض. أي فهما طاهران. وقوله: (إذا أبين) أي أزيل كل منهما في حياته. أي أو بعد تذكيته، سواء كان بالجز أو بالتناثر. قوله: (وقياسه) أي الشعر ونحوه. وقوله: (أن العظم كذلك) أي فإذا شك فيه، هل هو من المأكول المذكى أو من غيره فهو طاهر وإن كان مرمياً، لجريان العادة برمي العظم الطاهر. قوله: (وبيض الميتة إلخ) الأنسب تقديم هذا وذكره بعد قوله وكذا بيض إلخ. قوله: (وسؤر) بالهمزة، وتقلب واواً، بقية الشرب من ماء أو مائع، وهو مبتدأ خبره طاهر الثاني. وقوله: (حيوان طاهر) احترز به عن سؤر الحيوان النجس، وهو الكلب والخنزير، فإنه نجس. قوله:

طاهِرٍ طاهِرٌ، فلو تَنَجَّس فَمُه ثم وَلَغَ في ماءٍ قليلٍ أو مائعٍ، فإن كان بعدَ غيبةٍ يمكنُ فيها طهارَتَهُ بِوُلوغِهِ في ماءٍ نَجَّسَه كثير أو جار لم ينجسه ولو هراً وإلا نَجَّسَهُ. قال

(فلو تنجس فمه) أي الحيوان الطاهر. قال الكردي في شرح العباب: الفم مثال، فمثله غيره من أجزائه. بل الوجه أن نحو يد الآدمي كذلك، ولا نظر لإمكان سؤاله ولا لكونه مما يعتاد الوضوء أم لا، خلافاً للزركشي إلخ. وعبر في التحفة بقوله: ولو تنجس آدمي أو حيوان طاهر. اهـ. قوله: (ثم ولغ) بفتح اللام وكسرها، وبفتحها في المضارع والمصدر، ولغاً ولوغاً. ويقال: أو لغة صاحبه. والولوغ أخذ الماء بطرف اللسان لا بغيره من بقية الجوارح، ويكون للكلب والسباع كالهرة، ولا يكون لشيء من الطيور إلا الذباب ـ بموحدتين ـ ويقال: لحس الكلب الإناء إذا كان فارغاً، فإن كان فيه شيء قيل: ولغ. وبين الولوغ والشرب عموم وخصوص مطلق، فكل ولوغ شرب ولا عكس، إذا الولوغ خاص باللسان من الكلب والسباع والذباب ـ كما مر ـ بخلاف الشرب. ويقال: ولغ الكلب شرابنا وفي شرابنا، فيتعدى بنفسه وبحرف الجر. اهـ ش ق. قوله: (أو مائع) أي وإن كثر. قوله: (فإن كان إلخ) جواب لو. أي ففي ذلك تفصيل. فإن كان ولوغه فيما ذكر بعد غيبة يحتمل فيها عادة طهارة فمه بولوغه قوله: في ماء كثير لم ينجسه، وإلا نجسه. قوله: (أو جار) قد تقدم أن حكم الجاري كحكم الراكد في القلة والكثرة، وإذا كان كذلك فلا بد من تقييده بكونه كثيراً أيضاً. والأولى إسقاطه[1] لاندراجه فيما قبله. قوله: (لم ينجسه) أي مع حكمنا بنجاسة فمه، لأن الأصل نجاسته وطهارة الماء. وقد اعتضد أصل طهارة الماء باحتمال ولوغه في ماء كثير في الغيبة فرجح. قوله: (ولو هراً) أي ولو كان الذي ولغ فيما ذكر هراً فإنه لا ينجسه. والغاية للرد. قال في التحفة: والنزاع في الهرة بأن ما تأخذه بلسانها قليل لا يطهر فمها، يرده أنه تكرر الأخذ به عند شربها فينجذب إلى جوانب فمها ويطهر جميعه. قوله: (وإلا نجسه) أي وإن لم يكن ولوغه فيما ذكر بعد غيبة يمكن فيها ذلك، بأن لم تغب أصلاً أو غابت غيبة لا يمكن فيها ذلك، نجسه. وإلى ذلك كله أشار ابن العماد بقوله:

---

(١) قوله: (والأولى إسقاطه) أي كما في الروض. وعبارته: ولو تنجس فم حيوان وغاب، وأمكن وروده ماء كثيراً ثم ولغ في طاهر لم ينجسه. ا هـ. ثم إنه لما علم مما مر أن العبرة في الجاري بالجرية لا بمجموع الماء اتجه ما ذكرته لك. فالعبرة هنا بأول جرية، فإذا ولغ فيها وكانت كثيرة ـ أي تبلغ قلتين ـ طهر فمه النجاسة إذا وردت على الماء القليل تنجسه، وهنا واردة على أول جرية. وأما حكم بقية الجريات؛ فإن استمر وضع فمه في الماء، وكان عين النجاسة باقياً في فمه لم يزل منه كقطعة لحم ميتة فيه فكذلك لا تكون طاهرة، كنجاسة جامدة واقعة فيه. وإن لم تكن باقية بأن زالت في الجرية الأولى مثلاً كانت طاهرة، ويطهر الفم بذلك، لأنها حينئذ واردة فلها قوة. كما إذا وضع الماء على ثوب متنجس لم يكن فيه عين النجاسة فإنه يطهر بذلك. ا هـ مؤلف.

شيخنا ـ كالسيوطي، تبعاً لبعضِ المتأخرين ـ إنه يُعْفَى عن يسيرٍ عُرْفاً، من شَعرٍ نَجِسٍ

قليل دخ وشعر والغبار[١] وما ... بفم قط أتى من بعد غيبته
وشربه ممكن من ما جرى بقوى ... أو راكد رامه في حد كثرته
إن هرة أكلت من كلبة وغدت ... فاشرط لها غيبة والما بكدرته
تتمة[٢] كقطاط إن يغب سبع ... وفي البسيط رأى تقييد خلطته
كالهر إن أكل المجنون ثم أتى ... من بعد غيب على أحوال جنته
دجاجة خليت ترعى[٣] نجاستها ... في غالب مثلوا أيضاً بوزته
قولان للأصبحي فيها[٤] إذا وردت ... على الطعام نشا من خوف ضيعته
وعندنا[٥] إن تغب[٦] من بعد ما أكلت ... نجاسة فلها أحكام قطته
فم الطيور كذا وابن الصلاح رأى ... فم الصبي كذا عفوا بريقته
من أجل ذا قبلة في الفم ما منعت ... قطعاً وما نجسوا بزاً برضعته

وقوله. من ما جرى: أي من ماء بقوة. وقوله تقييد خلطته: أي الحيوان بالناس، فلا يعفى عنده عن السبع ونحوه لانتفاء مخالطته. وقوله: للأصبحي: أي للإمام مالك بن أنس الأصبحي. وقوله: وعندنا إن تغب إلخ: هذا ضعيف، والمعتمد العفو مطلقاً وإن لم تغب أصلاً، لأنه يشق الاحتراز عنه. وقوله: فم الطيور كذا: أي كفم الدجاجة أيضاً. والمعتمد العفو مطلقاً. نص على ذلك كله الشيخ الجمل في حواشيه على شرح النظم المذكور. قوله: **(إنه يعفى عن يسير ـ عرفاً ـ من شعر نجس)** ويعفى أيضاً عن كثيره في حق القصاص والراكب لمشقة الاحتراز عنه. قوله: **(من غير مغلظ)** أما هو فلا يعفى عنه منه وإن احتاج إلى ركوبه لغلظ أمره وندرة وقوع مثله. اهـ ع ش. قوله: **(ومن دخان نجاسة)** معطوف على قوله من شعر نجس. أي: ويعفى عن يسير ـ عرفاً ـ من دخان النجاسة، وهو المتصاعد منها بواسطة نار،

(١) قوله: (قليل دخ) لغة في الدخان، من النجاسة. وقوله: وشعر: أي وقليل شعر نجس من غير كلب وخنزير، ويعفى عن كثير الشعر المذكور من مركوب لعسر الاحتراز عنه. وقوله: والغبار: أي وقليل الغبار النجس.

(٢) قوله: (تتمة إلخ) أي قال في التحفة: السبع كالقطاط.

(٣) قوله: (ترعى نجاستها) أي ولو ظناً، نظراً للغالب من أحواله.

(٤) قوله: (فيها) أي الدجاجة ونحوها.

(٥) قوله: (وعندنا) أي الشافعية.

(٦) قوله: (إن تغب إلخ) أي واحتمل ورودها ماء جارياً أو راكداً كثيراً وأكلت بعد ذلك من طعام فإنه لا يتنجس. وهذا هو المراد بقوله بعد: فلها أحكام قطته. والمعتمد أنه يعفى عنه مطلقاً وإن لم تغب أصلاً. اهـ مؤلف.

من غيرِ مُغَلَّظٍ، ومن دخانِ نَجاسَةٍ، وعما على رِجْلِ ذُبابٍ، وإن رُؤِيَ، وما على مَنْفَذِ غيرِ آدميّ مما خرَجَ منه، وذرْقِ طيرٍ وما على فَمِهِ، وَرَوْثِ ما نَشْؤُهُ من الماءِ أو بيَنَ أوراقِ شَجَرِ النَّارجيلِ التي تُسْتَرُ بها البيوتُ عن المُفْطِرِ حيثُ يَعْسُرُ صَوْنُ المَاءِ عنه. قال جمع: وكذا ما تُلقيهِ الفئرانُ من الرَّوْثِ في حِياضِ الأخْلِيَةِ إذا عَمّ الابتلاءُ به،

ولو من بخور يوضع على نحو سرجين. ومنه ما جرت به العادة في الحمامات، فهو نجس لأنه من أجزاء النجاسة تفصله النار منها لقوتها. ويعفى عن يسيره بشرط أن لا توجد رطوبة في المحل وأن لا يكون بفعله، وإلا فلا يعفى مطلقاً لتنزيلهم الدخان منزلة العين. وخرج بدخان النجاسة بخارها، وهو المتصاعد منها لا بواسطة نار، فهو طاهر. ومنه الخارج من الكنف أو من الدبر فهو طاهر، فلو ملأ منه قربة حملها على ظهره وصلى بها صحت صلاته. قوله: (وعما على رجل ذباب) أي ويعفى عن النجس الذي على رجل الذباب في الماء وغيره. فهو معطوف على قوله: عن يسير عرفاً. وقوله: (وإن رؤي) أي يعفى عنه مطلقاً سواء رؤي أم لم ير. فإن قيل: كيف يتصور العلم به وهو لم ير؟ أجيب بأنه يمكن تصويره بما إذا عفى الذباب على نجس رطب ثم وقع على شيء فإنه لا ينجس. ويمكن تصويره أيضاً بما إذا رآه قوي البصر، والمنفي رؤية البصر المعتدل. قوله: (وما على منفذ غير آدمي) أي ويعفى عما على منفذه من النجاسة فإذا وقع في الماء لا ينجسه، بخلاف ما على منفذ الآدمي فإنه لا يعفى عنه. قوله: (وذرق طير) أي ويعفى عن ذرق طير بالنسبة للمكان فقط بالشروط المارة. قال ابن العماد في منظومته:

وروث طير على حصر المساجد ما	في العفو عنه خلاف من مشقته
كذا النواوي وابن العيد قد نقلا	إطباقهم كأبي إسحاق قدوته
قال النواوي لا إن عامداً وطئت	أي في الطواف لساع في نسيكته

قوله: (وما على فمه) أي ويعفى عما على فم الطير من النجاسة إذا نزل في الماء وشرب منه. قوله: (وروث ما نشؤه من الماء) أي ويعفى عن روث ما نشؤه من الماء كالعلق. قوله: (أو بين أوراق إلخ) أي ويعفى عن روث ما نشؤه بين أوراق شجر النارجيل، أي ونحوها من بقية الأشجار. قوله: (حيث يعسر) متعلق بيعفى المقدر، أي ويعفى عنه حيث يعسر إلخ. وقوله: (عنه) أي عن روث ما نشؤه بين أوراق شجر النارجيل. قوله: (وكذا ما تلقيه إلخ) أي وكذا يعفى عما تلقيه الفيران إلخ.

وعبارة البجيرمي: (فرع) ما تلقيه الفئران في بيوت الأخلية يرجع فيه للعرف، فما عده العرف قليلاً عفي عنه، وما لا فلا ومحله، إذا لم يتغير أحد أوصاف الماء وإلا فلا عفو، وإذا شككنا في أنه من الفئران أو من غيرهم، فالأصل إلقاء الفئران. والفئران بالهمز، كما في القاموس. اهـ.

ويؤيّدُهُ بحثُ الفزاري، وشَرْطُ ذلك كله إذا كانَ في الماءِ أن لا يُغَيّر. انتهى. والزَّبادُ طاهِرٌ، ويُعْفى عن قليلِ شَعْرِهِ كالثلاث. كذا أطلقوه ولم يُبَيِّنوا أن المُرادَ القليل في المأخوذِ للاستعمالِ أو في الإِناءِ المأخوذِ منه. قال شيخنا: والذي يتجه الأوّل إن كان جامداً، لأن العبرَةَ فيه بمحلِّ النجاسَةِ فقط، فإن كَثُرَت في مَحَلٍّ واحدٍ لم يُعْفَ عنه، وإلا عُفِيَ، بخلافِ المائعِ فإنّ جميعَهُ كالشيء الواحد. فإن قلَّ الشعرُ فيه عُفِيَ عنه وإلا فلا، ولا نَظَرَ للمأخوذِ حينئذ. ونَقَلَ المُحِبّ الطبريّ عن ابن الصّباغ واعتمَدَه،

قوله: (ويؤيده) أي ما قاله جمع. وقوله: (بحث الفزاري) أي المار. قوله: (وشرط ذلك كله) أي وشرط العفو في ذلك كله، من الشعر النجس وما بعده. وقوله: (إذا كان في الماء) فإن كان في غيره شرط أن لا يكون بفعله أن لا يكون ثم رطوبة كما مر. وقوله: (أن لا يغير) أي وأن يكون من غير مغلظ، وأن لا يكون بفعله فيما يتصور فيه ذلك. قوله: (والزباد طاهر) قال في التحفة: هو لبن مأكول بحري ـ كما في الحاوي ـ ريحه كالمسك وبياضه بياض اللبن، فهو طاهر. أو عرق سنور بري ـ كما هو المعروف المشاهد ـ وهو كذلك عندنا. اهـ. قوله: (ويعفى عن قليل شعره) أي الزباد. وهذا على أنه عرق سنور بري، وأما على أنه لبن مأكول بحري فهو طاهر. قوله: (كذا أطلقوه) أي العفو عن قليل الشعر. وقوله: (ولم يبينوا إلخ) بيان للإطلاق. قوله: (أن المراد) أي بقليل الشعر المعفو عنه. قوله: (القليل في المأخوذ) أي الشعر القليل الكائن في الزباد الذي يؤخذ لاستعماله. قوله: (أو في الإناء) أي أو المراد القليل في إناء الزباد الذي يؤخذ ذلك الزباد منه. قوله: (والذي يتجه الأول) أي أن المراد القليل في المأخوذ للاستعمال. وقوله: (إن كان) أي الزباد، جامداً. قوله: (لأن العبرة فيه) أي في الجامد. وقوله: (بمحل النجاسة) أي كائنة بمحل النجاسة فقط. بدليل الحديث الوارد في الفأرة الواقعة في إناء السمن حيث قال عليه السلام: «ألقوها وما حولها». قوله: (فإن كثرت) أي النجاسة. وهو مفرع على كون العبرة في الجامد بمحل النجاسة أعم من أن تكون الشعر أو غيره. وقوله: (في محل واحد) أي من الجامد. قوله: (لم يعف عنه) أي عن ذلك المحل الذي كثرت النجاسة فيه. قوله: (وإلا عفي) أي وإن لم تكثر فيه عفي عنه. قوله: (بخلاف المائع) أي الزباد المائع. وهو مقابل قوله: إن كان جامداً. قوله: (فإن جميعه) أي جميع أجزاء المائع كالشيء الواحد. قوله: (فإن قل الشعر فيه) أي في المائع. وقوله: (عفي عنه) أي عن ذلك المائع الذي فيه الشعر القليل فيجوز استعماله. قوله: (وإلا فلا) أي وإن لم يقل الشعر فيه فلا يعفى عنه. قوله: (ولا نظر للمأخوذ) أي فقط، بل النظر لجميع ما في الإناء. وقوله: (حينئذ) أي حين إذ كان مائعاً. قوله: (يعفى عن جرة البعير) هي بكسر الجيم: ما تخرجه الإبل من كرشها فتجتره. وهي في الأصل نفس المعدة، ثم توسعوا فيها حتى أطلقوها

أنه يُعْفى عن جِرَّةِ البعير ونحوه فلا يُنَجِّس ما شَرِبَ منه، وألحق به فم ما يَجْتَرّ من وَلَدِ البقرةِ والضّأنِ إذا التقَمَ أخلافَ أمّه. وقال ابن الصلاح: يُعفى عما اتَّصل به شيء من أفواهِ الصّبيانِ مع تَحَقُّقِ نجاستها، وألحَقَ غيره بهم أفواهَ المجانين. وجزم به الزركشيّ. (وكَمَيْتَةٍ) ولو نحو ذبابٍ مما لا نفسَ له سائلة، خلافاً للقفّال ومن تَبِعَهُ في قوله بطهارتِهِ لعدمِ الدَّمِ المُتعفِّن، كمالك وأبي حنيفة. فالميتةُ نَجِسَةٌ وإن لم يَسَلْ دَمُها، وكذا شَعرُها وعظمُها وقرنُها، خلافاً لأبي حنيفة، إذا لم يكن عليها دَسَم.

على ما في المعدة. كذا قاله الأزهري. وقوله: **(ونحوه)** أي نحو البعير، من كل ما يجتر من الحيوانات. قوله: **(فلا ينجس ما شرب منه)** أي مع الحكم بنجاسة فمه بالجرة. قال في النهاية: ويعفى عما تطاير من ريقه المتنجس. قوله: **(وألحق به)** أي بالبعير، ولا حاجة إليه بعد قوله: ونحوه. إذ المراد به كل ما يجتر، فيشمل ولد البقر والضأن وغيره. قوله: **(إذا التقم أخلاف أمه)** أي ثدي أمه. ومثله إذا التقم غير ثدي أمه، كما في النهاية، قوله: **(وقال ابن الصلاح إلخ)** قد علمت أن هذا موافق للفتوى المارة فلا تغفل. قوله: **(مع تحقق نجاستها)** أي الأفواه، بقيء ونحوه. قوله: **(وألحق غيره)** أي غير ابن الصلاح. وقوله: **(بهم)** أي الصبيان. أي بأفواههم. ولو قال بها ـ بضمير المؤنث العائد على الأفواه ـ كسابقه لكان أولى. وقوله: **(أفواه المجانين)** أي إذا تحقق نجاستها، فيعفى عما اتصل بها. قوله: **(وجزم به)** أي بالإلحاق المذكور. قوله: **(وكميتة)** معطوف على قوله: كروث. وهي ما زالت حياتها لا بذكاة شرعية، فيدخل ما مات حتف أنفه من مأكول وغيره، وما ذكي من غير المأكول، وما ذكي منه مع فقد بعض الشروط. قال تعالى: ﴿**حرمت عليكم الميتة**﴾ [المائدة: ٣] وتحريم ما ليس بمحترم ولا ضرر فيه يدل على نجاسته. اهـ فشني. قوله: **(ولو نحو ذباب)** أي ولو كانت الميتة نحو ذباب. والغاية للرد. وقوله: **(مما إلخ)** بيان لنحو. وقوله: **(لا نفس له سائلة)** أي لا دم له سائل عند شق عضو منه، وذلك كنمل وعقرب وزنبور ـ وهو الدبور ـ ووزغ وقمل وبرغوث. قوله: **(بطهارته)** أي ما لا نفس له سائلة. قوله: **(لعدم الدم المتعفن)** أي وإنما حكم بطهارته لعدم وجود المتعفن فيها. قوله: **(كمالك وأبي حنيفة)** أي فإنهما قائلان بطهارة ما لا نفس له سائلة، فالقفال موافق لهما. قوله: **(فالميتة نجسة وإن لم يسل دمها)** تصريح بما علم من عطف قوله وكميتة على كروث، ولو حذفه ما ضره. قوله: **(وكذا شعرها وعظمها وقرنها)** الضمائر تعود على الميتة. أي فهي نجسة، لأنها أجزاؤها، إذ كل منها تحله الحياة فتتبعها نجاسة وطهارة. قوله: **(خلافاً لأبي حنيفة، إذا لم يكن عليها دسم)** مفاد عبارته أنه رضي الله عنه يقول بطهارتها إذا لم يكن عليها دسم، فإن كان عليها ذلك فهي نجسة. والدسم طاهر فيما عدا

وأفتى الحافظ ابن حجر العسقلاني بصحة الصلاة إذا حَمَلَ المُصَلّي ميتةَ ذبابٍ إن كان في محلٍّ يَشُقّ الاحتراز عنه. (غير بشرٍ وسمكٍ وجرادٍ) لِحِلِّ تناوُلِ الأخيرينِ. وأما الآدميّ فلقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠] وقضية التكريم أن لا

الشعر. قوله: (إذا حمل المصلي ميتة ذباب) أي فهي نجسة معفو عنها بالشرط الذي ذكره. وقوله: (يشق الاحتراز عنه) أي عن الذباب، بأن كثر جداً في ذلك المحل الذي صلى فيه. وتقدم في مبحث الماء المطلق أنه لا ينجس بوقوع ميتة لا دم لها سائل إلا إن تغير، ولا بما كان نشؤه من الماء. قوله: (غير بشر) إن أعرب صفة لميتة احتيج إلى تقدير مضاف، أي غير ميتة بشر إلخ. وإن أعرب مضافاً إليه لم يحتج إلى ذلك. والأول هو الذي يظهر من حل الشارح. قال ش ق: وكالبشر الجن والملك، بناء على الصحيح[1] من أن كلاً منهما أجسام لها ميتة، فهي طاهرة. أما الجن: فلتكليفهم بشرعنا، وإن لم نعلم تفصيل أحكامهم. وأما الملائكة: فلشرفهم. اهـ. قوله: (لحل تناول الأخيرين) أي السمك والجراد، لقوله ﷺ: «أحلت لنا ميتتان ودمان: السمك والجراد، والكبد والطحال». وقوله ﷺ في البحر: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته». ولا يحل إلا الطاهر. والمراد بالسمك كل ما لا يعيش في البر من حيوان البحر. قال العمريطي في نظم التحرير:

وكل ما في البحر من حي يحل	وإن طفا أو مات أو فيه قتل
فإن يعش في البر أيضاً فامنع	كالسرطان مطلقاً والضفدع

قوله: وإن طفا: أي علا. اهـ بجيرمي. قوله: (وأما الآدمي إلخ) المناسب لما قبله أن يقول: ولقوله تعالى: ﴿ولقد كرمنا بني آدم﴾ [الإسراء: ٧٠] في الأول. قوله: (ولقد كرمنا بني آدم) قال ابن عباس رضي الله عنهما: بأن جعلهم يأكلون بالأيدي وغيرهم يأكل بفيه من الأرض. وقيل: بالعقل. وقيل: بالنطق والتمييز والفهم. وقيل: باعتدال القامة. وقيل: بحسن الصورة. وقيل: الرجال باللحى والنساء بالذوائب. وقيل: بتسليطهم على جميع ما في الأرض وتسخيره لهم. وقيل: بحسن تدبيرهم أمر المعاش. اهـ. قوله: (وقضية التكريم إلخ) سواء في ذلك المسلم وغيره. وأما قوله تعالى: ﴿إنما المشركون نجس﴾ [التوبة: ٢٨] فالمراد به نجاسة الاعتقاد، أي إنما اعتقاد المشركين كالنجاسة في وجوب الاجتناب. وأما قوله ﷺ: «لا تنجسوا موتاكم، فإن المسلم لا ينجس حياً ولا ميتاً» فجرى على الغالب. أي لأنه كان ﷺ عند ذكر الأحكام لا يذكر إلا المسلمين في الغالب، وإن كان الكفار قد يشاركونهم في الحكم. وعند الإمام مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهما: ميتة الآدمي نجسة إلا الأنبياء والشهداء، وتطهر

---

(١) قوله: (على الصحيح) وقيل إنهما نور يطفأ فلا ميتة لهما. اهـ ش ق.

يُحْكَم بنجاسَتِهِم بالموتِ. وغير صَيْدٍ لم تُدْرَكْ ذُكاتُه، وجنينِ مُذكاة ماتَ بِذُكاتِها. ويحلّ أكلُ دودِ مأكولٍ معه، ولا يجبُ غسلُ نحو الفَم منه. ونقل في الجواهر عن الأصحاب: لا يجوزُ أكل سمكٍ مِلحٍ ولم يُنْزَع ما في جَوْفِه، أي من المستَقْذَراتِ. وظاهره: لا فرقَ بين كبيره وصغيره. لكن ذكر الشيخان جوازَ أكلِ الصغيرِ[١] مع ما في جوفِهِ لِعُسْرِ تنقِيَةِ ما فيه. (وكمُسْكِر) أي صالح للإسكار، فدخلت القَطرةُ من

بالغسل. قوله: (وغير صيد) بالجر، عطف على غير بشر. وقوله: (لم تدرك ذكاته) أي بأن مات بالجارحة أو بالضغطة[٢]، فهو طاهر لأن ذكاته بذلك. ففي الصحيحين: «إذا أرسلت كلبك وسميت وأمسك وقتل فكل، وإن أكل فلا تأكل فإنما أمسك لنفسه» ومثل الصيد البعير الناد الميت بالسهم لأن ذلك ذكاة شرعية له. وخرج بذلك ما إذا أدركت ذكاته فلم يذك فإنه نجس. وقوله: (وجنين مذكاة) معطوف على صيد. أي فهو طاهر، لقوله ﷺ: «ذكاة الجنين ذكاة أمه». وقوله: (مات بذكاتها) خرج به ما إذا لم يمت بذكاتها بأن خرج حياً حياة مستقرة ثم مات من غير ذبح فهو نجس. قوله: (ويحل أكل دود مأكول) أي كدود التفاح وسائر الفواكه ودود الخل، فميتته وإن كانت نجسة لكنها لا تنجس ما ذكر، لعسر الاحتراز عنه. وحل أكله لعسر تمييزه[٣]. قوله: (ولا يجب غسل نحو الفم منه) أي لأنه لا يتنجس به. قوله: (لا يجوز أكل إلخ) مفعول نقل، أي: نقل هذا اللفظ. وقوله: (أي من المستقذرات) بيان لما. قوله: (وظاهره) أي ظاهر ما نقله في الجواهر. وقوله: (لا فرق) أي في عدم الجواز. وقوله: (بين كبيره) أي السمك. قوله: (لكن ذكر الشيخان جواز أكل الصغير إلخ) وألحق في الروضة الجراد بذلك. وقوله: (مع ما في جوفه) قال البجيرمي: وإن كان الأصح نجاسته. قوله: (وكمسكر) معطوف أيضاً على كروث. وانظر ما فائدة إعادة الكاف فيه وفيما قبله وفيما بعده، ثم ظهر أنه لما كان النجس أنواعاً، كل نوع غير الآخر ـ فما خرج من الجوف كالروث والبول نوع، والميتة نوع، والمسكر نوع ـ ناسب أن يفصل كل نوع عن الآخر بحرف الجر. قوله: (فدخلت القطرة من المسكر) أي في المسكر. فمن بمعنى في. قال ابن قاسم: في هذا التفريع

---

(١) قول الشارح: (جواز أكل الصغير) في البجيرمي على الخطيب ما نصه: وينبغي أن المراد بالصغير ما يصدق عليه عرفاً أنه صغير، فيدخل فيه كبار البسارية المعروفة بمصر وإن كان قدر أصبعين مثلاً ـ كما في ع ش على م ر ـ لا إن كان كبيراً. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (أو بالضغطة) أي الزحمة والإلجاء، بأن ألجأته الجارحة إلى حائط وضمته حتى مات. وعبارة الزيادي: يقال ضغطه: أي زحمه إلى حائط ونحوه. اهـ بجيرمي. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (لعسر تمييزه) وكذا إن سهل تمييزه، خلافاً لبعض المتأخرين، نظراً إلى أن شأنه عسر التمييز. اهـ م ر. اهـ مؤلف.

المُسْكِرِ. (مائع) كَخَمْرٍ، وهي المتخذَةُ من العِنبِ، ونبيذٍ، وهو المتَّخذُ من غيره. وخرَجَ بالمائعِ نحو البنْجِ والحَشيش. وتطهُرُ خَمْرٌ تخلَّلَت بنفسِها من غير مصاحَبَةِ عَيْنٍ أجنبيةٍ لها وإن لم تُؤَثِّر في التخليل كحَصاةٍ. ويتبَعُها في الطهارَةِ الدّنّ، وإن تَشَرَّبَ

نظر لأن القطرة لا تصلح للإسكار، فكان الوجه أن يزاد عقب قوله صالح للإسكار قوله ولو بانضمامه لمثله. أو يقول: مسكر ولو باعتبار نوعه. اهـ. قوله: (مائع) صفة لمسكر. وفي الوصف به إشارة إلى أن المراد بالمسكر هنا المغطي للعقل لا ذو الشدة المطربة، وإلا لم يحتج للوصف المذكور لأن ما فيه شدة مطربة لا يكون إلا مائعاً. وفي البجيرمي نقلاً عن م ر ما نصه: العبرة بكونه مائعاً أو جامداً بحالة الإسكار، فالجامد حال إسكاره طاهر، والمائع حال إسكاره نجس وإن كان في أصله جامداً. اهـ. قوله: (وهي المتخذة إلخ) أي أن الخمر هي المتخذة من عصير العنب، وهذا باعتبار حقيقتها اللغوية. وأما باعتبار حقيقتها الشرعية فهي كل مسكر، ولو من نبيذ التمر أو القصب أو العسل أو غيرها، لخبر: «كل مسكر خمر وكل خمر حرام». قوله: (ونبيذ) أي وكبوظة حيث وجد فيها شدة مطربة. قوله: (وهو) أي النبيذ. وقوله: (المتخذ من غيره) أي غير العنب كالزبيب. قوله: (وخرج بالمائع نحو البنج والحشيش) أي والأفيون وجوزة الطيب والعنبر والزعفران، فهذه كلها طاهرة لأنها جامدة، وإن كان يحرم تناول القدر المسكر منها. قوله: (وتطهر خمر إلخ) أي فهو مستثنى من قولهم ولا يطهر نجس العين. وإنما طهرت بالتخلل لأن علة النجاسة والتحريم الإسكار، وقد زال، ولحل اتخاذ الخل ـ إجماعاً ـ هو مسبوق بالتخمر غالباً. فلو لم يطهر لتعذر حله وحرم اتخاذه. وقد يصير العصير خلاً من غير أن يسبقه تخمر في ثلاثة صور.

إحداها: أن يصب في الدن المعتلق بالخل فينقلب خلاً.

ثانيها: أن يصب عليه خل أكثر منه، أو مساو له، فيصير الجميع خلاً.

ثالثها: أن تجرد حبات العنب من عناقيده ويملأ الدن منه ويطين رأسه.

قوله: (من غير مصاحبة عين أجنبية لها) تفسير لتخللها بنفسها. فلو أتى بأي التفسيرية لكان أوضح. وخرج بذلك ما إذا تخللت بمصاحبتها فلا تطهر ـ لأن من استعجل بشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه ـ غالباً، سواء كانت لها دخل في التخلل كبصل وخبز حار، أم لا كحصاة. ولا فرق بين ما قبل التخمر وما بعده، ولا بين أن تكون العين طاهرة أو نجسة. نعم، إن كانت طاهرة ونزعت منها قبل التخلل طهرت، أما النجسة فلا وإن نزعت قبل التخلل، لأن النجس يقبل التنجيس، واحترز بالأجنبية عن غيرها فيعفى عنه ولا تنجس به، كحبات العناقيد. قال العلامة الكردي: يعفى عن حبات العناقيد ونوى التمر وثفله وشماريخ العناقيد على المنقول، وفاقاً لحجر وخلافاً لشيخ الإسلام وم ر والخطيب. اهـ. قوله: (وإن لم تؤثر إلخ) غاية للعين المشترط عدم مصاحبتها للخمر. قوله: (ويتبعها في الطهارة الدن) أي ويتبع الخمر

منها أو غَلَتْ فيه وارتفَعَتْ بسبب الغليان ثم نزلت، أما إذا ارتفعت بلا غليان بل بفِعْلِ فاعلٍ فلا تَطْهُر، وإن غُمِرَ المرتَفِعُ قبل جفافِهِ أو بعدَه بخمرٍ أُخْرى ـ على الأَوْجَه. كما جزم به شيخنا. والذي اعتمدَهُ شيخنا المحقق عبد الرحمن بن زياد أنها تَطْهُر إن غُمِرَ المرتفعُ قبل الجفافِ لا بعده. ثم قال: لو صُبَّ خمر في إنارٍ ثم أُخرِجَتْ منه، وصُبَّ فيه خمرٌ أخرى بعد جفافِ الإناءِ وقبلَ غسلِهِ لم تَطْهُرْ، وإن تخلَّلت بعد نَقْلِها منه في إناء آخر. انتهى. والدليلُ على كونِ الخمر خَلاًّ. الحُموضَةُ في طَعْمِها، وإن لم توجد

المتخللة في الطهارة إناؤها لئلا يعود عليها بالتنجيس فلا يكون لنا خل متخذ من خمر طاهر. وبحث في ذلك بأن كان يكفي أن يعفى عنه للضرورة، لأنه لا وجه لطهارة الدن فإنه لا يؤثر فيه الاستحالة كما لا يخفى. قوله: (وإن تشرب) أي يطهر الدن تبعاً وإن تشرب من الخمر. قوله: (أو غلبت إلخ) أي ويطهر أيضاً وإن غلت الخمر في الدن وارتفعت إلى رأس الدن بسبب الغليان، ويحكم بطهارة ما ارتفعت إليه من رأس الدن وغطائه حينئذ. قوله: (فلا تطهر) أي الخمر. والمناسب لما قبله: فلا يطهر الدن ولا تطهر هي أيضاً لاتصالها بالمرتفع النجس، لأن من العين المضرة ما تلوث من دنها فوقها بغير غليانها، فيعود عليها بالتنجيس إذا تخللت. وقوله: (وإن غمر) غاية لعدم الطهارة. أي لا تطهر وإن غمر المرتفع بخمر أخرى، بأن زيد عليه. وقوله: (كما جزم به شيخنا) أي في فتح الجواد. واعتمد في المغني الطهارة إذا غمر المرتفع بخمر أخرى مطلقاً، سواء غمر قبل الجفاف أو بعده. ونص عبارته: ولو ارتفعت بلا غليان بل بفعل فاعل لم يطهر الدن إذ لا ضرورة، ولا الخمر لاتصالها بالمرتفع النجس. فلو غمر المرتفع بخمر طهرت بالتخلل ولو بعد جفافه، خلافاً للبغوي في تقييده بقبل الجفاف. اهـ. قوله: (والذي اعتمده إلخ) اعتمده في النهاية أيضاً، وقال إن والده اعتمده. قوله: (ثم قال) أي ابن زياد. قوله: (لو صب خمر في إناء) الصب ليس بقيد بل مثله ما لو تخمر العصير في إنائه. قوله: (ثم أخرجت) أي الخمر. وقوله: (منه) أي من إنائه. قوله: (وصب فيه) أي في الإناء الذي أخرجت الخمر منه. قوله: (بعد جفاف الإناء) مفاده أنه إن صب فيه قبل جفافه طهرت، وهو كذلك. نظير ما لو صب على الخمر خمر أخرى من غير ارتفاع للأولى فإنها تطهر بالتخلل، كما نص عليه سم. قوله: (لم تطهر) أي الخمر المصبوبة إذا تخللت لتنجسها بظرفها. وقوله: (وإن تخللت إلخ) أي لا تطهر الخمر التي صبها في إناء الخمر وإن تخللت بعد نقلها من ذلك الإناء إلى إناء آخر طاهر، وذلك لأنها قد تنجست بالإناء الأول، لأن النجس يقبل التنجيس. قوله: (والدليل على كون الخمر خلاًّ) أي على صيرورته خلاً. فالكون هنا مصدر كان بمعنى صار، إذ هي تستعمل فيه كثيراً. قال تعالى: ﴿فكانت هباء منبثاً﴾ [الواقعة: ٦] أي صارت كذلك. قوله: (الحموضة) خبر الدليل. قوله: (وإن لم توجد نهاية الحموضة)

نهايَة الحُموضَةِ، وإن قُذِفَت بالزَّبد.

ويَطْهُرُ جِلْدُ نَجِسٍ بالموتِ باندباغٍ نَقّاه بحيث لا يعودُ إليه نَتنٌ ولا فسادٌ لو نُقِعَ في الماء. (وككلبٍ وخنزيرٍ) وفرع كلٍ منهما مع الآخر أو مع غيره، ودود ميتَتِهما

أي شدتها. وهي غاية لكون الحموضة دليلاً على صيرورة الخمر خلاً قوله: **(وإن قذفت بالزبد)** أي رمت الخمر بالزبد ـ وهو بفتحتين ـ كالرغوة. وهو غاية ثانية كذلك أيضاً. قوله: **(ويطهر جلد نجس بالموت)** هو مستثنى أيضاً من قولهم: ولا يطهر نجس العين.

والحاصل: لا يطهر شيء من نجس العين، لا بالغسل ولا بالاستحالة. لكن يستثنى من هذا شيئان لا ثالث لهما في الحقيقة، للنص عليهما ولعموم الاحتياج بل الاضطرار إليهما، وهما: الخمر إذا تخللت بنفسها. والجلد النجس بالموت إذا دبغ، وإنما طهر بالدباغ للأخبار الصحيحة في ذلك، كخبر: «إذا دبغ الإهاب فقد طهر». فيجوز حينئذٍ بيعه، وكذا أكله عند م ر إن كان من مأكول. وخرج بالجلد الشعر. نعم، يطهر قليله تبعاً له عند حجر، ويعفى عنه عند الرملي. ثم هو بعد الاندباغ كثوب متنجس، فلا بد لنحو الصلاة فيه أو عليه من تطهيره.

وقوله: **(بالموت)** خرج به جلد المغلظ، فإنه نجس قبل الموت فلا يطهر بالدباغ. قوله: **(باندباغ)** متعلق بيطهر. وقوله: **(نقاه)** أي من الرطوبات المعفنة له. وإنما تحصل التنقية المذكورة بحريف ولو نجساً، وهو ما يلذع اللسان بحرافته، كقرظ وشب ـ بالموحدة ـ وشث ـ بالمثلثة ـ وذرق طير. للخبر الحسن: «يطهرها ـ أي الميتة ـ الماء». والقرظ فلا يكفي بنحو شمس وتراب وملح وإن طاب ريحه، لأنها لا تزيل رطوباته المعفنة، لعود العفونة بنفعه في الماء. قوله: **(بحيث لا يعود إليه إلخ)** هذا الحيثية للتقييد. أي نقاه تنقية كائنة، بحيث لو نقع في الماء بعد اندباغه لا يعود إليه نتن. والمراد: لا يعود له ذلك عن قرب، أما لو عاد إليه بعد مدة طويلة فلا يضر. لأن الأشياء الصلبة إذا مكثت في الماء مدة طويلة ربما حصل لها العفونة. والنتن مصدر سماعي لنتن، كظرف وسهل، وأما مصدره القياسي فهو نتانة ونتونة، عملاً بقول ابن مالك:

فعولة فعالة لفعلا

وقوله: **(قوله: ولا فساد)** عطف تفسير، أو عام على خاص. وقال ق ل: عطف مرادف. اهـ بجيرمي. قوله: **(وككلب)** أي ولو معلماً، لخبر مسلم: «طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاهن بالتراب». وجه الدلالة أن الطهارة إما لحدث أو خبث أو تكرمة. ولا حدث على الإناء ولا تكرمة، فتعينت طهارة الخبث فثبتت نجاسة فمه، وهو أطيب أجزائه فبقيتها أولى. اهـ إقناع. وقوله: **(وخنزير)** أي لأنه أسوأ حالاً من الكلب، إذ لا ينتفع به بحال ولا يقتنى، ولندب قتله من غير ضرر. بل قيل: يجب. واعتمده حجر في باب اللباس. قوله: **(وفرع كل منهما مع الآخر)** صادق بما تولد من كلب وخنزير، وما تولد

. . . .

من خنزير وكلبة. وعلى كل هو داخل إما في الكلب وإما في الخنزير فلزم التكرار في كلامه. فلو قال وفرع كل منهما مع غيره وحذف لفظ مع الآخر ولفظ أو، لكان أولى. لسلامته من التكرار. فتفطن. قوله: (أو مع غيره) أي وفرع كل منهما مع غير الآخر، ولو كان آدمياً. تغليباً للنجس، وذلك لأن الفرع يتبع أخس أبويه في النجاسة. وتحريم الذبيحة والمناكحة وتحريم الأكل وامتناع التضحية وعدم وجوب الزكاة، ويتبع أشرفهما في ثلاثة أشياء: الدين، وإيجاب البدل، وعقد الجزية. وأخفهما في نحو الزكاة والأضحية في متولد بين إبل وبقر مثلاً، وأغلظهما في جزاء الصيد. ويمكن إدخال هذا في أشرفهما. ويتبع الأب في النسب وتوابعه، كاستحقاق سهم ذوي القربى، والحرية إذا كان من أمته أو أمة ولده[1] أو ممن غر بحريتها أو ظنها زوجته الحرة أو أمته. ويتبع الأم في الملك، فالولد المتولد بين مملوكين لمالك الأم. وكما لو نزا بهيم على بهيمة فالولد لمالك الأم وقد جمع السيوطي رحمه الله تعالى بعض أفراد هذه المذكورات بقوله:

يتبع الفرع في انتساب أباه ... والأم في الرق والحرية
والزكاة الأخف والدين الأعلى ... والذي اشتد في جزاء ودية
وأخس الأصلين رجساً وذبحاً ... ونكاحاً والأكل والأضحية

وقوله: يتبع الفرع في انتساب أباه: أي وتوابعه. وقوله: والأم في الرق والحرية: أي ويتبع الأم في شيئين؛ في الرق إذا كان أبوه حراً وأمه رقيقة، إلاَّ في الصور المارة. وفي الحرية، إذا كان أبوه رقيقاً وأمه حرة. وقوله: والزكاة الأخف: أي ويتبع في وجوب الزكاة أخفهما. فلو تولد بين بقر وإبل زكى زكاة البقر لأنه أخف، لأنها لا تزكى إلاَّ إذا بلغت ثلاثين. ولو تولد بين زكوي وغيره، كظبي وشاة، فلا زكاة اعتباراً بالأخف. وقوله: والدين الأعلى: أي ويتبع في الدين أعلاهما. فلو تولد بين مسلم وكافرة[2] فهو مسلم، لأن الإسلام يعلو ولا يعلى عليه. وقوله: وجزاء: أي ويتبع الذي اشتد ـ أي عظم ـ منهما في وجوب الجزاء. فلو تولد بين مأكول بري وحشي وغيره وأتلفه المحرم ضمنه. وقوله: ودية: يقرأ بتشديد الياء للوزن. أي: ويتبع الذي اشتد في الدية. فلو تولد بين كتابي ومجوسي وقتله شخص فديته دية

---

(١) قوله: (أو أمة ولده) أي إذا وطىء الأصل أمة فرعه فحبلت منه انعقد حراً، لأن أمة فرعه بمنزلة أمته، وتكون مستولدة. كما صرحوا في باب أمهات الأولاد. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (فلو تولد بين مسلم وكافرة) أي من غير زنا كما هو ظاهر، أما لو كان من زنا فهو كافر. قال الباجوري في باب اللقيط: ولو زنى مسلم بذمية فأتت بولد فهو كافر تبعاً لأمه، ولا يتبع الأب لأنه مقطوع النسب عنه. كما أفتى به الشهاب الرملي، خلافاً لابن حزم ومن تبعه. ا هـ مؤلف.

طاهِرٌ، وكذا نَسْجُ عنكبوتٍ على المشهور. كما قاله السبكي والأذرعي، وجزم صاحب العِدَّة والحاوي بنجاسَتِه، وما يخرُجُ من نحو حَيَّةٍ في حياتها كالعِرْقِ، على ما أفتى به بعضهم. لكن قال شيخنا: فيه نظر، بل الأقرب أنه نَجِسٌ لأنه جزءٌ مُتَجَسِّدٌ

الكتابي. ومثل الدية في ذلك الغرة[1]. وقوله: وأخس الأصلين رجساً: أي ويتبع أخسهما في النجاسة، كما هنا: وقوله: وذبحاً: أي ويتبع أخسهما في الذبح. فلو تولد بين من تحل ذبيحته ككتابي ومن لا تحل ذبيحته كوثني، لم تحل ذبيحته. وقوله: ونكاحاً: أي ويتبع أخسهما في النكاح. فلو تولد بين من تحل مناكحته ككتابي ومن لا تحل مناكحته كوثني لم تحل مناكحته. وقوله: والأكل: أي ويتبع أخسهما في الأكل، فلو تولد بين مأكول وغيره لم يحل أكله. وقوله: والأضحية: أي ويتبع أخسهما في الأضحية، فلو تولد بين ما يضحى به وما لا يضحى به، لم تجز التضحية به، ومثلها العقيقة. قوله: **(ودود ميتتهما)** أي الكلب والخنزير وقوله: **(طاهر)** لا يشكل بما مرّ من أن المتولد منهما نجس، لأنا نمنع أنه متولد من ميتتهما وإنما تولد فيهما، كدود الخل لا يتولد من نفس الخل وإنما يتولد فيه. وفرق بين المتولد منهما والمتولد فيهما. قوله: **(وكذا نسج عنكبوت)** أي ومثل دود ميتتهما نسج عنكبوت، فهو طاهر على المشهور. وعلله في التحفة بأن نجاسته تتوقف على تحقق كونه من لعابها وأنها لا تتغذى إلا بذلك ـ أي الذباب ـ وأن ذلك النسج قبل احتمال طهارة فيها. وأتى بواحد من هذه الثلاثة. قوله: **(وجزم صاحب العدة والحاوي بنجاسته)** أي نسج العنكبوت. وهذا خلاف المشهور. قوله: **(وما يخرج إلخ)** معطوف على نسج العنكبوت. أي ومثل دود ميتتهما ما يخرج من جلد نحو حية ـ مما يسمى بثوب الثعبان ـ فهو طاهر. ويحتمل أن يكون مبتدأ خبره قوله كالعرق. قوله: **(كالعرق)** الكاف للتنظير في طهارة كل. قوله: **(قال شيخنا إلخ)** عبارته: وأفتى بعضهم فيما يخرج من جلد نحو حية أو عقرب في حياتها بطهارته كالعرق. وفيه نظر لبعد تشبيهه بالعرق، بل الأقرب أنه نجس، لأنه جزء متجسد منفصل من حي، فهو كميتته. اهـ.

قوله: **(وقال أيضاً)** عبارة التحفة: وقضية ما تقرر من الحكم بتبعية أخس أبويه، أن الآدمي المتولد بين آدمي وآدمية ومغلظ له حكم المغلظ في سائر أحكامه، وهو واضح في النجاسة ونحوها وبحث طهارته، نظراً لصورته بعيد من كلامهم، بخلافه في التكليف لأن

---

(١) قوله: **(ومثل الدية في ذلك الغرة)** هي رقيق يجب في الجنين الحر إذا مات بالجناية على أمه، ويشترط أن يكون قيمته مثل نصف العشر من دية الأب المسلم إن كان الجنين مسلماً، فإن كان كتابياً يشترط أن تكون قيمة ذلك الرقيق كثلث غرة الجنين المسلم، أو مجوسياً يشترط أن تكون قيمته كثلاث خمس غرة الجنين المسلم، فلو تولد بين كتابي ومجوسي، وجنى على أمه ومات، وجبت فيه غرة الكتابي لأن الغرة كالدية، فهي تتبع الذي اشتد فتنبه. اهـ مؤلف.

منفصلٌ من حيّ، فهو كَمَيْتَتِه. وقال أيضاً: لو نَزَا كلبٌ أو خنزيرٌ على آدِميّة فولَدَت آدَمياً كان الوَلَدُ نَجساً، ومع ذلك هو مُكلَّفٌ بالصلاة وغيرها. وظاهرٌ أنه يُعْفَى عما يُضطَرّ إلى ملامَسَتِه، وأنه تَجُوزُ إمامَته إذ لا إعادة عليه، ودخولُه المسجدَ حيث لا رطوبةَ للجماعة ونحوها.

مناطه العقل ولا ينافيه نجاسة عينه للعفو عنها بالنسبة إليه، بل وإلى غيره، نظير ما يأتي في الوشم ولو بمغلظ إذا تعذرت إزالته، فيدخل المسجد ويماس الناس ـ ولو مع الرطوبة ـ ويؤمهم لأنه لا تلزمه إعادة إلخ. اهـ. إذا علمت ذلك فلعلّ العبارة التي نقلها عن شيخه في غير التحفة من بقية كتبه. قوله: (لو نزا) أي علا. وقوله: (كلب أو خنزير إلخ) مثله العكس، وهو ما إذا نزا آدمي على كلبة أو خنزيرة. قوله: (كان الولد نجساً) قال البجيرمي: والمعتمد عند م ر أنه طاهر، فيدخل المسجد ويمس الناس ولو رطباً، ويؤمهم. ولا تحل مناكحته، رجلاً كان أو امرأة، لأن في أحد أصليه ما لا تحل مناكحته ولو لمثله. ويقتل بالحر، لا عكسه. ويتسرى ويزوج أمته لا عتيقته. اهـ. وفي حاشية الكردي: وأفتى م ر بطهارته حيث كان على صورة الآدمي. كما ذكره سم في حواشي المنهج. فإن كان على صورة الكلب، قال سم في حواشي التحفة: ينبغي نجاسته، وأن لا يكلف، وإن تكلم وميز وبلغ مدة بلوغ الآدمي، إذ هو بصورة الكلب، والأصل عدم آدميته. اهـ. وما تقرر كله: إذا نزا كلب أو خنزير على آدمية والعكس، فإن نزا مأكول على مأكولة فولدت ولداً على صورة الآدمي فإنه طاهر مأكول، فلو حفظ القرآن وعمل خطيباً وصلّى بنا عيد الأضحى جاز أن يضحى به بعد ذلك.

ويه يلغز فيقال: لنا خطيب صلّى بنا العيد الأكبر وضحينا به.

قوله: (ومع ذلك) أي مع كونه نجساً. وقوله: (وغيرها) أي غير الصلاة من بقية العبادات. قوله: (وظاهر أنه يعفى عما يضطر إلى ملامسته) الذي يظهر أن ما واقعة على جزء من أجزائه. ويضطر ـ يقرأ مبنياً للمجهول ـ والمعنى: يعفى عن جزئه الذي يحتاج الغير إلى لمسه، وذلك الغير كأمته التي تسراها عند خوف العنت بناء على جواز التسري عنه ذلك. وعليه يكون أخص مما في التحفة، فإن الذي فيها ـ كما يعلم من عبارته السابقة ـ أنه يعفى عنه مطلقاً بالنسبة لنفسه ولغيره المحتاج إلى لمسه وغيره. قوله: (ودخوله المسجد) أي ويجوز دخوله المسجد وقوله: (حيث لا رطوبة) قيد في الدخول. ولم يقيد به في التحفة كما يعلم من عبارته المارة أيضاً. وقوله: (للجماعة) متعلق بدخول. (وقوله: (ونحوها) أي نحو الجماعة، كالطواف والاعتكاف. قوله: (ويطهر متنجس إلخ) شروع في بيان كيفية غسل النجاسة، وهي على قسمين: عينية: وهي التي يدرك لها عين أو صفة من طعم أو لون أو ريح. وحكمية: وهي التي لا يدركها لها عين ولا وصف، سواء كان عدم الإدراك لخفاء أثرها بالجفاف كبول جف،

ويَطْهُرَ مُتَنَجِّسٌ بِعَيْنِيَّةٍ بغَسْلٍ مُزيلٍ لِصفاتِها، من طَعْمٍ ولونٍ وريح. ولا يَضُرّ بقاءُ لونٍ أو ريح عَسُرَ زوالَه ولو من مُغَلَّظ، فإن بقيا معاً لم يطهر. ومتنجِّس بِحُكمِيَّة كبَوْلٍ جَفَّ لم يُدْرَكْ له صفة بِجَرْيِ الماءِ عليه مرة، وإن كان حَباً لو لحماً طُبِخَ بِنَجس، أو ثوباً صُبغَ بِنَجِسٍ، فيَطْهَر باطنُها بِصَبّ الماءِ على ظاهرها، كسَيْفٍ سُقِيَ وهو مُحَمّى

أم لا لكون المحل صقيلاً لا تثبت عليه النجاسة كالمرآة والسيف. قوله: (بغسل) متعلق بيطهر وقوله: (مزيل لصفاتها) أي بعد إزالة عينها. فإن توقفت الإزالة على نحو صابون وجب إن وجده بثمن مثله فاضلاً عما يعتبر في التيمم. قوله: (من طعم إلخ) بيان لصفاتها. قوله: (ولا يضر) أي في الحكم بطهر المحل حقيقة. وقوله: (بقاء لون أو ريح) خرج بذلك بقاء الطعم فإنه يضر ولا يعفى عنه، إلاّ إن تعذر إزالته فيعفى عنه ما دام متعذراً، فيكون المحل نجساً معفواً عنه لا طاهراً. وضابط التعذر أن لا يزال إلا بالقطع. فإن قدر بعد ذلك على زواله وجب ولا يجب عليه إعادة ما صلاه به على المعتمد، وإلاّ فلا معنى للعفو. قوله: (عسر زواله) أي المذكور من اللون أو الريح، وذلك كلون الصبغ بأن صفت غسالته ولم يبق إلاّ أثر محض، وكريح الخمر للمشقة. وضابط التعسر أن لا يزول بالحت بالماء ثلاث مرات، فمتى حته بالماء ثلاث مرات ولم يزل طهر المحل، فإذا قدر على زواله بعد ذلك لم يجب لأن المحل طاهر. قوله: (ولو من مغلظ) أي ولو كان اللون أو الريح من نجس مغلظ، وهو غاية لعدم ضرر بقائه. قوله: (فإن بقيا) أي اللون والريح. والمراد بقيا في محل واحد من نجاسة واحدة، بخلاف ما لو بقيا في محلين أو محال، أو من نجاستين وعسر زوالهما فإنه لا يضر. وقوله: (لم يطهر) أي ذلك المحل، لقوة دلالتهما حينئذٍ على بقاء العين، وندرة العجز عنهما، فيجب زوالهما، إلا إن تعذّر، كما مر في بقاء الطعم. والمناسب لقوله ولا يضر أن، يقول هنا ضر بدل لم يطهر. قوله: (ومتنجس إلخ) بالرفع، معطوف على متنجس بعينية إلخ، من عطف المفردات. فعليه يكون قوله يجري معطوفاً على بغسل المتعلق بيطهر، فيكون هو كذلك متعلقاً به. أي ويطهر بجري الماء عليه ـ أي سيلانه عليه ـ ولو من غير فعل فاعل كالمطر. قال في الزبد:

يكفيــك جــري المــاء علــى الحكميــة وأن تــزال العيــن مــن عينيــة

قوله: (قوله: وإن كان) أي المتنجس بحكمية. والأولى جعل إن غاية. وقوله بعد: فيطهر: تفريع على المفهوم. وعبارة التحفة: ومن ذلك سكين سقيت نجساً، وحب نقع في بول ولحم طبخ به فيطهر إلخ. اهـ. وقوله: (طبخ) ظاهره أنه صفة لكل من حباً ولحماً. والطبخ ليس بقيد، بل مثله بالأولى نقعه في نجس، كما هو ظاهر وقوله: (بنجس) أي زال جرمه ووصفه، وإلا صار من المتنجس بالعينية، ولا يكفي فيه جري الماء فقط. قوله: (فيطهر باطنها) قال سم: أي حتى لو حملها في الصلاة لم يضر. اهـ. قوله: (كسيف إلخ) الكاف

بنجس. ويشتَرط في طُهْرِ المَحَلّ ورود الماءِ القليلِ على المحلِّ المتنجّس، فإن ورد متنجّسٌ على ماءٍ قليلٍ لا كثير تنجَّس، وإن لم يتغير فلا يُطَهِّرْ غيره. وفارَقَ الواردُ غيرَهُ بقُوَّته لكونِهِ عاملاً، فلو تنجَّس فَمُه كفى أخذُ الماءِ بيدِهِ إليه وإن لم يَعْلُها عليه ـ كما قال شيخنا ـ ويجب غسلُ كل ما في حَدِّ الظاهِرِ منه ولو بالإدارَةِ، كصبِّ ماءٍ في

للتنظير، أي فيطهر باطنه بصب الماء على ظاهره. فإن قيل: لم اكتفى بغسل ظاهر السكين ولم يكتف بذلك في الآجر إذا نقع بنجس؟. أجيب بأنه إنما لم يكتف بذلك في الآجر لأن الانتفاع به متأت من غير ملابسة له، فلا حاجة للحكم بطهارة باطنه من غير إيصال الماء إليه، بخلاف السكين. وقال في التحفة: وفارق نحو السكين لبناً عجن بمائع نجس ثم حرق فإنه لا يطهر باطنه بالغسل إلاَّ إذا دق وصار تراباً أو نقع حتى وصل الماء لباطنه، بتيسير رده إلى التراب وتأثير نقعه فيه، بخلاف تلك فإن في رد أجزاء بعضها حتى تصير كالتراب مشقة تامة وضياع مال. وبعضها لا يؤثر فيه النقع وإن طال. نعم، نص الشافعي رضي الله عنه على العفو عما عجن من الخزف بنجس، أي يضطر إليه فيه. واعتمده كثيرون، وألحقوا به الآجر المعجون به. اهـ. وقال في المغني: واللبن ـ بكسر الموحدة ـ إن خالطه نجاسة جامدة كالروث لم يطهر، وإن طبخ بأن صار آجراً، لوجود عين النجاسة. وإن خالطه غيرها كالبول طهر ظاهره بالغسل، وكذا باطنه إن نقع في الماء، ولو مطبوخاً، إن كان رخواً يصله الماء كالعجين، أو مدقوقاً بحيث يصير تراباً. اهـ. قوله: **(ويشترط في طهر المحل إلخ)** أي بشرط أن لا يكون جرم النجاسة موجوداً في نحو الثوب وإلا فيتنجس الماء بمجرد وروده على المحل. اهـ بجيرمي. قوله: **(على المحل المتنجس)** المقام للإضمار، فكان الأولى أن يقول: عليه. قوله: **(فإن ورد متنجس إلخ)** الأخصر أن يقول: وإلاَّ تنجس. وقوله: **(تنجس)** أي الماء القليل. قوله: **(وإن لم يتغير)** أي الماء. قوله: **(فلا يطهر غيره)** مفرع على ينجسه. يعني إذا تنجس فلا يطهر غيره، فيبقى حينئذٍ المحل على نجاسته. قوله: **(وفارق الوارد)** أي على النجاسة حيث لم يتنجس. وقوله: **(غيره)** أي غير الوارد حيث تنجس. وقوله: **(بقوته)** أي الوارد لكونه عاملاً، أي دافعاً للنجاسة بسبب وروده عليها، بخلاف ما إذا كان المتنجس وارداً عليه فيضعف بسبب قلته مع كونه مورود عن أن يدفع التنجس عن نفسه وعن غيره بالأولى. قوله: **(فلو تنجس فمه إلخ)** تفريع على كون الشرط في طهر المحل الورود. فمتى ما وجد طهر المحل ولم ينجس، وبأخذ الماء ووضعه في فمه يتحقق الورود. قوله: **(وإن لم يعلها عليه)** أي يكفي وصول الماء إلى فمه، وإن لم يجعل يده مرتفعة على فمه بحيث ينزل الماء منحدراً فيه. ويعل مجزوم بحذف الياء، فهو بضم الأول وكسر اللام. قوله: **(ما في حد الظاهر منه)** أي من الفم ومخرج الخاء منه. قوله: **(ولو بالإدارة)** غاية لمقدر: أي: ويكفي وصوله إليه ولو

إنـاءٍ متنجسٍ وإدارَتـه بجـوانِبـه. ولا يجـوزُ لـه ابتـلاعُ شـيء قبـل تطهيرِ فَمِـهِ، حتـى بالغَرْغَرَة.

(فرع) لو أصابَ الأرضَ نحو بولٌ وجَفَّ، فَصُبَّ على موضِعِهِ ماءٌ فغَمَره، طَهُرَ، ولو لم يَنْضَبْ ـ أي يغور ـ سواء كانت الأرضُ صلبة أم رَخْوةً. وإذا كانت

بالإدارة، ولو مكث الماء مدة في فمه ثم أداره لم يضر عند حجر، لأنه لا يتنجس بالملاقاة، فلا يضر تأخير الإدارة عنها. وفي ع ش ما نصه: لو تنجس فمه بدم اللثة، أو بما يخرج بسبب الجشاء، فتفله ثم تمضمض وأدار الماء في فمه بحيث عمه ولم يتغير بالنجاسة فإن فمه يطهر ولا يتنجس الماء فيجوز ابتلاعه لطهارته. فتنبه له فإنه دقيق. هذا وبقي ما لو كانت تدمى لثته من بعض المآكل بتشويشها على لحم الأسنان دون بعض، فهل يعفى عنه فيما تدمى به لثته لمشقة الاحتراز عنه أم لا، لإمكان الاستغناء عنه بتناول البعض الذي لا يحصل منه دمي اللثة؟ فيه نظر. والظاهر الثاني، لأنه ليس مما تعم البلوى به حينئذٍ، وبتقدير وقوعه يمكن تطهير فمه منه وإن حصل له مشقة، لندرة ذلك في الجملة. اهـ. قوله: **(كصب ماء إلخ)** أي فإنه يكفي في طهارته. وهو مرتبط بقوله: كفى أخذ الماء إلخ، أو بما قدرته. وفي النهاية ما نصه: فلو طهر إناء أدار الماء على جوانبه. وقضية كلام الروضة أنه يطهر قبل أن يصب النجاسة منه، وهو كذلك إذا لم تكن النجاسة مائعة باقية فيه، أما لو كانت مائعة باقية فيه لم يطهر ما دام عينها مغموراً بالماء. اهـ. قوله: **(ولا يجوز له ابتلاع شيء قبل تطهير فمه)** شامل للريق على العادة ومحتمل، ويحتمل المسامحة به للمشقة وكونه من معدن خلقته. اهـ سم. وفي البجيرمي ما نصه: قوله: ولا يبلع طعاماً ولا شراباً ـ أي غير الماء ـ لأنه يكفي في غسل نجاسة الفم. اهـ. قوله: **(حتى بالغرغرة)** غاية لعدم جواز الابتلاع. أي يجوز لمن تنجس فمه ابتلاع شيء ولو بالغرغرة، وهي في اللغة: ترديد الماء في الحلق، كما في القاموس. وفائدة الغاية دفع ما يتوهم من أنه إذا تنجس فمه وصب مائع في حلقه من غير أن يمس جوانب فمه يجوز ذلك، تأمل. قوله: **(لو أصاب الأرض نحو بول)** أي كخمر. والأولى أن يقول: ولو أصاب موضعاً من الأرض نحو بول فصب عليه. بالضمير، ليرتبط الجواب ـ وهو طهر ـ بالشرط. قوله: **(وجف)** أي نحو البول. والظاهر أن الجفاف ليس بقيد، بل الشرط أن لا يكون عين البول باقياً لم تتشربه الأرض، بدليل قوله بعد: وإذا كانت الأرض لم تتشرب إلخ. قوله: **(فصب على موضعه)** أي موضع نحو البول من الأرض. وقوله: **(فغمره)** أي عم موضع البول الماء وستره. قال في المصباح: غمرته أغمره أي سترته أستره. قوله: **(طهر)** أي ذلك الموضع من الأرض، وهو جواب لو. قوله: **(لو لم ينضب)** بضم الضاد، من باب قعد. كما في المصباح. وفاعله ضمير يعود على الماء. وقوله ـ أي يغور ـ تفسير له قبل دخول الجازم، وإلا لقال يغر بالجزم. قوله: **(سواء كانت إلخ)** تعميم لطهارة الموضع بالصب المذكور. قوله: **(وإذا كانت الأرض**

الأرضُ لم تتشرب ما تنجَّسَتْ به فلا بدّ من إزالةِ العَيْنِ قبل صَبِّ الماءِ القليلِ عليها، كما لو كانت في إناءٍ. ولو كانت النجاسَةُ جامِدَةً فتفتَّتَتْ واختلَطَتْ بالترابِ لم يَطهر، كالمختلِطِ بنحو صديد، بإفاضَةِ الماءِ عليه. بل لا بدّ من إزالةِ جميعِ التُّرابِ المختَلِطِ بها. وأفتى بعضهم في مُصْحَفٍ تَنَجَّسَ بغيرِ مَعْفُوٍّ عنهُ بوجوبِ غَسْلِهِ وإن أدَّى إلى تَلَفِه، وإن كان لِيَتِيمٍ. قال شيخنا: ويتَعَيَّن فَرْضُهُ فيما إذا مَسَّتِ النَّجاسَةُ شيئاً من القرآن، بخلافِ ما إذا كانَتْ في نحو الجِلْدِ أو الحواشي.

إلخ) مقابل قوله وجف. وقد علمت ما فيه. قوله: **(لم تتشرب ما تنجست به)** أي بأن كان نحو البول باقياً بعينه. قوله: **(فلا بدّ من إزالة العين)** أي عين نحو البول. وقوله: **(قبل صب الماء إلخ)** فلو صب الماء عليه قبل إزالته لم يطهر، كما يعلم مما سيأتي أن شرط طهارة المحل طهارة الغسالة، وهي لا تطهر إذا زاد وزنها. ومعلوم أنه إذا كان عين نحو البول باقياً زاد وزنها. قوله: **(كما لو كانت)** أي عين النجاسة، في إناء فلا بد من إزالتها منه، ثم يصب الماء فيه. وقولهم: الإناء المتنجس إذا وضع فيه ماء وأدير في جوانبه يطهر كله، محله ما لم تكن عين النجاسة فيه ولو مائعة، كما مرّ. قوله: **(ولو كانت النجاسة جامدة)** مقابل قوله: نحو بول. قوله: **(لم يطهر)** أي المحل الذي فيه التراب المختلط. قوله: **(كالمختلط إلخ)** الكاف للتنظير، أي نظير التراب المختلط بنحو صديد من عذرة الموتى. والمراد بالصديد: المتجمد. فإنه هو لا يطهر بالماء، أما إذا كان مائعاً فيكون حكمه كالبول وقد علمته. قوله: **(بإفاضة الماء)** متعلق بيطهر. قوله: **(بل لا بدّ)** أي في طهارة المحل الذي فيه التراب المختلط من إزالته قبل إفاضة الماء عليه. قوله: **(وأفتى بعضهم في مصحف)** قال ع ش: هل مثل المصحف كتب العلم الشرعي أم لا؟ فيه نظر، والأقرب الأول. اهـ. قوله: **(بغير معفو عنه)** فإن كان معفواً عنه لا يجب غسله. قوله: **(بوجوب غسله)** متعلق بأفتى. قوله: **(وإن أدى)** أي غسله، إلى تلفه أي المصحف. قوله: **(وإن كان)** أي المصحف ليتيم فإنه يجب غسله. قال ع ش: والعامل له الولي، وهل للأجنبي فعل ذلك في مصحف اليتيم؟ بل وفي غيره، لأن ذلك من إزالة المنكر أو لا؟ فيه نظر، والأقرب عدم الجواز، لعدم علمنا بأن إزالة النجاسة منه مجمع عليه. اهـ. قوله: **(ويتعين فرضه)** أي فرض وجوب غسله. قوله: **(بخلاف ما إذا كانت)** أي النجاسة. وقوله: **(في نحو الجلد)** ومنه ما بين السطور. اهـ. ع ش. وقوله: **(والحواشي)** أي أطراف مكتوب القرآن التي لا كتابة فيها. قوله: **(غسالة المتنجس إلخ)** لما بين ما يطهر به المتنجس بنجاسة عينية أو حكمية شرع في بيان حكم غسالته إذا انفصلت.

وحاصل الكلام عليها أنها إن كانت قليلة يحكم عليها بالطهارة بقيود ثلاثة: طهر المحل، وعدم تغيرها، وعدم زيادة وزنها بعد اعتبار مقدار ما يتشربه المغسول من الماء وما

(فرع) غسالَةُ المُتَنَجِّس ـ ولو مَعْفُوّاً عنه كدَم قليلٍ ـ إن انفصَلَتْ وقد زالَت العَيْنِ وصِفاتُها، ولم تتغير ولم يَزِدْ وَزْنُها ـ بعد اعتبارِ ما يأخذه الثّوْبُ من الماءِ والماءُ من الوسَخِ ـ وقد طهَرَ المَحلّ: طاهِرَةٌ. قال شيخنا: ويظهرُ الاكتِفاءُ فيهما بالظَّنِّ.

(فرع) إذا وَقَعَ في طعامٍ جامِدٍ كَسَمْنٍ فَأْرَةٌ مثلاً فماتَتْ، أُلْقِيَتْ وما حَوْلَها مما

يمجه من الوسخ الطاهر. فإن فقد واحد من الثلاثة؛ بأن لم يطهر المحل، أو طهر ولكن كانت متغيرة، أو لم تكن متغيرة ولكن زاد وزنها بعدما ذكر، فهي نجسة كالمحل، لأن البلل الباقي في المحل بعض الغسالة المنفصلة والماء القليل لا يتبعض طهارة ونجاسة. وإن كانت كثيرة يحكم عليها بالطهارة بقيد واحد وهو عدم التغير، فإن كانت متغيرة فهي نجسة.

قوله: **(ولو معفواً عنه)** منصوب بنزع الخافض. أي ولو كان تنجسه بنجس معفو عنه. ولو صرح بالخافض لكان أولى. وقوله: **(كدم قليل)** أي من نفسه أو من غيره، وهو مثال للمعفو عنه. وقوله: **(إن انفصلت)** أي عن المحل الذي غسل بها. أما إذا لم تنفصل فهي طاهرة مطلقاً، لأن الماء ما دام في المحل المغسول له حكم الطاهر المطهر حتى ينفصل عنه بلا خلاف. قوله: **(وقد زالت العين إلخ)** مكرر مع قوله الآتي وقد طهر المحل، وذلك لأن طهارته بزوال عينها وصفاتها، فالأولى الاقتصار على أحدهما. وقد اقتصر على الثاني في المنهج والمنهاج وغيرهما. وقوله: **(ولم تتغير)** أي الغسالة. فإن تغيرت طعماً أو لوناً أو ريحاً فهي نجسة. وقوله: **(ولم يزد وزنها بعد اعتبار إلخ)** أي كأن كانت الغسالة قبل الغسل بها قدر رطل، وكان مقدار ما يتشربه المغسول من الماء قدر أوقية وما يمجه من الوسخ نصف أوقية، وكانت بعد الغسل رطلاً إلا نصف أوقية، فإنه حينئذ لم يزد وزنها. فإن كانت بعد الغسل بها رطلاً كاملاً فهي نجسة، لأنه زاد وزنها بعد اعتبار ما ذكر. قوله: **(من الماء)** بيان لما. وقوله والماء معطوف على الثوب. أي وما يأخذه الماء من وسخ المغسول الطاهر. قوله: **(وقد طهر المحل)** بأن لم يبقَ فيه شيء من أوصاف النجاسة. وقد علمت ما فيه فلا تغفل. قوله: **(طاهرة)** خبر المبتدأ. وهي مع كونها طاهرة غير مطهرة لإزالتها للخبث، وما أزيل به الخبث غير مطهر ولو كان معفواً عنه. قوله: **(ويظهر الاكتفاء فيهما)** أي فيما يأخذه الثوب من الماء وما يأخذه الماء من الوسخ. وفي حاشية السيد عمر على التحفة ما نصه: قوله فيهما يحتمل عوده لعدم التغير وعدم الزيادة، وللمأخوذ والمعطى، والثاني أقرب. اهـ. وقوله: **(بالظن)** أي ظن مقدار ما يأخذه إلخ. ولا يشترط فيه اليقين. قوله: **(إذا وقع في طعام جامد)** خرج به المائع، فإنه يتعذر تطهيره ولو كان دهناً. وقال في النهاية: وقيل: يطهر الدهن بغسله بأن يصب الماء عليه ويكاثره ثم يحركه بخشبة ونحوها، بحيث يظن وصوله لجميعه، ثم يترك ليعلو ثم يثقب أسفله، فإذا خرج الماء سد. ومحل الخلاف إذا تنجس بما لا دهنية فيه كالبول، وإلاَّ لم يطهر، بلا خلاف. اهـ. قوله: **(ألقيت وما حولها)** أي لأنه ﷺ سئل عن الفأرة تموت في السمن فقال:

ماسَّها فقط، والباقي طاهرٌ. والجامِدُ هو الذي إذا غُرِفَ منه لا يَترادّ على قُرْب.

(فرع) إذا تَنَجَّسَ ماءُ البِئرِ القليلِ بملاقاةِ نَجسٍ لم يَطْهُرْ بالنَّزْحِ، بل ينبغي أن لا يُنْزَحَ ليكثر الماء بنبعٍ أو صبّ ماءٍ فيه، أو الكثير بتغيّرٍ به لم يطهر إلاّ بزواله. فإن بقَيتْ فيه نجاسَةٌ كشَعْرِ فأرَةٍ ولم يتغيَّرْ فَطهورٌ تَعذّرَ استِعْماله إذ لا يخلو منه دلو فليُنْزَح

«إن كان جامداً فألقوها وما حولها، وإن كان مائعاً فلا تقربوه». وفي رواية للخطابي: «فأريقوه». فلو أمكن تطهيره لم يقل فيه ذلك لما فيه من إضاعة المال. اهـ. شرح المنهج قوله: (لا يتراد على قرب) أي لا يرجع بعضه على بعض، بحيث لا يمتلىء محل المأخوذ على قرب، والمائع بضده وهو الذي يتراد بحيث يمتلىء محل المأخوذ على قرب. قوله: (فرع: إذا تنجس إلخ) المناسب ذكر هذا الفرع في مبحث الماء المطلق. قوله: (القليل) بالرفع، صفة لماء. وهو ما كان دون قلتين كما مرّ. قوله: (بملاقاة نجس) متعلق بتنجس. قوله: (لم يطهر بالنزح) أي بنزح الماء منه، بل يطهر بالتكثير. قوله: (بل ينبغي) أي يجب وقوله: (أن لا ينزح) قال في شرح الروض: لأنه وإن نزح فقعر البئر يبقى نجساً، وقد يتنجس جدران البئر أيضاً بالنزح. اهـ. قوله: (ليكثر الماء) أي فيطهر به حينئذٍ كما علمت. وقوله: (بنبع) أي نبع الماء من عين في قعر البئر. وقوله: (أو صب ماء) أي أجنبي. وقوله: (فيه) أي في البئر. قوله: (أو الكثير إلخ) العطف فيه من عطف المفردات، فالكثير معطوف على القليل، وبتغير معطوف على بملاقاة نجس، ولم يطهر معطوف على لم يطهر الأول. والمعنى: إذا تنجس ماء البئر الكبير بتغير بالنجس لم يطهر إلا بزوال التغير. قوله: (فإن بقيت فيه) أي في الكثير. وقوله: (نجاسة) أي تفتتت وتحللت أجزاؤها في الماء، لأنه لا يتعذر استعماله إلا حينئذٍ. وعبارة الروض: وإن كثر الماء وتمعط فيه فأرة. قال في شرحه مثلاً: وعبارة الأصل: وتفتت فيه شيء نجس كفأرة تمعط شعرها. اهـ. وقوله: (كشعر فأرة) تمثيل للنجاسة. وقوله: (ولم يتغير) أي والحال أنه لم يتغير ببقاء النجاسة فيه أصلاً، أو تغير وزال تغيره. قوله: (فطهور) خبر لمبتدأ محذوف، أي فهو طهور. والجملة جواب الشرط، أي فهو طاهر في نفسه مطهر لغيره. وقوله: (تعذر استعماله) أي اغتراف شيء منه بدلو أو نحوها. اهـ. شرح الروض. وبه يندفع ما يقال: إن تعذر الاستعمال ينافي كونه طهوراً.

وحاصل الدفع أن المراد بالاستعمال المتعذر الاستعمال بالاغتراف فقط، وهو لا ينافي أنه يجوز استعماله بغير الاغتراف، كأن يغطس المحدث فيه ناوياً رفع الحدث الأصغر أو الأكبر فإن حدثه يرتفع به.

قوله: (إذ لا يخلو منه) أي من الشعر، والأولى منها ـ أي النجاسة ـ وهو علة لتعذر الاستعمال. أي وإنما تعذر ذلك لأنه إذا نزح منه بدلو فلا يخلو من وجود الشعر فيه فيتنجس ما

كله. فإن اغترَف قبل النَّزْح ولم يتيقَّن فيما اغترَفَه شعراً لم يَضُرّ وإن ظنَّه، عملاً بتقديم الأصلِ على الظاهرِ. ولا يَطْهر مُتَنَجِّس بنحوِ كَلْبٍ إلاَّ بسبعِ غَسْلاتٍ بعد زوال العَيْنِ ولو بِمَراتٍ، فمُزِيلُها مَرّة واحِدة، إحداهُنّ بترابِ تَيَمُّمٍ ممزوج بالماءِ، بأن يُكَدِّر الماء

في الدلو به، لما تقدم من أنه إن غرف دلوا من ماء قلتين فقط وفيه نجاسة جامدة فإن لم يغرفها معه فباطن الدلو طاهر، فإن غرفها مع الماء كان نجساً. قوله: (فلينزح كله) أي ليخرج الشعر كله معه. وهذا إن أمكن، فإن لم يمكن نزح كله بأن كانت العين فوارة، نزح ما يغلب على الظن أن الشعر كله خرج معه. أفاده في شرح الروض. قوله: (لم يضر) أي في الاستعمال. قال في شرح الروض: وبهذا علم أن المراد بالتعذر فيما مرّ التعسر. اهـ. قوله: (وإن ظنه) أي ظن وجود شيء من شعر فيما اغترفه. قوله: (**عملاً بتقديم الأصل**) وهو هنا عدم وجود شيء من الشعر فيما اغترفه. وقوله: (**على الظاهر**) أي الغالب. وهو هنا وجود ذلك. قوله: (**ولا يطهر متنجس إلخ**) شروع في كيفية غسل النجاسة المغلظة، وهي نجاسة الكلب والخنزير. وقد تقدم بيان كيفية غسل النجاسة المتوسطة، ولم يبين كيفية غسل النجاسة المخففة، وهي بول الصبي الذي لم يتناول قبل مضي حولين غير لبن للتغذي وبيانها أنه يكفي في غسله النضح، بأن يرش عليه ماء يعمه ويغلبه من غير سيلان، وذلك لخبر الشيخين عن أم قيس: «أنها جاءت بابن لها صغير لم يأكل الطعام فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره فبال عليه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله». قوله: (**بنحو كلب**) متعلق بمتنجس، ونحو الكلب الخنزير. قوله: (**إلا بسبع غسلات**) الاستثناء مفرغ، والجار والمجرور متعلق بيطهر. قوله: (**بعد زوال العين**) الظرف متعلق بمحذوف صفة لسبع، أي بسبع معتبرة بعد زوال العين. ومقتضى هذا أن الغسلة أو الغسلات التي تزال العين بها لا تحسب من السبع. ومقتضى قوله: فمزيلها مرة واحدة خلافه. قوله: (**ولو بمرات**) أي تعتبر السبع بعد زوال عين النجاسة، ولو كانت العين لا تزول إلا بغسلات. قوله: (**فمزيلها**) أي العين. قوله: (**مرة واحدة**) أي يحسب مرة واحدة، ولو لم تزل إلا بست غسلات. وإنما حسب العدد المأمور به في الاستنجاء قبل زوال العين لأنه محل تخفيف، وما هنا محل تغليظ، فلا يقاس هذا بذلك. قوله: (**إحداهن**) أي إحدى السبع، ولو السابعة. كما يدل له رواية: «أخراهن بالتراب». والأولى أولى كما يدل له رواية: «أولاهن بالتراب». واختار التعبير بإحداهن للإشارة إلى جوازه في أي واحدة، كما يدل له رواية: «إحداهن بالتراب». وأما رواية: «وعفروه الثامنة بالتراب». فمعناه: أن التراب يكون بمنزلة الثامنة، مع كونه مع الماء في السابعة.

(**فائدة**) عبر بإحداهن بضمير الجماعة ولم يعبر بإحداها بضمير الواحدة، جرياً على القاعدة من أن ما لا يعقل إن كان مسماه عشرة فما دونها فالأفصح فيه المطابقة، وإن كان فوق ذلك فالأفصح الإفراد. وقد اجتمعا في قوله تعالى: ﴿**إنّ عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في**

حتى يَظْهَر أثرُهُ فيه ويصلُ بواسِطَتِه إلى جميع أجزاء المحلِّ المتنجِّسِ. ويكفي في الراكِدِ تحريكُه سبعاً. قال شيخنا: يظهر أن الذهابَ مَرّة والعَوْدَ أخرى. وفي الجاري مرور سبع جَرْياتٍ، ولا تَتْريبَ في أرضٍ تُرابية.

كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم﴾ [التوبة: ٣٦] فأفرد في قوله: ﴿منها﴾ لرجوعه للاثني عشر، وجمع في قوله: ﴿فلا تظلموا فيهن﴾ لرجوعه للأربعة.

قوله: (بتراب تيمم) أي بتراب يصح به التيمم، بأن يكون طاهراً لم يستعمل في حدث ولا في خبث. قوله: (ممزوج بالماء) أي مخلوط به سواء أمزجهما قبل صبهما عليه، وهو الأولى خروجاً من الخلاف، أم سبق وضع الماء أو التراب. وإن كان المحل رطباً لأنه وارد كالماء. وقولهم: لا يكفي ذره عليه ولا مسحه أو دلكه به: المراد بمجرده. ا هـ تحفة. قال الكردي: وأفتى الشهاب الرملي بأنه لو وضع التراب أولاً على عين النجاسة لم يكف لتنجسه. وظاهره يخالف ما في التحفة. ا هـ بتصرف. قوله: (بأن يكدر الماء إلخ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف، صفة لتراب. أي تراب كائن بأن يكدر إلخ. فهو قيد ثان. وعبارة شرح المنهج: والواجب من التراب ما يكدر الماء. ا هـ. ويحتمل أن يكون تصويراً للمزج المجزىء، أي ممزوج مزجاً مصوراً بأن يكدر الماء. قوله: (حتى يظهر أثره) أي التراب، فيه ـ أي الماء ـ وقوله: ويصل، أي التراب. بواسطته، أي الماء. قوله: (ويكفي في الراكد) الجار والمجرور متعلق بتحريكه، والضمير يعود على المحل المتنجس. يعني: يكفي عن السبع غسلات تحريك المحل المتنجس في الماء الراكد سبع مرات، أي ـ مع تعكيره بالطين ـ في واحدة. ويحتمل أن يكون الجار والمجرور متعلقاً واقع فاعلاً للفعل، والاسم الظاهر معطوف عليه على حذف العاطف، أي: ويكفي غمسه في الماء الراكد وتحريكه سبع مرات. وهذا وإن كان فيه تكلف هو المناسب للمعطوف، أعني قوله: وفي الجاري، إلخ. والموافق لعبارة غيره. ونص عبارة فتح الجواد: ويكفي عنها غمسه في ماء كثير مع تحريكه سبعاً، أو مرور سبع جريات عليه. ا هـ. فلو غمسه فيه ولم يحركه يحسب مرة واحدة. قوله: (قال شيخنا: يظهر أن الذهاب مرة والعود أخرى) فإن قلت: ما الفرق بينه وبين تحريك اليد بالحك في الصلاة؟ حيث يحسب فيه الذهاب والعود مرة واحدة؟ فالجواب أن المدار ثم على العرف في التحريك، وهو يعد الذهاب والعود مرة. وهنا على جري الماء، والحاصل في العود غير الحاصل في الذهاب. قوله: (وفي الجاري) معطوف على الراكد. وقوله: (مرور سبع جريات) معطوف على تحريكه. والمناسب هنا في تقدير الاحتمال الثاني المار كما علمت، أي: ويكفي عن السبع غمس المحل المتنجس في الجاري ومرور سبع جريات عليه. ويشترط فيه أن يكون كدراً كماء النيل في أيام زيادته وماء السيل المترب. قوله: (ولا تتريب في أرض ترابية) أي لا يجب

(فرع) لو مَسّ كلباً داخل ماءٍ كثيرٍ لم تُنَجَّسْ يَدُه، ولو رَفَعَ كلبٌ رأسَه من ماءٍ وفَمه مُتَرطِّبٌ، ولم يُعْلَم مُماسَّتُه له، لم يُنَجّس. قال مالك وداود: الكلبُ طاهرٌ ولا ينجّس الماءُ القليلُ بولوغِهِ، وإنما يجبُ غَسْلُ الإناءِ بِوُلُوغِهِ تَعبُّداً.

التراب في تطهير أرض ترابية تنجست بنجاسة كلبية، إذ لا معنى لتتريب التراب. لكن لو أصاب نحو ثوب شيء من ذلك وجب تتريبه مع التسبيع، ولا يكون تبعاً لها لانتفاء العلة فيه. وهي أنه لا معنى لتتريب التراب ولو أصابه شيء من غسلات غير الأرض الترابية غسل بقدر ما بقي من الغسلات. فإن كان من الأولى وجب غسلها ستاً، وإن كان من الثانية وجب خمساً، وهكذا مع التتريب إن لم يكن ترب، وإلاَّ فلا تتريب. فلو جمعت الغسلات كلها في نحو طست ثم تطاير منها شيء إلى نحو ثوب وجب غسله ستاً لاحتمال أن المتطاير من الأولى، فإن لم يكن ترب في الأولى وجب التتريب، وإلا فلا. قوله: (لو مس) أي شخص. وقوله: (كلباً) أي ونحوه كخنزير. قوله: (لم تنجس يده) قال البجيرمي: وينبغي تقييده بما إذا عد الماء حائلاً، بخلاف ما لو قبض بيده على نحو رجل الكلب داخل الماء قبضاً شديداً بحيث لا يبقى بينه وبينه ماء فلا يتجه إلاَّ التنجيس. اهـ. قال سم: توهم بعضهم من ذلك ـ أي من عدم التنجيس بالمماسة داخل ماء كثير ـ صحة الصلاة مع مس الداخل في الماء الكثير، وهو خطأ، لأنه ماس للنجاسة قطعاً. وغاية الأمر أن مصاحبة الماء الكثير مانعة من التنجيس، ومس النجاسة بالصلاة مبطل لها وإن لم ينجس، كما لو مس نجاسة جافة. وتوهم بعض الطلبة منه أيضاً أن لو مس فرجه الداخل في الماء الكثير لا ينتقض وضوءه، وهو خطأ، لأنه ماس قطعاً. اهـ. قوله: (من ماء) أي محل ماء كإناء، فهو على ماء حذف مضاف يدل عليه قوله بعد: ولم يعلم إلخ. وعبارة المغني: ولو أدخل رأسه في إناء فيه ماء قليل فإن خرج فمه جافاً لم يحكم بنجاسته، أو رطباً فكذا في أصح الوجهين، عملاً بالأصل. ورطوبته يحتمل أنها من لعابه اهـ. وقوله: (ولم يعلم مماسته) أي فم الكلب له، أي للماء. وقوله: (لم ينجس) أي الماء مطلقاً سواء خرج فمه رطباً أو يابساً، عملاً بالأصل. قوله: (الكلب الطاهر) مثله الخنزير عند مالك، ورواية عن أبي حنيفة، كما في الإقناع. قوله: (ولا ينجس الماء القليل) معطوف على مقول القول، أي وقالا إنه لا ينجس قوله: (بولوغه) هو أن يدخل لسانه في المائع ويحركه. والشراب أعم منه، فكل ولوغ شرب ولا عكس. اهـ سم. قوله: (وإنما يجب إلخ) معطوف أيضاً على المقول. أي وقال: إنما يجب إلخ. وهو كالجواب عما يرد عليهما من أنه إذا كان طاهراً فلأي شيء يجب غسل الإناء إذا ولغ فيه؟ وحاصل الجواب أنه وجب ذلك تعبداً، لا لنجاسته. قوله: (ويعفى إلخ) شروع فيما يعفى عنه من النجاسات. قال البجيرمي: حاصل مسائل الدم والقيح بالنظر للعفو وعدمه أنها ثلاثة أقسام. الأول: ما لا يعفى عنه مطلقاً، أي قليلاً أو كثيراً، وهو المغلظ. وما تعدى بتضمخه، وما اختلط

(ويُعْفى عن دَم نحو برغوثٍ) مما لا نَفْسَ له سائِلَة كبعوضٍ وقَمْلٍ، لا عن جِلْدِهِ. (و) دَمِ نحو (دُمَّلٍ) كَبْثْرَةٍ وجُرْحٍ، وعن قَيْحِهِ وصديده، (وإن كَثُرَ) الدَّمُ فيهما وانتشَرَ بعِرْقٍ، أو فَحشَ الأوَّل بحيثُ طَبَّقَ الثوب ـ على النُّقولِ المُعْتَمَدَةِ ـ (بغير فعله)

بأجنبي ليس من جنسه. والثاني: ما يعفى عن قليله دون كثيره، وهو الدم الأجنبي والقيح الأجنبي إذا لم يكن من مغلظ ولم يتعد بتضمخه. والثالث: الدم والقيح غير الأجنبيين، كدم الدماميل والقروح والبثرات، ومواضع الفصد والحجامة، بعد سده بنحو قطنة فيعفى عن كثيره كما يعفى عن قليله، وإن انتشر للحجامة، ما لم يكن بفعله ولم يجاوز محله، وإلا عفي عن قليله. اهـ. وقوله: ما لم يكن بفعله منه. ما يقع من وضع لصوق على الدمل ليكون سبباً في فتحه وإخراج ما فيه، فيعفى عن قليله دون كثيره. وقوله: أو يجاوز محله. قال سم العبادي: المراد بمحله محل خروجه: وما انتشر إلى ما يغلب فيه التقاذف، كمن الركبة إلى قصبة الرجل فيعفى عنه حينئذٍ إذا لاقى ثوبه مثلاً في هذه الحالة. اهـ. قوله: (عن دم نحو برغوث) الإضافة فيه لأدنى ملابسة، لأنه ليس له دم في نفسه وإنما دمه رشحات يمصها من بدن الإنسان ثم يمجها. قوله: (مما لا نفس إلخ) بيان لنحو. أي من كل ما لا دم له يسيل قوله: (كبعوض إلخ) تمثيل لما لا نفس له سائلة. قوله: (لا عن جلده) أي لا يعفى عن جلد نحو البرغوث في بدن وثوب، ولو بمكة ونحوها أيام ابتلائهم بالذباب. وأفتى بالعفو عنه الحافظ ابن حجر حينئذ، وإليه أشار ابن العماد في منظومته بقوله:

ودم قمل كذا البرغوث منه عفوا ... عن القليل ولم يسمح بجلدته
فإنها نجست بالموت ما عذروا ... من حملها ناسكاً صلى بصحبته
وينبغي عند جهل الحمل معذرة ... لناسك عم في أثواب لبسته

وذلك لأنه يشق على الإنسان تفتيش ثيابه كل ساعة. قوله: (ودم نحو دمل) أي ويعفى عن دم نحو دمل. وقوله: (كبثرة) تمثيل لنحو دمل، وهي خراج صغير. قوله: (وعن قيحه وصديده) أي يعفى عن قيح نحو الدمل وصديده؛ وهو ماء رقيق مختلط بدم أو دم مختلط بقيح. قوله: (وإن كثر الدم) أي أو القيح أو الصديد بالنسبة لنحو الدمل. وقوله: (فيهما) أي في نحو البرغوث ونحو الدمل. قوله: (وانتشر بعرق) وأي وإن انتشر الدم وجاوز البدن إلى الثوب. وقوله: بعرق، أي: أو نحوه. قوله: (أو فحش الأول إلخ) أي وإن كثر الأول ـ وهو دم نحو البرغوث ـ جداً بحيث طبق الثوب الملبوس، أي ملأه وعمه. وأفهم قوله الأول أن الثاني ـ وهو دم نحو الدمل ـ لا يعفى عنه إذا كان كذلك. قوله: (بغير فعله) قيد في الكثير. أي ويعفى عن كثيره حال كونه حاصلاً له بغير فعله، ويقيد أيضاً بأن لا يجاوز محله، فإن جاوزه عفي عن قليله فقط. وأما عدم اختلاطه بأجنبي فهو قيد للقليل والكثير، فإن خالطه ذلك لم يعف عن شيء منه أصلاً. نعم، إن كان ذلك الأجنبي الطارىء من جنس الخارج لم يضر اختلاطه به. وقد ألغز بعضهم في هذا فقال:

فإن كَثُرَ بفعلِهِ قَصْداً، كأن قَتَلَ نحو بَرْغُوثٍ في ثوبِهِ، أو عَصَرَ نحو دُمَّلٍ أو حَمَلَ ثوباً فيه دَمُ براغيث مثلاً، وصَلَّى فيه أو فَرَشَه وصَلَّى عليه، أو زادَ على ملبوسِهِ لا لِغَرَضٍ

حـي الفقيـه الشـافعـي وقـل لـه ... مـا ذلـك الحكـم الـذي يستغـرب
نجـس عفـي عنـه ولـو خـالطـه ... نجـس طـرا فـالعفـو بـاق يصحـب
وإذا طـرا بـدل النجـاسـة طـاهـر ... لا عفـو يـا أهـل الـذكـاء تعجبـوا

وأجابه بعضهم بقوله:

حييـت إذ حييتنـا وسـألتنـا ... مستغـربـاً مـن حيـث لا يستغـرب
العفـو فـي نجـس عـراه مثلـه ... مـن جنسـه لا مطلقـاً فـاستـوعبـوا
والشـيء ليـس يصـان عـن أمثـالـه ... لكنـه لـلأجنبـي يجنـب
وأراك قـد أطلقـت مـا قـد قيـدوا ... وهـو العجيـب وفهـم ذاك لأعجـب

ويستثنى من الأجنبي ماء الطهارة، فإنه يعفى عنه إذا لم يتعمد وضعه عليها وإلا فلا يعفى عن شيء منه. قال الخطيب: وينبغي أن يلحق بماء الطهارة ما يتساقط من الماء حال شربه، أو من طعام حال أكله، أو جعله على جرحه، دواء، لقوله تعالى: ﴿**وما جعل عليكم في الدين من حرج**﴾ [الحج: ٧٨] اهـ. وقال الرشيدي: ويلحق أيضاً بماء الطهارة ماء الطيب كماء الورد، لأن الطيب مقصود شرعاً، خصوصاً في الأوقات التي هو مطلوب فيها كالعيدين والجمعة، بل هو أولى بالعفو من كثير مما ذكر. اهـ قوله: (**فإن كثر بفعله**) مفهوم قوله بغير فعله. قوله: (**قصداً**) خرج ما إذا لم يكن على سبيل القصد، بأن قتل نحو برغوث ناسياً، أو نام في نحو ثوبه وقتله في حال نومه بتقلبه عليه، وكثر الدم فيه فإنه يعفى عنه. لكن محله إن احتاج النوم في نحو الثوب، وإلا التحق بالعمد. صرح به في النهاية، ونصها: لو نام في ثوبه فكثر فيه دم البراغيث التحق بما يقتله منها عمداً لمخالفة السنة من العري عند النوم. ذكره ابن العماد بحثاً، وهو محمول على عدم احتياجه للنوم فيه. اهـ. قوله: (**أو حمل**) انظر هو معطوف على أي من الأفعال المتقدمة، لا جائز أن يكون معطوفاً على قتل ولا عصر لأنه يصير تمثيلاً لما كثر بفعله وهو لا يصح لأنه ليس من أفراده كما هو ظاهر، ولا جائز أن يكون معطوفاً على كثر لأنه ليس هنا ما يتفرع عليه ويمكن أن يكون معطوفاً عليه. ويلاحظ في الكلام قيد محذوف، أي: وإن كثر بغير فعله بالنسبة لملبوسه ولو للتجمل. فيكون قوله فإن كثر بفعله مفهوم القيد الأول. وقوله: (**أو حمل ثوباً إلخ**) مفهوم القيد الثاني الملاحظ، تأمل. وعبارة شرح المنهج: والعفو عن الكثير في المذكورات مقيد باللبس لما قال في التحقيق: لو حمل ثوب براغيث أو صلى عليه، إن كثر دمه ضر وإلا فلا. اهـ. قوله: (**أو زاد على ملبوسه**) أي أو لبس شيئاً زائداً على ملبوسه وفيه دم نحو برغوث فإنه لا يعفى عنه لأنه حينئذ كحمله. وعبارة المغني: ومثله حمل

كَتَجَمُّلٍ، فلا يُعْفى إلاّ عن القليلِ على الأصَحِّ ـ كما في التحقيق والمجموع ـ وإن اقتضى كلامُ الرَّوْضة العَفْوَ عن كثيرِ دَمِ نحو الدُّمَّلِ وإن عُصِرَ. واعتمده ابن النقيب والأذرعي. ومحلُّ العفو ـ هنا وفيما يأتي ـ بالنسبةِ للصلاةِ لا لنحو ماءٍ قليلٍ، فيُنَجَّس به وإن قلَّ، ولا أثر لملاقاةِ البَدَنِ له رِطباً، ولا يكلّف تنشيف البَدَن لِعُسْرِه. (و) عن

ما لو كان زائداً على تمام لباسه ـ كما قاله القاضي ـ لأنه غير مضطر إليه. قال في المهمات: ومقتضاه منع زيادة الكم على الأصابع، ولبس ثوب آخر لا لغرض من تجمل ونحوه. ا هـ. وهذا ظاهر في الثاني دون الأول. ا هـ. وقال سم: قضية كلامهم أن من له ثوبان في أحدهما دم معفو عنه دون الآخر أنه يجوز له لبس الأول والصلاة فيه وإن استغنى عنه بالثاني، لأن منعه من لبس الأول مما يشق، ولأنه لا يشترط في العفو أن يضطر إلى نحو اللبس، وإلا لم تصح صلاة من حمل ثوب براغيث وإن قل دمه، ولأن كلامهم صريح في أنه لا يجب عليه غسل الدم إذا قدر عليه وإذا صحت الصلاة في ثوب البراغيث مع إمكان غسله فلتصح فيه مع القدرة على ثوب آخر لا دم فيه، فليتأمل. ا هـ. قوله: **(لا لغرض)** أي زاد عليه لغير سبب. وقوله: **(كتجمل)** تمثيل للغرض ومثل التجمل من نحو شدة برد. قوله: **(فلا يعفى إلا عن القليل)** أي من دم نحو برغوث ودم نحو دمل. وهذا جواب فإن كثر. قوله: **(وإن اقتضى كلام الروضة إلخ)** أي فهو لا يعتد به. قوله: **(ومحل العفو هنا)** أي في دم نحو البرغوث ودم نحو الدماميل. وقوله: **(وفيما يأتي)** أي من الدم الأجنبي ودم نحو الحيض والرعاف. قوله: **(بالنسبة للصلاة)** أي ونحوها كالطواف، فلو صلى أو طاف به صحت صلاته وطوافه. قوله: **(لا لنحو ماء قليل)** أي لا يعفى عنه بالنسبة لنحو ماء قليل كمائع. قوله: **(فينجس)** أي الماء به، أي بما ذكر من دم نحو برغوث ونحوه مما مر. أي أنه لو وقع المتلوث بدم نحو برغوث مثلاً في ماء قليل أو مائع تنجس ذلك به فلم يعف عنه بالنسبة إليه. وقوله: **(وإن قل)** أي ما ذكر من دم نحو برغوث ونحوه مما مر. قوله: **(ولا أثر لملاقاة البدن له)** أي لما تقدم من الدم الذي يعفى عنه. وقوله: **(رطباً)** حال من البدن أي في حال كون البدن رطباً. وفي المغني ما نصه: واختلف فيما لو لبس ثوباً فيه دم براغيث وبدنه رطب، فقال المتولي: يجوز. وقال الشيخ أبو علي: لا يجوز، لأنه لا ضرورة إلى تلويث بدنه. وبه جزم المحب الطبري تفقهاً. ويمكن حمل الكلام الأول على ما إذا كانت الرطوبة بماء وضوء أو غسل مطلوب، لمشقة الاحتراز عنه، كما لو كانت بعرق. والثاني على غير ذلك، كما علم مما مر. ا هـ. قوله: **(ولا يكلف)** أي من يريد لبس ثوب فيه ما مر. قال في فتح الجواد خلافاً لابن العماد. ا هـ. قوله: **(وعن قليل نحو دم غيره)** أي ويعفى عن قليل نحو دم غير نفسه. واندرج ـ أي تحت ـ نحو القيح والصديد. وإنما عفي عن ذلك لأن جنس الدم مما يتطرق إليه العفو فيقع القليل منه في محل المسامحة، وإنما لم

(قليـلٍ) نحـو دَمِ (غيـرِه) ـ أي أجنبي ـ غير مُغَلّظٍ، بخلاف كثيره. ومنه كما قال الأذرعي: دَمٌ انفصَلَ من بدَنِهِ ثم أصابَه. (و) عن قليل (نحو دمِ حيضٍ ورُعافٍ) كما في المجموع. ويقاسُ بهما دَمُ سائِرِ المنافِذِ، إلاَّ الخارِجَ من مَعْدَنِ النجاسَةِ كمحلّ الغائِطِ. والمَرْجِعُ في القِلَّةِ والكَثْرَةِ العُرْفُ، وما شَكَّ في كثرتِهِ له حُكْمُ القَليلِ. ولو

يقولوا بالعفو عن قليل نحو البول لغير السلس ـ مع أن الابتلاء به أكثر ـ لأنه أقذر، وله محل مخصوص، فسهل الاحتراز عنه، بخلاف نحو الدم فيهما. أفاده في التحفة. قوله: (أي أجنبي) تفسير للمضاف وهو غير. قوله: (غير مغلظ) منصوب على الحال من نحو دم، أي حال كونه غير مغلظ. وفي بعض نسخ الخط: من غير مغلظ. بزيادة من الجارة، والكل صحيح، لأن الدم الخارج من مغلظ كالكلب والخنزير يوصف بالتغليظ. ويصح أن يكون بالجر صفة لأجنبي، والأول أولى، وخرج به الدم المغلظ فلا يعفى عن شيء منه لغلظه. قوله: (بخلاف كثيره) أي بخلاف كثير نحو دم غيره فلا يعفى عنه. قوله: (ومنه) أي من الأجنبي. وقوله: (دم انفصل من بدنه ثم أصابه) أي ثم عاد إليه، فيعفى عن قليله دون كثيره. قال الكردي: ومثل ذلك أيضاً ما جاوز محله من دم الفصد والحجامة. اهـ. قوله: (وعن قليل نحو دم حيض إلخ) أي ويعفى عن قليل ذلك. قال في التحفة: وإن مضغته بريقها، أي أذهبته به، لقبح منظره. اهـ. قوله: (ورعاف) أي ويعفى عن قليل دم رعاف. قوله: (كما في المجموع) مرتبط بدم نحو الحيض والرعاف. قوله: (ويقاس بهما) أي بدم نحو الحيض والرعاف قوله: (دم سائر المنافذ) أي دم خارج من سائر المنافذ كالعين والأنف والأذنين. قوله: (إلا الخارج من معدن النجاسة) أي فلا يعفى عنه أصلاً. وفي التحفة ما نصه: فعلم أن العفو عن قليل دم جميع المنافذ هو المنقول الذي عليه الأصحاب. ومحل العفو عن قليل دم الفرجين إذا لم يخرج من معدن النجاسة، كالمثانة ومحل الغائط. ولا تضر ملاقاته لمجراها في نحو الدم الخارج من باطن الذكر لأنها ضرورية. اهـ. قوله: (والمرجع في القلة والكثرة العرف) أي فما عده العرف قليلاً فهو قليل، وما عده كثيراً فهو كثير. وقيل: الكثير ما بلغ حداً يظهر للناظر من غير تأمل وإمعان. وقيل: إنه ما زاد على الدينـار. وقيل: إنه قدر الكف فصاعداً. وقيل: ما زاد عليه. وقيل: إن الدرهم البغلي، أي قدره. وقيل: ما زاد عليه. وقيل: ما زاد على الظفر. اهـ شرح منظومة ابن العماد. قوله: (وما شك في كثرته) أي ما شك هل هو كثير فلا يعفى عنه؟ أو قليل فيعفى عنه؟ وقوله: (له حكم القليل) أي فيعفى عنه، لأن الأصل في هذه النجاسات العفو، إلا إذا تيقنا الكثرة. قوله: (ولو تفرق النجس) أي الذي يعفى عن قليله. وقوله: (في محال) أي في مواضع من نحو ثوبه. قوله: (ولو جمع) أي النجس، في موضع واحد. وقوله: (كثر) أي عد كثيراً. قوله: (كان إلخ) جواب لو الأولى. وقوله:

تَفَرَّقَ النَّجَسُ في مَحال ـ ولو جُمعَ كَثُرَ ـ كان له حُكْمُ القَليل عند الإمام، والكثير عند المُتولّي والغزالي وغيرهما، ورَجَّحَه بعضُهم. ويُعفى عن دَمِ نحو فَصْدٍ وحَجْمٍ بمحلهما وإن كثر. وتَصُحّ صلاةُ من أَدْمَى لَثَتَهُ قبل غَسْلِ الفَم، إذا لم يَبْتَلِعْ رِيقَهُ فيها، لأن دَمَ اللّثّةِ مَعْفُوٌّ عنه بالنسبةِ إلى الرّيقِ. ولو رعَفَ قبل الصّلاةِ ودامَ فإن رجا انقطاعَهُ

(له حكم القليل) أي فيعفى عنه، وهو الراجح عند م ر. قال سم: وهذا لا ينافي ما تقدم أول الكتاب، فيما لو تفرقت النجاسة التي لا يدركها الطرف ولو جمعت أدركها، أنه لا يعفى عنها على ما تقدم، لأن العفو في الدم أكثر، والعفو عنه أوسع من العفو عن غير الدم من النجاسة كما هو ظاهر. ولهذا عفي عما يدركه الطرف هنا لا ثم. اهـ. قوله: (والكثير إلخ) أي وله حكم الكثير إلخ، فلا يعفى عنه. قوله: (ويعفى عن دم نحو فصد وحجم) الأولى حذف لفظ نحو، لأن ما يصح اندراجه من دم نحو جرح قد صرح به فيما قبله، قال في التحفة. وتناقض كلام المصنف في دم الفصد والحجامة، والمعتمد حمل قوله بعدم العفو على ما إذا جاوز محله، وهو ما ينسب عادة إلى الثوب أو محل آخر، فلا يعفى إلا عن قليله لأنه بفعله، وإنما لم ينظر لكونه بفعله عند عدم المجاوزة لأن الضرورة هنا أقوى منها في قتل نحو البرغوث وعصر البثرة. اهـ. قوله: (بمحلهما) الجار والمجرور صفة لما قبله، أي كائنين بمحلهما. ولو أخره عن الغاية لكان أولى لأنه قيد فيها. والمراد بمحلهما ما يغلب السيلان إليه عادة وما حاذاه من الثوب، فإن جاوزه عفي عن المجاوز وإن قل. اهـ. شوبري. فإن كثر المجاوز فقياس ما تقدم في الاستنجاء أنه إن اتصل المجاوز بغير المجاوز وجب غسل الجميع، وإن تقطع أو انفصل عنه وجب غسل المجاوز فقط. اهـ شيخنا عشماوي. اهـ بجيرمي. وفي حاشية الكردي ما نصه: قال الشهاب عميرة: الظاهر أن المراد بالمحل الموضع الذي أصابه في وقت الخروج واستقر فيه، كنظيره من البول والغائط في الاستنجاء بالحجر. وحينئذ فلو سال وقت الخروج من غير انفصال لم يضر، ولو انفصل من موضع يغلب فيه تقاذف الدماء فيحتمل العفو كنظيره من الماء المستعمل. أما لو انتقل من البدن وعاد إليه فقد صرح الأذرعي بأنه كالأجنبي. اهـ ولو أصاب الثوب مما يحاذي الجرح فلا إشكال في العفو. فلو سال في الثوب وقت الإصابة من غير انفصال في أجزاء الثوب فالظاهر أنه كالبدن. اهـ. قوله: (لثته) نائب فاعل أدمى. وهو بتثليث اللام: ما حول الأسنان. وقيل: هي اللحم المغروز فيه الأسنان. قوله: (قبل غسل الفم) متعلق بتصح. قوله: (إذا لم يبتلع ريقه فيها) أي في الصلاة، وخرج بذلك ما إذا ابتلع ريقه فيها فلا تصح صلاته لأنه مخالط للدم. قوله: (معفو عنه بالنسبة إلى الريق) أي فيعفى عن اختلاط الدم بالريق، ولا يعد أجنبياً بالنسبة له لأنه ضروري. قوله: (ولو رعف قبل الصلاة إلخ) فإن رعف فيها ولم يصبه منه إلا القليل لم يقطعها وإن كثر نزوله على منفصل عنه، فإن كثر ما أصابه لزمه قطعها، ولو جمعة. خلافاً لمن وهم فيه. اهـ تحفة. قوله: (ودام) أي رعافه.

والوَقْتُ مُتَّسِعٌ انتظرَه، وإلاَّ تحفَّظ ـ كالسَّلِس ـ خلافاً لمن زَعُمَ انتظاره، وإن خَرَجَ الوقتُ. كما تُؤَخَّر لِغَسْلِ ثَوْبِهِ المُتَنَجِّس وإن خرج. ويفرق بقدرة هذا على إزالة النجس من أصله فلَزِمَتْه، بخلافه في مَسْأَلَتِنا. وعن قليلِ طينِ محلِّ مرورٍ متيقّن

قوله: (فإن رجا إلخ) أي ففيه تفصيل، فإن رجا إلخ. وقوله: (انقطاعه) أي الرعاف. قوله: (والوقت متسع) أي بأن يبقى منه بعد الانقطاع ما يسع الصلاة كاملة. قوله: (انتظره) أي الانقطاع، ويصلي بعده. قوله: (وإلا تحفظ) أي وإن لم يرج انقطاعه والوقت متسع تحفظ كالسلس، بأن يغسل محل الدم من أنفه، ثم بحشوه بنحو قطنة ويعصبه بخرقة إن احتاج إليه. قوله: (خلافاً) منصوب على الحال، أي حال كون ما ذكر من عدم الانتظار مخالفاً لمن زعم انتظاره، أي الانقطاع. وقوله: (وإن خرج الوقت) غاية للانتظار. قوله: (كما تؤخر إلخ) الكاف للتنظير، وهو راجع لمن زعم الانتظار. أي إن هذا الزاعم ما ذكر يقيس مسألة الرعاف على مسألة النجاسة، وهي أنه إذا تنجس ثوبه يؤخر الصلاة إلى أن يغسل ثوبه ولو خرج الوقت. قوله: (ويفرق) أي بين مسألة الرعاف ومسألة النجاسة. وقوله: (بقدرة هذا) أي الذي تنجس ثوبه. قوله: (فلزمته) أي الإزالة، ولو خرج الوقت. قوله: (بخلافه) الجار والمجرور بمحذوف حال من اسم الإشارة، أو خبر لمبتدأ محذوف، والضمير يعود على من رعف المعلوم من السياق. أي حال كون هذا الذي تنجس ثوبه متلبساً بمخالفة من رعف. أو هذا الذي تنجس ثوبه متلبس بمخالفته. وذلك لأن من رعف ليس له قدرة على إزالة الرعاف فلذلك لم يلزمه انقطاعه، ولزمته الصلاة مع التحفظ. وقوله: (مسألتنا) أي مسألة الرعاف. قوله: (وعن قليل طين) معطوف على عن دم إلخ. أي ويعفى عن قليل طين إلخ في الثوب والبدن. وإن انتشر بعرق أو نحوه مما يحتاج إليه دون المكان إذ لا يعم الابتلاء به فيه. وخرج بقليل ما ذكر كثيره، فلا يعفى عنه كدم الأجنبي. وضابط القليل هنا هو الذي لا ينسب صاحبه إلى سقطة على شيء، أو كبوة على وجهه، أو قلة تحفظ وإن كثر عرفاً. والكثير هو الذي ينسب صاحبه إلى ذلك. وقوله: (محل مرور) هو أولى من قول غيره شارع، إذ المدار على محل المرور سواء كان شارعاً أو غيره. وقوله: (متيقن نجاسته) صفة لطين. وفي التحفة: ومثل التيقن إخبار عدل رواية به. اهـ. وخرج بالمتيقن نجاسته: غيره، وهو مظنونها أو المشكوك فيها، فيحكم عليه بالطهارة عملاً بالأصل. قوله: (ولو بمغلظ) أي ولو كانت النجاسة بمغلظ، أي من مغلظ، وهو الكلب والخنزير. وعبارة شرح الروض: قال الزركشي: وقضية إطلاقهم العفو عنه ولو مختلطاً بنجاسة كلب أو نحوه، وهو المتجه، لا سيما في موضع يكثر فيه الكلاب، لأن الشوارع معدن النجاسات. اهـ. قوله: (للمشقة) علة للعفو عن الطين المذكور. وعبارة المغني: إذ لا بد للناس من الانتشار في حوائجهم، وكثير منهم لا يملك أكثر من ثوب. فلو

نجاسَته ولو بِمُغَلَّظٍ، للمَشَقَّةِ، ما لم تَبْقَ عَيْنُها مُتَميِّزَةً. ويختلِفُ ذلك بالوقْتِ ومحلّه من الثَّوْبِ والبَدَنِ. وإذا تعيَّنَ عينُ النجاسَةِ في الطريقِ، ولو مَواطِىء كَلْبٍ، فلا يُعْفَى عنها، (وإن عَمَّت الطريقَ على الأوْجَه). (وأفتى شيخنا) في طريقٍ لا طينَ بها بل فيها قَذَرُ الأدميّ ورَوْثُ الكلابِ والبهائِمِ وقد أصابَها المَطَرُ، بالعَفْوِ عندَ مَشقَّةِ الاحْتِراز.

أمروا بالغسل كلما أصابتهم عظمت المشقة عليهم. قوله: (ما لم تبق) ما مصدرية ظرفية مرتبطة بيعفى المقدر قبل قوله: وعن قليل طين إلخ. وقوله: (عينها) أي النجاسة. وقوله: (متميزة) أي ظاهرة منفصلة عن الطين، غير مستهلكة فيه. قوله: (ويختلف ذلك) أي المعفو عنه. وقوله: (بالوقت) أي فيعفى في زمن الشتاء عما لا يعفى عنه في زمن الصيف. وقوله: (ومحله) أي محل ذلك المعفو عنه. وقوله: (من الثوب والبدن) بيان للمحل، أي فيعفى في الذيل والرجل عما لا يعفى في الكم واليد. قوله: (وإذا تعين عين النجاسة) إي وإذا تميزت عين النجاسة إلخ. وهذا محترز قوله: ما لم تبق عينها متميزة. والأولى التعبير بفاء التفريع. قوله: (ولو مواطىء) جمع موطىء، أي ولو كان الطريق محل وطء الكلاب، أي مرورها. ولم تذكر هذه الغاية في التحفة وفتح الجواد والنهاية والأسنى وغيرها، فالأولى إسقاطها إذ لا معنى لتخصيص الكلاب بالذكر، وأيضاً الغاية الثانية تغني عنها. قوله: (فلا يعفى عنها إلخ) وإلى ذلك أشار ابن العماد بقوله:

وليس يعفى عن الأرواث إن بقيت ... أعيانها قاله في نص روضته
للعقل فيها مجال عند كثرتها ... والقول في مسجد قاض بيسرته

أي بالعفو عنه. قوله: (وإن عمت الطريق) أي بحيث يشق الاحتراز عن المشي في غير محلها. وفي النهاية: نعم، إن عمتها. فللزركشي احتمال بالعفو، وميل كلامه إلى اعتماده. كما لو عم الجراد أرض الحرم. اهـ. قوله: (وأفتى شيخنا إلخ) عبارة الفتاوي: سئل عن الشارع الذي لم يكن فيه طين وفيه سرجين وعذره الآدميين وزبل الكلاب، هل يعفى ـ إذا حصل المطر ـ عما يصيب الثوب والرجل منه؟ فأجاب بقوله: يعفى عما ذكر في الشارع مما يتعسر الاحتراز عنه لكونه عم جميع الطريق. ولم ينسب صاحبه إلى سقطة ولا إلى كبوة وقلة تحفظ. اهـ. قوله: (قاعدة مهمة) قد أشار إليها ابن العماد في منظومته فقال:

تقديم أصل على ذي حالة غلبت ... قال القرافي لنا حكم برخصته
أحسن به نظراً واترك سؤالك لا ... تشغل به عمراً تشقى بضيعته
ما عارض الأصل فيه غالب أبداً ... فتركه ورع دعه لريبته
وما استوى عندنا فيه ترددنا ... أو كان في ظننا ترجيع طهرته
فتركه بدعة والبحث عنه رأوا ... ضلالة تركها أولى لبدعته

(قاعدة مهمة): وهي أن ما أصله الطهارَة وغلَبَ على الظَّنِّ تَنَجُّسَهُ لِغَلَبَةِ النَّجاسَةِ في مثله، فيه قولان معروفان بقَوْلَيْ الأصْل. والظاهِرُ أو الغالِبُ أرْجَحُهما أنه طاهِرٌ، عملاً بالأصل المتيقن، لأنه أضبط من الغالِبِ المختلِفِ بالأحوالِ والأزمانِ، (وذلك كثيابِ خَمّارٍ وحائِضٍ وصبيانٍ) وأواني مُتَدَيِّنين بالنَّجاسَةِ، وورقٍ يغلُبُ نَثْرُهُ على نَجَسٍ، ولعابِ صَبِيٍّ، وجوخٍ اشتُهِرَ عَمَلُه بشَحْمِ الخنزيرِ، وجبنٍ شاميّ اشتُهِر

إن التنطـــــع داء لا دواء لـــــه إلا بتـــركـــك إيـــاه بـــرمتـــه

قوله: (وهي) أي القاعدة. قوله: (أن ما أصله الطهارة إلخ) أي أن الشيء الذي أصله الطهارة ولم تتيقن نجاسته، بل غلب على الظن نجاسته كطين الشارع المار وكما سيأتي من الأمثلة. قوله: (فيه قولان) أي فيما أصله إلخ. أي في الحكم عليه بالطهارة أو بالنجاسة قولان. وقوله: (معروفان) أي مشهوران. وقوله: (بقولي) مثنى حذفت منه النون لإضافته إلى ما بعده. وقوله: (أو الغالب) أي بدل الظاهر، فالقول الثاني مشهور بالظاهر وبالغالب. قوله: (أرجحهما) أي القولين، أنه طاهر. قوله: (عملاً بالأصل) محل العمل به إذا استند ظن النجاسة إلى غلبتها، وإلا عمل بالغالب. فلو بال حيوان في ماء كثير وتغير، وشك في سبب تغيره هل هو البول؟ أو نحو طول المكث؟ حكم بتنجسه عملاً بالظاهر، لاستناده إلى سبب معين كخبر العدل، مع أن الأصل عدم تغيره. كذا في شرح الروض والمغني. قوله: (لأنه) أي الأصل. وقوله: (أضبط من الغالب) أي أكثر ضبطاً منه. وقوله: (المختلف بالأحوال) أي أحوال الناس. فقد يكون غالباً باعتبار حال شخص ونادراً باعتبار حال شخص آخر. وقوله: (والأزمان) أي فقد يكون في زمن غالباً وفي زمن نادراً. قوله: (وذلك) أي ما كان الأصل فيه الطهارة وغلب على الظن تنجسه. قوله: (كثياب خمار) أي من يصنع الخمر أو يتعاطاه وهو مدمن له، ومثل ثيابه أوانيه. قوله: (وحائض وصبيان) أي ومجانين وجزارين، فيحكم على ثيابهم بالطهارة على الأرجح عملاً بالأصل. قوله: (وأواني متدينين بالنجاسة) أي أواني مشركين متدينين باستعمال النجاسة، كطائفة من المجوس يغتسلون بأبوال البقر تقرباً. قوله: (وورق يغلب نثره على نجس) في المغني: سئل ابن الصلاح عن الأوراق التي تعمل وتبسط وهي رطبة على الحيطان المعمولة برماد نجس. فقال: لا يحكم بنجاستها، أي عملاً بالأصل. قوله: (ولعاب صبي) في القاموس: اللعاب كغراب، ما سال من الفم. اهـ. فهو طاهر بالنسبة للأم وغيرها، وإن كان يحتمل اختلاطه بقيئه النجس عملاً بالأصل، ولعموم البلوى به. ومثله لعاب الدواب وعرقها فهما طاهران. قوله: (وجوخ إلخ) في المغني: سئل ابن الصلاح عن الجوخ الذي اشتهر على ألسنة الناس أن فيه شحم الخنزير؟ فقال: لا يحكم بنجاسته إلا بتحقق النجاسة. اهـ. قوله: (وجبن شامي إلخ) أي فهو طاهر عملاً بالأصل. قوله: (بإنفحة

عملُه بإِنْفَحَّةِ الخنزير. وقد جاءه ﷺ جُبْنَةٌ من عندِهِم فأكلَ منها ولم يسألْ عن ذلك. ذكره شيخنا في شرح المنهاج. (و) يُعْفى عن (مَحَلّ استِجْمارِهِ و) عن (وَنِيمِ ذُبابٍ)

الخنزير) قال في المصباح: الإنفحة بكسر الهمزة وفتح الفاء وتثقيل الحاء أكثر من تخفيفها. ونقل عن الجوهري أنها هي الكرش. ونقل عن التهذيب أنها لا تكون إلا لكل ذي كرش، وهو شيء يستخرج من بطنه أصفر، يعصر في صوفه مبتلة في اللبن فيغلظ كالجبن. ولا يسمى إنفحة إلا وهو رضيع، فإذا رعى قيل استكرش، أي صارت إنفحته كرشاً. اهـ. قوله: (وقد جاءه ﷺ إلخ) تأييد لكونه يعمل بالأصل بالنسبة للجبن، ويقاس عليه غيره مما مر. قوله: (جبنة) بضم الجيم وسكون الباء وفتح النون. وقوله: (من عندهم) أي أهل الشام. قوله: (فأكل منها) أي من الجبنة. قوله: (ولم يسأل) أي النبي عليه الصلاة والسلام. وقوله: (عن ذلك) أي عن كونه عمل بإنفحة الخنزير. قوله: (ذكره شيخنا في شرح المنهاج) أي ذكر معظم ما في هذه القاعدة ونص عبارته. وخرج بالمتيقن نجاسته مظنونها منه، أي طين الشارع، ومن نحو ثياب خمار وقصاب وكافر متدين باستعمال النجاسة، وسائر ما تغلب النجاسة في نوعه فكله طاهر للأصل. نعم، يندب غسل ما قرب احتمال نجاسته. وقولهم: من البدع المذمومة غسل الثوب الجديد، محمول على غير ذلك. اهـ.

وقد ذكر هذه القاعدة وغيرهما من الأنوار، ولنسق لك عبارته تكميلاً للفائدة، ونصها: فصل: إذا ثبت أصل في الحل أو الحرمة أو الطهارة أو النجاسة فلا يزال إلا باليقين، فلو كان معه إناء من الخل أو لبن المأكول أو دهنه فشك في تنجسه، أو من العصير فشك في تخمره، لم يحرم التناول. ولو شك في حيض زوجته أو تطليقه لها لم يحرم الاستمتاع. ولو شك أنه لبن مأكول أو لحم مأكول أو غيره، أو وجد شاة مذبوحة ولم يدر أن ذابحها مسلم أو مجوسي، أو نباتاً وشك أنه سم قاتل أم لا، حرم التناول، ولو أخبر فاسق أو كتابي بأنه ذكاها قبل. وإذا تعارض أصل وظاهر فالعمل بالأصل. فثياب مدمني الخمر وأوانيهم، وثياب القصابين والخفافين والصبيان والمجانين الذين لا يحترزون عن النجاسات، وطين الشوارع والمقابر المنبوشة، والحبوبات المدوسة بالثيران، وماء الميازيب، وأواني الكفار المتدينين باستعمال النجاسة - كمجوس الهند يغتسلون ببول البقر - واليهود والنصارى المنهمكين في الخمر والتلوث بالخنزير، وكل ما الغالب في مثله النجاسة طاهرة ما لم يتحقق النجاسة، بشرط أن تكون غلبة الظن مستندة إلى الغالب لا غير. فلو رأى بهيمة تبول في ماء كثير، وهو بعيد فجاءه ووجده متغيراً وشك أنه كان بالبول أم بغيره فهو نجس. ومن القسم الأول حكم الأموال في زماننا، لأن الأصل فيها الحل والظاهر غلبة الحرام. ذكره الغزالي وغيره. اهـ. وقوله طاهرة خبر عن قوله فثياب مدمني الخمر. وقوله ومن القسم الأول لعله الثاني، وهو ما تعارض فيه أصل وظاهر.

وبَوْلِ (ورَوْثِ خُفَّاشٍ) في المكانِ، وكذا الثوبِ والبَدَنِ، وإن كَثُرَتْ، لِعُسْرِ الاحترازِ عنها. ويُعفى عما جَفَّ من ذَرْقِ سائِرِ الطيورِ في المكانِ إذا عَمَّتِ البلوى به. وقضية

وفي المغني ما نصه: (فائدة) قال القاضي حسين: إن مبنى الفقه على أربع قواعد: اليقين لا يزول بالشك، والضرر يزال، والعادة محكمة، والمشقة تجلب التيسير. زاد بعضهم: والأمور بمقاصدها، أي أنها إنما تقبل بنياتها. ونظمها بعضهم فقال:

خمس مقررة قواعد مذهب ... للشافعي بها تكون خبيرا
ضرر يزال وعادة قد حكمت ... وكذا المشقة تجلب التيسيرا
والشك لا ترفع به متيقناً ... والنية اخلص إن قصدت أمورا

وقال ابن عبد السلام: يرجع الفقه كله إلى اعتبار المصالح ودرء المفاسد. وقال السبكي: بل إلى اعتبار المصالح فقط لأن درء المفاسد من جملتها. ا هـ.

قوله: **(ويعفى عن محل استجماره)** أي عن أثر محله، وكذا لا يلاقيه من الثوب. ع ش. والعفو عنه في حقه فقط، فلو قبض على بدن مصل أو على ثوبه بطلت صلاته، وبالنسبة للصلاة فقط، فلو أصاب ماء قليلاً نجسه. قوله: **(وعن ونيم ذباب)** أي روثه، ومثله بوله. والذباب مفرد، وقيل: جمع ذبابة؛ بالباء لا بالنون، لأنه لم يسمع، وجمعه ذبان كغربان، وأذبة كأغربة. قال بعضهم: الذباب مركب من ذب آب، أي طرد رجع، لأنه كلما طرد رجع. ولا يعيش أكثر من أربعين يوماً، وكله في النار لتعذيب أهلها لا لتعذيبه. وكان لا يقع على جسده ﷺ ولا على ثيابه، وهو أجهل الخلق، لأنه يلقي نفسه على ما فيه هلاكه، واسمه أبو حمزة. ا هـ. والمراد به ما يشمل النحل والقمل والبق. قال ابن العماد:

كذا الونيم إذا قلت إصابته ... أو عم عنى فخذ حكماً بحكمته
من الذباب أو الزنبور مثلهما ... بول الفراش كذا أرواث نحلته
فالكل يسمى ذباباً في اللسان كذا ... في جاحظ نقله فاحكم بقوته

قوله: **(وبول وروث)** يقرآن من غير تنوين لإضافتهما إلى خفاش، وهو بضم الخاء وفتح الفاء المشددة، الوطواط. قوله: **(في المكان)** أي مكان المصلي، وهو متعلق بيعفى. قوله: **(وكذا الثوب والبدن)** أي وكذا يعفى عما ذكر فيهما. قوله: **(وإن كثرت)** غاية للعفو، وضميره المستتر عائد على ونيم الذباب وبول وروث الخفاش. أي أنه لا فرق في ذلك بين كثيره وقليله، ومثله أيضاً لا فرق بين رطبه ويابسه. كما في التحفة. قوله: **(لعسر الاحتراز عنها)** علة العفو، أي ويعفى عما ذكر لأنه مما يشق الاحتراز عنه لكونه مما تعم به البلوى.

قوله: **(ويعفى عما جف من ذرق سائر الطيور)** ذكر شرطين للعفو وهما الجفاف وعموم

كلام المجموعِ العفوُ عنه في الثوبِ والبَدَنِ أيضاً، ولا يُعفى عن بَعْرِ الفأرِ ـ ولو يابساً ـ على الأوجه. لكن أفتى شيخنا ابن زياد ـ كبعض المتأخرين ـ بالعَفوِ عنه إذا عَمّتِ البلوى به، كَعُمُومِها في ذَرَقِ الطّيور. ولا تصحُّ صلاةُ من حَمَلَ مُسْتَجْمِراً أو حيواناً بمنفَذِهِ نَجَسٌ، أو مُذَكّى غُسِلَ مَذْبَحُهُ دونَ جَوْفِهِ، أو مَيْتاً طاهراً كآدَميّ وسَمَكٍ يُغْسَلْ باطِنُه، أو بَيْضَة مَذِرَة في باطِنِها دَمٌ. ولا صلاةُ قابِض طرَفٍ مُتَّصِلٍ بنجسٍ وإن لم يتحرَّك بحَرَكتِه.

البلوى، وبقي أن لا يتعمد المشي عليه كما مر. وعبارة التحفة: ويستثنى من المكان ذرق الطيور فيعفى عنه فيه أرضه وكذا فراشه على الأوجه، إن كان جافاً ولم يتعمد ملامسته. ومع ذلك لا يكلف تحري غير محله إلا في الثوب مطلقاً على المعتمد. ا هـ. قوله: **(وقضية كلام المجموع إلخ)** ضعيف. وقوله: **(العفو عنه)** أي عن ذرق الطيور. وقوله: **(أيضاً)** أي كما يعفى عنه في المكان. قوله: **(ولا يعفى عن بعر الفأر)** أي بالنسبة للمكان والثوب والبدن. فلا ينافي ما مر من أنه يعفى عنه بالنسبة لحياض الأخلية. قوله: **(بالعفو عنه)** إن كان المراد في الثوب وما عطف عليه فالأمر ظاهر، وإن كان المراد في المائع فهو أمر معلوم مذكور غير مرة. والمتبادر من عبارته الأول فانظره. قوله: **(كعمومها)** أي عمت عموماً كعمومها في ذرق الطيور، وذلك بأن يشق الاحتراز عنه. قوله: **(ولا تصح صلاة إلخ)** إذ العفو للحاجة ولا حاجة إلى ما ذكر في الصلاة. وقوله: **(من حمل مستجمر)** أي مستنجياً بالحجر. قال ع ش: ومثل الحمل ما لو تعلق المستجمر بالمصلي أو المصلي بالمستجمر، فإنه تبطل صلاته، ووجه البطلان فيهما اتصال المصلي بما هو متصل بالنجاسة. ويؤخذ منه أن المستنجي بالماء إذا أمسك مصلياً مستجمراً بطلت صلاة المستجمر لأن بعض بدنه متصل بيد المستنجي بالماء ويده متصلة ببدن المصلي المستجمر بالحجر، فصدق عليه أنه متصل بمتصل بنجس، وهو نفسه لا ضرورة لاتصاله به. ا هـ. قوله: **(أو حيواناً إلخ)** أي أو حمل حيواناً بمنفذه نجس. ومثل الحمل ما مر آنفاً. قوله: **(أو مذكى إلخ)** أي أو حمل حيواناً مذكى، أي زالت حياته بذكاة شرعية. وقوله: **(غسل مذبحه)** أي محل الذبح من نحو الحلق. وقوله: **(دون جوفه)** أي لم يغسل. قوله: **(أو ميتاً طاهراً)** أي أو حمل ميتاً طاهراً وإنما بطلت صلاته لحمله لما في جوفه من النجاسة، وإنما لم تبطل إذا حمل حيواناً حياً لأن الحياة أثراً في دفع النجاسة. قوله: **(كآدمي وسمك)** أي وجراد، وهي أمثلة للميت الطاهر. قوله: **(لم يغسل باطنه)** أي الميت الطاهر. فإن غسل باطنه بأن شق ـ وهو بالنسبة للآدمي حرام إلا فيما استثني لما فيه من انتهاك حرمته ـ لم تبطل الصلاة بحمله. قوله: **(أو بيضة مذرة)** أي أو حمل بيضة مذره، أي بأن أيس من مجيء فرخ منها. وقوله: **(في باطنها دم)** وإنما بطلت الصلاة بحملها لنجاسة الدم الذي فيها، لما

فرع: لو رأى من يريدُ صلاةً وبثوبِهِ نَجَسٌ غير مَعْفُوٍّ عنه لَزِمَهُ إعلامُه. وكذا يَلْزَم تَعليمَ مَنْ رآهُ يُخِلّ بواجِبِ عبادَةٍ في رأيِ مُقَلَّده.

صرح به فيما مر من أنه طاهر إذا لم يفسد. ومفهومه أنها إن فسدت كان نجساً. قوله: **(ولا صلاة قابض إلخ)** أي ولا تصح صلاة قابض، أي أو شاد أو حامل ولو بلا قبض، ولا شدة طرف متصل بنجس.

وحاصل المعتمد في هذه المسألة ـ كما في الكردي ـ: أنه إن وضع طرف الحبل بغير شد على جزء طاهر من شيء متنجس كسفينة متنجسة، أو على شيء طاهر متصل بنجس كساجور كلب، لم يضر ذلك مطلقاً. أو وضعه على نفس النجس ولو بلا نحو شد ضر مطلقاً. وإن شده على الطاهر المتصل بالنجس نظر إن انجز بجره ضر وإلا فلا. وخرج بقابض وما بعده ما لو جعله المصلي تحت قدمه فلا يضر وإن تحرك بحركته، كما لو صلى على بساط مفروش على نجس، أو بعضه الذي لا يماسه نجس.

(تتمة) تجب إزالة الوشم ـ وهو غرز الجلد بالإبرة ـ إلى أن يدمى، ثم يذر عليه نحو نيلة فيخضر لحمله نجاسة هذا إن لم يخف محذوراً من محذورات التيمم السابقة في بابه، أما إذا خاف فلا تلزمه الإزالة مطلقاً. وقال البجيرمي: إن فعله حال عدم التكليف كحالة الصغر والجنون لا يجب عليه إزالته مطلقاً، وإن فعله حال التكليف فإن كان لحاجة لم تجب الإزالة مطلقاً وإلا فإن خاف من إزالته محذور تيمم لم تجب وإلا وجبت، ومتى وجبت عليه إزالته لا يعفى عنه ولا تصح صلاته معه. ثم قال: وأما حكم كي الحمصة فحاصله إنه إن قام غيرها مقامها في مداواة الجرح لم يعف عنها ولا تصح الصلاة مع حملها، وإن لم يقم غيرها مقامها صحت الصلاة ولا يضر انتفاخها وعظمها في المحل ما دامت الحاجة قائمة، وبعد انتهاء الحاجة يجب نزعها. فإن ترك ذلك من غير عذر ضر ولا تصح صلاته. اهـ.

قوله: **(لزمه إعلامه)** أي لأن الأمر بالمعروف لا يتوقف على العصيان. قال ابن عبد السلام: وأفتى به الحناطي، كما لو رأينا صبياً يزني بصبية فإنه يجب المنع. اهـ. نهاية. قوله: **(وكذا يلزمه تعليم إلخ)** أي كفاية إن كان ثم غيره يقوم به وإلا فعيناً. نعم، إن قوبل بأجرة لم يلزمه إلا بها على المعتمد. اهـ تحفة. قوله: **(في رأي مقلده)** بفتح اللام، أي إمامه. قوله: **(تتمة)** أي في بيان أحكام الاستنجاء. وفي آداب داخل الخلاء. قوله: **(يجب الاستنجاء)** أي في حق غير الأنبياء لأن فضلاتهم طاهرة، ووجوبه لا على الفور بل عند إرادة القيام إلى الصلاة مثلاً. وقد يندب الاستنجاء كما إذا خرج منه ملوث كدود أو بعر، وقد يكره كالاستنجاء من الريح، وقد يحرم كالاستنجاء بالمطعوم، وقد يباح كما إذا عرق المحل فاستنجى منه، لإزالة ذلك العرق. وخالف في هذا بعضهم. واعلم أن أركان الاستنجاء أربعة: مستنج، وهو

تتمة: يجبُ الاستنجاءُ من كلّ خارِجٍ ملوَّثٍ بماءٍ. ويكفي فيه غَلَبَةُ ظَنٍّ زوالَ النَّجاسَةِ، ولا يُسَنّ حينئذٍ شَمّ يَدِه، وينبغي الاستِرْخاءُ لئلا يَبْقَى أثَرُها في تضاعِيفِ شَرَجِ المِقْعَدَةِ، أو بثلاث مسحات تعمُّ المحلّ في كل مرّة، مع تَنْقِيَةٍ بجامِدٍ قالِعٍ.

الشخص. ومستنجى منه، وهو الخارج الملوث. ومستنجى فيه، وهو القبل والدبر. ومستنجى به، وهو الماء أو الحجر. قوله: (من كل خارج) أي من الفرج، ولو نادراً كدم. ويستثنى المني فلا يجب الاستنجاء منه لأنه طاهر. وقوله: (ملوث) أي ولو قليلاً يعفى عنه بعد الحجر. لأنه يغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء، ويكفي فيه الحجر وإن لم يزل منه شيئاً. وقد يقال: ما فائدته؟ اللهمَّ إلاَّ أن يقال نظير إمرار الموسى على رأس الأقرع. اهـ رحماني بجيرمي. قوله: (بماء) متعلق بالاستنجاء. وإنما جاز الاستنجاء به مع أنه مطعوم لأن الماء فيه قوة دفع، بخلاف غيره من المائعات. اهـ ع ش. وشمل الماء ماء زمزم فيجزىء إجماعاً، والمعتمد أنه خلاف الأولى. ومشى في العباب على التحريم مع الإجزاء. وأهل مكة يمتنعون من استعماله في الاستنجاء، ويشنعون التشنيع البليغ على من يفعل ذلك، ومقصودهم بهذا مزيد تعظيمها. ويلحق به ما نبع من أصابعه ﷺ وماء الكوثر. اهـ بجيرمي. قوله: (ويكفي في) أي في الاستنجاء بالماء. وقوله: (غلبة ظن زوال النجاسة) علامة ذلك ظهور الخشونة بعد النعومة في الذكر، وأما الأنثى فبالعكس. قوله: (ولا يسن حينئذ) أي حين إذ غلب على الظن زوال النجاسة. وقوله: (شم يده) نائب فاعل يسن. فلو شم من يده رائحة النجاسة لم يحكم ببقاء النجاسة على المحل، وإن حكمنا على يده بالنجاسة، فيغسل يده فقط. قال في التحفة: إلا أن يشمها من الملاقي للمحل، فإنه دليل على نجاستهما كما هو ظاهر، اهـ. وقوله: من الملاقي للمحل: أي وهو باطن الأصبع الذي مس محل النجاسة. وقوله دليل على نجاستهما: أي المحل والملاقي له، فيجب غسلهما. قوله: (وينبغي) أي ويطلب وجوباً. وفي البجيرمي ما نصه: وينبغي - أي وجوباً للمرأة والرجل - الاسترخاء)، لئلا يبقى أثر النجاسة في تضاعيف شرج المقعدة، وكذا أثر البول في تضاعيف باطن الشفرين. اهـ. وقوله: (شرج) بفتحتين، مجمع حلقة الدبر الذي ينطبق. اهـ كردي. قوله: (أو بثلاث مسحات) معطوف على بماء. وأو هنا مانعة خلو فتجوز الجمع، بل هو أفضل. وهذا شروع في بيان الاستنجاء بغير الماء، وهو رخصة من خصائصنا. واعلم أنه يشترط فيه من حيث كونه بغير الماء أربعة شروط: أن يكون بجامد، فلا يكفي المائع كماء الورد والخل. وأن يكون بطاهر، فلا يكفي النجس كالبعر والمتنجس. وأن يكون بقالع لعين النجاسة، فلا يكفي نحو الفحم الرخو والتراب المتناثر ونحو القصب الأملس ما لم يشق، وإلا أجزأ. وأن يكون بغير محترم، فلا يكفي المحترم كمطعوم الآدميين كالخبز ما لم يحرق، وكمطعوم الجن كالعظم. ويشترط فيه من حيث الخارج ستة شروط: أن يخرج الملوث من فرج، وأن لا يجف، وأن لا يجاوز صفحة في

. . . .

الغائط ـ وهي ما ينضم من الأليين عند القيام ـ وحشفة في البول ـ وهي ما فوق الختان ـ. وأن لا ينقطع، وأن لا ينتقل عن المحل الذي أصابه عند الخروج واستقر فيه، وأن لا يطرأ عليه أجنبي. فإن فقد شرط من هذه الشروط تعين الماء، ويشترط فيه من حيث الاستعمال ثلاثة شروط: أن يمسح ثلاثاً ولو بأطراف حجر واحد، وأن يعم المحل كل مرة، وأن ينقي المحل. فإن لم ينق بالثلاث وجبت الزيادة عليها إلى أن لا يبقى إلا أثر لا يزيله إلا الماء أو صغار الخزف. وعدها بعضهم اثني عشر، وأسقط من شروط الخارج الستة عدم التقطع. ونظمها بقوله:

واشـــرط إذا استنجيـــت بـــالأحجـــار ... اثنيـــن مـــع عشـــر بـــلا إنكـــار
بطـــاهـــر وقـــالـــع لا محتـــرم ... مـــع النقـــاء والـــرطـــوبـــة انعـــدم
ولا يجـــف خـــارج لا ينتقـــل ... لا أجنبـــي يطـــرا يجـــاوز المحـــل
وثلـــث المســـح وفـــرج أصلـــي ... وهكـــذا نظـــافـــة المحـــل

وذكر الشارح رحمه الله تعالى منها خمسة وهي: تثليث المسح، وتعميم المحل في كل مرة، وتنقيته، وأن يكون المستنجى به جامداً، وأن يكون قالعاً. فتنبه. قوله: (تعم المحل في كل مرة) أي ليصدق ويتحقق تثليث المسح. واعلم أن كيفيته الكاملة أن يبدأ بالأول من مقدم الصفحة اليمنى ويديره قليلاً قليلاً إلى أن يصل إلى الذي بدأ منه. ثم بالثاني من مقدم الصفحة اليسرى كذلك. ثم يمر الثالث على الصفحتين والمسربة معاً. وكيفيته في الذكر ـ كما قاله الشيخان ـ أن يمسحه على ثلاثة مواضع من الحجر. والأولى للمستنجي بالماء أن يقدم القبل، وبالحجر أن يقدم الدبر لأنه أسرع جفافاً. قوله: (مع تنقية) أي للمحل، والإنقاء أن يزيل العين حتى لا يبقى إلا أثر لا يزيله إلا الماء أو صغار الخزف، فإن لم ينقه بالثلاث وجب إنقاء بالزيادة عليها إلى أن لا يبقى إلا ما مر. قوله: (بجامد) متعلق بمحذوف، صفة لمسحات. أي مسحات كائنات بجامد. وخرج به الرطب، ومنه المائع فلا يجزىء الاستنجاء به. قوله: (قالع) أي لعين النجاسة. قال في النهاية ولو كان حريراً للرجال. كما قال ابن العماد بإباحته لهم كالضبة الجائزة، وليس من باب اللبس حتى يختلف الحكم بين الرجال والنساء. وتفصيل المهمات بين الذكور وغيرهم مردود بأن الاستنجاء به لا يعد استعمالاً في العرف وإلا لما جاز بالذهب والفضة. اهـ. قوله: (ويندب لداخل الخلاء) أي ولو لحاجة أخرى غير قضاء الحاجة، كوضع متاع فيه أو أخذه منه. والخلاء بالمد المكان الخالي نقل إلى البناء المعد لقضاء الحاجة. قال الترمذي: سمي باسم شيطان فيه يقال له خلاء، وأورد فيه حديثاً. وقيل: لأنه يتخلى فيه، أي يتبرز. وجمعه أخلية، كرداء وأردية. ويسمى أيضاً المرفق والكنيف والمرحاض، وهو ليس بقيد بل المدار على الوصول لمحل قضاء الحاجة ولو بصحراء. ودناءة

ويُنْدَبُ لِداخِلِ الخَلاء أن يُقدِّمَ يسارَه، ويَمينَهُ لانصِرافِه، بعكْس المَسْجِدِ. ويُنْحي ما عليه مُعَظَّم، من قرآنٍ واسم نَبّي أو مَلَكٍ، ولو مُشْتَرَكاً كعزيزٍ وأحمدَ إن قصدَ به

الموضع فيها قبل قضاء الحاجة تحصل بمجرد قصد قضائها فيه، كالخلاء الجديد قبل أن يقضي فيه أحد. قال في التحفة: وفيما له دهليز طويل يقدمها عند بابه ووصوله لمحل جلوسه. اهـ. وقوله: (أن يقدم يساره) أي أو بدلها، وذلك لما رواه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن من بدأ برجله اليمنى قبل يساره إذا دخل الخلاء ابتلي بالفقر». قوله: (ويمينه لانصرافه) أي ويندب لمن دخل الخلاء وأراد الانصراف منه أن يقدم يمينه عند انصرافه. قوله: (بعكس المسجد) خبر لمبتدأ محذوف، أي وهذا ملتبس بعكس المسجد، أي فيقدم يمينه عند دخوله ويساره عند خروجه، وذلك لأن كل ما كان من باب التكريم يبدأ فيه باليمين وخلافه باليسار، لمناسبة اليسار للمستقذر واليمين لغيره. والأوجه فيما لا تكرمة فيه ولا استقذار كالبيوت أنه يكون كالمسجد. وفي النهاية. ولو خرج من مستقذر أو من مسجد لمسجد فالعبرة بما بدأ به في الأوجه. اهـ. أي ففي الصورة الأولى يقدم اليمنى عند الخروج لأنه بدأ باليسار، وفي الثانية يقدم اليسرى عنده لأنه بدأ باليمنى. وصرح في التحفة في الصورة الثانية بأنه يتخير، أي بين تقديم اليمنى أو اليسرى. وصرح فيها أيضاً بأن الأوجه في شريف وأشرف كالكعبة وبقية المسجد مراعاة الأشرف، أي فيقدم اليمنى عند دخوله الكعبة وعند خروجه منها إلى المسجد يقدم اليسرى. وصرح في النهاية بأن الأوجه مراعاتهما معاً، فيقدم يمينه دخولاً وخروجاً. قوله: (وينحي إلخ) أي ويندب له أن ينحي ـ أي يزيل منه ـ الشيء الذي كتب عليه معظم. وذلك لما صح: أنه ﷺ «كان إذا دخل الخلاء وضع خاتمه، وكان نقشه محمد رسول الله؛ محمد سطر، ورسول سطر، والله سطر». وفي المغني ما نصه: وهذا الأدب مستحب. قال ابن الصلاح: وليتهم قالوا بوجوبه: قال الأذرعي: والمتجه تحريم إدخال المصحف ونحوه الخلاء من غير ضرورة، إجلالاً له وتكريماً. اهـ. قال الأسنوي: وكمال محاسن الشريعة تحريم بقاء الخاتم الذي عليه ذكر الله في اليسار حال الاستنجاء وهو ظاهر إذا أفضى ذلك إلى تنجسه. اهـ ملخصاً. وينبغي حمل كلام الأذرعي على ما إذا خيف عليه التنجيس. اهـ. قوله: (من قرآن إلخ) بيان للمعظم. وقوله: (ولو مشتركاً) أي ولو كان اللفظ الدال على المعظم مشتركاً، أي يطلق على غيره بطريق الاشتراك، كالعزيز فهو يطلق على الله تعالى وعلى من ولي مصر، وكأحمد فهو يطلق على النبي ﷺ وعلى غيره. قوله: (إن قصد به) أي بذلك المشترك، معظم. قال في النهاية: أو قامت قرينة قوية على أنه المراد به. والأوجه أن العبرة بقصد كاتبه لنفسه أو لغيره متبرعاً، وإلا فالمكتوب، له. اهـ. وخرج بذلك ما إذا اقصد به غيره أو أطلق، فلا كراهة. قوله: (ويسكت إلخ) أي ويندب أن لا يتكلم حال خروج الخارج مطلقاً، ذكراً كان أو غيره، للنهي عن التحدث على الغائط. فلو عطس حمد بقلبه فقط ـ كالمجامع ـ ويثاب عليه، وليس

مُعَظَّم. ويَسْكُتَ حال خروجِ خارجٍ ولو عن غيرِ ذِكْرٍ وفي حالِ غير الخروجِ عن ذِكْرٍ. ويَبْعُدَ ويِسْتَتِر. وأن لا يقضِيَ حاجَتَه في ماءٍ مباحٍ راكدٍ ما لم يَسْتَبْحِرْ. ومُتَحدِّثٍ غير

لنا ذكر قلبي يثاب عليه إلا هذا، فلو خالف وجهر به وسمعه آخر لا يطلب منه تشميته لعدم طلب الحمد فيه لفظاً، فإن تكلم ولم يسمع نفسه فلا كراهة. وفي حاشية الجمل ما نصه: هل من الكلام ما يأتي به قاضي الحاجة من التنحنح عند طرق باب الخلاء من الغير ليعلم هل فيه أحد أم لا؟ فيه نظر، والأقرب أن مثل هذا لا يسمى كلاماً وبتقديره فهو لحاجة، وهي دفع من يطرق الباب عليه لظنه خلو المحل. اهـ. وقد يجب الكلام فيما إذا خاف وقوع محذور على غيره، كمن رأى أعمى يريد أن يسقط في بئر أو رأى حية تقصده، فيجب أن ينبهه تحذيراً له من الضرر. قوله: **(وفي غير حال الخروج إلخ)** أي ويندب في غير هذه الحالة أن لا يتكلم بذكر وقرآن فقط، فإن تكلم بغيرهما فلا كراهة. وفي البجيرمي ما نصه: قوله: حال قضاء الحاجة ليس بقيد، فالمعتمد الكراهة حال قضاء حاجته وقبله وبعده لأن الآداب للمحل. وإن كان قضية كلام الشيخين ما مشى عليه الشارح. شوبري. اهـ. قوله: **(ويبعد)** أي ويندب أن يبعد عن الناس ـ ولو في البول ـ إلى حيث لا يسمع للخارج منه صوت ولا يشم له ريح. وقوله: **(ويستتر)** أي ويندب أن يستتر عن أعين الناس، لما صح من قوله ﷺ: «من أتى الغائط فليستتر، فإن لم يجد إلا أن يجمع كثيباً من رمل فليستتر به، فإن الشيطان يلعب بمقاعد بني آدم. من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج عليه». ويحصل الستر بمرتفع قدر ثلثي ذراع وقد قرب منه ثلاثه أذرع فأقل، ولو براحلته ونحو ذيله. اهـ شرح الرملي. قوله: **(وأن لا يقضي حاجته إلخ)** ويندب أن لا يقضي حاجته ـ بولاً كانت أو غائطاً ـ في ماء مباح راكد، للنهي عن البول في حديث مسلم، ومثله الغائط بل أولى، والنهي في ذلك للكراهة، وإن كان الماء قليلاً لإمكان طهره بالكثرة. وفي الليل أشد كراهة، لأن الماء بالليل مأوى الجن. ويشترط في المباح أن لا يكون مسبلاً ولا موقوفاً، فإن كان كذلك حرم ذلك فيه. ومثل المباح المملوك له. ومثل الموقوف المملوك لغيره. وخرج بالراكد الجاري، فلا يكره ذلك في كثيره لقوته ويكره في القليل منه، كما في المغنى. ومثل البول والغائط البصاق والمخاط ونحوهما من كل ما يستقذر وتعافه الناس. وقوله: **(ما لم يستبحر)** مرتبط بمحذوف تقديره فإن فعل ذلك فيه كره ما لم يستبحر. وصرح بهذا المحذوف في التحفة. وكتب سم: قوله: ما لم يستبحر، قال في شرح العباب: فلا كراهة في قضاء الحاجة فيه نهاراً ولا خلاف الأولى كما هو ظاهر، ويحتمل أن يقال لا حرمة أيضاً إن كان مسبلاً أو مملوكاً للغير، ويحتمل خلافه. اهـ. وقوله: نهاراً أي لا ليلاً، فإنه يكره فيه لما ورد أن الماء ليلاً مأوى الجن، والاستعاذة مع التسمية لا تدفع شر عتاتهم.

مملوكٍ لأَحَدٍ، وطريقٍ. وقيل: يَحْرُمُ التَّغَوُّطُ فيها. وتحتَ مُثْمِرٍ بِمُلْكِهِ، أو مَمْلوكٍ

(فائدة) يندب أن يتخذ له إناء ليبول فيه ليلاً، لخبر: «كان للنبي ﷺ قدح من عيدان ـ بفتح العين ـ النخل الطوال». لأن دخول الحشوش[1] ليلاً يخشى منه.

قوله: (ومتحدث) أي ويندب أن لا يقضي حاجته في متحدث، وهو بفتح الدال مكان التحدث. اهـ. شرح المنهج. قال في التحفة: هو محل اجتماع الناس في الشمس شتاء، والظل صيفاً. والمراد به هنا كل محل يقصد لغرض كمعيشة أو قيل، فيكره ذلك إن اجتمعوا لجائز وإلا فلا. اهـ. وقوله: وإلا فلا. أي وإن لم يجتمعوا لجائز، بأن كان لحرام كغيبة ونميمة أو مكروه، فلا يكره قضاء الحاجة فيه حينئذ بل يندب في الحرام. وقال بعضهم: بل قد يجب إن أفضى إلى منع المعصية. اهـ. قوله: (غير مملوك لأحد) أي من الناس غيره بأن كان مملوكاً له أو مباحاً، فإن كان مملوكاً لغيره حرم حيث علم أنه لم يرض بذلك أو لم يأذن له. قوله: (وطريق) أي ويندب أن لا يقضي حاجته في طريق ـ أي مسلوك ـ للناس، وذلك لقوله ﷺ: «اتقوا اللعانين. قالوا: وما اللعانان يا رسول الله؟ قال: الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلهم». أي اتقوا سبب لعنهما كثيراً وهو التخلي في طريق الناس أو في ظلهم، ولما تسببا في لعن الناس لهما كثيراً نسب إليهما بصيغة المبالغة، وإلا فهما ملعونان كثيراً من الناس لا لعانان. ولخبر أبي داود بإسناد جيد: «اتقوا الملاعن الثلاث: البراز في الموارد، وقارعة الطريق، والظل». والملاعن: مواضع اللعن، والموارد: طرق الماء. والتخلي: التغوط، وكذا البراز، وهو بكسر الباء على المختار، وقيس بالغائط البول. وخرج بالمسلوك المهجور فلا كراهة فيه.

(فائدة) لو زلق أحد في الطريق بسبب الحاجة التي قضاها فيه فتلف لم يضمن الفاعل وإن غطاه بتراب أو نحوه، لأنه لم يحدث في التالف فعلاً، وما فعله جائز له. والفرق بينه وبين ما قالوه من الضمان بإلقاء القمامات وقشور البطيخ في الطريق أن وجود الغائط في الطريق إنما هو عن ضرورة قامت بفاعله بخلاف القمامات. أفاده البجيرمي.

قوله: (وقيل: يحرم التغوط فيها) أي في الطريق، لما فيه من إيذاء المسلمين. قال الكردي: وصوَّب هذا القول الأذرعي وأطال في الانتصار له. وقال في الإيعاب: وهو متجه من حيث الدليل لكن المنقول الكراهة. اهـ. قوله: (وتحت مثمر) أي ويندب أن لا يقضي حاجته تحت شجرة مثمرة، صيانة للثمرة على التلويث عند الوقوع فتعافها النفس. ولم يحرموه

---

(١) قوله: (الحشوش) هو بضم الحاء المهملة وشينين معجمتين جمع حش ـ بتثليث الحاء ـ يعني الكنف ومواضع قضاء الحاجة. أصله من الحش ـ البستان ـ لأنهم كانوا كثيراً ما يتغوطون في البساتين. اهـ عزيزي على الجامع الصغير. اهـ مؤلف.

عَلِمَ رِضا مالكه، وإلا حَرُمَ. ولا يستقبِلْ عَيْنَ القِبْلَةِ ولا يَسْتَدْبِرها، ويحرمان في غير المُعَدِّ وحيثُ لا ساتِرَ. فلو استَقْبَلَها بصَدْرِه وحَوَّل فَرْجَهُ عنها ثم بالَ، لم يضر،

لأن التنجس غير متيقن. والمراد بالتحتية ما تصل إليه الثمرة الساقطة غالباً، والمراد بالمثمرة ما شأنها أن تثمر، ولا يشترط أن تكون مثمرة بالفعل وإن كان ظاهر العبارة يفيد ذلك. قوله: (بملكه) الباء بمعنى في، والجار والمجرور صفة لمثمر، أي مثمر كائن في ملكه، أي أرض مملوكة له، سواء كان المثمر مملوكاً له أم لا، ومثل المملوكة له المباحة. وعبارة البجيرمي: وهذا في شجرة في ملكه، أو بأرض مباحة أو مملوكة وأذن مالكها أو علم رضاه، وإلا حرم. فلو كانت له والثمرة لغيره اتجه عدم الحرمة. اهـ شوبري. ويكره في جهة الثمرة. اهـ. قوله: (أو مملوك) معطوف على ملكه. أي أو في محل مملوك للغير. وقوله: (علم رضا مالكه) أي أو أذن له في ذلك. وقوله: (وإلا حرم) أي وإن لم يعلم رضاه بقضاء الحاجة في ملكه حرم. قوله: (ولا يستقبل عين القبلة ولا يستدبرها) أي ويندب عدم استقباله عين القبلة وعدم استدبارها. فإن استقبلها أو استدبرها كره ذلك، أي إن كان في غير معد وكان هناك ساتر، فإن لم يكن ساتر حرم، كما نص عليه الشارح. فإن كان في معد فلا حرمة ولا كراهة وإن لم يكن هناك ساتر. والحاصل لهما ثلاثة أحوال: الكراهة، والحرمة، وعدمهما. قوله: (ويحرمان) أي الاستقبال والاستدبار. قال البجيرمي: لا يخفى أن المراد بالاستدبار كشف دبره إلى جهتها حال خروج الخارج منه، بأن يجعل ظهره إليها كاشفاً لدبره حال خروج الخارج. وأنه إذا استقبل أو استدبر واستتر من جهتها لا يجب الاستتار أيضاً عن الجهة المقابلة لجهتها، وإن كان الفرج مكشوفاً إلى تلك الجهة حال الخروج، لأن كشف الفرج إلى تلك الجهة ليس من استقبال القبلة ولا من استدبارها. اهـ. قوله: (في غير المعد) أي لقضاء الحاجة. قال سم: ولا يبعد أن يصير معداً بقضاء الحاجة فيه. أي وإن لم يكن في بنيان. اهـ. قوله: (وحيث لا ساتر) أي يبلغ ارتفاعه ثلثي ذراع فأكثر، وقد دنا منه قاضي الحاجة ثلاثة أذرع فأقل، بذراع الآدمي المعتدل. ونفي الساتر كما ذكر صادق بأن لا يوجد أصلاً، أو وجد وكان ارتفاعه أقل من ثلثي ذراع، أو بعد عنه أكثر من ثلاثة أذرع. فإن وجد الساتر كما ذكر فلا حرمة. بل يكره كما علمت. واختلف م ر وحجر في اشتراط عرض الساتر بحيث يستر بدن قاضي الحاجة، فقال به الأول وقال بعدمه الثاني، فيكفي عنده نحو العنزة. ثم إن ظاهر كلامهم تعين كون الساتر يبلغ ارتفاعه ثلثي ذراع فأكثر، ولعله للغالب. فلو كفاه دون الثلثين كأن كان صغيراً اكتفى به أو احتاج إلى زيادة على الثلثين وجبت. ولو بال أو تغوط قائماً فلا بد أن يكون ساتراً من قدمه إلى سرته لأن هذا حريم العورة. قوله: (فلو استقبلها إلخ) لا يظهر هذا التفريع. إلا أن يكون لمحذوف ملاحظ عند قوله ولا يستقبل عين القبلة ولا يستدبرها، وتقديره بعين الفرج الخارج منه البول أو الغائط. ثم يرجع ضمير يحرمان إلى الاستقبال والاستدبار

بخلاف عكسه. ولا يَسْتاكَ ولا يَبزُقَ في بَوْلِه. وأن يقولَ عندَ دُخولِهِ: اللهمَّ إني أعوذُ بِكَ من الخُبُثِ والخَبائِث. والخروج: غُفرانَكَ، الحَمْدُ لله الذي أذْهَبَ عَنّي الأذَى

المقيدين بما ذكر. وتوضيحه أن تقول: ويحرم الاستقبال والاستدبار بعين الفرج الخارج منه البول أو الغائط، ولو عدم ذلك بالصدر. فلو استقبل القبلة بصدره وحول فرجه عنها ثم بال لم يضر ذلك، بخلاف ما لو عكس ذلك بأن استقبلها بفرجه وحول صدره عنها فإن ذلك يضر.
(ولا يستاك) أي ويندب أن لا يستاك حال قضاء الحاجة، أي لأنه يورث النسيان، كما نص عليه في شرح العباب. قوله: **(ولا يبزق في بوله)** أي ويندب أن لا يبزق في بوله فإنه يخاف منه آفة، كما نقله الأذرعي، ونقل غيره عن الحكيم الترمذي أنه يتولد منه الوسواس وصفرة الأسنان. اهـ كردي. قوله: **(وأن يقول عند دخوله)** أي عند إرادة دخول بيت الخلاء في المعد لقضاء الحاجة، أو عند وصوله للمحل الذي أراد الجلوس فيه في الصحراء. وعبارة التحفة: أي وصوله قضاء الحاجة أو لبابه، وإن بعد محل الجلوس عنه، ولو لحاجة أخرى. فإن أغفل ذلك حتى دخل قاله بقلبه. اهـ. قوله: **(اللهم إلخ)** في المنهاج وغيره زيادة لفظ بسم الله قبله. وقال في التحفة: ولا يزيد الرحمن الرحيم، وإنما قدم التعوذ عليها عند القراءة لأنها من جملتها. وعن ابن كج أنه إن قصد باسم الله القرآن حرم، وهو مبني على حرمة قراءة القرآن في الخلاء. وهو ضعيف. اهـ. وقوله: **(إني أعوذ بك إلخ)** أي أعتصم وألتجىء بك يا الله في أن تدفع عني شر الشياطين. وقوله: **(من الخبث)** بضم الخاء والباء وتسكن، جمع خبيث. والخبائث جمع خبيثة. والمراد بالأول ذكران الشياطين وبالثاني إناثهم. وزاد في العباب: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم. قوله: **(والخروج)** أي وأن يقول عند الخروج، أي من بيت الخلاء. وفي حواشي المحلى للقليوبي قوله: خروجه، أي بعد تمامه وإن بعد، كدهليز طويل كما مر. اهـ. قوله: **(غفرانك)** أي اغفر لي غفرانك، أو أطلب غفرانك. فهو منصوب على أنه مفعول مطلق على الأول، وعلى أنه مفعول به على الثاني، وعلى كل العامل فيه مقدر. ويسن أن يكرره وما بعده ثلاثاً، كما في الدعاء عقب الوضوء. وإنما سن سؤاله المغفرة عند انصرافه لتركه ذكر الله تعالى في تلك الحالة، أو خوفه من تقصيره في شكر نعم الله التي أنعمها عليه، التي من جملتها أن أطعمه ثم هضمه ثم سهل خروجه، وهكذا ينبغي لكل من حصلت له غفلة عن العبادة طلب المغفرة. وأشار إلى ذلك ﷺ بقوله: «إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة». فإن الغرض منه إرشاد الأمة لكثرة استغفارهم عند غفلتهم. فإن قيل: كيف يندب له سؤال المغفرة تداركاً لما تركه من ذكر الله تعالى في تلك الحالة، مع أن تركه ما ذكر مستحب؟. ويجاب بأنه لا مانع من ذلك. فقد أوجب الشارع التدارك على من أوجب عليه الترك وأثابه عليه، كالحائض في ترك الصوم. لأن ملحظ طلب التدارك كثرة الثواب، والإنسان مطلوب منه ذلك. وقوله: **(الحمد لله الذي أذهب**

وعافاني. وبعد الاستِنْجاءِ: اللهمَّ طَهِّرْ قلبي من النِّفاقِ وحَصِّن فَرْجي من الفَواحِش. قال البغوي: لو شكَّ بعد الاستنجاء هل غسلَ ذَكَرهُ لم تَلْزَمْهُ إعادَتُه.

عني الأذى وعافاني) وزاد بعضهم: الحمد لله الذي أذاقني لذته وأبقى فيَّ قوته، ودفع عني أذاه. قال القليوبي: وما ذكر إنما هو لقاضي الحاجة، وأما غيره فيقول ما يناسبه. اهـ. قوله: (وبعد الاستنجاء إلخ) أي ويقول بعد الاستنجاء: اللهم إلخ، لمناسبة الحال. قوله: (من النفاق) أي في الاعتقاد والأعمال. قوله: (لو شك بعد الاستنجاء إلخ) عبارة التحفة: ولو شك بعد الاستنجاء هل غسل ذكره، أو هل مسح ثنتين أو ثلاثاً؟ لم تلزمه إعادته، كما لو شك بعد الوضوء أو سلام الصلاة في ترك فرض. ذكره البغوي. اهـ.

(تتمة) يسن الاستنجاء باليسار للاتباع، فيكره باليمنى: وقيل: يحرم للنهي عنه. وإذا احتاج إلى اليدين في الاستنجاء بالحجر جعل الحجر في يمينه وأخذ ذكره بيساره ثم يحركها وحدها. ويسن الاعتماد على الأصبع الوسطى في الدبر إذا استنجى بالماء لأنه أمكن. وتقديم الماء فيمن يستنجي به للقبل، إذ لو قدم الدبر خشي عود النجاسة إليه، وتقديم الدبر لمن يستنجي بالحجر لأنه يجف قبل القبل، وتقديم الاستنجاء على الوضوء، ودلك يده التي استنجى بها بالأرض أو نحوها ثم يغسلها بعد ذلك، ونضح فرجه وزاره من داخله بالماء. ويسن أن يستبرىء من البول بنحو تنحنح ونتر ذكر بلطف، إلى أن يظن أنه لم يبق بمجرى الذكر ما يخاف خروجه، ويختلف باختلاف الناس. وقيل: يجب ويسن أن لا يستنجي بماء في محله بل ينتقل عنه لئلا يعود الرشاش فينجسه، إلا في الأخلية المعدة لقضاء الحاجة. ويسن أن لا يأكل ولا يشرب، وأن يضع رداء، وأن يجلس على مرتفع، وأن لا يبول قائماً، وأن لا يستقبل الشمس ولا القمر، وأن لا يدخل الخلاء مكشوف الرأس ولا حافياً، ولا يعبث ولا ينظر إلى الخارج إلا لمصلحة كرؤية الحجر في الاستنجاء هل قلع شيئاً أو لا، وأن يكشف ثوبه شيئاً فشيئاً إلا لعذر، وأن يسدل ثوبه كذلك عند انتصابه.

(فائدة) من أكثر من الكلام خشي عليه من الجان، ومن أدام نظره إلى ما يخرج منه ابتلي بصفرة الأسنان، ومن امتخط عند قضاء الحاجة ابتلي بالصمم، ومن أكل عند قضائها ابتلي بالفقر، ومن أكثر من التلفت ابتلي بالوسوسة. والله أعلم.

قوله: (وثالثها) أي ثالث شروط الصلاة. قوله: (ستر إلخ) قال في النهاية: وحكمة وجوب الستر فيها ما جرت به عادة مريد التمثل بين يدي كبير من التجمل بالستر والتطهير، والمصلي يريد التمثل بين يدي ملك الملوك، والتجمل له بذلك أولى. ويجب سترها في غير الصلاة أيضاً، لما صح من قوله ﷺ. «لا تمشوا عراة». وقوله: «الله أحق أن يستحيا منه». اهـ. قوله: (ولو صبياً) أشار بهذه الغاية إلى أن المراد بالرجل ما قابل المرأة، فيدخل فيه

(ثالثها): [أي شروط الصلاة][1] (سَتْرُ رجُلٍ) ولو صَبِياً، (وأَمَة) ولو مكاتبة وأمّ وَلد. (ما بينَ سُرّةٍ ورُكْبةٍ) لهما، ولو خالياً في ظُلْمَةٍ. للخبرِ الصَّحيح: «لا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلاة حائِضٍ ـ أي بالغ ـ إلاَّ بِخِمارٍ». ويجَبُ سترُ جُزءٍ منهما ليتحقَّقَ به سَتْرُ العَوْرَةِ. (و) سَتْرُ (حُرَّةٍ) ولو صغيرةٍ (غير وَجْهٍ وَكفَّيْنِ) ظهرُهُما وبَطْنُهُما إلى الكوعَيْن (بما لا

الصبي. قوله: (وأمة) معطوف على رجل، أي وستر أمة. قوله: (ولو مكاتبة وأم ولد) غاية في الأمة، وهي للتعميم. ومثلهما المدبرة والمبعضة. قوله: (ما بين سرة وركبة) ما إسم موصول مفعول ستر، أي يجب أن يستر الرجل والأمة ما بين السرة والركبة لما روي عنه ﷺ أنه قال: «عورة المؤمن ما بين سرته وركبته». ولخبر البيهقي: «إذا زوج أحدكم أمته عبده أو أجيره فلا تنظر الأمة إلى عورته. والعورة ما بين السرة والركبة». وألحق بالرجل الأمة في ذلك بجامع أن رأس كل منهما ليس بعورة. وقيل: إن عورة الأمة كالحرة إلا رأسها، فهو ليس بعورة فيها وإن كان عورة في الحرة. قوله: (لهما) أي للرجل والأمة. قوله: (ولو خالياً) أي ولو كان منهما في محل خال عن الناس، قال في النهاية: وفائدة الستر في الخلوة ـ مع أن الله تعالى لا يحجبه شيء فيرى المستور كما يرى المكشوف ـ أنه يرى الأول متأدباً والثاني تاركاً للأدب. قوله: (في ظلمة) لو قال كغيره أو في ظلمة لكان أولى. قوله: (للخبر الصحيح) هو دليل لوجوب مطلق الستر لا لكون العورة ما بين السرة والركبة. قوله: (أي بالغ) هو تفسير مراد للحائض، واندفع به ما يرد على ظاهر الحديث من أن صلاة الحائض لا تقبل مطلقاً بخمار وبدونه كما هو معلوم. وحاصل الدفع أن المراد بها هنا البالغة لا من كان في زمن الحيض. وفي النهاية: وظاهر أن غير البالغة كالبالغة، لكنه قيد بها جرياً على الغالب. اهـ. أي من أن الصلاة لا تكون غالباً إلا من البالغات. اهـع ش. قوله: (ويجب ستر إلخ) كالاستدراك من مفهوم قوله ما بين سرة وركبة وهو أن نفس السرة والركبة لا يجب سترهما. فكأنه قال: أما نفس السرة والركبة فلا يجب سترهما لكن يجب ستر جزء منهما ليتحقق الستر للعورة، إذ ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب. قوله: (وستر حرة) معطوف على ستر رجل. قوله: (ولو صغيرة) أي مميزة أو غيرها. قوله: (غير وجه وكفين) مفعول ستر، أي يجب أن تستر سائر بدنها حتى باطن قدمها ما عدا وجهها وكفيها، وذلك لقوله تعالى: ﴿ولا يبدين زينتهن إلا ما ظهر منها﴾ [النور: ٣١] قال ابن عباس وعائشة: «هو الوجه والكفان». ولأنهما لو كانا عورة في العبادات لما وجب كشفهما في الإحرام، ولأن الحاجة تدعو إلى إبرازهما.

واعلم أن للحرة أربع عورات: فعند الأجانب جميع البدن. وعند المحارم والخلوة ما بين السرة والركبة، وعند النساء الكافرات ما لا يبدو عند المهنة، وفي الصلاح جميع بدنها ما عدا وجهها وكفيها.

(١) زيادة لتوضيح المراد.

يَصِفُ لَوْناً) أي لَون البشرةِ في مَجْلِس التَّخاطُب. كذا ضبطه بذلك أحمد بن موسى بن عُجَيْل. ويكفي ما يَحْكي لِحَجْمِ الأعْضاءِ، لكنه خلاف الأولى، ويجبُ السَّتْرُ من الأعلى والجوانِبِ لا من الأسفَلِ (إن قَدَرَ) أي كل من الرَّجُل والحُرَّة والأَمَة. (عليه) أي السَّتْرُ. أما العاجز عما يَسْتُر العَوْرَةَ فَيُصَلّي وجوباً عارياً بلا إعادة، ولو مَع وجودِ ساترٍ مُتَنَجِّسٍ تَعَذَّرَ غَسْلُهُ، لا من أمكَنَهُ تطهيرُه، وإن خرَجَ الوقتُ، ولو قَدَرَ على ساترٍ

قوله: (ظهرهما وبطنهما) بدل من كفين. وقوله: (إلى الكوعين) متعلق بمحذوف، أي وحد الكفين كائن إلى الكوعين. قوله: (بما لا يصف لوناً) متعلق بستر العورة بالنسبة للرجل والأمة والحرة، أي يجب ستر العورة بما - أي بجرم - يمنع إدراك لونها لمعتدل البصر عادة، فلا يكفي ما لا يمنع ذلك كزجاج وقف فيه ومهلهل النسج، ولا يكفي الستر بالألوان كالأصباغ التي لا جرم لها، لأنها ليست بجرم. وقوله: (في مجلس التخاطب) قال ع ش: هو يقتضي أن ما منع في مجلس التخاطب وكان بحيث لو تأمل الناظر فيه مع زيادة القرب للمصلي جداً لأدرك لون بشرته لا يضر. وهو ظاهر قريب. قوله: (كذا ضبطه) أي الساتر المعلوم من السياق. وقوله: (بذلك) أي بما لا يصف لون البشرة في خصوص مجلس التخاطب. قوله: (ويكفي ما يحكي لحجم الأعضاء) أي ويكفي جرم يدرك الناس منه قدر الأعضاء كسراويل ضيقة. وقوله: (لكنه خلاف الأولى) أي للرجل، وأما المرأة والخنثى فيكره لهما. قوله: (ويجب الستر من الأعلى إلخ) هذا في غير القدم بالنسبة للحرة، أما هي فيجب سترها حتى من أسفلها، إذ باطن القدم عورة كما علمت. نعم، يكفي ستره بالأرض لكونها تمنع إدراكه، فلا تكلف لبس نحو خف. فلو رؤي في حال سجودها، أو وقفت على نحو سرير مخرق بحيث يظهر من أخراقه، ضر ذلك، فتنبه له. قوله: (لا من الأسفل) أي فلو رؤيت من ذيله، كأن كان بعلو والرائي بسفل لم يضر. أو رؤيت حال سجوده فكذلك لا يضر، كما في حجر. قوله: (إن قدر إلخ) قيد في اشتراط ستر العورة. قوله: (أما العاجز إلخ) مقابل قوله إن قدر. وصورة العجز أن لا يجد ما يستر به عورته أصلاً، أو وجده متنجساً ولم يقدر على ماء يطهره، أو حبس في مكان نجس وليس معه إلا ثوب يفرشه على النجاسة، فيصلي عارياً في هذه الصور الثلاثة ولا إعادة عليه، ولا يلزمه قبول هبة الثوب للمنة على الأصح، ويلزمه قبول عاريته لضعف المنة، فإن لم يقبل لم تصح صلاته لقدرته على الستر، بل يجب عليه سؤال الإعارة ممن ظن منه الرضا بها، ويحرم عليه أخذ ثوب غيره منه قهراً، لكن تصح الصلاة مع الحرمة. قوله: (ولو مع وجود ساتر متنجس) أي يصلي عارياً من غير إعادة لو وجد ثوباً متنجساً ولم يجد ماء يغسله به. قوله: (لا من أمكنه تطهيره) أي لا يصلي عارياً مع وجود متنجس يمكنه تطهيره، بل يجب عليه تطهيره ثم يصلي فيه، ولو خرجت الصلاة عن وقتها. قوله: (ولو قدر) أي

بَعْضِ العَوْرَةِ لَزِمَهُ السَّتْرَ بما وَجَدَ، وقدم السَّوْأتين فالقُبُلِ فالدُّبُر، ولا يُصَلّي عارياً مع وجودِ حَريرٍ بل لابساً له، لأنه يباحُ للحاجَةِ. ويلزمُ التَّطْيينُ لو عَدِمَ الثَّوْبَ أو نحوه. ويجوزُ لمُكْتَسٍ اقتداءٌ بِعَارٍ، وليسَ للعَارِي غَصْبُ الثَّوْبِ. ويُسَنّ للمُصلي أن يلبِسَ أحْسَنَ ثِيابِهِ ويرتدي ويَتَعَمَّمَ ويُتَقَمَّصَ ويتَطَيْلَسَ، ولو كان عندَهُ ثوبانِ فقط لبِسَ

المصلي، رجلاً أو غيره. قوله: (لزمه الستر بما وجد) أي لأنه ميسوره وهو لا يسقط بالمعسور. قوله: (وقدم السوأتين) أي سترهما، وهما القبل والدبر، سميا بذلك لأن كشفهما يسوء صاحبهما، وإنما وجب تقديمها لفحشهما وللاتفاق على أنهما عورة. قوله: (فالقبل) أي ما تقدم من وجوب سترهما إن وجد ما يكفيهما معاً، فإن وجد ما يكفي أحدهما قدم القبل وجوباً لأنه متوجه به للقبلة أو بدلها، كما لو صلى صوب مقصده في نافلة السفر، ولأن الدبر مستتر غالباً بالأليتين. وقوله: (فالدبر) عبارة المنهاج: فإن وجد كافي سوأتيه تعين لهما، أو أحدهما فقبله. وقيل: دبره. وقيل: يتخير. اهـ. فلعل في العبارة سقطاً من النساخ وأصلها. وقيل: الدبر. ولا يصلح إبقاء عبارته على ظاهرها لأن مفاد الترتيب المستفاد من الفاء أنه إذا لم يجد ما يكفي القبل قدم الدبر، ولا معنى له. لأن ما لا يكفي القبل لا يكفي الدبر بالأولى. تأمل. قوله: (ولا يصلي عارياً إلخ) أي ولا يصلي حال كونه عارياً مع وجود ثوب حرير، بل يصلي حال كونه لابساً له. ولا يلزمه قطع ما زاد على ستر العورة، ويقدم على المتنجس في الصلاة، ويقدم المتنجس عليه في غيرها مما لا يحتاج إلى طهارة الثوب. قوله: (لأنه يباح للحاجة) أي لأن لبس الحرير جوز للحاجة، أي ومن الحاجة ستر العورة للصلاة. قوله: (ويلزم التطيين) أي يجب عليه إذا فقد الثوب أن يستر عورته بطين، أي أو حشيش أو ورق أو ماء كدر أو ماء صاف متراكم بخضرة، أمكنه الركوع والسجود فيه. قال البجيرمي: ويجوز بالطين مع وجود الثوب على المعتمد. وهل يجب تقديم التطيين على الثوب الحرير أو لا؟ فيه نظر. وقد يقال: إن أزرى بالمتطين أو لم يندفع عنه به أذى نحو حر أو برد لم يجب تقديمه، وإلا وجب. اهـ. قوله: (أو نحوه) معطوف على التطيين، أي ويلزم التطيين، أي ستر العورة بطين أو نحوه، كسترها بحشيش ونحوه مما مر. قوله: (ويجوز لمكتس اقتداء بعار) أي لعدم وجوب الإعادة عليه. قوله: (وليس للعاري غصب الثوب) أي لا يجوز أن يأخذ الثوب قهراً من مالكه، فلو أخذه وصلى به صحت صلاته مع الحرمة، كما مر. قوله: (أن يلبس أحسن ثيابه) أي ويحافظ على ما يتجمل به عادة ولو أكثر من اثنين، لظاهر قوله تعالى: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾ [الأعراف] ولقوله ﷺ: «إذا صلى أحدكم فليلبس ثوبيه، فإن الله أحق أن يزين له». قوله: (ويرتدي) أي ويتزر أو يتسرول. قال الدميري في تاريخ أصبهان، عن مالك بن عتاهية: أن النبي ﷺ قال: «إن الأرض تستغفر للمصلي بالسراويل». اهـ ع ش. ويكره أن يصلي في ثوب فيه صورة أو نقش لأنه ربما شغله عن صلاته. وأن يصلي الرجل

أحدَهُما وارتدى بالآخرَ إن كان ثَمّ سُتْرَة، وإلاَّ جَعَلَهُ مُصَلًّى. كما أفتى به شيخنا.

(فرع) يجبُ هذا السَّتْرُ خارجَ الصّلاةِ أيضاً، ولو بثوبٍ نَجِسٍ أو حريرٍ لم يجدْ غيرَهُ، حتى في الخُلْوَةِ، لكن الواجبُ فيها سَتْرُ سَوْأتَيْ الرَّجُل، وما بَيْنَ سُرَّةٍ ورُكْبَةِ غيره. ويجوزُ كَشْفُها في الخُلْوَةِ، ولو مِنَ المَسْجِدِ، لأدنى غَرَضٍ كتبريدٍ وصيانَةِ ثَوْبٍ من الدَّنَسِ، والغُبارِ عندَ كَنْسِ البَيْتِ، وكَغَسْلٍ.

متلثماً والمرأة منتقبة، إلا أن تكون بحضرة أجنبي لا يحترز عن نظره لها فلا يجوز لها رفع النقاب. قوله: **(إن كان ثم سترة)** أي التي يسن للمصلي أن يتوجه إليها، وهي جدار أو عصا مغروزة أو سارية، كما سيأتي. قوله: **(وإلا جعله مصلى)** أي وإن لم تكن هناك سترة جعل ما يرتدي به مصلى أو سجادة يصلي عليها. قوله: **(يجب هذا الستر)** أي للعورة مطلقاً، بقطع النظر عن كونها ما بين السرة والركبة أو ما عدا الوجه والكفين، إذ العورة في غير الصلاة ليست كالعورة في الصلاة، كما علم مما مر، وكما يدل عليه الاستثناء الآتي. وإنما وجب ذلك لخبر: «لا تمشوا عراة». رواه مسلم. ولقوله ﷺ لجرهد: «غط فخذك فإن الفخذ من العورة». رواه الترمذي وحسنه. ولما مر عن م ر. قوله: **(ولو بثوب نجس أو حرير)** غاية في وجوب الستر. وقوله: **(لم يجد غيره)** أي غير الحرير. فإن وجد غيره ـ ولو متنجساً ـ حرم عليه لبسه كما علمت. قوله: **(حتى في الخلوة)** أي يجب الستر ولو كان في الخلوة. وقد مر عن م ر فائدة الستر فيها. قوله: **(لكن الواجب فيها)** أي في الخلوة. ودفع بهذا الاستدراك ما يتوهم من قوله يجب هذا الستر، وهو أن المراد الستر المتقدم ذكره، وهو ستر ما بين السرة والركبة في الرجل والأمة وما عدا الوجه والكفين في الحرة. قوله: **(وما بين سرة وركبة غيره)** أي غير الرجل من الحرة والأمة فهي هنا ملحقة بالحرة لا بالرجل. قوله: **(ويجوز كشفها)** أي العورة. قوله: **(ولو من المسجد)** من بمعنى في. أي ولو كانت الخلوة تحصل في المسجد بأن يخلو عن الناس في بعض الأوقات فيجوز كشفها فيه. قوله: **(لأدنى غرض)** أي لأقل سبب. وهو متعلق بيجوز. وعبارة النهاية: فإن دعت حاجة إلى كشفها لاغتسال أو نحوه جاز، بل صرح صاحب الذخائر بجواز كشفها في الخلوة لأدنى غرض، ولا يشترط حصول الحاجة. وعد من الأغراض: كشفها لتبريد. وصيانة الثوب عن الأدناس، والغبار عند كنس البيت ونحوه. اهـ. قوله: **(كتبريد)** تمثيل للغرض. قوله: **(وصيانة ثوب)** قيده حجر بثوب التجمل. أقول: وله وجه ظاهر. اهـ ع ش.

(فائدة) يجوز له أن ينظر إلى عورته في غير الصلاة، ولكن يكره ذلك من غير حاجة. أما في الصلاة فلا يجوز. فلو رأى عورة نفسه في صلاته ـ من كمه أو من طوق قميصه ـ بطلت صلاته.

(ورابعها: مَعْرفَةِ دُخولِ وَقْتٍ) يقيناً أو ظناً. فمن صَلّى بدونها لم تصحّ صلاتُه وإن وقعَتْ في الوَقْتِ، لأن الاعتبارَ في العبادات بما في ظَنّ المُكَلَّفِ، وبما في نَفْس الأمرِ، وفي العُقُودِ بما في نفس الأمْرِ فقط. (فَوَقْتُ ظُهْرٍ من زوالِ) الشَّمْس (إلَى

قوله: (ورابعها) أي رابع شروط الصلاة. قوله: (معرفة دخول وقت) المراد بالمعرفة هنا مطلق الإدراك، ليصح جعلها شاملة لليقين والظن، وإلا فحقيقتها الإدراك الجازم وهو لا يشمل الظن. وقوله: (يقيناً) حال. أي حال كون تلك المعرفة ـ أي الإدراك ـ يقيناً. ويحصل اليقين بعلم نفسه، أو بأخذه بقول ثقة يخبر عن علم، وبغير ذلك. وقوله: (أو ظناً) أي ناشئاً عن اجتهاد، بأن اجتهد لنحو غيم. قوله: (فمن صلَّى بدونها) أي بدون المعرفة المذكورة. وقوله: (لم تصح صلاته) أي إن كان قادراً، وإلاَّ صلَّى لحرمة الوقت. اهـ شوبري. قوله: (وإن وقعت في الوقت) أي وإن اتفق وقوع صلاته في الوقت فلا تصح لتقصيره. قال ح ل: إلاَّ إن كانت عليه فائتة ولم يلاحظ صاحبة الوقت فإنها تصح وتقع عن الفائتة. اهـ. قوله: (لأن الاعتبار إلخ) علة لعدم صحتها من غير معرفة. قوله: (بما في ظن المكلف) أي اعتقاده. وقوله: (وبما في نفس الأمر) أي مع ما في نفس الأمر. فلو اعتقد دخول الوقت وتبين أنه صلَّى في غير الوقت لم تصح صلاته. قوله: (وفي العقود بما في نفس الأمر) أي فلو باع عبداً لغيره ثم تبين أنه ملكه عند البيع، بأن مات مورثه وانتقل الملك إليه، صح بيعه.

(تتمة) اعلم أن من جهل الوقت ـ لنحو غيم ـ ولم يمكنه معرفته أخذ ـ وجوباً ـ بخبر ثقة يخبر عن علم، وكإخبار أذان الثقة العارف بالمواقيت في الصحو، وامتنع عليه الاجتهاد حينئذٍ لوجود النص، فإن أمكنه معرفة الوقت تخير بين الأخذ بخبر الثقة وتحصيل العلم بنفسه، فهما في مرتبة واحدة. فإن لم يجد من ذكر، أو لم يسمع الأذان المذكور، اجتهد إن قدر، بقراءة أو حرفة أو نحو ذلك، من كل ما يظن به دخول الوقت كخياطة وكصياح ديك. ومعنى الاجتهاد بهذه الأمور كما قال ع ش: أنه يجعلها علامة يجتهد بها. كأن يتأمل في الخياطة التي فعلها هل أسرع فيها عن عادته أو لا؟ وهل صرخ الديك قبل عادته أو لا؟ وهكذا. فإن لم يقدر على الاجتهاد قلد ثقة عارفاً، ولو كانت معرفته بالاجتهاد.

قال الكردي: وحاصل الرتب ست. إحداها: إمكان معرفة يقين الوقت. ثانيتها: وجود من يخبر عن علم. ثالثتها: رتبة دون الإخبار عن علم وفوق الاجتهاد، وهي المناكيب المحررة والمؤذن الثقة في الغيم. رابعتها: إمكان الاجتهاد من البصير. خامستها: إمكانه من الأعمى. سادستها: عدم إمكان الاجتهاد من الأعمى والبصير، فصاحب الأولى يخير بينها وبين الثانية إن وجدت الثانية، وإلا فبينها وبين الثالثة إن وجدت أيضاً، وإلا فبينها وبين الرابعة. وصاحب الثانية لا يجوز له العدول، إلى ما دونها. وصاحب الثالثة يخير بينها وبين الاجتهاد. وصاحب الرابعة لا يجوز له التقليد. وصاحب الخامسة يخير بينها وبين السادسة، وصاحبها يقلد ثقة

. . . .

عارفاً. ثم قال: فحرر ذلك فإني لم أقف على من حققه كذلك. اهـ بتصرف.

ثم إنه إذا صلَّى في صورة الاجتهاد بظن دخول الوقت، فإن تبين له مطابقته للواقع فذاك، أو أنها وقعت بعد الوقت صحت قضاء، أو لم يتبين له شيء مضت على الصحة ظاهراً. فإن تيقن وقوع صلاته قبل الوقت وقعت له نفلاً مطلقاً لعذره، ولم تقع له عن الصلاة التي نواها، ووجب قضاؤها إن علم بعد الوقت في الأظهر، فإن علم في الوقت وجب إعادتها فيه اتفاقاً.

قوله: (فوقت ظهر) الفاء للفصيحة، أي إذا أردت بيان الوقت الذي تجب معرفته فأقول لك وقت الظهر إلخ. وبدأ بالظهر لأنها أول صلاة ظهرت، ولبدء الله بها في قوله: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس﴾ [الإسراء: ٧٨] أي زوالها. ولكونها أول صلاة علمها جبريل للنبي ﷺ.

(فائدة) قد بين إمامنا الشافعي رضي الله عنه أوقات الصلاة نظماً، على حسب ما سيذكره المؤلف، فقال:

إذا مــا رأيــت الظــل قــد زال وقتــه	فصـل صـلاة الظهـر فـي الـوقـت تسعـد
وقــم قــامــة بعــد الــزوال فــإنــه	أوان صــلاة العصــر وقــت محــدد
وصــلِّ صــلاة للغــروب بعيــد مــا	تــرى الشمــس يــا هــذا تغيب وتفقــد
وصــلِّ صــلاة لــلأخيــر بعيــد مــا	تــرى الشفــق الأعلــى يغيــب ويفقــد
ولا تنظــرن نحــو البيــاض فــإنــه	يــدوم زمــانــاً فــي السمــاء ويبعــد
وإن شئــت فيهــا فــانتظــر بصــلاتهــا	إلــى ثلــث ليــل وهــو بــالحــق يعهــد
وحقــق فــإن الفجــر فجــران عنــدنــا	وميــزهمــا حقــاً فــأنــت المقلــد
فــأول طلــوع عنهمــا يبــد شــاهقــاً	كمــا ذنــب السـرحــان فــي الجــو يصعــد
فــذاك كــذوب ثــم آخــر صــادق	تــراه منيــراً ضــوؤه يتــوقــد
وصــلِّ صــلاة الفجــر عنــد ابتسـامــه	تنــال بــه الفــردوس والله يشهــد
فــلا خيــر فيمــن كــان للــوقــت جــاهــلاً	وليــس لــه وقــت بــه يتعبــد
فــذاك مــن المــولــى بعيــد ومطــرد	كــذا وجهــه يــوم القيــامــة أســود

قوله: (من زوال الشمس) أي وقت زوالها. والزوال ميل الشمس عن وسط السماء بالنظر لما يظهر لنا لا بالنظر لنفس الأمر، أي لما في علم الله لوجود الزوال فيه قبل ظهوره لنا بكثير. فقد قالوا إن الفلك الأعظم المحرك لغيره يتحرك في قدر النطق بحرف أربعة وعشرين فرسخاً. وإذا أردت معرفة الزوال فاعتبره بقامتك بلا عمامة غير منتعل، أو شاخص تقيمه في أرض مستوية وعلم على رأس الظل، فما زال ينقص فهو قبل الزوال، وإن وقف بحيث لا يزيد ولا

مَصِيرِ ظِلِّ كلِّ شيءٍ مِثْله، غيرَ ظِلِّ استِواءٍ) أي الظِّلِّ الموجود عندَه، إن وُجِدَ. وسُمِّيَتْ بذلك لأنَّها أوَّل صَلاةٍ ظَهَرَت. (فـ) ـوَقْتُ (عَصْرٍ) من آخِرِ وَقْتِ الظهر (إلى

ينقص فهو وقت الاستواء، وإن أخذ الظل في الزيادة علم أن الشمس زالت. قوله: (إلى مصير إلخ) متعلق بما تعلق به الخبر، أو متعلق بمحذوف: أي ويمتد إلى وقت مصير إلخ. وهو اسم مفعول من صار الناقصة، وظل شيء اسمها ومثله خبرها. والغاية هنا غير داخلة في المغيا، فهي جارية على القاعدة من أنها إن كانت بإلى لا تدخل وإن كانت بحتى دخلت. فوقت المصير من العصر لا من الظهر، ولا ينافيه حديث جبريل بالنسبة لليوم الثاني وهو أنه صلَّى الظهر حين كان ظله مثله، لأن المراد: فرغ منها حينئذٍ. قوله: (إن وجد) أي ظل الاستواء. وقد ينعدم في بعض البلدان كمكة وصنعاء في بعض الأيام. قوله: (وسميت) أي الصلاة المعلومة من السياق، بذلك. أي بلفظ الظهر. وقوله: (لأنها أول صلاة ظهرت) أي في الإسلام. وانظر وقت ظهورها ولعله يوم ليلة الإسراء، فالمراد ظهور وجوبها. ح ل بجيرمي. وقيل: لأنها ظاهرة وسط النهار. وقيل: لأنها تفعل وقت الظهيرة. ولا مانع من مراعاة جميع ذلك. وللظهر ستة أوقات: وقت فضيلة: وهو أول الوقت بمقدار ما يؤذن ويتوضأ ويستر العورة، ويصليها مع راتبتها، ويأكل لقيمات. ووقت اختيار: وهو يستمر بعد فراغ وقت الفضيلة، وإن دخل معه، إلى أن يبقى من الوقت ما يسعها فيكون مساوياً لوقت الجواز الآتي. وقيل: يستمر إلى ربعه أو نصفه. ووقت جواز: إلى أن يبقى من الوقت ما يسعها. ووقت حرمة: إلى أن يبقى ما لا يسعها. ووقت ضرورة: وهو آخر الوقت إذا زالت الموانع والباقي من الوقت قدر التكبيرة فأكثر. ووقت عذر: وهو وقت العصر لمن يجمع جمع تأخير. قوله: (فوقت عصر) ولها سبعة أوقات. وقت فضيلة: أول الوقت. ووقت اختيار: وهو وقت الفضيلة، ويستمر إلى مصير الظل مثلين بعد ظل الاستواء. ووقت جواز بلا كراهة: إلى الاصفرار، ثم بها إلى أن يبقى من الوقت ما يسعها. ووقت حرمة: إلى أن يبقى من الوقت ما لا يسعها. ووقت ضرورة: وهو آخر الوقت بحيث تزول الموانع والباقي منه قدر التكبيرة فأكثر، فتجب هي وما قبلها لأنها تجمع معها. ووقت عذر: وهو وقت الظهر لمن يجمع جمع تقديم. قوله: (من آخر وقت الظهر) أي ابتداء العصر من آخر وقت الظهر، أي من ملاصق آخر وقت الظهر. فلا بدّ من تقدير مضاف لأن آخر وقت الظهر ليس أول وقت العصر، وذلك الملاصق هو مصير ظل الشيء مثله غير ظل الاستواء. قال في النهاية: ولا يشترط حدوث زيادة فاصلة بينه وبين وقت الظهر. وأما قول الشافعي: فإذا جاوز ظل الشيء مثله بأقل زيادة فقد دخل وقت العصر. فليس مخالفاً لذلك بل هو محمول على أن وقت العصر لا يكاد يعرف إلَّا بها وهي منه. اهـ. وقوله: وهي: أي الزيادة. وقوله: منه: أي من العصر. قوله: (إلى غروب إلخ) أي إلى تمام غروب إلخ. فالغاية

غروبِ) جميعِ قرصِ شَمْسٍ، (فـ) ـوَقْتُ (مَغْرِبٍ) من الغروب (إلى مغيبِ الشَّفَقِ الأَحَمرِ، فـ) ـوقتُ (عِشاءٍ) من مغيبِ الشَّفَقِ. قال شيخنا: وينبغي نَدْبُ تأخيرُها

جارية على القاعدة لأن وقت التمام ليس من وقت العصر، والمراد غروب ما ذكر غروباً لم تعد بعده، فلو عادت تبين أن وقت العصر باق، وإن كان قد فعله تبين أنه أداء.

ويلغز بذلك فيقال: رجل أحرم بصلاة العصر قضاء عالماً بفوات الوقت فوقعت أداء؟.

ويجب إعادة المغرب لمن كان فعلها. ويدل لما ذكر ما وقع لسيدنا علي رضي الله عنه كما رواه أحمد في مسنده ـ من أنه ﷺ نام في حجره حتى غابت فكره أن يوقظه ففاتته صلاة العصر، فلمَّا استيقظ ذكر ذلك له ﷺ فقال: «اللهمَّ إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فردها عليه». فرجعت الشمس حتى صلَّى العصر. وقوله: (جميع قرص شمس) فلو غرب بعضه دون بعض لم يخرج وقت العصر، بخلاف وقت الصبح فإنه يخرج بطلوع البعض، إلحاقاً لما يظهر بما ظهر في الموضعين. قوله: (فوقت مغرب إلخ) ولها خمسة أوقات. وقت فضيلة واختيار وجواز بلا كراهة: أول الوقت. ووقت جواز بكراهة: إلى أن يبقى ما يسعها. ووقت حرمة إلى أن يبقى ما لا يسعها. ووقت ضرورة: لمن زالت منه الموانع. ووقت عذر: وقت العشاء لمن يجمع. قوله: (من الغروب) أي تمامه، لما علمت من أن وقت العصر ينتهي بتمامه. والغروب: البعد. يقال: غرب ـ من باب دخل ـ إذا بعد. ويعرف بزوال الشمس من رؤوس الجبال والأشجار، وظهور الظلام من جهة المشرق. ولو غربت الشمس في بلد فصلَّى المغرب ثم سافر إلى بلد أخرى فوجدها لم تغرب فيها وجبت الإعادة. وقوله: (إلى مغيب الشفق الأحمر) أي وينتهي وقت المغرب بمغيب ما ذكر، لخبر مسلم: وقت المغرب ما لم يغب الشفق. والمراد الأحمر، لأنه المنصرف إليه الاسم عند الإطلاق، وإطلاقه على الأبيض أو الأصفر مجاز لعلاقة المجاورة. وهذا هو القول القديم لإمامنا رضي الله عنه، وهو المعتمد. وأما الجديد فينقضي بمضي قدر الوضوء وستر العورة والأذان والإقامة ومضي خمس ركعات. وقال في التحفة والنهاية: إن القول الأول جديد، لأن الشافعي رضي الله عنه علق القول به في الإملاء على صحة الحديث، وقد صحت فيه أحاديث من غير معارض. قوله: (فوقت عشاء من مغيب الشفق) أي الأحمر ـ لما علمت ـ لا ما بعده من الأصفر والأبيض. ولها سبعة أوقات كالعصر: وقت فضيلة بمقدار ما يسعها وما يتعلق بها. ووقت اختيار إلى ثلث الليل. ووقت جواز بلا كراهة إلى الفجر الكاذب. ووقت جواز بكراهة، وهو ما بعد الفجر الأول حتى يبقى من الوقت ما يسعها. ووقت حرمة إلى أن يبقى ما لا يسعها. ووقت ضرورة، وهو وقت زوال المانع. ووقت عذر، وهو وقت المغرب لمن يجمع جمع تقديم. قوله: (وينبغي ندب تأخيرها) أي العشاء، لزوال الأصفر والأبيض، أي إلى أن يزول كل منهما. وهذا لا ينافي قوله

لزوالِ الأصْفَرِ والأبيَضِ، خروجاً من خلافِ من أوْجَبَ ذلك. ويمتدُّ **(إلى طُلوعِ فجرٍ)** صادِقٍ، **(فـ)** ـوقتُ **(صُبْحٍ)** من طلوعِ الفَجْرِ الصَّادِقِ لا الكاذِبِ **(إلى طلوعِ)** بعضِ **(الشّمْس)**، والعَصْرُ هي الصَّلاةُ الوُسْطَى، لِصِحَّةِ الحديثِ به. فهي أفضَلُ

الآتي: يندب تعجيل الصلاة ولو عشاء، لأن المراد تعجيلها بعد زوال الأصفر والأبيض كما هو ظاهر. قوله: **(خروجاً من خلاف من أوجب ذلك)** أي التأخير لزوال ذلك. وعبارة المغني مع الأصل: والعشاء يدخل وقتها بمغيب الشفق الأحمر لما سبق لا ما بعده من الأصفر ثم الأبيض، خلافاً للإمام في الأول وللمزني في الثاني. اهـ. قوله: **(ويمتد)** أي وقت العشاء. وقوله: **(إلى طلوع فجر صادق)** أي لحديث: «ليس في النوم تفريط، وإنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يدخل وقت الأخرى». رواه مسلم. ولا ترد الصبح فإن وقتها لا يمتد إلى دخول وقت الظهر لأنها خرجت بدليل، فبقي الحديث على مقتضاه في غيرها. قوله: **(فوقت صبح إلخ)** ولها ستة أوقات. وقت فضيلة أول الوقت. ووقت اختيار يبقى إلى الإسفار. ووقت جواز بلا كراهة يبقى إلى طلوع الحمرة التي تظهر قبل الشمس. ووقت جواز بكراهة إلى أن يبقي من الوقت ما يسعها. ووقت تحريم إلى أن يبقى من الوقت ما لا يسعها. ووقت ضرورة لمن زالت منه الموانع. قوله: **(من طلوع الفجر الصادق)** أي ابتداؤه من طلوع الفجر الصادق، وهو المنتشر ضوؤه معترضاً بنواحي السماء. وقوله: **(لا الكاذب)** وهو ما يطلع مستطيلاً بأعلاه ضوء كذنب السرحان ـ أي الذنب ـ ثم تعقبه ظلمة. وشبه بذنب السرحان لطوله. وقيل: لأن الضوء يكون في الأعلى دون الأسفل، كما أن الشعر على أعلى ذنب السرحان دون أسفله. وما أحسن قول بعضهم:

وكاذب الفجر يبدو قبل صادقه ... وأول الغيث قطر ثم ينسكب

فمثل ذلك ود العاشقين هوى ... بالمزح يبدو وبالإدمان يلتهب

قوله: **(إلى طلوع بعض الشمس)** أي ويمتد وقتها إلى طلوع ذلك، لحديث مسلم: «وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس». وإنما خرج الوقت بطلوع بعض الشمس لما مر، ولأن وقت الصبح يدخل بطلوع بعض الفجر، فناسب أن يخرج بطلوع بعض الشمس. قوله: **(والعصر هي الصلاة الوسطى)** وقيل: إنها هي الصبح، لقوله تعالى: **﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾** [البقرة: ٢٣٨] إذ لا قنوت إلَّا في الصبح. ولخبر مسلم: «قالت عائشة رضي الله عنها لمن يكتب لها مصحفاً: اكتب والصلاة الوسطى وصلاة العصر. ثم قالت: سمعتها من رسول الله ﷺ. إذ العطف يقتضي التغاير». قوله: **(لصحة الحديث به)** أي بأن العصر هو الصلاة الوسطى. ولفظه: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر». ومذهب الشافعي اتباع الحديث فصار مذهباً له. ولا يقال في المسألة قولان. ويدل له أيضاً قراءة عائشة رضي الله عنها ـ وإن كانت شاذة ـ: «حافظوا على الصلوات والصلاة

الصَّلَوات، وَيَليها الصُّبْحُ، ثم العِشاءُ، ثم الظُّهْرُ، ثم المَغْرِبُ، كما استظهَرَهُ شيخنا من الأدِلَّة. وإنما فَضَّلوا جماعَةَ الصُّبح والعِشاءِ لأنها فيهما أَشَقّ. قال الرافعيّ: كانت الصُّبْحُ صلاةَ آدم، والظُّهرُ صلاةَ داود، والعَصْرُ صلاةَ سليمان، والمغرِبُ صلاةَ يعقوب، والعشاءُ صلاةَ يونُس، عليهم الصّلاة والسّلام. انتهى.

واعلم أن الصّلاةَ تجبُ بأوَّلِ الوقتِ وجوباً موسِعاً، فلَهُ التأخيرُ عن أوَّلِهِ إلى

الوسطى صلاة العصر». قوله: (كما استظهره) أي الترتيب المذكور. قوله: (وإنما فضلوا جماعة الصبح والعشاء) أي على جماعة بقية الصلوات، حتى العصر. قوله: (لأنها) أي الجماعة. وقوله: (فيهما) أي في الصبح والعشاء، أشق. قال سم: لا يقال: المعنى الذي أوجب أنها فيهما أشق موجود في أصل فعلهما لأن هذا ممنوع، لأن المشقة إنما زادت بالذهاب إلى محال الجماعات، وأصل فعلهما لا يقتضي ذلك الذهاب. اهـ. قوله: (قال الرافعي إلخ) قد نظم ذلك بعضهم فقال:

لآدم صبح والعشاء ليونس ... وظهر لداود وعصر لنجله
ومغرب يعقوب كذا شرح مسند ... لعبد الكريم فاشكرن لفضله

وتخصيص كل بصلاة في وقت من هذه الأوقات لعله لكونه قبلت فيه توبته، أو حصلت فيه نعمة. وحكمة كون الصبح ركعتين بقاء كسل النوم. وحكمة كون كل من الظهر والعصر أربعاً توفر النشاط عندهما. وحكمة كون المغرب ثلاثاً الإشارة إلى أنها وتر النهار. وحكمة كون العشاء أربعاً جبر نقص الليل عن النهار، إذ فيه فرضان وفي النهار ثلاثاً. قوله: (تجب بأول الوقت) أي بأول وقته المحدود شرعاً. وقوله: (وجوباً موسعاً) أي موسعاً فيه، فلا يجب فعل الصلاة بأول الوقت على الفور. قوله: (فله التأخير عن أوله) مفرع على ما يقتضيه ما قبله. قوله: (إلى وقت يسعها) مرتبط بقوله وجوباً موسعاً، أي ويستمر ذلك إلى أن يبقى من الوقت قدر يسعها بأخف ممكن، فيضيق حينئذٍ فتجب الصلاة فوراً. ويصح أن يكون مرتبطاً بقوله: فله التأخير ويقدر للأول نظيره. وقوله: (بشرط إلخ) مرتبط بقوله: فله التأخير إلخ. ولو أخر قوله فله التأخير إلخ عن قوله إلى وقت يسعها، لكان أولى وأنسب. وقوله: (أن يعزم على فعلها فيه) أي في الوقت، وحينئذٍ لا يأثم لو مات قبل فعلها ولو بعد إمكانه، بخلاف ما إذا لم يعزم على فعلها فإنه يأثم حينئذٍ. والعزم المذكور خاص، وهو أحد قسمي العزم الواجب. والثاني العزم العام، وهو أن يعزم الشخص عند بلوغه على فعل الواجبات وترك المحرمات، فإن لم يعزم على ذلك عصى. ويصح تداركه لمن فاته ذلك ككثير من الناس. ولا يخفى أن العزم هو القصد والتصميم على الفعل، وهو أحد مراتب القصد المنظومة في قول بعضهم:

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا ... فخاطر فحديث النفس فاستمعا

وَقْتٍ يَسَعُها بِشرْطِ أن يَعْزِم على فِعْلِها فيه، ولو أدْرَكَ في الوَقْتِ رَكْعَةً لا دُونَها فالكل أداءٌ وإلاَّ فَقَضاء. ويأثَم بإخراجِ بعضِها عن الوقتِ وإن أدْرَكَ رَكعةً. نعم، لو شَرَعَ في غيرِ الجُمُعَةِ وقد بَقِيَ ما يَسَعُها جازَ له ـ بلا كَراهَةٍ ـ أن يُطَوِّلَها بالقِراءَةِ أو الذِّكْرِ حتى يَخْرُجَ الوقتُ، وإن لم يُوقِعْ منها رَكعةً فيه ـ على المُعْتَمَدِ ـ فإن لم يبقَ من الوَقْتِ ما يَسَعُها، أو كانت جُمُعَةً، لم يَجُز المَدُّ، ولا يُسَنُّ الاقتِصارُ على أركانِ الصَّلاةِ لإدراكِ كُلِّها في الوَقْتِ.

يليـــه هـــم فعـــزم كلهـــا رفعـــت سـوى الأخيـر ففيـه الأخـذ قـد وقعـا

قوله: (ولو أدرك في الوقت ركعة) أي كاملة، بأن فرغ من السجدة الثانية قبل خروج الوقت. قوله: (لا دونها) يغني عنه قوله: وإلاَّ فقضاء. فالأولى إسقاطه. وقوله: (فالكل أداء) أي لخبر: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة». أي مؤادة. قوله: (وإلا فقضاء) أي وإن لم يدرك ركعة من الوقت بأن أدرك دونها فهي قضاء، سواء أخر لعذر أم لا. والفرق بينه وبين من أدرك ركعة: اشتمال الركعة على معظم أفعال الصلاة، إذ غالب ما بعدها تكرير لها، فجعل ما بعد الوقت تابعاً لها؛ بخلاف ما دون الركعة. وفي سم ما نصه: ونقل الزركشي كالقمولي عن الأصحاب: أنه حيث شرع فيها في الوقت نوى الأداء وإن لم يبق من الوقت ما يسع ركعة. وقال الإمام: لا وجه لنية الأداء إذا علم أن الوقت لا يسعها، بل لا يصح. واستوجه في شرح العباب حمل كلام الإمام على ما إذا نوى الأداء الشرعي، وكلام الأصحاب على ما إذا لم ينوه. والصواب على ما قاله الإمام، وبه أفتى شيخنا الشهاب الرملي. اهـ. قوله: (ويأثم إلخ) أي بلا خلاف كما يعلم من كلام المجموع، أن من قال بخلاف ذلك لا يعتد به. اهـ. تحفة. قوله: (نعم، ولو شرع إلخ) استدرك من قوله: ويأثم بإخراج بعضها. قوله: (وقد بقي ما يسعها) وفي الكردي ما نصه: قال في الإمداد بأن كان يسع أقل ما يجزىء من أركانها بالنسبة إلى الوسط من فعل نفسه. اهـ. قوله: (جاز له بلا كراهة أن يطولها) أي لأنه استغرق الوقت بالعبادة. ولذلك روي عن الصديق رضي الله عنه أنه طول بهم في صلاة الصبح، فقيل له بعد أن فرغ: كادت الشمس أن تطلع! فقال: لو طلعت لم تجدنا غافلين. وهذه صورة المد الجائز، ومع ذلك فالأولى تركه. ثم إن أدرك ركعة فالكل أداء وإلاَّ فقضاء لا إثم فيه. قوله: (وإن لم يوقع منها ركعة فيه) أي في الوقت، لكن يجب القطع عند ضيق وقت الأخرى، فإن استمر لم تبطل صلاته، لأن الحرمة لأمر خارج. اهـ. كردي. قوله: (فإن لم يبق من الوقت ما يسعها) أي فإن شرع فيها ولم يبق من الوقت ما يسعها، وهو محترز قوله: وقد بقي من الوقت ما يسعها. وقوله: (أو كانت جمعة) محترز قوله: في غير الجمعة. قوله: (ولا يسن الاقتصار على أركان الصلاة) **يعني لو بقي ما يسع الأركان فقط فلا يسن الاقتصار عليها بل الأفضل له أن**

(فرع) يُنْدَبُ تَعْجِيلُ صَلاةٍ ـ ولو عِشاء ـ لأوَّل وَقْتِها، لِخَبَرِ: «أَفْضلُ الأعْمالِ الصَّلاةُ لأوَّلِ وَقْتِها». وتأخيرُها عن أوَّله لِتَيقُّنِ جَماعَةٍ أثناءَه، وإن فَحُشَ التأخيرُ ما لم يَضُقِ الوَقْتُ، ولِظَنِّها إذا لم يَفْحَشْ عُرْفاً، لا لِشَكٍّ فيها مُطْلقاً. والجماعَةُ القليلَةُ أوَّلَ الوَقْتِ أفْضَلُ من الكثيرَةِ آخِره. ويؤخِّرُ المُحرم صلاةَ العِشاءِ ـ وجوباً ـ لأجل خَوْفِ

يأتي بسننها معاً ولو خرج بعضها عن الوقت. وهذه الصورة غير صورة المد الجائز. ولعل المراد بالسنن غير دعاء الافتتاح وإلاَّ لنافاه ما سيأتي في مبحث الفاتحة من أنه يسن بشرط أن يأمن فوت الوقت وإلاَّ تركه. قوله: (يندب تعجيل صلاة إلخ) أي لقوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات﴾ [البقرة: ٢٣٨] ومن المحافظة عليها تعجيلها. ولقوله تعالى: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ [البقرة: ١٤٨] قال البيضاوي: أي فابتدروها انتهازاً للفرصة، وحيازة لفضل السبق المتقدم، ولقوله تعالى: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾ [آل عمران: ١٣٣] والصلاة من الخيرات وسبب المغفرة. ولخبر ابن مسعود رضي الله عنه: «سألت النبي ﷺ أي الأعمال أفضل؟ قال: الصلاة لأول وقتها». وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: «الصلاة في أول الوقت رضوان الله، وفي آخره عفو الله». قال إمامنا: رضوان الله إنما يكون للمحسنين، والعفو يشبه أن يكون للمقصرين. قال في التحفة: ويحصل ـ أي التعجيل ـ باشتغاله بأسبابه عقب دخوله، ولا يكلف العجلة على خلاف العادة، ويغتفر له مع ذلك نحو شغل خفيف وكلام قصير وأكل لقم توفر خشوعه، وتقديم سنة راتبة. بل لو قدمها ـ أعني الأسباب ـ قبل الوقت وأخر بقدرها من أوله حصل سنة التعجيل، على ما في الذخائر. اهـ. قوله: (ولو عشاء) الغاية للرد على القائل بسن تأخيرها، متمسكاً بخبر الصحيحين: «كان رسول الله ﷺ يستحب أن يؤخر العشاء». وأجيب عنه بأن تعجيلها هو الذي واظب عليه النبي ﷺ، وأما التأخير فكان لعذر ومصلحة تقتضي التأخير. قوله: (لأول وقتها) متعلق بتعجيل. قوله: (وتأخيرها عن أوله إلخ) أي ويندب تأخيرها عن أول الوقت لما ذكر، أي ولرمي الجمار ولمسافر سائر وقت الأولى، ولمن تيقن وجود الماء أو السترة آخر الوقت، ولدائم الحدث إذا رجا الانقطاع، ولمن اشتبه عليه الوقت في يوم غيم حتى يتيقنه أو يظن فواتها لو أخرها. والحاصل محل استحباب التعجيل ما لم يعارضه معارض، فإن عارضه ـ وذلك في نحو أربعين صورة ـ فلا يكون مطلوباً. قوله: (أثناءه) أي الوقت. قوله: (وإن فحش التأخير) غاية للندب. قوله: (ما لم يضق الوقت) قيد في ندب التأخير، أي محل ندبه مدة عدم ضيق الوقت، فإن ضاق بأن بقي منه ما لا يسع الصلاة كاملة فلا يندب بل يحرم. قوله: (ولظنها) معطوف على قوله: لتيقن. أي ويندب تأخيرها لظن الجماعة. وقوله: (إذا لم يفحش) أي التأخير، فإن فحش لا يندب. قوله: (لا لشك فيها) أي لا يندب تأخيرها عند الشك في الجماعة مطلقاً، أي سواء فحش التأخير أو لا، قوله: (ويؤخر المحرم) أي بالحج، كما يدل عليه السياق. أما

فواتِ حَجٍّ بفَوْتِ الُوقوفِ بِعَرَفَة لو صَلاّها مُتَمَكِّناً، لأن قَضَاءَه صَعْبٌ. والصّلاةُ تُؤَخَّرُ لأنها أسْهَل مِن مِشَقَّتِه، ولا يُصَلّيها صلاةَ شِدَّةِ الخَوْفِ. ويؤخّر أيضاً ـ وجوباً ـ مَنْ رأى نحو غريقٍ أو أسيرٍ لو أَنْقَذَهُ خَرَجَ الوَقْتُ.

(فرع) يُكْرَهُ النَّوْمُ بعدَ دُخولِ وَقْتِ الصَّلاةِ وقبلَ فِعْلِها، حيث ظَنّ الاستِيقاظ قبلَ

المحرم بالعمرة فلا يؤخر الصلاة لها لأنها لا تفوت. نعم، إن نذرها في وقت معين كانت كالحج فيؤخر الصلاة لها عند خوف فوتها عند م ر، تبعاً لوالده. وجرى ابن حجر على عدم الفرق بين المنذورة وغيرها، وفرق بين الحج والعمرة بأن الحج يفوت بفوات عرفة والعمرة لا تفوت بفوات ذلك الوقت. قوله: **(لو صلاّها متمكناً)** أي على الهيئة المعتادة، بأن تكون تامة الأركان والشروط. وسيذكر مقابله. قوله: **(لأن قضاءه)** أي الحج وهو علة لوجوب تأخير الصلاة، أي وتقديم الحج. قوله: **(والصلاة تؤخر إلخ)** الأولى والأخصر أن يقول: بخلاف الصلاة فإن قضاءها هين. وعبارة النهاية: وعلى الأول ـ أي على الأصح ـ يؤخر وقت الصلاة وجوباً. ويحصل الوقوف كما صوبه المصنف، خلافاً للرافعي، لأن قضاء الحج صعب وقضاء الصلاة هين، وقد عهد تأخيرها بما هو أسهل من مشقة الحج، كتأخيرها للجمع. قوله: **(ولا يصليها صلاة شدة الخوف)** هي أن يصليها كيف أمكن، راكباً وماشياً ومستقبلاً وغير مستقبل. وعبارة المنهاج مع شرح الرملي: والأصح منعه ـ أي هذا النوع، وهو صلاة شدة الخوف ـ لمحرم خاف فوت الحج، أي لو قصد المحرم عرفات ليلاً وبقي من وقت الحج مقدار إن صلاها فيه على الأرض فاته الوقوف، وإن سار فيه إلى عرفات فاتته العشاء، لم يجز له أن يصلي صلاة الخوف. اهـ. قوله: **(ويؤخر)** أي الصلاة مطلقاً، عشاء كانت أو غيرها. وعبارة النهاية: وألحق بعضهم بالمحرم فيما مر: المشتغل بإنقاذ غريق، أو دفع صائل عن نفس أو مال، أو صلاة على ميت خيف انفجاره. اهـ. قوله: **(يكره النوم بعد دخول وقت صلاة)** أي عشاء كانت أو غيرها. وفي سم ما نصه: قال الأسنوي: سياق كلامهم يشعر بأن المسألة مصورة بما بعد دخول الوقت. ولقائل أن يقول: ينبغي أن يكره أيضاً قبله، وإن كان بعد فعل المغرب للمعنى السابق، أي مخافة استمراره إلى خروج الوقت. اهـ. وفي القوت قال ابن الصلاح: كراهة النوم تعم سائر الأوقات. وكأن مراده بعد دخول الوقت، كما يشعر به كلامهم في العشاء. ويحتمل أن يكره بعد المغرب، وإن لم يدخل وقت العشاء، لخوف الاستغراق أو التكاسل. وكذا قبيل المغرب، لا سيما على الجديد. ويظهر تحريمه بعد الغروب على الجديد. اهـ. قوله: **(حيث ظن إلخ)** متعلق بيكره. وعبارة التحفة: ومحل جواز النوم إن غلبه بحيث صار لا تمييز له، ولم يمكنه دفعه، أو غلب على ظنه أنه يستيقظ وقد بقي من الوقت ما يسعها وطهارتها، وإلا حرم ولو قبل دخول الوقت. على ما قاله كثيرون. ويؤيده ما يأتي من وجوب السعي للجمعة على بعيد الدار قبل

ضِيقِهِ، لِعادَةٍ أو لإيقاظِ غيرِه له، وإلا حَرُمَ النَّوْمُ الذي لم يُغْلَب في الوَقْتِ.

وقتها. اهـ. وفي سم أن حرمة النوم قبل الجمعة هو قياس وجوب السعي على بعيد الدار. قال: وظاهر أنه لو كان بعيد الدار وجب عليه السعي قبل الوقت، وحرم عليه النوم المفوت لذلك السعي الواجب. اهـ. قوله: (لعادة) متعلق بظن، أي أن ظنه للاستيقاظ حاصل لأن عادته أنه إذا نام في الوقت يستيقظ قبل خروجه. قوله: (أو لإيقاظ غيره) أي غير النائم. وقوله: (له) أي للنائم. قوله: (وإلا حرم) أي وإن لم يظن الاستيقاظ ـ لما ذكر ـ حرم النوم. وقوله: (الذي لم يغلب) فإن غلب لا يحرم ولا يكره أيضاً. كما صرح به في النهاية، ونصها: ولو غلب عليه النوم بعد دخول الوقت وعزمه على الفعل وأزال تمييزه فلا حرمة فيه مطلقاً ولا كراهة. اهـ. وقوله: (في الوقت) متعلق بالنوم.

(تنبيه) يسن إيقاظ النائم للصلاة إن علم أنه غير متعد بنومه أو جهل حاله، فإن علم تعديه بنومه كأن علم أنه نام في الوقت مع علمه أنه لا يستيقظ في الوقت، وجب. وكذا يستحب إيقاظه إذا رآه نائماً أمام المصلين، حيث قرب منهم بحيث يعد عرفاً أنه سوء أدب، أو في الصف الأول أو محراب المسجد، أو على سطح لا حاجز له، أو بعد طلوع الفجر وقبل طلوع الشمس وإن كان صلَّى الصبح، لأن الأرض تصيح ـ أي ترفع صوتها ـ إلى الله من نومة عالم حينئذٍ. أو بعد صلاة العصر، أو خالياً في بيت وحده، فإنه مكروه. أو نامت المرأة مستلقية ووجهها إلى السماء، أو نام رجل أو امرأة منبطحاً على وجهه فإنها ضجعة يبغضها الله تعالى. ويسن إيقاظ غيره لصلاة الليل وللتسحر، ومن نام وفي يده غمر ـ بفتحتين ـ أي ريح اللحم وما يعلق باليد من دسمه. والحكمة في طلب إيقاظه حينئذٍ أن الشيطان يأتي للغمر، وربما آذى صاحبه. وإنما خص اليد لما ورد في الحديث: «من نام وفي يده غمر فأصابه وضح فلا يلومن إلاَّ نفسه». والوضح: البرص. أفاده جمل.

قوله: (فرع يكره تحريماً) أي كراهة تحريم. وقيل: تنزيهاً. وعلى كل لا تنعقد الصلاة[1] وذلك لأن النهي إذا رجع لذات العبادة أو لازمها اقتضى الفساد، سواء كان للتحريم أو للتنزيه، ويأثم فاعلها. ولو قلنا بأن الكراهة للتنزيه من حيث التلبس بعبادة فاسدة. ويأثم أيضاً من حيث إيقاعها في وقت الكراهة، على القول بأن الكراهة للتحريم، بخلافه على القول

(١) قوله: (وعلى كل لا تنعقد الصلاة) إذ لو صحت على واحدة من الكراهتين، أي وافقت الشرع بأن تناولها الأمر بالنافلة المطلقة. والمستفاد من أحاديث الترغيب فيها لزم التناقض، فتكون على كراهة التنزيه مع جوازها فاسدة، أي غير معتد بها لا يتناولها الأمر فلا يثاب عليها. وقيل: إنها على كراهة التنزيه صحيحة يتناولها الأمر فيثاب عليها. والنهي عنها راجع إلى أمر خارج عنها، كموافقة عباد الشمس في سجودهم عند طلوعها وغروبها. دل على ذلك حديث مسلم. وسيأتي أن النهي لخارج لا يفيد الفساد. ا هـ جمع الجوامع. ا هـ مؤلف.

(فرع) يُكْرَهُ تَحريماً صَلاةٌ لا سَبَب لها، كالنَّفْلِ المُطْلَقِ ومنه صَلاةُ التَّسابِيح، أولها سبَبٌ متأخرٌ كَرَكْعَتَيْ اسْتِخارَةٍ وإحْرام بعدَ أداءِ صُبْح حتى تَرْتَفعَ الشَّمْسُ كَرُمْح، وعَصْرٍ حتى تَغْرُبَ، وعندَ استواءِ غيرَ يَوْمِ الجُمُعَة. لا مالَه سَبَبٌ متقدِّمٌ كرَكْعَتَيْ وُضوءٍ

بأنها للتنزيه. فهذا هو المترتب على الخلاف. والفرق بين كراهة التحريم وكراهة التنزيه، أن الأولى تقتضي الإثم، والثانية لا تقتضيه. وإنما أثم هنا حتى على القول بأنها للتنزيه لما مرّ. والفرق بين كراهة التحريم والحرام، مع أن كلاً يقتضي الإثم: أن كراهة التحريم ما ثبتت بالليل يحتمل التأويل، والحرام ما ثبت بدليل قطعي لا يحتمل التأويل، من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس. والأصل في النهي ما رواه مسلم عن عقبة بن عامر رضي الله عنه، قال: «ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ ينهانا أن نصلي فيهن، أو نقبر فيهن موتانا: حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيف الشمس للغروب». ثم إن الكراهة تتعلق بالفعل في وقتين: بعد أداء الصبح، وبعد أداء العصر. وتتعلق بالزمن من غير نظر إلى الفعل في ثلاثة أوقات: عند الإستواء في غير يوم الجمعة ولو لمن يحضرها، وعند طلوع الشمس حتى ترتفع، وعند الاصفرار حتى تغرب. والمؤلف رحمه الله تعالى أسقط من هذه الثلاثة اثنين وأدرجهما في الأولين المتعلقين بالفعل، لأنه جعل ما بعد الصبح إلى الارتفاع وقتاً واحداً، وما بعد العصر إلى الغروب كذلك. وفيه نظر، لأن من لم يصل الصبح حتى طلعت الشمس، أو لم يصل العصر حتى غربت الشمس، تكره له الصلاة. ثم إن كراهة الصلاة في هذه الأوقات قيل: تعبدي، وقيل، معقول المعنى. وإلى الأول جنح ابن عبد السلام، وإلى الثاني جنح ابن حجر في التحفة. فانظرها إن شئت. قوله: **(لا سبب لها)** أي أصلاً، لا متقدم ولا متأخر ولا مقارن. قوله: **(كالنفل المطلق)** أي الذي لم يتقيد بوقت. قوله: **(ومنه)** أي من النفل المطلق. قوله: **(أو لها إلخ)** أي أو صلاة لها سبب متأخر. قوله: **(كركعتي استخارة وإحرام)** أي فسببهما ـ وهو الاستخارة والإحرام ـ متأخر عن الصلاة. قوله: **(بعد أداء)** متعلق بيكره. قوله: **(حتى ترتفع)** أي ويستمر التحريم إلى أن ترتفع الشمس. قوله: **(كرمح)** أي تقريباً. والرمح من رماح العرب طوله سبعة أذرع، والتقريب فيه أن ينقص قدر ذراع مثلاً. قوله: **(وعصر)** معطوف على صبح. قوله: **(حتى تغرب)** أي ويستمر التحريم حتى تغرب الشمس. قوله: **(وعند استواء)** معطوف على بعد أداء صبح. أي وتكره تحريماً عند استواء، وهو وقت لطيف لا يسع الصلاة ولا يكاد يشعر به حتى تزول الشمس، إلاّ أن التحريم قد يمكن إيقاعه فيه فلا تصح حينئذٍ. وقوله: **(غير يوم الجمعة)** أما استواء يوم الجمعة فتصح الصلاة عنده وإن لم يحضرها، لخبر أبي داود وغيره. قوله: **(لا ما له سبب متقدم)** ما اسم موصول واقعة على صلاة ومعطوفة على نائب فاعل يكره، أي لا

وطوافٍ وتَحِيّةٍ وكُسُوفٍ، وصلاةِ جنازَةٍ ولو على غائِبٍ، وإعادَةٍ مع جَماعَةٍ ولو إماماً، وكفائِتَةِ فَرْضٍ أو نَفْلٍ لم يُقْصَد تَأخِيرُها للوقْتِ المكروهِ لِيُقْضِيها فيه أو يُدَاوِمَ عليه.

تكره صلاة لها سبب متقدم. قال ابن رسلان:

أمــــا التـــــي لسبـــــب مقـــــدم كـــالنــذر والفــائـــت لـــم تحـــرم

واعلم أنه اختلف في التقدم والتأخر، فقيل: هما بالنسبة إلى الصلاة. وقيل: بالنسبة للوقت المكروه. وأظهرهما الأول كما قال الأسنوي، وعليه جرى ابن الرفعة. وعليه لا يتأتى السبب المقارن للصلاة لأنه متقدم أبداً، بخلافه على الثاني فأنه يتأتى. والشارح رحمه الله تعالى جرى على الأول أيضاً، ولذلك لم يذكر السبب المقارن، وعد صلاة الكسوف من الذي سببه متقدم. وبعضهم أثبت السبب المقارن مطلقاً، وقال: المراد المقارنة ولو دواماً، فصلاة الكسوف وصلاة الاستسقاء سببهما ـ وهو تغير الشمس أو القمر أو الحاجة إلى السقي ـ وإن كان متقدماً على الصلاة هو مقارن لها دواماً.

قوله: (كركعتي وضوء إلخ) أمثله لما له سبب متقدم. وبيان ذلك أن ركعتي الوضوء سببهما الوضوء وهو متقدم، وركعتي الطواف سببهما الطواف وهو متقدم، وركعتي تحية المسجد سببهما دخول المسجد وهو متقدم، وركعتي الكسوف سببهما كسوف الشمس أو القمر وهو متقدم على ما فيه، وصلاة الجنازة سببها طهر الميت وهو متقدم، والفائتة سببها التذكر وهو متقدم. وانظر ما سبب الصلاة المعادة المتقدم، فإن كان الجماعة فيرد عليه أنها سبب مقارن، وأيضاً هي شرط في الإعادة لا سبب. وإن كان إرادة تحصيل الثواب، أو رد عليه أن النفل المطلق كذلك، فيكون مما له سبب متقدم، مع أنهم جعلوه مما لا سبب له أصلاً. قوله: (وطواف) معطوف على وضوء، أي وكركعتي طواف. وقوله: (وتحية) أي وكركعتي تحية للمسجد، فهو معطوف على وضوء. وقوله: (وكسوف) أي وكركعتي كسوف، فهو معطوف أيضاً على وضوء. وقوله: (وصلاة جنازة) معطوف على كركعتي وضوء، ولو أعاد الكاف فيه لكان أولى. وقوله: (وإعادة مع جماعة) معطوف على ركعتي أيضاً، ولو أعاد الكاف فيه لكان أولى كالذي قبله. وقوله: (ولو إماماً) وتجب نية الإمامة كما سيأتي في شروط المعادة. وقوله: (كفائتة إلخ) معطوف على كركعتي أيضاً. قوله: (لم يقصد تأخيرها) ضميره يعود على الفائتة بدليل تعليله، ولولاه لصح رجوعه للمذكورات قبله من ركعتي الوضوء والتحية وصلاة الجنازة والمعادة والفائتة. قوله: (ليقضيها) أي الفائتة، وهو متعلق بتأخيرها. وقوله: (فيه) أي في الوقت المكروه قوله: (أو يداوم عليه) ظاهره أنه معطوف على ليقضيها، والمعنى: لم يقصد تأخيرها إلى الوقت المكروه لأجل أن يقضيها، أو لأجل أن يداوم عليه ـ أي القضاء ـ ويجعله كأنه ورد، فإن قصد ذلك لا تصح فيه ولا تنعقد. ومقتضى العطف على ما ذكر أنه إذا صلى

فلو تَحَرّى إيقاعَ صلاةٍ غير صاحِبَةِ الوَقْتِ في الوقْتِ المَكْروهِ من حيث كونه مَكْرُوهاً فتَحْرُم مُطْلقاً ولا تَنْعَقِد، ولو فائِتَةً يجبُ قَضاؤها فوراً لأنّه معانِدٌ لِلشَّرْعِ.

الفائتة في الوقت المكروه وداوم عليها من غير قصد صحت صلاته، وليس كذلك كما يدل عليه عبارة النهاية، ونصها: وليس لمن قضى في وقت الكراهة أن يداوم عليها ويجعلها ورداً، أي لأن ذلك من خصوصياته ﷺ، فقد داوم ﷺ على قضاء ركعتي الظهر لما فاتتاه. اهـ. ووجه الخصوصية ـ كما في التحفة ـ: حرمة المداومة فيها على أمته وإباحتها له ﷺ، كما يصرح به كلام المجموع، أو ندبها له، على ما نقله الزركشي. ويحتمل أنه معطوف على يقصد، فيكون مجزوماً، والمعنى عليه: ويجوز قضاء فائتة في الوقت المكروه ما لم يداوم عليه، فإن داوم عليه لم يصح سواء قصد تأخيرها لذلك أم لا. وعبارة فتح الجواد تقتضي هذا الاحتمال، ونصها ـ بعد كلام ـ: فإن قصد تأخير الفائتة للوقت المكروه ليقضيها فيه، أو داوم عليها، أو دخل فيه بنية التحية فقط، لم تنعقد، لأنه حينئذٍ مراغم للشرع بالكلية. اهـ. قوله: **(فلو تحرى إلخ)** انظر هو مفهوم أي شيء قبله؟ فإن قلت: هو مفهوم قوله: لم يقصد تأخيرها للوقت إلخ. فلا يصح، لأن قوله المذكور راجع لخصوص الفائتة كما علمت، وهذا راجع لجميع ما قبله. ثم ظهر أنه مفهوم قيد ملاحظ عند قوله: لا ما له سبب متقدم تقديره: لم يتحره. ويدل عليه عبارة التحفة، ونصها مع الأصل: إلا لسبب لم يتحره متقدم أو مقارن. ثم قال: أما إذا تحرى إلخ انتهى. إذا علمت ذلك ففي عبارة الشارح ترك التصريح بمفهوم قيد مذكور والتصريح بمفهوم قيد مهجور. ولا يخفى ما فيه، فلو اقتصر على قوله: لم يقصد تأخيرها إليه، وزاد بعده: فإن قصد ذلك لم تنعقد ويأثم به، لكان أولى وأخصر. تأمل. قوله: **(أيضاً فلو تحرى إلخ)** بخلاف ما إذا لم يتحر أصلاً. وإن وقعت فيه أو تحراه، لا من حيث كونه مكروهاً بل لغرض آخر، كأن أخر صلاة الجنازة إليه لأجل كثرة المصلين عليها فإنها حينئذٍ تجوز وتنعقد في ذلك الوقت المكروه. قوله: **(غير صاحبة الوقت)** أما هي فلا يحرم تأخيرها، كأن أخر العصر ليوقعها وقت الاصفرار. قوله: **(فتحرم مطلقاً)** أي بسبب أو بغيره، وذلك للأخبار الصحيحة كخبر: «لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها». قوله: **(فتحرم مطلقاً)** أي بسبب أو بغيره، وذلك للأخبار الصحيحة كخبر: «لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها». قوله: **(يجب قضاؤها فوراً)** أي بأن فاتته لغير عذر. قوله: **(لأنه معاند للشرع)** تعليل للحرمة. قال في التحفة: وهو مشكل بتكفيرهم من قيل له: قص أظفارك. فقال: لا أفعله، رغبة عن السنة، فإذا اقتضت الرغبة عن السنة التكفير فأولى هذه المعاندة والمراغمة. ويجاب بتعين حمل هذا على أن المراد أنه يشبه المراغمة والمعاندة لا أنه موجود فيه حقيقتهما. اهـ.

(تنبيه) محل حرمة الصلاة في الأوقات المذكورة في غير بقعة من بقاع حرم مكة المسجد وغيره مما حرم صيده، للخبر الصحيح: «يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا

(وخامسها: استقبالُ) عينِ (القِبْلَةِ) أي الكَعْبَةِ، بالصَّدْرِ. فلا يكفي استقبالُ

البيت وصلَّى أية ساعة شاء من ليل أو نهـار». ولزيادة فضلها؛ فلا يحرم المقيم بها من استكثار الصلاة فيها، ولأن الطواف صلاة بالنص، واتفقوا على جوازه، فالصلاة مثله. ولا يقال إن الخبر السابق مخصوص بسنة الطواف، وهي مما سببها متقدم، لأنا نقول: جاء في رواية صحيحة: «لا تمنعوا أحداً صلَّى من غير ذكر الطواف» فلتحمل الصلاة في الرواية الأولى على مطلق صلاة سنة طواف وغيرها.

قوله: (وخامسها) أي شروط الصلاة. قوله: (استقبال عين القبلة) أي لقوله تعالى: ﴿فولِّ وجهك شطر المسجد الحرام﴾. [البقرة: ١٤٤] والاستقبال لا يجب في غير الصلاة، فيتعين أن يكون فيها. وقد ورد أنه ﷺ قال للمسيء صلاته ـ وهو خلاد بن رافع الزرقي الأنصاري ـ: «إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة». رواه الشيخان. ورويا أنه ﷺ ركع ركعتين قبل الكعبة ـ أي وجهها ـ وقال: «هذه القبلة». مع خبر: «صلُّوا كما رأيتموني أصلي». فلا تصح الصلاة بدونه إجماعاً، ويجب الاستقبال يقيناً في القرب وظناً في البعد. ومن أمكنه علمها ولا حائل بينه وبينها لم يعمل بقول غيره، ومن ذلك قدرة الأعمى على مس حيطة المحراب حيث سهل عليه، فلا يكفي العمل بقول غيره ولا باجتهاده، فإن لم يمكنه اعتمد ثقة يخبر عن علم، كقوله: أنا شاهدت الكعبة هكذا. وليس له أن يجتهد مع وجود إخباره. وفي معناه رؤية بيت الإبرة المعروف، ومحاريب المسلمين ببلد كبير أو صغير فلا يجوز الاجتهاد فيها جهة بل يجوز يمنة أو يسرة. ولا يجوز فيما ثبت أنه ﷺ صلَّى إليه، فإن فقد ما ذكر اجتهد لكل فرض إن لم يذكر الدليل الأول. ومن علامتها القطب المعروف، ويختلف باختلاف الأقاليم. ففي مصر يجعله المصلي خلف أذنه اليسرى، وفي العراق يجعله خلف أذنه اليمنى، وفي اليمن قبالته مما يلي جانبه الأيسر، وفي الشام وراءه. ومن علاماتها أيضاً الشمس والقمر والريح. ويجب تعلمها حيث لم يكن هناك عارف سفراً وحضراً. فإن عجز عن الاجتهاد كأعمى البصر أو البصيرة قلد مجتهداً. فتلخص أن مراتب القبلة أربعة: العلم بالنفس، وإخبار الثقة عن علم، والاجتهاد، وتقليد المجتهد. قوله: (أي الكعبة) عبارة المغني: والقبلة في اللغة: الجهة. والمراد هنا: الكعبة. ولو عبر لها لكان أولى، لأنها القبلة المأمور بها. ولكن القبلة صارت في الشرع حقيقة الكعبة لا يفهم منها غيرها. وسميت قبلة لأن المصلي يقابلها، وكعبة لارتفاعها. وقيل: لاستدارتها. اهـ. وليس من الكعبة الحجر والشاذروان، لأن ثبوتهما منها ظني، وهو لا يكتفي به في القبلة. وفي الخادم: ليس المراد بالعين الجدار، بل أمر اصطلاحي. أي وهو سمت البيت وهواؤه إلى السماء والأرض السابعة، والمعتبر مسامتتها عرفاً لا حقيقة. اهـ تحفة. قوله: (بالصدر) متعلق باستقبال، أي يشترط الاستقبال بالصدر. وهو حقيقة في الواقف والجالس، وحكماً في الراكع والساجد. قال في التحفة: والمراد

جِهَتِها، خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله تعالى، (إلاّ في) حَقِّ العاجِزِ عنه، وفي صَلاةِ (شِدَّةِ خوْفٍ) ولو فَرْضاً، فيُصَلي كيف أمْكَنَه ماشياً وراكباً مُستَقْبِلاً أو مُسْتَدْبِراً، كهارِبٍ من حريقٍ وسَيْلٍ وسَبُعٍ وحَيَّةٍ، ومن دائِنٍ عندَ إعسارٍ، وخَوْفِ حَبْسٍ. (و) لا في (نَفْلِ سَفَرٍ مُباحٍ) لِقاصِدِ مَحَلٍّ مُعَيَّنٍ، فيجوزُ النَّفْلُ راكباً وماشياً فيه ولَو قصيراً.

بالصدر: جميع عرض البدن، فلو استقبل طرفها فخرج شيء من العرض عن محاذاته لم تصح، بخلاف استقبال الركن، لأنه مستقبل بجميع العرض لمجموع الجهتين، ومن ثم لو كان إماماً امتنع التقدم عليه في كل منهما. اهـ. ويجب استقبالها بالصدر والوجه لمن كان مضطجعاً، وبالوجه والأخمصين لمن كان مستلقياً. قوله: (فلا يكفي استقبال جهتها) أي للخبر الصحيح: «أنه ﷺ صلَّى ركعتين في وجهها وقال: هذه القبلة». وأما خبر: «ما بين المشرق والمغرب قبلة» فمحمول على أهل المدينة ومن داناهم. قوله: (إلا في حق العاجز عنه، إلخ) استثناء من اشتراط الاستقبال، والعجز عنه يكون بمرض أو ربط على خشبة، فيصلي المريض أو المربوط ويعيد لندرة عذره. فلو أمكنه أن يصلي إلى القبلة قاعداً وإلى غيرها قائماً وجب الأول، لأن فرض القبلة آكد من فرض القيام، بدليل سقوطه في النفل مع القدرة من غير عذر. قوله: (وفي صلاة شدة خوف) أي في قتال مباح، كقتال المسلمين للكفار، وقتال أهل العدل للبغاة، وما ألحق به، كهرب من حريق وسيل وسبع وحية. قال في النهاية: ومن الخوف المجوز لترك الاستقبال أن يكون شخص في أرض مغصوبة ويخاف فوت الوقت، فله أن يحرم ويتوجه للخروج ويصلي بالإيماء. اهـ. قوله: (فيصلي) أي من اشتد عليه الخوف. وقوله: (كيف أمكنه) أي على أي حال أمكنه الصلاة عليه، وهو مجمل. وقوله: (ماشياً إلخ) تفصيل له. قوله: (كهارب إلخ) تمثيل لمن اشتد عليه الخوف وقوله: (من حريق إلخ) أي لم يمكنه المنع والتخلص بشيء منه. قوله: (ومن دائن إلخ) أي وكهارب من دائن، فيجوز له أن يصلي كيف أمكن بشرط أن يكون معسراً وخاف من الحبس. قوله: (وإلا في نفل إلخ) أي ولو مؤقتاً، وخرج بالنفل الفرض ـ ولو منذوراً ـ وصلاة جنازة، فلا يجز ترك الاستقبال فيه. فلو صلَّى الفرض على دابة واقفة وتوجه للقبلة وأتم الفرض جاز، وإن لم تكن معقولة، وإلاّ فلا يجوز. وقوله: (سفر) خرج به الحضر، فلا يجوز فيه ترك الاستقبال، وإن احتاج إلى التردد كما في السفر لعدم وروده. والحكمة في التخفيف على المسافر؛ أن الناس يحتاجون إلى الأسفار، فلو شرط فيها الاستقبال في النافلة لأدى إلى ترك أورادهم أو مصالح معايشهم. وقوله: (مباح) سيأتي محترزه. قوله: (لقاصد محل معين) المراد به المعلوم من حيث المسافة، بأن يقصد قطع مسافة يسمى فيها مسافراً عرفاً، كالشام أو الصعيد لا خصوص محل معين كدمشق مثلاً. فتعين المحل ليس بشرط، بل الشرط أن يقصد قطع المسافة

نعم، يشتَرطُ أن يكونَ مَقْصَدُهُ على مسافَةٍ لا يَسْمَعُ النّداءَ من بَلدِه، بشروطِهِ المُقرَّرَة في الجُمُعة. وخرج بالمُباحِ سَفَرُ المَعْصِيَةِ فلا يجوزُ تَرْكُ القِبْلَةِ في النَّفْلِ لأبِقٍ، ومسافرٍ عليه دَيْنٌ حالٌّ قادر علَيْهِ مِن غيرِ إذنِ دائنِه. (و) يجبُ (على ماشٍ إتمامُ رُكوعٍ وسُجودٍ) لِسُهولَةِ ذلكَ عليه، وعلى راكبٍ إيماءٌ بهما. (واستقبالٌ فيهما وفي تحَرُّمٍ)

المذكورة. اهـ. بجيرمي. قوله: (فيجوز النفل راكباً) أي لحديث جابر، قال: «كان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته حيث توجهت به - أي في جهة قصده - فإذا أراد الفريضة نزل فاستقبل القبلة». رواه البخاري. وقوله: (وماشياً) أي قياساً على الراكب، بل أولى. وقوله: (فيه) أي في السفر قوله: (ولو قصيراً) أي ولو كان السفر قصيراً، وهو غاية لجواز النفل فيه راكباً وماشياً، فلا يشترط طوله قياساً على ترك الجمعة، ولعموم الحاجة مع المسامحة في النفل. قوله: (نعم يشترط إلخ) استدراك من الغاية دفع به ما يتوهم من أنه يكتفي بمحل يسمع منه النداء. وقوله: (لا يسمع) متعلقه محذوف، أي منها. وقوله: (من بلده) متعلق بالنداء، وضميره يعود إليه أو إلى المسافر. قوله: (بشروطه) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من النداء، والضمير يعود عليه. أي حالة كونه متلبساً بشروطه، وهي: أن يكون النداء من شخص صيِّت يؤذن كعادته في علو الصوت وهو واقف بمستو ولو تقديراً مع سكون الريح والصوت من طرف يليهم. وقوله: (المقررة في الجمعة) أي فإنهم قرروا فيها أنها تلزم المقيمين وتلزم من بلغهم النداء بالشروط المذكورة، وإلاَّ فلا تلزمهم. ويحتمل على بعد أنه متعلق بقوله فيجوز، والضمير يعود على السفر الذي يجوز الترخص فيه بالقصر والجمع، لأن جميع ما هو شرط هناك شرط إلاَّ طول السفر. وقوله: (في الجمعة) أي في باب الجمعة. وذلك لأن المؤلف رحمه الله تعالى ذكر شروط القصر والجمع في تتمة آخر باب الجمعة فيها ما ذكر هنا، وهو شرطان: كونه مباحاً، وقصده محلاً معيناً. ومنها: مجاوزة نحو السور، ودوام السفر. فلو وصلت سفينته دار الإقامة أثناء الصلاة لزمه أن يتمها للقبلة. ودوام السير، فلو نزل في أثناء راحلته لزمه ذلك أيضاً. وأن يكون سفره لغرض صحيح، فلا يجوز ترك القبلة لمن سافر لمجرد رؤية البلاد على الأصح. قوله: (ويجب على ماش إلخ) أي ويجب على متنفل صلّى ماشياً. فهو مرتبط بمفهوم قوله: وإلا في نفل إلخ. قوله: (إتمام ركوع وسجود) قال الشرقاوي: والأوجه أن يكفيه الإيماء حيث كان يمشـي في وحل ونحوه أو ماء وثلج، لما في الإتمام من المشقة الظاهرة وتلويث بدنه وثيابه بالطين ونحوه. اهـ. قوله: (لسهولة ذلك) أي إتمام ما ذكر. قوله: (وعلى راكب إيماء بهما) أي بالركوع والسجود، ومحل ذلك إن كان راكباً فيما لا يسهل فيه إتمام ذلك. والحاصل أن في الراكب تفصيلاً، وهو أنه إن كان راكباً في مرقد - كهودج ومحارة - أو في سفينة، أتم وجوباً ركوعه وسجوده وسائر الأركان، أو بعضها إن عجز عن

وجلوسٌ بين السَّجْدَتَيْنِ، فلا يمشي إلاَّ في القيام والاعتدالِ والتَّشَهُّدِ والسَّلام، ويحرمُ انحرافُه عن استقبالِ صوب مَقْصَدِهِ عامِداً عالِماً مُختاراً إلاَّ إلى القِبلَةِ. ويشترطُ تَرْكُ فعلٍ كثيرٍ ـ كعدو وتَحْرِيكِ رِجْلٍ بلا حاجة ـ وتركُ تَعَمُّدِ وَطْء نَجسٍ ـ ولو يابساً ـ وإن عَمَّ

الباقي، واستقبل وجوباً لسهولة ذلك عليه. ومحل ذلك في غير مسيِّر السفينة، أما هو وهو من له دخل في سيرها فلا يلزمه التوجه في جميع صلاته، ولا إتمام الأركان، بل في التحرم فقط إن سهل، وإن لم يكن راكباً في مرقد ولا في سفينة. فإن كان راكباً فيما لا يسهل فيه الاستقبال في جميع الصلاة، وإتمام الأركان استقبل في إحرامه فقط إن سهل عليه، بأن كانت الدابة غير صعبة ولا مقطورة، وإلا لم يلزمه في الإحرام أيضاً. اهـ. ملخصاً من شرح ابن حجر على متن بأفضل. قوله: **(واستقبال)** معطوف على قوله إتمام، أي ويجب على ماش استقبال. قوله: **(فيهما)** أي في الركوع والسجود. قوله: **(وفي تحرم إلخ)** الحاصل أنه يستقبل في أربعة أشياء: الإحرام، والركوع، والسجود، والجلوس بين السجدتين. قوله: **(فلا يمشي إلخ)** مفرع على وجوب إتمام الركوع والسجود فقط: وقوله: **(إلا في القيام إلخ)** أي لا يمشي في شيء من الأركان إلاَّ في قيامه واعتداله وتشهده وسلامه. والحاصل: يمشي في أربع كما يستقبل في أربع. فإن قلت: إن قيام الاعتدال ركن قصير، فلم جوزتم فيه المشي دون الجلوس بين السجدتين؟ أجيب بأن مشي القائم سهل، فسقط عنه التوجه ليمشي فيه بقدر ذكره المسنون، ومشي الجالس لا يمكن إلاَّ بالقيام، وهو غير جائز، فلزمه التوجه فيه. قوله: **(ويحرم إلخ)** مرتب على قيد محذوف ملاحظ عند قوله: ويجوز النفل راكباً وماشياً وهو إلى صوب مقصده، ولو صرح به كغيره لكان أولى، ولعله سقط من النساخ. ومع الحرمة تبطل صلاته بالانحراف المذكور لأن جهة مقصده صارت بمنزلة القبلة. قوله: **(عامداً عالماً مختاراً)** قال في المغني: وكذا لو انحرف لنسيان أو خطأ طريق أو جماح دابة، إن طال الزمن، وإلاَّ فلا. ولكن يسجد للسهو لأن عمد ذلك مبطل، وفعل الدابة منسوب إليه. ولو انحرفت الدابة بنفسها من غير جماح، وهو غافل عنها ذاكراً للصلاة، ففي الوسيط إن قصر الزمان لم تبطل، وإلا فوجهان. ولو أحرفه غيره قهراً بطلت وإن عاد عن قرب، لندرته. اهـ بتصرف. قوله: **(إلا إلى القبلة)** أي إلا إذا انحرف إلى القبلة فلا يحرم وإن كانت خلف ظهره، لأنها الأصل. فله الرجوع إليها وإن تضمن استقبال غير المقصد. قوله: **(ويشترط)** أي لصحة التنفل راكباً وماشياً. قوله: **(ترك فعل كثير)** أي بأن يكون ثلاث حركات متوالية فأكثر، وقد يقال: هذا معلوم من مبطلات الصلاة الآتية فلا حاجة إلى ذكره هنا، وقد يجاب بأنه ذكر هنا لدفع توهم أنه يغتفر هنا قوله: **(قوله كعدو)** هو الجري وقوله: **(وتحريك رجل)** أي من فوق الدابة، ويعبر عنه بالركض. وقوله: **(بلا حاجة)** مرتبط بكل من العدو والتحريك. أي أن محل بطلان الصلاة بهما إذا كانا لغير حاجة، فإن كانا لحاجة فلا بطلان. وعبارة شرح الرملي: وله الركض للدابة، والعدو لحاجة السفر لخوف تخلفه عن الرفقة أو غيرها، كتعلقه بصيد يريد إمساكه، على

الطريقَ، ولا يَضُرّ وَطْءُ يابِسٍ خطأً، ولا يُكَلَّفُ ماشٍ التحفظَ عنه. ويجبُ الاستقبال في النَّفْلِ لراكبِ سفينةٍ غير مَلّاحٍ.

واعلم أيضاً أنه يُشْتَرطُ في صحّةِ الصلاةِ العِلْمَ بِفَرْضِيَّةِ الصلاةِ. فلو جَهَلَ فَرْضِيَّةَ أصْلِ الصَّلاةِ، أو صلاتَهُ التي شَرَعَ فيها، لم تَصُحّ، كما في المجموع والروضة. وتمييزُ فُروضِها مِن سُنَنِها.

نعم، إن اعتَقَدَ العاميّ، أو العالِمُ على الأوْجَهِ، الكُلَّ فَرْضاً صَحَّت، أو سُنَّةً

المعتمد. اهـ. قوله: (وترك تعمد إلخ) أي ويشترط ترك تعمد. وقوله: (وطء نجس) خرج إيطاء الدابة، لكن إذا تلوثت رجلها ضر إمساك ما ربط بها، كما في مسألة الساجور. اهـ سم. قوله: (ولو يابساً) أي ولو كان النجس يابساً فإنه يشترط ترك تعمد الوطء عليه. وهذه الغاية ـ كالتي بعدها ـ راجعة لاشتراط ترك تعمد ما ذكر. قوله: (وإن عم الطريق) عبارة الروض وشرحه: أو وطئها عامداً ولو يابسة فتبطل صلاته، وإن لم يجد مصرفاً ـ أي معدلاً ـ عن النجاسة. اهـ. قوله: (ولا يضر وطء يابس) أي ولا معفو عنه، كما في شرح الروض، قال: كذرق طير عمت به البلوى. اهـ. وقضية ذلك أنه لا يضر وطء الرطبة المعفو عنها نسياناً. وفي شرح م ر خلافة. اهـ. سم قوله: (ولا يكلف ماش التحفظ عنه) أي النجس، لأنه يختل به خشوعه. اهـ تحفة. قوله: (ويجب الاستقبال إلخ) أي وإتمام جميع الأركان كما تقدم. وقوله: (غير ملاح) الملاح: من له دخل في تسيير السفينة، وإن لم يكن من المعدين ولا رأس الملاحين. قال في النهاية: وألحق صاحب مجمع البحرين اليمني بملاحها مسيِّر المرقد، ولم أره لغيره. اهـ. قوله: (واعلم أيضاً أنه إلخ) مرتبط بقوله المصنف أول الكتاب: شروط الصلاة خمسة. وقوله أيضاً: أي كما يشترط لها الشروط الخمسة المارة، وهي: الطهارة عن الحدث والجنابة، والطهارة عن النجس، وستر العورة، ومعرفة دخول الوقت، واستقبال القبلة. قوله: (العلم بفرضية الصلاة) أي بأن الصلاة فرض عليه. قوله: (فلو جهل فرضية أصل الصلاة) أي جهل أن الصلاة مطلقاً فرض عليه. قوله: (أو صلاته) بالجر، عطف على أصل. أي أو جهل فرضية خصوص الصلاة التي شرع فيها، كالظهر، لا الصلاة مطلقاً. قوله: (وتمييز فروضها من سننها) أي ويشترط أيضاً أن يميز ويدرك فروضها وسننها. فلو اعتقد في فرض من فروضها أنه سنة، بطلت صلاته. قوله: (نعم إلخ) استدراك على اشتراط التمييز. وقوله: (العامي) المراد به من لم يحصل من الفقه شيئاً يهتدي به إلى الباقي. وقيل: المراد به أيضاً من لم يميز فرائض صلاته من سننها، والعالم من يميز ذلك. قوله: (الكل) أي كل الصلاة، ومثله ما لو اعتقد البعض ولم يميز ـ كما في شرح المنهج ـ. قوله: (أو سنة فلا) أي أو اعتقد أن الكل سنة، فلا تصح. قوله:

فلا. والعِلْمُ بكيفيتها الآتي بيانُها قريباً إن شاء الله تعالى.

(والعلم بكيفيتها) أي ويشترط العلم بكيفية الصلاة، أي هيئتها. وفيه أن هذا الشرط هو عين الشرطين السابقين، إذ هيئة الصلاة عبارة عن أركانها الأربعة عشر وآدابها. وهو إذا عرف الفرضية وميز الفروض من السنن فقد أدرك الكيفية. ولذلك اقتصر في المنهج على العلم بالكيفية، وقال في شرحه: بأن يعلم فرضيتها ويميز فروضها من سننها. اهـ. قوله: **(إن شاء الله تعالى)** إنما قال ذلك امتثالاً بالكيفية، وقال في شرحه: بأن يعلم فرضيتها ويميز فروضها من سننها. اهـ. قوله: (إن شاء الله تعالى) إنما قال ذلك امتثالاً لقوله تعالى: **﴿ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلاَّ أن يشاء الله﴾** [الكهف: ٢٤] والسبب في ذلك أن الإنسان إذا قال سأفعل كذا، لم يبعد أن يموت قبل فعله، ولم يبعد أيضاً أنه يعوقه عنه ـ لو بقي حياً ـ عائق، وحينئذٍ يصير كاذباً فيما وعد به. فطلب أن يقول إن شاء الله، حتى إذا تعذر الوفاء بذلك الوعد لم يصر كاذباً. وروى أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «قال سليمان بن داود عليهما السلام: لأطوفن الليلة على مائة امرأة، أو تسع وتسعين امرأة، كلهن يأتي بفارس يجاهد في سبيل الله. فقال له صاحبه: إن شاء الله. فلم يقل إن شاء الله، فلم يحمل منهنّ إلاَّ امرأة واحدة جاءت بشق رجلٍ. والذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله عزَّ وجلّ فرساناً أجمعون». والله سبحانه وتعالى أعلم.

فَصْلٌ في صِفَةِ الصَّلاةِ

(أركانُ الصلاةِ) أي فروضُها: أربعَةُ عَشر، بِجَعْلِ الطُّمأنِينَةِ في مَحالِّها رُكْناً واحِداً.

فصل في صفة الصلاة

المراد بالصفة: الكيفية. أي الهيئة الحاصلة للصلاة، لا معناها الحقيقي، وهو ما كان زائداً على الشيء كالبياض، لأن ما سيذكره من الواجب والمندوب هو ذات الصلاة. وهي تنقسم إلى واجب ومندوب. والأول لا يخلو إما أن يكون داخلاً في الماهية ويسمى ركناً، أو خارجاً عنها ويسمى شرطاً. والثاني لا يخلو إما أن يجبر بالسجود ويسمى بعضاً، أو لا ويسمى هيئة. وشبهت الصلاة بالإنسان، فالركن كرأسه، والشرط كحياته، والبعض كأعضائه، والهيئات كشعره. قوله: (أركان الصلاة) أي أجزاؤها التي تتركب منها حقيقتها. وقوله: (أي فروضها) أفاد به أن الأركان والفروض بمعنى واحد، وإنما عبر هنا بالأركان وفي الوضوء بالفروض إشارة إلى أنه لا يجوز تفريق أفعال الصلاة، بخلاف الوضوء. قوله: (أربعة عشر بجعل إلخ) الأكثرون على أنها ثلاثة عشر، بجعل الطمأنينة في محالها الأربعة الآتية هيئة تابعة لها. ويؤيده جعلهم لها في التقدم والتأخر عن الإمام مع نحو الركوع ركناً واحداً. وقيل إنها سبعة عشر بِعَدِّ الطمأنينة في محالها الأربعة أركاناً. والأركان المذكورة ثلاثة أقسام: قلبي: وهو النية. وقولي: وهو خمسة: التكبير، والفاتحة، والتشهد، والصلاة على النبي ﷺ بعده، والسلام. وفعلي: وهو سبعة: القيام، والركوع، والاعتدال، والسجود، والجلوس بين السجدتين، والجلوس في التشهد الأخير، والترتيب. قوله: (أحدها) أي أحد الأركان. نية، لأنها واجبة في بعض الصلاة. وهو أولها، لا في جميعها. فكانت ركناً كالتكبير والركوع. وقيل: هي شرط، لأنها عبارة عن قصد فعل الصلاة، فتكون خارج الصلاة. ولهذا قال الغزالي: هي بالشرط أشبه. وفائدة الخلاف فيمن افتتح النية مع مقارنة مانع من نجاسة أو استدبار مثلاً، وتمت النية وقد زال المانع، فإن قيل: هي شرط صحة، أو ركن فلا، كذا قيل

أحدها: (نِيَّةٌ) وهي القَصْدُ بالقَلْبِ، لِخَبرِ: «إنَّما الأعمَالُ بالنِّيَّاتِ». (فيَجِبُ فيها) أي النيّة (قَصْدُ فِعْلِها) أي الصّلاة، لتتميز عن بقية الأفعال (وتعيينها) من ظهر أو غيرها، لِتَتَمَيَّزَ عن غيرِها، فلا يكفي نِيَّةُ فَرْضِ الوَقْتِ. (ولو) كانت الصَّلاةُ المَفْعولةُ (نَفْلًا) غيرَ مُطْلَقٍ، كالرَّواتِبِ والسُّنَنِ المُؤَقَّتَةِ أو ذاتِ السَّبَبِ، فيجبُ فيها التعيينُ

والأوجه عدم صحتها مطلقاً. قوله: (وهي القصد بالقلب) هذا معنى النية لغة، أما شرعاً فهو قصد الشيء مقترناً بفعله، أي قصد الشيء الذي يريد فعله حال كون ذلك القصد مقترناً بفعل ذلك الشيء. قوله: (لخبر إلخ) أي ولقوله تعالى: ﴿وما أمروا إلَّا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ [البينة: ٥] قال الماوردي: الإخلاص في كلامهم هو النية، وللإجماع على اعتبار النية في الصلاة. قوله: (فيجب فيها إلخ) اعلم أن الصلاة على ثلاثة أقسام: فرض، ونفل مقيد بوقت أو سبب، ونفل مطلق وما ألحق به مما يندرج في غيره. فالأول يشترط فيه ثلاثة أمور: نية الفعل، والتعيين صبحاً أو غيره، ونية الفرضية. وقد نظمها بعضهم فقال:

يـا سـائلـي عـن شـروط النيـة القصـد والتعييـن والفـرضيـة

والثاني يشترط فيه اثنان: نية الفعل، والتعيين، والثالث يشترط فيه واحد: وهو قصد الفعل. وقد أفاد المؤلف ذلك بقوله: فيجب فيها إلخ. وقوله: (قصد فعلها) أي إيقاعها. فلا يكفي إحضارها في الذهن مع الغفلة عن فعلها لأنه هو المطلوب. قوله: (أي الصلاة) هي هنا ما عدا النية، وإلَّا لتعلقت بنفسها أو افتقرت إلى نية أخرى، فيلزم التسلسل. وجوز بعضهم تعلقها بنفسها كالعلم فإنه يتعلق بنفسه، فيعلم سبحانه وتعالى بعلمه أن له علماً. قوله: (لتتميز عن بقية الأفعال) أي يجب قصد فعلها لأجل أن تتميز عن بقية الأفعال التي تحتاج إلى نية، أو لنية غير الصلاة. أفاده كردي. قوله: (وتعيينها) بالرفع، عطف على قصد فعلها. أي ويجب تعيين الصلاة. وقوله: (من ظهر) من بمعنى الباء، متعلقة بتعيينها. أي يجب تعيينها بالظهر أو العصر مثلاً. ولا يصح أن تكون بيانية لتعيين لأنه فعل الفاعل على، وهو غير البيان. تأمّل. قوله: (لتتميز عن غيرها) أي يجب التعيين لأجل أن تتميز عن غيرها من بقية الصلوات. قوله: (فلا يكفي إلخ) تفريع على مفهوم وجوب التعين.

وقوله: (نية فرض الوقت) أي المطلق الصادق بكل الأوقات. قوله: (ولو كانت إلخ) غاية في وجوب ما ذكر من قصد الفعل والتعيين. وهي للتعميم، أي يجب ما ذكر في الصلاة مطلقاً، سواء كانت فرضاً أو نفلاً غير مطلق، وهو المقيد بوقت أو سبب. قوله: (كالرواتب) المراد بها سنن الصلوات الخمس، القبلية والبعدية المؤكدة وغير المؤكدة. قوله: (والسنن المؤقتة) معطوف على الرواتب، وهو يفيد أن الرواتب ليست من السنن المؤقتة، وليس كذلك. ويمكن أن يقال إنه من عطف العام على الخاص، إذ السنن المؤقتة صادقة بالرواتب وبغيرها،

بالإِضافَةِ إلى ما يُعَيِّنُها كَسُنَّةِ الظُّهْرِ القَبْلِيّةِ أو البَعْدِيَّةِ، وإن لم يُؤَخِّر القَبْلِيّةَ. ومثلها كلّ صلاةٍ لها سُنَّةٌ قَبْلَها وسُنَّةٌ بَعْدَها، وكعيدِ الأَضْحَى أو الأكبَرِ أو الفِطْرِ أو الأصغرِ، فلا

كالضحى والعيدين. قوله: (أو ذات السبب) معطوف على المؤقتة، أي أو السنن ذات السبب كالكسوفين والاستسقاء. قال في النهاية: ويستثنى من ذي السبب تحية المسجد، وركعتا الوضوء والإحرام والاستخارة والطواف، وصلاة الحاجة، وسنة الزوال، وصلاة الغفلة بين المغرب والعشاء، والصلاة في بيته إذا أراد الخروج للسفر، والمسافر إذا نزل منزلاً وأراد مفارقته، لحصول المقصود بكل صلاة. والتحقيق في هذا المقام عدم الاستثناء، لأن هذا المفعول ليس عين ذلك المقيد، وإنما هو نفل مطلق حصل به مقصود ذلك المقيد. اهـ بحذف. وكتب ع ش ما نصه: قوله: حصل به مقصود ذلك: كشغل البقعة في حق داخل المسجد، وإيقاع صلاة بعد الوضوء في حق المتوضىء. وأشار بقوله المقصود إلى أن المطلوب نفسه لم يحصل، فلا يقال صلّى تحية المسجد مثلاً، وإنما يقال صلّى صلاة حصل بها المقصود من تحية المسجد. اهـ وعبارة ابن حجر تفيد الاستثناء، ونصها: نعم، ما تندرج في غيرها لا يجب تعيينها بالنسبة لسقوط طلبها بل لحيازة ثوابها، كتحية مسجد وسنة إحرام واستخارة ووضوء وطواف. قوله: (بالإضافة إلى ما يعينها) عبارة التحفة: وتعيينها إما بما اشتهر به كالتراويح والضحى والوتر، سواء الواحدة والزائدة عليها. أو بالإضافة، كعيد الفطر وخسوف القمر، وسنة الظهر القبلية ـ وإن قدمها ـ أو البعدية. وكذا كل ما له راتبة قبلية وبعدية، ولا نظر إلى أن البعدية لم يدخل وقتها، كما لا نظر لذلك في العيد إذ الأضحى أو الفطر المحترز عنه لم يدخل وقته. اهـ. قوله: (كسنة الظهر) تمثيل للرواتب. قوله: (القبلية أو البعدية) هو محل التعيين، ولا ينافيه قوله بالإضافة، لأن المراد بها اللغوية، وهي النسبة والتعلق. قوله: (وإن لم يؤخر القبلية) أي عن الفرض. والغاية للرد على بعض المتأخرين حيث قال: إن لم يكن صلّى الفرض لا يحتاج لنية القبلية لأن البعدية لم يدخل وقتها، فلا يشتبه ما نواه بغيره. قال في النهاية، مع زيادة من ع ش: ووجه ـ أي اشتراط ـ التعيين ولو قبل الفرض بأن تعيينها إنما يحصل بذلك، أي بتعيين القبلية والبعدية، لاشتراكهما في الاسم والوقت، كما يجب تعيين الظهر لئلا يلتبس بالعصر، وكما يجب تعيين عيد الفطر لئلا يلتبس بالأضحى، ولأن الوقت لا يعين. اهـ. قوله: (ومثلها) أي الظهر. وقوله: (كل صلاة إلخ) أي كالمغرب والعشاء، لأن لكلّ قبلية وبعدية، فيجب فيهما التعيين بالقبلية والبعدية، بخلاف الصبح والعصر فإنهما ليس لهما إلاّ قبلية فلا يجب فيها التعيين. قوله: (وكعيد) معطوف على كسنة الظهر، وهو وما عطف عليه تمثيل للسنن المؤقتة. وقوله: (الأضحى أو الأكبر) هو محل التعيين، ومثله ما بعده. قوله: (فلا يكفي صلاة العيد) أي لعدم التعيين. قال في النهاية: وما

يكفي صلاةُ العيدِ والوِتْر سَواءٌ الواحِدَة والزَّائِدَة عليها، ويكفي نيَّة الوِتر من غيرِ عَدَدٍ. ويحملُ على ما يُريدُه على الأَوْجه، ولا يكفي فيه نيَّة سُنَّةِ العِشاءِ أو راتِبتها، والتراويح والضُّحى، وكاستِسْقاءٍ وكُسوفِ شمس أو قَمَرٍ. أما النَّفلُ المُطْلَقُ فلا يجبُ فيه تعيينٌ بل يكفي فيه نيَّة فِعْلِ الصَّلاةِ، كما في رَكْعَتَيْ التَّحِيَّة والوضوء والاستِخارَةِ، وكذا صلاةِ الأوَّابين، على ما قالَه شيخنا ابن زياد والعلَّامة السُّيُوطِيّ رحِمَهُما الله تعالى.

بحثه ابن عبد السلام من أنه ينبغي في صلاة العيد أن لا يجب التعرض لكونه فطراً أو نحراً، لأنهما مستويان في جميع الصفات، فيلتحق بالكفارة. رد بأن الصلاة آكد، فإنها عبادة بدنية لا تدخلها النيابة ولا يجوز تقديمها على وقت وجوبها، بخلاف الكفارة. قوله: **(والوتر)** معطوف على عيد الأضحى. وقد علمت من عبارة التحفة المارة أن هذا وما بعده من القسم الذي حصل التعيين فيه بما اشتهر لا بالإضافة. خلافاً لما هو صريح كلام الشارح. قوله: **(سواء الواحدة والزائدة عليها)** أي لا فرق في كون التعين في صلاة الوتر ليتحقق بما اشتهر، وهو الوتر بين الواحدة والزائدة عليها. قوله: **(ويكفي نية الوتر)** عبارة المغني: الوتر صلاة مستقلة فلا يضاف إلى العشاء، فإن أوتر بواحدة أو بأكثر ووصل نوى الوتر، وإن فصل نوى بالواحدة الوتر. ويتخير في غيرها بين نية صلاة الليل ومقدمة الوتر وسنته، وهي أولى، أو ركعتين من الوتر على الأصح. قال الأسنوي: ومحل ذلك إذا نوى عدداً، فإن لم ينو فهل يلغو لإبهامه أو يصح. ويحمل على ركعة لأنه المتيقن أو ثلاث لأنها أفضل كنية الصلاة، فإنها تنعقد ركعتين مع صحة الركعة أو إحدى عشرة، لأن الوتر له غاية فحملت حالة الإطلاق عليها بخلاف الصلاة؟ فيه نظر. اهـ. والظاهر - كما قال شيخنا - أنه يصح، ويحمل على ما يريده من ركعة إلى إحدى عشرة وتراً. اهـ. وقوله: **(من غير عدد)** أي من غير تقييد بعدد كثلاث فأكثر. قوله: **(ويحمل على ما يريده)** أي من الركعة إلى إحدى عشرة، حال كون ذلك بالوتر لا بالشفع. قوله: **(ولا يكفي فيه)** أي في الوتر. وقوله: **(نية سنة العشاء)** أي لعدم التعيين، لما علمت أنه صلاة مستقلة فلا يضاف إلى العشاء. نعم، إن قال: نويت وتر سنة العشاء، صح لحصول التعيين. قوله: **(والتراويح والضحى)** معطوفان على عيد الأضحى أيضاً. قوله: **(وكاستسقاء)** معطوف على قوله: كسنة الظهر. وهو وما عطف عليه تمثيل لذات السبب. قوله: **(أما النفل المطلق)** محترز قوله: غير مطلق. قوله: **(كما في ركعتي التحية إلخ)** الكاف للتنظير لا للتمثيل للنفل المطلق. أي يكفي في النفل المطلق نية فعل الصلاة، كما يكفي ذلك في ركعتي التحية إلخ. وقد مرّ ما يؤيده ذلك. قوله: **(وكذا صلاة الأوابين)** أي ومثل ركعتي التحية صلاة الأوابين، فلا يحتاج إلى تعيين. وهي - كما سيأتي - عشرون ركعة بين المغرب والعشاء. ورويت: ستاً، وأربعاً، وركعتين، وهما الأقل. قوله: **(والذي جزم به شيخنا في فتاويه)** عبارتها بعد كلام طويل: بل ينوي بهما سنة الغفلة أو سنة صلاة الأوابين، فإن أطلق

والذي جزمَ به شيخنا في فتاويه أنه لا بدَّ فيها من التَّعَيُّن كالضُّحَى. (و) تجبُ (نيَّةُ فَرْضٍ فيه) أي في الفَرْض، ولو كفايةً أو نَذْراً، وإن كان النَّاوي صَبِيّاً، لِيَتَمَيَّزَ عن النَّفْلِ. (كَأُصَلِّي فَرْضَ الظُّهْرِ) مثلاً، أو فَرْضَ الجُمُعَةِ، وإن أَدْرَكَ الإمامَ في تَشَهُّدِها. (وسُنَّ) في النِّيَّةِ (إضافَةٌ إلى الله) (تعالى)، خروجاً من خلاف من أوجبها، وليَتَحَقَّقَ

وقعتا نافلة مطلقة فلا يثاب عليهما إلا من حيث مطلق الصلاة دون خصوصها. اهـ. قوله: **(أنه لا بد فيها)** أي في صلاة الأوابين. أي في حصول خصوص ثوابها. وقوله: **(كالضحى)** ليس في عبارة الفتاوي، لكن تشبيه صلاة الأوابين بها له وجه، وذلك لأن كلاً منهما من السنن المؤقتة، بخلاف تشبيهها بتحية المسجد فليس له وجه، لأن تحية المسجد من ذات السبب وصلاة الأوابين من المؤقتة كما علمت. قوله: **(وتجب نية فرض)** أي ملاحظته وقصده. فيلاحظ ويقصد كون الصلاة فرضاً. قال السيوطي في الأشباه والنظائر: العبادات في التعرض للفرضية على أربعة أقسام: ما يشترط فيه بلا خلاف، وهو الكفارات. وما لا يشترط فيه بلا خلاف، وهو الحج والعمرة والجماعات. وما يشترط فيه على الأصح، وهو الغسل والصلاة والزكاة بلفظ الصدقة. وما لا يشترط فيه على الأصح وهو الوضوء والصوم والزكاة بلفظها والخطبة. اهـ. قوله: **(ولو كفاية أو نذراً)** غاية أولى لوجوب نية الفرض. أي تجب نية الفرض. ولو كان فرض كفاية أو كان نذراً. قوله: **(وإن كان الناوي صبياً)** غاية ثانية لوجوب ما ذكر. وخالف الجمال الرملي واعتمد عدم اشتراطه نية الفرضية في حقه، وعلله بوقوع صلاته نفلاً، فكيف ينوي الفرضية؟ واعتمد ابن حجر الاشتراط، وقال: المراد بالفرض في حقه صورته، أو حقيقته في الأصل لا في حقه. ويؤيد ذلك أنه لا بدّ من القيام في صلاته وإن كان نفلاً. قوله: **(ليتميز عن النفل)** تعليل لوجوب نية الفرض. قال الكردي: أي لأن قصد الفعل والتعيين من حيث هو موجود ـ أي في النفل ـ فزيد في الفرض نية الفرضية ليحصل له تمييز عن النفل ورتبة. اهـ. قوله: **(كأصلي فرض الظهر)** أي كأن يقصد بقلبه ذلك وإن لم ينطق به. وهذا المثال جامع للثلاثة: قصد الفعل والتعيين ونية الفرضية. ومثله أصلي الظهر فرضاً. قوله: **(أو فرض الجمعة)** أي: أو كأصلي فرض الجمعة. قوله: **(وإن أدرك الإمام في تشهدها)** أي ينوي فرض الجمعة وإن أدرك الإمام في التشهد، ويتمها حينئذٍ ظهراً. وفيه اللغز المشهور وهو: نوى ولا صلّى، وصلّى ولا نوى. أي: نوى الجمعة ولا صلاها، وصلّى الظهر ولا نواها. قوله: **(وسن في النية إضافة إلى الله تعالى)** أي استحضارها في ذهنه. والمراد به الإضافة اللغوية، وهي الإسناد. أي يسن أن يسند ما نواه إلى الله تعالى، أي يلاحظ ذلك. وإنما لم تجب الإضافة لأنها في الواقع لا تكون إلاّ لله تعالى. قوله: **(وليتحقق معنى الإخلاص)** تعليل ثان لسنية الإضافة. وجعله في المغني تعليلاً لوجوب الإضافة، وعبارته: وقيل: تجب ليتحقق معنى الإخلاص. ومثله في النهاية، والكل

مَعْنَى الأَخْلاصِ. (وَتَعَرُّضٌ لأداءٍ أو قَضَاءٍ) ولا يَجِبُ وإن كان عليه فائِتَةٌ مُماثِلَةٌ للمُؤَدّاةِ، خلافاً لما اعتمده الأذرعي. والأَصَحّ صحّة الأداء بنية القَضاءِ، وعَكْسه إن

صحيح لأن تحقق معنى الإخلاص، كما يصح أن يكون تعليلاً لوجوبها يصلح أن يكون تعليلاً لسنيتها. والإخلاص كما ورد في الخبر: «العمل لله وحده». والكامل منه إفراد الحق تعالى في الطاعة بالقصد. ومراتبه ثلاث: عليا؛ وهي أن يعمل لله وحده امتثالاً لأمره وقياماً بحق عبوديته. ووسطى؛ وهي أن يعمل لثواب الآخرة. ودنيا؛ وهي أن يعمل للإكرام في الدنيا والسلام من آفاتها. وما عدا ذلك رياء وإن تفاوتت أفراده. قال الشيخ زين الدين ـ جد المؤلف ـ في هداية الأذكياء:

أخلص وذا أن لا تريد بطاعة إلا التقرب من إلهك ذي الكلا

قال الغزالي: وعلامة الإخلاص أن يكون الخاطر يألف العمل في الخلوة كما يألفه في الملأ، ولا يكون حضور الغير هو السبب في حضور الخاطر، كما لا يكون حضور البهيمة سبباً في ذلك. فما دام يفرق في أحواله بين مشاهدة إنسان ومشاهدة بهيمة فهو خارج عن صفوة الإخلاص، مدنس الباطن بالشرك الخفي من الرياء، وهذا الشرك أخفى في قلب ابن آدم من دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء. وقد ورد في الإخلاص آيات كثيرة وأحاديث شهيرة، فمن الآيات قوله تعالى: **﴿وما أمروا إلاّ ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾** [البينة: ٥] ومن الأحاديث ما رواه الدارقطني: «أخلصوا أعمالكم لله فإن الله لا يقبل إلا ما خلص له». وابن المبارك: «طوبى للمخلصين، أولئك مصابيح الهدى، تنجلي عنهم كل فتنة ظلماء». رزقنا الله الإخلاص والنجاة حين لا مناص، وجعلنا من عباده الصالحين، بجاه سيدنا محمد أفضل الخلق أجمعين. آمين. قوله: **(وتعرض لأداء أو قضاء)** أي وسن تعرض لذلك، ولو في النفل، لتمتاز عن غيرها. قوله: **(ولا يجب)** أي التعرض. قوله: **(وإن كان عليه فائتة مماثلة للمؤداة)** أي أو للمقضية. وتصرف حينئذٍ للمؤداة أو للسابقة من المقضيات. أفاده في التحفة. قال سم: لو أعاد المكتوبة في وقتها جماعة أو منفرداً حيث يطلب إعادتها كذلك، ولم ينو أداء ولا قضاء، وعليه فائتة، ونوى ما يصلح للأداء والقضاء ولم يتعرض لواحد منهما، فهل يقع فعله إعادة والفائتة باقية بحالها؟ أو يقع عن الفائتة؟ فيه نظر. وقد يرجح الأول أن الوقت للإعادة، وقد يرجح الثاني وجوب الفائتة دون الإعادة. اهـ. قوله: **(خلافاً لما اعتمده الأذرعي)** أي من وجوب التعرض إذا كان عليه فائتة مماثلة للمؤادة، لأجل التميز. قوله: **(وإلا صح صحة الأداء بنية القضاء)** كأن قال: نويت أصلي فرض الظهر قضاء، ظاناً خروج الوقت مثلاً فتبين بعد الصلاة بقاؤه، فتصح صلاته وتقع قضاء. قوله: **(إن عذر بنحو غيم)** كأن ظن خروج وقتها فنواها قضاء فتبين بقاؤه، أو ظن بقاءه فنواها أداء فتبين خروجه، فعلى كل تصحّ

عُذرَ بِنَحْوِ غَيْمٍ، وإلا بَطُلَتْ قَطْعاً لِتَلاعُبِهِ، (و) تَعَرُّضُ (لاستِقْبالٍ وعدَدِ ركعاتٍ) للخروجِ من خلافِ من أوجَبَ التَّعرُّضَ لهما. (و) سُنّ (نُطْقٌ بِمَنْوِيّ) قبلَ التكبيرِ، لِيُساعِدَ اللِّسانُ القَلْبَ، وخروجاً من خِلافِ من أَوْجَبَه. ولو شَكَّ: هل أتى بِكَمالِ النِّيَةِ أو لا؟ أو هل نَوَى ظُهْراً أو عَصْراً؟ فإن ذَكَرَ بعدَ طُولِ زمانٍ، أو بَعْدَ إتيانِهِ بِرُكْنٍ ـ ولو قَوْلياً كالقِراءَةِ ـ بَطُلَتْ صلاتُهُ، أو قَبْلَهُما فلا.

الصلاة. ومثله ما إذا قصد المعنى اللغوي، إذ كل يطلق على الآخر لغة، تقول: قضيت الدين وأديته، بمعنى واحد. قال الله تعالى: ﴿فإذا قضيتم مناسككم﴾ [البقرة: ٢٠٠] أي أديتم إياها. قال في التحفة: وأخذ البارزي من هذا أن من مكث بمحل عشرين سنة يصلي الصبح لظنه دخول وقته ثم بان خطؤه، لم يلزمه إلا قضاء واحدة، لأن صلاة كل يوم تقع عما قبله إذ لا يشترط نية القضاء. قوله: (وإلاَّ بطلت) أي وإن لم يعذر بما ذكر. أي ولم يقصد المعنى اللغوي، بأن نوى الأداء عن القضاء وعكسه عامداً عالماً، لم تصح صلاته لتلاعبه. قوله: (وتعرض لاستقبال وعدد ركعات) أي وسن تعرض لما ذكر، كأن يقول: أصلي فرض الظهر أربع ركعات مستقبلاً لله تعالى. قوله: (للخروج من خلاف إلخ) أي ولتمتاز عن غيرها بالنسبة لعدد الركعات. فإن عين عدداً أو أخطأ فيه عمداً بطلت لأنه نوى غير الواقع. قوله: (وسن نطق بمنوي) أي ولا يجب، فلو نوى الظهر بقلبه وجرى على لسانه العصر لم يضر، إذ العبرة بما في القلب. قوله: (ليساعد اللسان القلب) أي ولأنه أبعد من الوسواس. وقوله: (وخروجاً من خلاف من أوجبه) أي النطق بالمنوي. قال ع ش: هنا وفي سائر ما يعتبر فيه النية. اهـ. قوله: (ولو شك إلخ) سيصرح بهذه المسألة في باب مبطلات الصلاة. وقوله: (هل أتى بكمال النية) أي بتمامها. أيّ شك هل كمل النية؟ أي أتى بجميع أجزائها من القصد والتعيين ونية الفرضية؟ أم لا؟ ومثله ما لو شك في أصل النية، هل أتى بها أم لا؟ قوله: (أو هل نوى ظهراً أو عصراً) أي أو شك هل نوى ذلك أم لا؟ وفيه أن الشك فيما ذكر مما يندرج تحت الشك في كمال النية، فلا حاجة إليه. إلا أن يقال إنه من ذكر الخاص بعد العام. قوله: (فإن ذكر) أي تذكر. وهو جواب لو. وقوله: (بعد طول زمان) أي عرفاً. قال ع ش: وطوله بأن يسع ركناً، وقصره بأن لا يسعه. كأن خطر له خاطر وزال سريعاً. اهـ. قوله: (أو بعد إتيانه بركن) أي أو ذكر بعد ذلك. وقوله: (ولو قولياً) أي لا فرق في الركن بين أن يكون فعلياً كالاعتدال، أو قولياً كالفاتحة. وبعض الركن القولي ككله إن طال زمن الشك، كما سيصرح به هناك أيضاً. قوله: (أو قبلهما فلا) أي أو ذكر قبل طول الزمن أو إتيانه بركن، فلا تبطل صلاته.

واعلم أن الصلاة تبطل بالتلفظ بالمشيئة في النية، أو بنيتها إن قصد التعليق أو أطلق للمنافاة، وبنية الخروج من الصلاة وبالتردد فيه. ولا تبطل بنية الصلاة ودفع الغريم، أو حصول

(و) ثانيها: (تكبيرُ تَحَرُّم) للْخَبَرِ المُتَّفَقَ عليه: «إذا قُمْتَ إلى الصَّلاةِ فَكَبِّرْ». سُمِّيَ بذلكَ لأن المُصَلِّي يَحْرُمُ عليه به ما كان حَلالاً له قَبْلَه من مُفْسِدَاتِ الصَّلاةِ، وجَعْل فاتِحةِ الصَّلاةِ لِيَسْتَحْضِرَ المُصَلِّي معناهُ الدَّالَّ على عَظَمَةِ من تَهَيَّأ لِخِدْمَتِهِ حتى تَتمّ له الهَيْبَةُ والخُشوعُ، ومن ثَمَّ زيدَ في تِكرارِهِ لِيَدُومَ استِصْحَابَ ذَيْنِكَ في جَميع

دينار فيماإذا قيل له: صلِّ ولك دينار. بخلاف نية فرض ونفل لا يندرج فيه، للتشريك بين عبادتين مقصودتين.

قوله: (وثانيها) أي ثاني أركان الصلاة. قوله: (تكبير تحرم) قال البجيرمي: وفي البحر وجه أنها ـ أي تكبيرة الإحرام ـ شرط لأنه لا يدخل إلاَّ بعد تمامها، فليست داخل الماهية. ثم أجاب بأنه بفراغه منها يتبين دخوله في الصلاة من أولها. قوله: (للخبر المتفق عليه: «إذا قمت إلى الصلاة فكبر). تمامه: «ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعاً، ثم ارفع حتى تعتدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها». رواه الشيخان. وورد أيضاً: «مفتاح الصلاة الوضوء، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم». قوله: (سمي بذلك) أي سمي التكبير بتكبير التحرم. قوله: (به) أي بتكبير التحرم. قوله: (ما كان حلالاً له) أي للمصلي. وقوله: (قبله) أي قبل تكبير التحرم. قوله: (به) أي بتكبير التحرم. قوله: (ما كان حلالاً له) أي للمصلي. وقوله: (قبله) أي قبل تكريم التحرم. وقوله: (من مفسدات الصلاة) بيان لما، وهي كالأكل والشرب والكلام ونحو ذلك مما يأتي. قوله: (وجعل) أي تكبير التحرم. قوله: (معناه) أي التكبير، وهو اتصاف الله سبحانه وتعالى بالكبرياء والعظمة. وقوله: (الدال) من دلالة الكل على بعض أجزائه. قوله: (من تهيأ لخدمته) الموصول واقع على الباري سبحانه، والضمير المستتر في الفعل عائد على المصلي، والضمير المضاف إليه عائد على الموصول وهو الرابط. قوله: (حتى تتم إلخ) الأظهر أن حتى تفريعية والفعل بعدها مرفوع. أي فتتم له الهيبة والخشوع. قوله: (ومن ثم إلخ) أي من أجل أنه إنما جعل فاتحة الصلاة ليستحضر إلخ. وقوله: (زيد في تكراره) أي التكبير. قوله: (ليدوم استصحاب ذينك) أي الهيبة والخشوع، إذ لا روح ولا كمال للصلاة بدونهما. قوله: (مقروناً به) منصوب على الحال من تكبير المخصص بالإضافة. وقوله: (النية) نائب فاعله، والمراد بها النية المشتملة على جميع ما يعتبر فيها، من قصد الفعل أو والتعيين، أو والفرضية والقصر في حق المسافر، والإمامة والمأمومية في الجملة. وذلك بأن يستحضر قبيل التكبير في ذهنه ذات الصلاة تفصيلاً، وما يجب التعرض له من صفاتها، ثم يقصد فعل ذلك المعلوم، ويجعل قصده مقارناً للتكبير من ابتدائه إلى انتهائه. وما ذكر هو الاستحضار الحقيقي والمقارنة الحقيقية.

صَلاتِه. (مَقْرُوناً بِهِ) أي بالتَّكبيرِ، (النيَّة) لأن التكبيرَ أوَّلُ أرْكانِ الصَّلاةِ فتجب مُقارَنَتُها به، بل لا بُدَّ أن يستَحْضِرَ كل مُعْتَبَرٍ فيها مما مَرَّ وغيره. كالقَصْرِ للقاصِرِ، وكونه إماماً أو مأموماً في الجُمُعَةِ، والقُدْوَةِ لِمَأموم في غيرها، مع ابتدائِه. ثم يستمِرّ مُسْتَصْحِباً لذلِكَ كلّه إلى الرَّاءِ. وفي قولٍ صحَّحَهُ الرافعيُّ، يكفي قَرْنُها بأوَّلِه. وفي المجموع

ونازع في هذا إمام الحرمين وقال أنه لا تحويه القدرة البشرية. واختار الاكتفاء بالاستحضار العرفي والمقارنة العرفية، وذلك بأن يستحضر في ذهنه هيئة الصلاة إجمالاً مع ما يجب التعرض له مما مر، ويقرنه بجزء من التكبير. قال العلامة البجيرمي: وهو المعمد. كما قرره شيخنا ح ف، وهو عن شيخه الخليفي، وهو عن شيخه الشيخ منصور الطوخي، وهو عن شيخه الشوبري، وهو عن شيخه الرملي الصغير، وهو عن شيخ الإسلام. قال: وكان الشيخ الطوخي يقول: هو مذهب الشافعي. قال بعضهم: واحذر أن يستفزك الشيطان بشؤم الوسواس، فإذا عرض لك بطلب المحال أو ما ليس في طوقك له قوة بحال فمل عما قالوه للتسهيل الذي قال به الغزالي وإمامه الجليل، واختاره في المجموع والتنقيح، وذلك لقوله تعالى: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ [الحج: ٧٨] اهـ. وما أحسن قول ابن العماد في منظومته:

ولم يجعل الله في ذا الدين من حرج	لطفاً وجوداً على أحيا خليقته
وما التنطع إلا نزغة وردت	من مكر إبليس فاحذر سوء فتنته
إن تستمع قوله فيما يوسوسه	أو نصح رأي له ترجع بخيبته
القصد خير وخير الأمر أوسطه	دع التعمق واحذر داء نكبته

قوله: (لأن التكبير إلخ) تعليل لوجوب اقتران النية بالتكبير. وقوله: (أول أركان الصلاة) يرد عليه أن أولها هو النية لا التكبير. ولو قال: لأنه أول أعمال الصلاة الظاهرة لكان أولى. قوله: (فتجب مقارنتها إلخ) لا حاجة إليه إذ هو عين المعلل. قوله: (بل لا بد) بل هنا للانتقال لا للإبطال. قوله: (فيها) أي في النية، وهو متعلق بمعتبر. وقوله: (مما مر) أي من قصد الفعل والتعيين والفرضية. وقوله: (وغيره) أي غير ما مر. قوله: (كالقصر إلخ) تمثيل للغير. قوله: (في الجمعة) قيد في الإمامية والمأمومية، ومثل الجمعة المعادة والمنذورة جماعة، كما في الكردي. قوله: (في غيرها) أي الجمعة. قوله: (مع ابتدائه) الظرف متعلق بيستحضر، والضمير يعود على التكبير. قوله: (ثم يستمر) معطوف على يستحضر، فالفعل منصوب. قوله: (لذلك كله) أي لذلك المستحضر في ذهنه، ولا يكفي التوزيع بأن يبتدىء ذلك مع ابتدائه وينهيه مع انتهائه، لما يلزم عليه من خلو معظم التكبير عن تمام النية. قوله: (يكفي قرنها بأول) أي التكبير، لأن استصحابها دواماً لا يجب ذكراً. ورد بأن الانعقاد يحتاط له. اهـ

والتَّنقيح المُخْتارِ ما اختَارَهُ الإمامُ والغزاليُّ: أنه يكفي فيها المُقارنَةُ العُرْفِيَّة عِنْدَ العَوَامِ بحيثُ يُعَدّ مُستَحْضِراً لِلصَّلاةِ. وقال ابنُ الرِّفْعَة: إنه الحَقّ الذي لا يجوزُ سِواهُ. وصَوَّبَهُ السُّبكيّ، وقال: من لم يقلْ به وَقعَ في الوَسْواسِ المَذْمومِ. وعند الأئِمَّةِ

تحفة. قوله: (عند العوام) أي لا عند الخواص، فإنهم رضي الله عنهم يوسع لهم الزمان، فلهم قدرة على الاستحضار الحقيقي والمقارنة الحقيقية. وفي البجيرمي ما نصه: قوله: عند العوام، هل هو متعلق بالاكتفاء؟ أي يكفي للعوام المقارنة العرفية؟ أو بالعرفية، أي العرفية عند العوام؟ وحينئذٍ ما المراد بهم؟ وقد أسقط هذه الكلمة في شرح المنهج. فليحرر. شوبري.

أقول: الظاهر أنه يصح تعلقه بكل منهما. وعلى الأول فالمراد بالعوام العاميون، وعلى الثاني فالمراد بهم عامة الناس، والثاني هو المعتمد. فليتأمل. مدابغي على التحرير. اهـ. قوله: (بحيث يعد مستحضراً للصلاة) مرتبط بمحذوف تقديره: ويكفي الاستحضار العرفي أيضاً بحيث إلخ. فالحيثية بيان للاستحضار العرفي لا للمقارنة العرفية. لأن المقارنة العرفية معناها أن يوجد اقترانها عند أي جزء، ولا يضر عزوبها بعد. والاستحضار الحقيقي أن يستحضر جميع الأركان تفصيلاً. والمقارنة الحقيقية أن يستحضر الأركان من أول التكبيرة إلى آخرها كما مرّ. قوله: (إنه الحق) أي ما اختاره الإمام هو الحق، أي الصواب الذي لا يجوز غيره. ومقتضاه عدم الاكتفاء بالاستحضار الحقيقي والمقارنة الحقيقية مطلقاً وليس مراداً. قوله: (في الوسواس المذموم) هو ناشىء من خبل في العقل أو جهل في الدين. فإن قلت هذا مناف لقول بعضهم أن الوسوسة لا تكون إلاَّ للكاملين. قلت: لامنافاة، لأن الأول محمول على من يسترسل في الوسواس حتى يكاد لا تتم له عبادة والثاني محمول على من يجاهد الشيطان في وسوسته ليثاب الثواب الكامل.

قال جرير بن عبيدة العدوي: شكوت إلى العلاء بن زياد ما أجد في صدري من الوسوسة، فقال: إنما مثل ذلك البيت الذي تمر فيه اللصوص فإن كان فيه شيء عالجوه وإلا مضوا وتركوه. يعني أن القلب إذا اشتغل بذكر الله تعالى لا يبقى للشيطان عليه سبيل، ولكنه يكثر فيه الوسوسة وقت فتوره عن الذكر ليلهيه عن ذكر الله. فالعبد مبتلى بالشيطان على كل حال لا يفارقه ولكنه يخنس إذا ذكر الله تعالى. قال قيس بن الحجاج: قال لي شيطاني: دخلت فيك وأنا مثل الجزور، وأنا اليوم مثل العصفور. فقلت: لِمَ ذلك؟ قال: لأنك تذيبني بكتاب الله تعالى. وقال عثمان بن العاصي رضي الله عنه: يا رسول الله الشيطان حال بيني وبين صلاتي وقراءتي. فقال: «ذلك شيطان يقال له خنزب، إذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل على يسارك ثلاثاً». قال: ففعلت ذلك فأذهبه الله عني. «فمن كثرت وسوسته في الصلاة فليستعذ بالله من الشيطان، ويقول: اللهمَّ إني أعوذ بك من شيطان الوسوسة خنزب ثلاث مرات، فإن الله

الثلاثة: يجوزُ تقديمُ النيةِ على التكبيرِ بالزَّمَنِ اليَسِيرِ. (ويَتَعيَّنُ) فيه على القادِرِ لَفْظُ:

يذهبه». وكان الأستاذ أبو الحسن الشاذلي يعلم أصحابه ما يدفع الوسواس والخواطر الرديئة، فكان يقول لهم: من أحس بذلك فليضع يده اليمنى على صدره ويقول: سبحان الملك القدوس الخلاق الفعال، سبع مرات. ثم يقول: إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز. ويقول: ذلك المصلي قبل الإحرام. وفي الخبر: «إن للوضوء شيطاناً يقال له الولهان، فاستعيذوا بالله منه، فإنه يأتي إلى المتوضيء فيقول له: ما أسبغت وضوءك، ما غسلت وجهك، ما مسحت رأسك، ويذكره بأشياء يكون فعلها. فمن نابه شيء من ذلك فليستعذ بالله من الولهان، فإن الله يصرفه عنه». وقال بعض العلماء: يستحب قول لا إله إلاَّ الله لمن ابتلي بالوسوسة في الوضوء والصلاة وشبههما، فإن الشيطان إذا سمع الذكر خنس ـ أي تأخر ـ. ويعيد لا إله إلاَّ الله لأنه رأس الذكر. وقال السيد الجليل أحمد بن أبي الحواري: شكوت إلى أبي سليمان الداراني ـ رضي الله عنه ـ الوسوسة فقال: إذا أردت أن ينقطع عنك، فأي وقت أحسست فافرح، فإذا فرحت به انقطع عنك. فإنه ليس شيء أبغض إلى الشيطان من سرور المؤمن، فإذا اغتممت به زادك. قال الشيخ محيي الدين النووي: وهذا ما قاله بعض العلماء أن الوسواس إنما يبتلى به من كمل إيمانه، فإن اللص لا يقصد بيتاً خراباً. اهـ. بجيرمي بتصرف.

قوله: (ويتعين فيه) أي في التكبير، لأنه المأثور من فعله عليه الصلاة والسلام، مع خبر: «صلوا كما رأيتموني أصلي». أي علمتموني. وقوله: (على القادر) أي على النطق بالتكبير بالعربية. وخرج به العاجز عما ذكر فإنه يترجم وجوباً بأي لغة شاء. ولا يعدل عنه لذكر أو غيره ويجب تعلمه لنفسه ونحو طفله، ولو بالسفر وإن طال، إن قدر. ويؤخر الصلاة عن أول الوقت للتعلم إن رجاه حتى لا يبقى إلا ما يسعها بمقدماتها، فحينئذٍ يجب فعلها بحسب حاله، ولا يعيد إلا فيما فرط في تعلمه. واعلم أنه يشترط لتكبيرة الإحرام عشرون شرطاً، نظمها بعضهم فقال:

شـروط لتكبيـر سمـاعـك أن تقـم ... وبـالعـربـي تقـديمـك الله أولاً
ونطـق بـأكبـر لا تمـد لهمـزة ... كبـاء بـلا تشـديـدهـا وكـذا الـولا
علـى الألفـات السبـع فـي الله لا تـزد ... كـواو ولا تبـدل لحـرف تـأصـلاً
دخـول لـوقـت واقتـران بنيـة ... وفـي قـدوة أخـر وللقبلـة اجعـلا
وصـارفـاً اعـدم واقطعـن همـز أكبـر ... لقـد كملـت عشـرون تعـدادهـا انجـلا

وقوله في النظم: لا تمد لهمزة. أي من الله وأكبر، فتحته شرطان. وقوله كواو، أي قبل لفظ الجلالة أو بعده، وقبل أكبر، فتحته شرطان أيضاً. قوله: (لفظ) فاعل يتعين، وهو مضاف لجملة الله أكبر. قوله: (للاتباع) وهو ما مر. قوله: (أو الله الأكبر) معطوف على الله أكبر. ولو

(اللهُ أكبرُ) للاتِّباعِ، أو الله الأكبر. ولا يَكْفِي أكبَرُ اللهَ، ولا اللهُ كَبيرٌ، أو أُعَظِّمُ، ولا الرَّحْمٰنُ أكْبَرُ. ويَضُرُّ إخلالٌ بِحَرْفٍ مِن اللهُ أكْبَرُ. وزِيادَةُ حَرْفٍ يُغَيِّرِ المَعْنى؛ كَمَدِّ هَمْزَةِ الله، وكألِفٍ بعدَ الباءِ، وزيادَة واوٍ قبلَ الجلالَةِ، وتَخْلِيلُ واوٍ ساكِنَةٍ ومُتَحرِّكَةٍ

قال: ويكفي الله الأكبر لكان أولى. وعبارة المغني مع الأصل: ولا تضر زيادة لا تمنع الاسم ـ أي اسم التكبير ـ كالله الأكبر بزيادة الألف واللام، لأنه لفظ يدل على التكبير وعلى زيادة مبالغة في التعظيم، وهو الإشعار بالتخصيص. وكذا لا يضر الله أكبر وأجل، والله الجليل أكبر، في الأصح. وكذا كل صفة من صفاته تعالى إذا لم يطل بها الفصل، كقوله الله عز وجل أكبر، لبقاء النظم والمعنى، بخلاف ما لو تخلل غير صفاته تعالى كقوله: الله هو الأكبر أو طالت صفاته كالله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس أكبر. اهـ بحذف قوله: **(ولا يكفي أكبر الله)** أي بتقديم الخبر على المبتدأ. فإن أتى بلفظ أكبر ثانياً. كأن قال: أكبر الله أكبر، فإن قصد عند لفظ الجلالة الابتداء صح، وإلا فلا. بقوله: **(ولا الله كبير)** أي ولا يكفي الله كبير، لفوات معنى التفضيل وهو التعظيم. وقوله: **(أو أعظم)** أي ولا يكفي الله أعظم، لأنه لا يسمى تكبيراً. قوله: **(ولا الرحمن أكبر)** أي ولا يكفي الرحمن أكبر، لفوات لفظ الجلالة، ولا يكفي بالأولى الرحمن أجلّ أو أعظم، لفوات اللفظين. قوله: **(ويضر إخلال بحرف)** لمراد بالإخلال عدم الإتيان به على ما ينبغي، بأن لم يأت به أصلاً، أو أتى به من غير مخرجه، وهذا في غير الألثغ، أما هو فلا يضر في حقه. قال في النهاية: فإن قيل: لم اختص انعقادها بلفظ التكبير دون لفظ التعظيم؟. قلنا: إنما اختص به لأن لفظه يدل على القدم والتعظيم على وجه المبالغة، ولهذا قال ﷺ: «سبحان الله نصف الميزان، والحمد لله تملأ الميزان، والله أكبر ملء ما بين السموات والأرض». وقال ﷺ ـ حكاية عن الله عز وجل ـ: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزاري، فمن نازعني في شيء منهما قصمته ولا أبالي». استعار للكبرياء الرداء وللعظمة الإزار، والرداء أشرف من الإزار. اهـ. قوله: **(وزيادة إلخ)** أي ويضر زيادة، فهو معطوف على إخلال. وخرج بـ قوله: **(يغير المعنى)** ما لا يغيره، كالله الأكبر. فزيادة أل فيه لا تغير المعنى بل تقويه بإفادة لحصر كما مر. وكذا لا يضر ما مر من الله الجليل أكبر، والله عز وجل أكبر، لبقاء النظم والمعنى. قوله: **(كمد همزة الله)** هو وما بعده تمثيل لزيادة الحرف الذي يغير المعنى، وذلك لأنه يصير به استفهاماً. قوله: **(وكألف بعد الباء)** أي فهو يغير المعنى أيضاً لأنه يصير بذلك جمع كبر ـ بفتح أوله ـ وهو طبل له وجه واحد. قوله: **(وزيادة واو قبل الجلالة)** بالرفع، معطوف على إخلال، وبالجر معطوف على مد. ولو حذف لفظ زيادة ـ كما حذفها من الذي قبلها ـ لكان أولى، وذلك بأن يقول: والله أكبر، فيضر لإفادة الواو العطف، ولم يتقدم هنا ما يعطف عليه. قوله: **(وتخليل واو ساكنة)** بالرفع، معطوف على إخلال. وهذا مما يؤيد

بين الكَلِمَتينِ، وكذا زيادَةُ مَدِّ الألِفِ التي بين اللّامِ والهَاءِ إلى حَدٍّ لا يَراهُ أحَدٌ مِنَ القُرَّاءِ. ولا يَضُرُّ وَقْفَةٌ يَسيرَةٌ بين كَلِمَتيْهِ، وهي سَكْتَةُ التَّنَفُّس، ولا ضَمُّ الرَّاءِ.

(فرع) لو كَبَّرَ مَرّاتٍ ناوياً الافْتِتاحَ بكلٍّ: دَخَلَ فيها بالوَتْرِ وخَرَجَ منها بالشَّفْعِ، لأنه لما دَخَلَ بالأولى خَرَجَ بالثانِيَةِ، لأن نيةَ الافتِتاحِ بها مُتَضَمِّنَةٌ لِقَطْعِ الأولى. وهكذا، فإن لم يَنْوِ ذلك، ولا تَخَلَّلَ مُبْطِلٌ كإعادَةِ لَفْظِ النيّة، فما بعدَ الأولى ذِكْرٌ لا يُؤَثِّر.

الاحتمال الأول فيما قبله. وعبارة التحفة: يضر زيادة واو ساكنة لأنه يصير جمع لاه، أو متحركة بين الكلمتين كمتحركة قبلهما اهـ. قوله: **(وكذا زيادة مد إلخ)** أي وكذا يضر زيادة مد الألف الكائنة بين اللام والهاء إلى حد لا يقول به أحد من القراء. قال ع ش: وغاية مقدار ما نقل عنهم ـ على ما نقله ابن حجر ـ سبع ألفات، وتقدر كل ألف بحركتين، وهو على التقريب اهـ. قوله: **(بين كلمتيه)** أي التكبير. قوله: **(وهي)** أي الوقفة اليسيرة. وقوله: **(سكتة التنفس)** قال في التحفة: وبحث الأذرعي أنه لا يضر ما زاد عليها لنحو عي. اهـ. قوله: **(ولا ضم الراء)** أي ولا يضر ضم الراء من أكبر. وأما ما روي التكبير جزم فلا أصل له، وبفرض صحته فمعناه عدم التردد فيه. فلا يصح مع التعليق. قوله: **(لو كبر مرات)** المراد بالجمع ما فوق الواحد، فيصدق بالاثنين فأكثر. قوله: **(ناوياً الافتتاح بكل)** أي بكل مرة. قوله: **(دخل فيها)** أي في الصلاة. قوله: **(لأنه لما دخل بالأولى إلخ)** تأمل هذه العلة فإنها عين المعلل أو فرد من أفراده. فلو قال ـ كما في شرح الروض ـ: لأن من افتتح صلاة ثم نوى افتتاح صلاة بطلت صلاته، أو اقتصر على العلة الثانية. وأظهر ضمير بها كأن قال: لأن نية الافتتاح بالثانية إلخ لكان أولى. قوله: **(لأن نية الافتتاح بها متضمنة لقطع الأولى)** أي ويصير ذلك صارفاً عن الدخول بها لضعفها عن تحصيل أمرين: الخروج والدخول معاً. فيخرج بالأشفاع لذلك. هذا إن لم ينو بين كل تكبيرتين خروجاً أو افتتاحاً، وإلا فيخرج بالنية ويدخل بالتكبير. وفي النهاية ما نصه: ولو شك في أنه أحرم أو لا، فأحرم قبل أن ينوي الخروج من الصلاة لم تنعقد، لأنا نشك في هذه النية أنها شفع أو وتر، فلا تنعقد الصلاة مع الشك. وهذا من الفروع النفيسة. ولو اقتدى بإمام فكبر ثم كبر، فهل يجوز له الاقتداء به، حملاً على أنه قطع النية ونوى الخروج من الأولى؟ أو يمتنع لأن الأصل عدم قطعه للنية الأولى؟ يحتمل أن يكون على الخلاف. فيما لو تنحنح في أثناء صلاته، فإنه يحمله على السهو، ولا يقطع الصلاة في الأصح. اهـ. قوله: **(فإن إلخ)** مفهوم قوله ناوياً الافتتاح بكل. وقوله: **(لم ينو ذلك)** أي الافتتاح بكل تكبيره، بأن نوى الافتتاح بالأولى فقط، وما عداها لم ينوبه شيئاً. قوله: **(ولا تخلل مبطل)** الواو للحال، أي والحال أنه لم يتخلل بين التكبيرات مبطل للصلاة. فإن تخلل ذلك لم يكن ما بعد الأولى ذكراً بل هو تكبير التحرم والأولى باطلة. قوله: **(كإعادة إلخ)** تمثيل للمبطل. واندرج تحت الكاف

(ويجبَ إسماعُهُ) أي التَّكبير، (نَفْسَهُ) إن كان صَحيحَ السَّمْعِ، ولا عارِضَ مِن نَحْوِ لَغَطٍ. (كسائِرِ رُكْنٍ قَوْلِيّ) من الفاتِحَةِ والتَّشَهُّدِ والسَّلامِ. ويعتَبَرُ إسماعُ المندوبِ القَوْلِيّ لِحُصُول السُّنّة. (وسُنَّ جَزْمُ رائِهِ) أي التَّكبير، خُروجاً من خِلافِ من أوجبَه وجَهْرٌ بهِ لِإمامٍ كسائِرِ تكبيراتِ الانتِقالاتِ، (ورَفْعُ كَفَّيْهِ) أو إحداهُما إن تَعسَّرَ رَفْعُ

ما مر من نية الخروج أو الافتتاح بين كل تكبيرتين. قوله: (فما بعد الأولى) أي من الثانية والثالثة، وهكذا. وقوله: (ذكر لا يؤثر) أي لا يضر في صحة الصلاة. قوله: (ويجب إسماعه) المصدر مضاف إلى مفعوله بعد حذف الفاعل. وقوله: (أي التكبير) أي جميع حروفه. وقوله: (نفسه) مفعول ثان لإسماع. قوله: (إن كان صحيح السمع) قيد لاشتراط الإسماع، وخرج به ما إذا لم يكن صحيح السمع، بأن كان أصم، فلا يجب عليه ذلك، بل يجب عليه أن يرفع صوته بقدر ما يسمعه لو كان صحيح السمع. وقوله: (ولا عارض) أي مانع من الإسماع موجود، فلو كان هناك عارض لم يجب عليه الإسماع ولكن يجب عليه ما مر. وقوله: (من نحو لغط) بيان للعارض، واللغط ارتفاع الأصوات. قوله: (كسائر ركن قولي) الكاف للتنظير، أي مثل باقي الأركان القولية، فإنه يجب فيها الإسماع. وكان الأولى التعبير بصيغة الجمع لا بالمفرد لأنه نكرة في سياق الإثبات، وهي لا تعم حينئذ. وقوله: (من الفاتحة إلخ) بيان للمضاف أو المضاف إليه. قوله: (المندوب القولي) أي كالسورة والتشهد الأول والتسبيحات، وغير ذلك. قوله: (لحصول السنة) متعلق بيعتبر، أي يعتبر ذلك لأجل حصول السنة، فلو لم يسمعه نفسه لا تحصل له السنة. قوله: (وسن جزم رائه) أي ولا يجب، ومن قال به فقد غلط. قوله: (خروجاً من خلاف من أوجبه) متمسكاً بالحديث المار، وقد علمت ما مر فيه. قوله: (وجهر به) أي وسن جهر بالتكبير. وقوله: (لإمام) وكذا مبلغ احتيج إليه، لكن إن نويا الذكر أو الإسماع وإلا بطلت صلاتهما. وخرج بالإمام والمبلغ غيرهما، كالمنفرد، والمأموم، فلا يجهران به بل يأتيان به سراً. قوله: (ورفع كفيه) أي وسن رفع كفيه، لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة». قال في النهاية: وحكمته ـ كما قال الشافعي رضي الله عنه ـ إعظام إجلال الله تعالى، ورجاء ثوابه، والاقتداء بنبيه محمد عليه الصلاة والسلام. ووجه الإعظام ما تضمنه الجمع بين ما يمكنه من انعقاد القلب على كبريائه تعالى وعظمته، والترجمة عنه باللسان، وإظهار ما يمكن إظهاره به من الأركان. وقيل: للإشارة إلى توحيده. وقيل: ليراه من لا يسمع تكبيره فيقتدي به. وقيل: إشارة إلى طرح ما سوى الله والإقبال بكله على صلاته. قوله: (أو إحداهما) أي أو رفع إحدى كفيه. وقوله: (إن تعسر رفع الأخرى) أي بشلل ونحوه. قوله: (بكشف) كان الأولى أن يقول وكونهما مكشوفتين، لأنه سنة مستقلة. ومثله يقال في قوله: ومع تفريق أصابعهما، وقوله: حذو

الأخرى، (بِكَشْفٍ) أي مع كَشْفِهِما، ويُكْرَهُ خِلافُه. ومع تفريقِ أصابِعِهما تفريقاً وسَطاً، (حَذْوَ) أي مقابِلَ (مِنْكَبَيهِ) بحيثُ يحاذِي أطرافُ أصابِعه على أُذُنيْه، وإبهاماهُ شُحْمَتَيْ أُذُنَيْهِ، وراحَتاه مَنْكِبَيْه، للاتِّباع. وهذه الكيفية تُسَنّ (مع) جَميعِ تكبيرِ (تَحرُّمٍ) بأن يُقْرِنَهُ بهِ ابتداءً ويُنْهِيهما معاً. (و) مع (ركوع) للاتِّباعِ الوارِدِ من طُرُقٍ كثيرةٍ.

منكبيه. لأن كل واحد منهما سنة مستقلة. قوله: (أي مع كشفهما) أشار به إلى أن الباء بمعنى مع. قوله: (ويكره خلافه) ضميره راجع للكشف لأنه أقرب مذكور، ويحتمل رجوعه للمذكور من الرفع والكشف وهو أولى. ويكره أيضاً ترك التفريق وترك كل سنة طلبت منه. قوله: (ومع تفريق) معطوف على قوله: مع كشفهما. وقوله: (أصابعهما) أي الكفين. وقوله: (تفريقاً وسطاً) أي ليكون لكل عضو استقلال بالعبادة. ويسن عند م ر أن يميل أطرافهما نحو القبلة، ولا يسن عند حجر. قوله: (حذو) ظرف متعلق بمحذوف حال من رفع، أي حال كونه منهياً حذاء منكبيه. وقوله: (أي مقابل) تفسير لحذو. وقوله: (منكبيه) المنكب مجمع عظم العضد والكتف. والعضد ما بين المرفق إلى الكتف. قوله: (بحيث إلخ) تصوير لكونه حذو منكبيه. وعبارة الخطيب: قال النووي في شرح مسلم: معنى حذو منكبيه أن تحاذي أطراف أصابعه، إلخ. وقوله: (أطراف أصابعه) فاعل يحاذي، والمراد بها غير الإبهامين من بقية الأصابع. وقوله: (أعلى أذنيه) مفعوله. قوله: (وإبهاماه إلخ)أي ويحاذي إبهاماه شحمتي أذنيه، أي ما لان منهما. قوله: (وراحتاه منكبيه) أي وتحاذي راحتاه ـ أي ظهرهما ـ منكبيه. قوله: (للاتباع) دليل لسنية الرفع حذو منكبيه، وهو ما رواه ابن عمر: «أنه ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه إذا افتتح الصلاة». قوله: (وهذه الكيفية) أي الرفع حذو منكبيه بحيث يحاذي إلخ، مع الكشف وتفريق الأصابع. قوله: (بأن يقرنه به) تصوير لكون الرفع مع قيوده مصاحباً لجميع التكبير. والضمير الأول البارز يعود على الرفع، والضمير في به للتكبير. وقوله: (ابتداء) راجع للرفع والتكبير. أي ويقرن ابتداء الرفع بابتداء التكبير. وقوله: (وينهيهما) أي الرفع والتكبير معاً. بأن يفرغ منهما جميعاً. واستحباب انتهائهما معاً هو المعتمد. وقيل: لا ندب في الانتهاء معاً، بل إن فرغ منهما معاً فذاك، أو من أحدهما قبل تمام الآخر أتم الآخر. قوله: (ومع ركوع) معطوف على مع تحرم، أي وتسن هذه الكيفية أيضاً مع ركوع. لكن هنا لا يسن انتهاء التكبير مع انتهاء الرفع، بل يسن مد التكبير إلى تمام الانحناء، كما في التحفة. قوله: (للاتباع الوارد من طرق كثيرة) دليل لكونها تسن مع الركوع. وعبارة التحفة: كما صح عنه ﷺ من طرق كثيرة، ونقله البخاري عن سبعة عشر صحابياً، وغيره عن أضعاف ذلك. بل لم يصح عن واحد منهم عدم الرفع، ومن ثم أوجبه بعض أصحابنا. اهـ. قوله: (ورفع منه) بالجر، معطوف على تحرم، أي وتسن هذه الكيفية مع رفع من الركوع للاعتدال. والأكمل أن يكون ابتداء رفع

(ورَفعِ منه) أي مِنَ الرُّكوعِ. (و) رفع (من تَشَهُّدٍ أوَّل) للاتِّباع فيهما. (وَوَضْعُهُما تحتَ صَدْرِهِ) وفَوْقَ سُرَّتِهِ، للاتِّباع. (آخذاً بيمينه) كُوعَ (يَسارِهِ) وردُّهُما من الرَّفْعِ إلى تحت الصَّدْرِ أَوْلَى من إرسالِهِما بالكُلِّيَّةِ، ثم استئنافِ رَفْعِهِما إلى تحت الصدر. قال المُتَولّي، ـ واعتمدَهُ غيرُه: ينبغي أن يَنظُرَ قبل الرَّفْعِ والتَّكبيرِ إلى مَوْضِعِ سُجُودِهِ ويُطْرِقَ رأسَه قليلاً ثم يَرْفَع.

اليدين مع ابتداء رفع رأسه، ويستمر إلى انتهائه ثم يرسلهما. قوله: **(ورفع من تشهد أول)** أي وتسن هذه الكيفية أيضاً عند ارتفاعه من التشهد الأول، أي انتصابه منه. وانظر متى يكون ابتداء رفع اليدين، هل هو عند ابتداء الرفع من التشهد الأول؟ أو بعد وصوله إلى حد أقل الركوع؟ والظاهر الثاني، وإن كان ظاهر عبارته الأول، لأنه في ابتداء رفعه منه يكون معتمداً عليهما. تأمل. قوله: **(للاتباع فيهما)** أي في الرفع من الركوع والرفع من التشهد الأول. قوله: **(ووضعهما إلخ)** بالرفع، معطوف على جزم رائه، أي وسن وضع الكفين. قوله: **(تحت صدره وفوق سرته)** أي مائلاً إلى جهة يساره، لأن القلب فيها. والحكمة في وضعهما كذلك أن يكونا على أشرف الأعضاء، وهو القلب، لحفظ الإيمان فيه، فإن من احتفظ على شيء جمع يديه عليه. اهـ ش ق. قوله: **(للاتباع)** وهو ما رواه ابن خزيمة في صحيحه، عن وائل بن حجر، أنه قال: «صليت مع النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى تحت صدره». قوله: **(آخذاً بيمينه)** حال من فاعل وضع المحذوف، أي وضع المصلي كفيه تحت صدره إلخ، حال كونه آخذاً بيمينه ـ أي ببطنها ـ كوع يساره ـ أي وبعض ساعدها. وبعض رسغها ـ وهذا هو الأفضل. وقيل: يتخير بين بسط أصابع اليمنى في عرض المفصل وبين نشرها صوب الساعد. والحكمة في ذلك تسكين اليدين. وقيل: حفظ الإيمان في قلبه، على العادة فيمن أراد حفظ شيء نفيس. والكوع ـ كما تقدم ـ: هو العظم الذي يلي أصل إبهام اليد. والكرسوع: هو الذي يلي الخنصر. والرسغ: هو ما بينهما. قوله: **(وردهما)** أي الكفين، بعد رفعهما. وقوله: **(إلى تحت الصدر)** متعلق برد. قوله: **(أولى من إرسالهما إلخ)** أي لما في ذلك من زيادة الحركة. قال في شرح الروض: بل صرح البغوي بكراهة الإرسال، لكنه محمول على من لم يأمن العبث. وقوله: **(ثم استنشاق)** هو بالجر معطوف على إرسالهما. قوله: **(ينبغي أن ينظر إلخ)** أي لاحتمال أن يكون فيه نجاسة أو نحوها تمنعه السجود. اهـ ع ش. وقوله: **(قبل الرفع)** أي رفع يديه حذو منكبيه. وقوله: **(والتكبير)** أي تكبير التحرم. ويسن للمصلي أن ينظر موضع سجوده في جميع صلاته لأنه أقرب للخشوع، واستثنى الماوردي الكعبة فقال إنه ينظر إليها. وهو ضعيف، والمعتمد عدم الاستثناء. ويسن للأعمى ومن في ظلمة أن تكون حالته حالة الناظر لمحل سجوده. قوله: **(وثالثها)** أي ثالث أركان الصلاة. قوله: **(قيام قادر)** هو أفضل

(و) **ثالثها: (قيام قادرٍ)** عليه بنفسه أو بغيره **(في فَرْضٍ)** ولو مَنْذوراً أو مُعاداً. ويَحْصُل القيامُ بِنَصْبِ فِقارِ ظهرِه ـ أي عِظامِه التي هي مفاصِلُه ـ ولو باستنادٍ إلى شيءٍ بحيثُ لو زالَ لَسقطَ. ويُكرَهُ الاستِنادُ ـ لا بانحناءٍ ـ إن كان أقْرَب إلى أقلِّ الرُّكوع، إن لم يَعْجَزْ عن تمامِ الانْتِصابِ. **(ولعاجزٍ شَقَّ عليه قيامٌ)** بأن لَحقَهُ به مَشَقَّةٌ شديدةٌ بحيثُ لا تُحْتَمَلُ عادةً ـ وضَبَطَها الإمامُ بأن تكونَ بحيثُ يَذْهبُ مَعَها خُشوعُه ـ **(صلاةٌ قاعداً)**

الأركان لاشتماله على أفضل الأذكار وهو القرآن، ثم السجود لحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد». ثم الركوع، ثم باقي الأركان. ويسن أن يفرق بين قدميه بشبر، ويكره أن يقدم إحدى رجليه على الأخرى وأن يلصق قدميه. اهـ بجيرمي. وقوله: **(عليه)** متعلق بقادر. وضميره يعود على القيام. قوله: **(بنفسه)** متعلق بقادر أيضاً. قوله: **(أو بغيره)** أي من معين، ولو بأجرة فاضلة عما يعتبر في الفطرة، أو عكازة. قوله: **(في فرض)** متعلق بقيام. وخرج به النفل، وسيصرح به. قوله: **(ولو منذوراً)** أي ولو كان ذلك الفرض منذوراً أو معاداً فيجب فيه القيام. قوله: **(ويحصل القيام بنصب فقار ظهره)** أي لأن اسم القيام لا يوجد إلا معه، فلا يضر إطراق الرأس بل يسن. قوله: **(التي هي مفاصله)** أي الظهر. قوله: **(ولو باستناد إلخ)** أي يحصل القيام بما ذكر ولو مع استناد المصلي لشيء لو زال ذلك الشيء المستند إليه لسقط المصلي، بخلاف ما لو كان بحيث يرفع قدميه إن شاء، فلا يصح، لأنه. لا يسمى قائماً بل هو معلق نفسه حينئذ. فقوله: **(بحيث)** الحيثية للتقييد، وفاعل زال يعود على الشيء، وفاعل سقط يعود على المصلي. قوله: **(ويكره الاستناد)** أي المذكور. وحمل حيث لا ضرورة إليه. قوله: **(بانحناء)** معطوف على بنصب، أي لا يحصل القيام بانحناء إلخ. ولا يحصل أيضاً إن مال على جنبه بحيث يخرج عن سنن القيام. وقوله: **(إن كان أقرب إلى أقل الركوع)** خرج به ما إذا كان أقرب إلى القيام، أو استوى الأمران، فلا يضر. وقوله: **(إن لم يعجز عن تمام الانتصاب)** أي لكبر أو مرض أو غير ذلك. فإن عجز عنه لذلك، فعل ما أمكنه وجوباً. قوله: **(ولعاجز إلخ)** مفهوم قوله: قادر عليه. قوله: **(بأن لحقه إلخ)** تصوير للمشقة. وقوله: **(به)** أي بالقيام. وقوله: **(بحيث لا تحتمل عادة)** تصوير لشدة المشقة. قوله: **(وضبطها الإمام إلخ)** عبارة النهاية: قال الرافعي: ولا نعني بالعجز ـ أي عن القيام ـ عدم الإمكان فقط، بل في معناه خوف الهلاك أو الغرق، أو زيادة المرض، أو لحوق مشقة شديدة، أو دوران الرأس في حق راكب السفينة، كما تقدم بعض ذلك. قال في زيادة الروضة: الذي اختاره الإمام في ضبط العجز أن تلحقه مشقة شديدة تذهب خشوعه. لكنه قال في المجموع: أن المذهب خلافه. اهـ. وأجاب الوالد ـ رحمه الله تعالى ـ بأن إذهاب الخشوع ينشأ عن مشقة شديدة. اهـ. قوله: **(صلاة قاعداً)** مبتدأ مؤخر خبره الجار والمجرور قبله. وإذا صلى كما ذكر فلا إعادة عليه.

كراكِبِ سفينةٍ خافَ نحو دورانِ رأسٍ إن قامَ، وسَلِس لا يَسْتَمْسَك حَدَثُهُ إلاَّ بالقُعودِ. ويَنْحَني القاعِدُ للرُّكوعِ بحيث تحاذي جَبْهَتُهُ ما قُدَّامَ رُكْبَتَيْه.

(فرع) قال شيخنا: يجوزُ لمريضٍ أمْكَنَهُ القيامُ بلا مَشقّةٍ لو انْفَرَدَ، لا إن صَلَّى في جماعَةٍ إلا مع جُلوسٍ في بَعْضِها، الصَّلاةُ مَعَهُم معَ الجُلوسِ في بَعْضِها، وإن كان الأفْضَلُ الانفِرادُ. وكذا إذا قرَأَ الفاتِحَة فقَط لم يَقْعدْ، أو والسُّورَةَ قَعَد فيها جازَ لَهُ قراءَتها مع القُعودِ، وإن كانَ الأفْضَلُ تَرْكَها. انتهى.

والأفضلُ للقاعِدِ الافْتِراشُ، ثم التَّربُّعُ، ثم التَّورُّك، فإن عَجزَ عن الصَّلاةِ قاعداً

قوله: (كراكب سفينة خاف إلخ) تمثيل للعاجز عن القيام. أي فيصلي قاعداً وإن أمكنه الصلاة قائماً على الأرض. كما في الكفاية. ولعل محله إذا شق الخروج إلى الأرض أو فوت مصلحة السفر. اهـ سم. قوله: (وسلس) بكسر اللام، اسم فاعل، أي فله، بل عليه ـ كما في الأنوار ـ أن يصلي قاعداً، لكن بالشرط الذي ذكره. ومثل السلس من بعينه ماء وقال له الطبيب إن صليت مستلقياً أمكنت مداواتك، فإن له ترك القيام ـ على الأصح ـ من غير إعادة. قوله: (وينحني القاعد) أي العاجز عن القيام، ومثله المتنفل قاعداً. وقوله: (بحيث تحاذي إلخ) تصوير للانحناء. أي ينحني انحناء مصوراً بحالة هي أن تحاذي إلخ. وهذا أقل الركوع، وأما أكمله فهو أن تحاذي جبهته موضع سجوده. قوله: (يجوز لمريض) فاعل الفعل قوله بعد: الصلاة معهم. قوله: (أمكنه القيام) أي في جميع الصلاة. وقوله: (لو انفرد) أي لو صلى منفرداً. قوله: (لا: إن صلى إلخ) أي لا يمكنه القيام إن صلى في جماعة، لا إن جلس في بعضها. قوله: (الصلاة معهم) أي مع الجماعة. قوله: (مع الجلوس في بعضها) إنما جوز لأجل تحصيل فضيلة الجماعة. قال في التحفة: وكأن وجهه أن عذره اقتضى مسامحته بتحصيل الفضائل، فاندفع قول جمع: لا يجوز له ذلك لأن اليام آكد من الجماعة. اهـ. وقوله: (بتحصيل) أي بسبب تحصيل الفضائل، أي لأجلها. فيجوز له القعود في بعض الصلاة لتحصيل فضيلة الجماعة. اهـ ع ش. قوله: (وإن كان الأفضل الانفراد) أي ليأتي بها كلها من قيام. قوله: (وكذا إلخ) أي ومثل المريض المذكور الشخص الذي إذا قرأ إلخ. وعبارة التحفة: ومن ثم لو كان إذا قرأ الفاتحة فقط إلخ. قوله: (أو والسورة) أي أو قرأ الفاتحة والسورة معاً. وقوله: (قعد فيها) أي السورة. قوله: (جاز له قراءتها) أي السورة. قال سم فيه: حيث لم يقل جاز له الصلاة مع القعود تصريح بأنه إنما يقعد عند العجز لا مطلقاً، فإذا كان يقدر على القيام إلى قدر الفاتحة ثم يعجز قدر السورة قام إلى تمام الفاتحة ثم قعد حال قراءة السورة، ثم قام للركوع. وهكذا. اهـ. قوله: (وإن كان الأفضل تركها) أي السورة. قوله: (الافتراش) هو أن يجلس الشخص على كعب اليسرى، جاعلاً ظهرها للأرض، وينصب قدمه اليمنى ويضع بالأرض أطراف أصابعها لجهة القبلة. وإنما كان أفضل لأنه قعود

صلَّى مُضْطَجِعاً على جَنْبِهِ، مُسْتَقبلاً لِلقِبلَةِ بِوَجْهِهِ ومُقدَّم بَدَنِه، ويُكْرَهُ على الجَنْب الأَيْسَرِ بلا عُذْرٍ. فَمُسْتَلْقِياً على ظَهْرِهِ وأَخْمَصاهُ إلى القِبْلَةِ، ويجبُ أن يضعَ تحتَ رأسِه نحوَ مِخدَّةٍ ليستقبِل بوَجهِهِ القِبلَةَ، وأن يُومِىءِ إلى صوْب القبلةِ راكِعاً وساجِداً،

عبادة، ولأنه قعود لا يعقبه سلام. قوله: (ثم التربع) هو أن يجلس على وركيه، ويضع رجله اليمنى تحت فخذه الأيسر ورجله اليسرى تحت فخذه الأيمن. وفي القاموس: تربع في جلوسه: خلاف جثى وأقعى. اهـ. وقوله: (ثم التورك) هو كالافتراش، إلا أن المصلي يخرج يساره على هيئتها في الافتراش من جهة يمينه ويلصق وركه بالأرض. قوله: (فإن عجز إلخ) الأصل في ذلك خبر البخاري: أنه ﷺ قال لعمران بن حصين رضي الله عنهما وعنا بهما ـ وكانت به بواسير ـ: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب». زاد النسائي: «فإن لم تستطع فمستلقياً، لا يكلف الله نفساً إلا وسعها». قوله: (على جنبه) أي الأيمن، بدليل ما سيصرح به من أنه على الأيسر مكروه. قوله: (مستقبلاً) حال من فاعل صلى. وقوله: (بوجهه) لا يرد ما مر من أنه بالصدر، لأن محله في القائم أو القاعد. وقال في التحفة: وفي وجوب استقبالها بالوجه هنا[1]، دون القيام والقعود، نظر، وقياسهما[2] عدم وجوبه، إذ لا فارق بينهما لإمكان الاستقبال بالمقدم دونه، وتسميته[3] مع ذلك مستقبلاً في الكل بمقدم بدنه. اهـ. قوله: (ومقدم بدنه) المراد به الصدر. قوله: (ويكره) أي الاضطجاع. وقوله: (بلا عذر) فإن وجد عذر لم يمكنه من الاضطجاع على الأيمن اضطجع على الأيسر، بلا كراهة. قوله: (فمستلقياً) معطوف على مضطجعاً، أي فإن عجز عن الصلاة مضطجعاً صلى مستلقياً على ظهره. قوله: (وأخمصاه) هو بفتح الميم أشهر من ضمها وكسرها، وبتثليث الهمزة أيضاً: وهما المنخفض من القدمين، وهو بيان للأفضل، فلا يضر إخراجهما عنها ـ أي القبلة ـ لأنه لا يمنع اسم الاستلقاء. اهـ بجيرمي. قوله: (ويجب أن يضع إلخ) قاله في التحفة. إلا أن يكون داخل الكعبة، وهي مسقوفة أو بأعلاها ما يصح استقباله، أي فلا يجب أن يضع ذلك. وله في داخلها أن يصلي منكباً على وجهه ولو مع قدرته على الاستلقاء فيما يظهر، لاستواء الكيفيتين في حقه حينئذٍ، وإن كان الاستلقاء أولى. اهـ بزيادة. قوله: (وأن يومىء إلى صوب القبلة) أي ويجب أن يومىء برأسه إلى جهة القبلة. وقوله: (راجعاً وساجداً) الأولى للركوع والسجود لأن الإيماء بالرأس لهما، تأمل. قوله: (وبالسجود

---

(١) قوله: (هنا) أي في حالة الاضطجاع. اهـ مؤلف.

(٢) قوله: (وقياسهما) أي والقياس على القيام والقعود. وقوله: عدم وجوبه. أي الاستقبال بالوجه أيضاً. وقوله: إذ لا فارق بينهما. أي بين الاضطجاع وبين القيام والقعود. اهـ مؤلف.

(٣) قوله: (وتسميته) بالجر، عطف على إمكان. أي ولتسميته، أي المصلي. وقوله: مع ذلك. أي مع عدم استقبال الوجه. وقوله: في الكل، أي من القيام والقعود والاضطجاع. اهـ مؤلف.

وبالسجودِ أخْفَضُ من الإيماءِ إلى الرُّكوعِ، إن عَجَزَ عَنْهُما. فإن عَجَزَ عن الإيماءِ برأسِهِ أَوْمأَ بأجْفانِهِ. فإن عَجَزَ، أجْرَى أفعالَ الصَّلاةِ على قَلْبِه، فلا تَسْقُطُ عنه الصلاةُ ما دامَ عَقْلُهُ ثابتاً. وإنما أخَّروا القِيامُ عن سابِقَيْهِ ـ مع تَقَدُّمِهِ عليهما ـ لأنهما رُكْنانِ حتى في النَّفْلِ، وهو رُكْنٌ في الفَرِيضَة فقط. (كمُتَنَفِّلٍ) فيجوز له أن يُصَلِّيَ النَّفْلَ قاعِداً ومُضْطَجِعاً، مع القُدْرَةِ على القِيامِ أو القُعودِ. ويَلْزَمُ المُضْطَجِع القعود للرُّكوعِ والسجودِ، أما مُسْتَلْقِياً فلا يَصُحّ مع إمكانِ الاضطجاعِ. وفي المجموع: إطالَةُ القِيامِ

إلخ) أي والإيماء بالسجود أخفض، فهو متعلق بمحذوف واقع مبتدأ خبره أخفض. قوله: **(إن عجز عنهما)** أي يجب أن يومىء إن عجز عن الإتيان بالركوع والسجود. وعبارة التحفة: ثم إن أطاق الركوع والسجود أتى بهما، وإلا أومأ لهما برأسه. ويقرب جبهته من الأرض ما أمكنه، ويجعل السجود أخفض. قوله: **(أومأ بأجفانه)** ولا يجب فيه إيماء للسجود أخفض، بخلافه فيما مر، لظهور التمييز بينهما في الإيماء بالرأس دون الطرف. قوله: **(فإن عجز)** أي عن الإيماء بالأجفان. وعبارة النهاية: ثم إن عجز عن الإيماء بطرفه صلى بقلبه، بأن يجري أركانها وسننها على قلبه، قولية كانت أو فعلية، إن عجز عن النطق أيضاً بأن يمثل نفسه قائماً وقارئاً وراكعاً لأنه الممكن، ولا إعادة عليه. والقول بندرته ممنوع. اهـ. قوله: **(أجرى أفعال الصلاة على قلبه)** أي وأقوالها إن عجز عن النطق، كما علمت. قوله: **(فلا تسقط عنه إلخ)** وعن الإمام أبي حنيفة ومالك: أنه إن عجز عن الإيماء برأسه سقطت عنه الصلاة. قال الإمام مالك: فلا يعيد بعد ذلك. اهـ بجيرمي. قوله: **(وإنما أخروا القيام إلخ)** عبارة المغني: فإن قيل لم أخر القيام عن النية والتكبير مع أنه مقدم عليهما؟ أجيب بأنهما ركنان في الصلاة مطلقاً، وهو ركن في الفرضية فقط، فلذا قدما عليه. اهـ. قوله: **(عن سابقيه)** هما النية وتكبيره الإحرام. وقوله: **(مع تقدمه)** أي القيام. قوله: **(لأنهما)** أي سابقيه. قوله: **(وهو)** أي القيام. وقوله: **(ركن في الفريضة)** أي فانحطت رتبته عنهما. قوله: **(كمتنفل)** الكاف للتنظير، أي إن العاجز عن القيام كمصلي النافلة. قوله: **(فيجوز له أن يصلي النفل قاعداً)** أي ولو نحو عيد. وذلك لخبر البخاري: «من صلى قائماً فهو أفضل، ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم، ومن صلى نائماً ـ أي مضطجعاً ـ فله نصف أجر القاعد». وللإجماع، ولأن النفل يكثر، فاشتراط القيام فيه يؤدي إلى الحرج أو الترك. ومحل نقصان أجر القاعد والمضطجع: عند القدرة، وإلا لم ينقص من أجرهما شيء. وفي غير نبينا ﷺ، إذ من خصائصه أن تطوعه غير قائم كهو قائماً لأنه مأمون الكسل. قوله: **(ومضطجعاً)** والأفضل أن يكون على شقه الأيمن، فإن اضطجع على الأيسر جاز، مع الكراهة حيث لا عذر، كما مر. وقيل: لا يصح النفل من اضطجاع لما فيه من انمحاق صورة الصلاة. قوله: **(ويلزم المضطجع إلخ)** وقيل: يومىء بهما. قوله: **(أما مستلقياً)**

أفضَلُ من تكثيرِ الرَّكعاتِ. وفي الروضة: تطويلُ السُّجودِ أفضَلُ من تطويل الرُّكوع.

(و) رابعها: (قِراءَةُ فاتِحَة كل رَكْعَةٍ) في قيامِها، لخبرِ الشيخين: «لا صلاةَ لِمَنْ لمْ يَقْرَأْ بِفاتِحَةِ الكِتابِ». أي في كلِّ رَكْعَةٍ. (إلاَّ رَكْعَة مَسْبوقٍ) فلا تجِب عليهِ فيها

أي أما التنفل حال كونه مستلقياً على ظهره. قوله: (فلا يصح) أي الاستلقاء، وإن أتم ركوعه وسجوده، لعدم وروده. قوله: (وفي المجموع إلخ) قال في النهاية: ولو أراد عشرين ركعة قاعداً وعشراً قائماً ففيه احتمالان في الجواهر. وأفتى بعضهم بأن العشرين أفضل لما فيها من زيادة الركوع وغيره. ويحتمل خلافه لأنها أكمل. وظاهر الحديث الاستواء، والمعتمد ـ كما أفتى به الوالد رحمه الله ـ تفضيل العشر من قيام عليها لأنها أشق. فقد قال الزركشي في قواعده: صلاة ركعتين من قيام أفضل من أربع من قعود. ويؤيده حديث: «أفضل الصلاة طول القنوت» أي القيام. وصورة المسألة ما إذا استوى الزمان، كما هو ظاهر. اهـ. وكتب ع ش ما نصه. قوله: من قيام عليها: أي على العشرين من قعود، أما لو كان الكل من قيام، واستوى زمن العشر والعشرين، فالعشرون أفضل لما فيها من زيادة الركوعات والسجودات، مع اشتراك الكل في القيام. اهـ. قوله: (وفي الروضة: تطويل السجود أفضل) أي لحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد». قوله: (ورابعها) أي رابع أركان الصلاة. قوله: (قراءة فاتحة) أي في الفرض والنفل، للمنفرد وغيره، في السرية والجهرية، حفظاً أو تلقيناً أو نظراً في مصحف. وقوله: (في قيامها) أي أو بدله، وهو القعود. قوله: (لخبر الشيخين) دليل لوجوب القراءة. قوله: (لا صلاة) أي صحيحة، لأن نفي الصحة أقرب إلى نفي الحقيقة من نفي الكمال. وروي أيضاً: «لا تجزىء صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب». قوله: (أي في كل ركعة) وهذا يعلم من خبر المسيء صلاته، في قوله عليه السلام له: «إذا استقبلت القبلة فكبر ثم اقرأ بأم القرآن، ثم اصنع ذلك في كل ركعة». قوله: (إلا ركعة مسبوق) أي حقيقة أو حكماً. كبطء القراءة أو الحركة، ومن زحم عن السجود، أو أنسي أنه في الصلاة، أوشك بعد ركوع إمامه وقبل ركوعه في قراءة الفاتحة وتخلف لقراءتها، فإنه يغتفر له ثلاثة أركان طويلة. فإذا قرأها ولم يسبق بأكثر من ذلك، ومشى على نظم صلاته، ثم قام فوجد الإمام راكعاً أو هاوياً للركوع، ركع معه، وسقطت عنه الفاتحة. وكون ما ذكر في معنى المسبوق إذا فسر بالذي لم يدرك مع الإمام زمناً يسع الفاتحة في الركعة الأولى، وما إذا فسر بمن لم يدرك مع الإمام زمناً يسع الفاتحة في أي ركعة فتكون هذه الصورة منه حقيقية. اهـ بجيرمي بتصرف. قوله: (فلا تجب عليه فيها) أي لا تجب الفاتحة عليه في الركعة التي سبق فيها أي أنه لا يستقر وجوبها عليه لتحمل الإمام لها عنه، وإلا فهي وجبت عليه ثم سقطت عنه. قوله: (حيث لم يدرك إلخ) الأولى أن يقول: وهو الذي لم يدرك إلخ. لأن ما ذكره هو ضابط المسبوق لا قيده،

حيثُ لم يُدْرِكْ زَمَناً يَسَعُ الفَاتِحَةَ من قِيام الإمام، ولو في كلِّ الركعات لِسَبقِهِ في الأولى وتخلُّف المأموم عنه بزَحْمَةٍ أو نِسيانٍ أو بُطءِ حَرَكَةٍ، فلم يَقُمْ من السُّجودِ في كلّ مما بَعْدَها إلاَّ والإمامُ راكِع، فيتحَمَّلُ الإمامُ المُتطَهِّرُ في غيرِ الرَّكعةِ الزائدَةِ الفاتِحَةَ أو بَقِيَّتَها عنه. ولو تأخَّرَ مَسْبوقٌ لم يَشْتَغِلْ بِسُنَّةٍ لإتمامِ الفاتِحَةِ فلم يُدْرِكِ الإمامَ إلاَّ وهُوَ مُعْتَدِلٌ لَغَتْ رَكْعَتُهُ. (مع بَسْمَلَةٍ) أي مع قراءَةِ البَسْمَلَةِ فإنَّها آيةٌ منها، لأنهُ ﷺ

كما تفيده الحيثية. وقوله: (من قيام الإمام) متعلق بيدرك. قوله: (ولو في كل الركعات) غاية لقوله: فلا تجب عليه إلخ. أي لا تجب الفاتحة عليه إذا سبق، ولو سبق في كل الركعات. ويحتمل أنه غاية لقوله: لم يدرك زمناً إلخ. أي لم يدرك ذلك ولو في كل الركعات. والأول أظهر. قوله: (لسبقه إلخ) علة لتصور عدم وجوبها عليه في كل الركعات. وإضافة سبق إلى الضمير من إضافة المصدر لمفعوله بعد حذف الفاعل إن أعيد الضمير للمأموم، أي لسبق الإمام إياه بالفاتحة. أو من إضافة المصدر لفاعله إن أعيد للإمام، ويقدر له مفعول يعود على المأموم. وقوله: (في الأولى) أي الركعة الأولى. قوله: (وتخلف المأموم) أي ولتخلف المأموم، أي في غير الأولى. وقوله: (عنه) أي عن إمامه. وقوله: (بزحمة) أي بسبب زحمة عن السجود، وهو متعلق بتخلف. قوله: (أو نسيان) أي للصلاة أو للقراءة، كما يدل عليه إطلاقه. أي فيتخلف لقراءتها ويغتفر له ثلاثة أركان طويلة كما تقدم. قوله: (فلم يقم من السجود) أي بعد أن جرى على نظم صلاة نفسه. وقوله: (في كل مما بعدها) أي الأولى. قوله: (المتطهر) خرج به المحدث فليس أهلاً للتحمل. فلو تبين للمسبوق أن الإمام كان محدثاً قبل القدوة يجب عليه أن يأتي بركعة. وقوله: (في غير الركعة الزائدة) خرج به ما إذا تبين للمسبوق أن الركعة التي اقتدى به فيها زائدة، فإنه لا تسقط عنه الفاتحة ويجب أن يأتي بركعة. قوله: (ولو تأخر مسبوق ولم يشتغل بسنة) أي كدعاء الافتتاح، فإن اشتغل بها فسيأتي للشارح بيان حكمه في باب صلاة الجماعة. وحاصله أنه يجب عليه أن يقرأ من الفاتحة بقدر ما قرأه من السنة، فإن قرأه وأدرك الإمام في الركوع فقد أدرك الركعة، فإن لم يدركه فيه فاتته الركعة ولا يركع، لأنه لا يحسب له بل يتابعه في هويه للسجود وإلا بطلت صلاته. قوله: (لغت ركعته) أي لأن شرط عدم إلغائها إدراكه في الركوع. قوله: (مع بسملة) متعلق بمحذوف، صفة لفاتحة. أي قراءة فاتحة كائنة مع البسملة. والمصاحبة فيه من مصاحبة الكل لبعض أجزائه، بناء على ما مر ذكره من أنها آية. قوله: (فإنها آية منها) أي حكماً لا اعتقاداً، فلا يجب اعتقاد كونها آية منها، وكذا من غيرها، بل لو جحد ذلك لا يكفر. وأما اعتقاد كونها من القرآن من حيث هو فواجب يكفر جاحده. قوله: (لأنه ﷺ إلخ) وصح أيضاً قوله ﷺ: «إذا قرأتم بالفاتحة فاقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم فإنها أم القرآن والسبع المثاني، وبسم الله الرحمن الرحيم

قَرأَها ثُمَّ الفَاتِحَةَ وَعدَّها آيةً منها. وكذا مِن كُلِّ سورَةٍ غيرَ بَراءَة. (و) مَعَ (تَشْدِيداتٍ) فيها، وهيَ أَرْبَعُ عَشرَةٍ، لأن الحَرْفَ المُشَدَّدَ بِحَرْفَيْنِ. فإذا خُفِّفَ بَطَلَ مِنها حَرْفٌ.

إحدى آياتها». وصح أيضاً عن أنس: «بينا النبي ﷺ ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً. فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ قال: أنزلت علي آنفاً سورة. فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر. إلى آخرها». قوله: (**وكذا من كل سورة**) أي وكذلك هي آية من كل سورة، لحديث أنس المار، ولأن الصحابة أجمعوا على إثباتها في المصحف بخطه في أوائل السور سوى براءة. فلو لم تكن قرآناً لما أجازوا ذلك لكونه يحمل على اعتقاد ما ليس بقرآن قرآناً. ولو كانت للفصل لأثبتت أول براءة ولم تثبت أول الفاتحة. وقوله: (**غير براءة**) أما هي فليست البسملة آية منها. وتكره أولها. وتسن أثناءها، عند م ر. وعند حجر تحرم أولها وتكره أثناءها. أي لأن المقام لا يناسب الرحمة لأنها نزلت بالسيف، قوله: (**مع تشديدات**) معطوف على مع بسملة. أي وقراءة فاتحة كائنة مع تشديدات أي مع مراعاتها والإتيان بها. وقوله: (**فيها**) أي في الفاتحة المشتملة على البسملة. ولو قال فيهما بضمير التثنية العائد على الفاتحة والبسملة لكان أولى، لفصله فيما سبق البسملة منها، فيوهم عود الضمير على الفاتحة دون البسملة، وليس كذلك. وكذا يقال فيما بعد. وإنما وجب مراعاتها لأنه هيئات لحروفها المشددة، فوجوبها شامل لهيئاتها. قوله: (**وهي**) أي التشديدات. وقوله: (**أربع عشرة**) في البسملة منها الثلاث، وفي السورة إحدى عشرة. قوله: (**لأن الحرف المشدد إلخ**) عله لمقدر، أي فتجب عليه رعايتها وعدم الإخلال بشيء منها، لأن الحرف المشدد بحرفين. وعبارة التحفة: لأنه حرفان أولهما ساكن. وقوله: (**فإذا خفف**) أي الحرف المشدد. وقوله: (**بطل منها**) أي من الفاتحة، حرف. أي وبطلت صلاته إن غير المعنى وعلم وتعمد، كتخفيف إياك، كما سيأتي قريباً.

واعلم أن واجبات الفاتحة عشرة: الأول: جميع آياتها. الثاني: وقوعها كلها في القيام إن وجب. الثالث: عدم الصارف. فلو نوى بها نحو ولي وجبت إعادتها، بخلاف ما لو شرك. الرابع: أن تكون قراءتها بحيث يسمع جميع حروفها. لو لم يكن مانع. الخامس: كونها بالعربية، فلا يعدل عنها. السادس: مراعاة التشديدات، فلو خفف مشدداً من الأربع عشرة لم تصح قراءته لتلك الكلمة. السابع: رعاية حروفها، فلو أسقط منها حرفاً، ولو همزة قطع، وجبت إعادة الكلمة التي هو منها وما بعدها قبل طول الفصل وركوع وإلا بطلت صلاته. الثامن: عدم اللحن المغير للمعنى. التاسع: الموالاة في الفاتحة، وكذا في التشهد. العاشر: ترتيب الفاتحة، بأن يأتي بها على نظمها المعروف. فلو قدم كلمة أو آية، نظر، فإن غير المعنى أو أبطله بطلت صلاته إن علم وتعمد، وإلا فقراءته.

(و) مع (رِعايَةِ حُروفٍ) فيها، وهي على قِراءَةِ مَلِكِ ـ بلا أَلِفٍ ـ مائةٌ وواحِدٌ وأربعون حَرْفاً، وهي مع تشديداتها مائةٌ وخَمْسَةٌ وخَمْسونَ حَرْفاً. (ومخارِجُها) أي الحُروف، كَمَخْرَجِ ضادٍ وغَيرِها. فلو أَبْدَلَ قادِرٌ ـ أو من أَمْكَنَهُ التَّعَلُّم ـ حَرْفاً بآخَرَ، ولو ضاداً بِظاءٍ، أو لَحَنَ لَحْناً يُغيِّرُ المَعْنَى، كَكَسْرِ تاءِ أَنْعَمْتَ أو ضَمِّها وكَسْرِ كافِ إيَّاكَ لا

قوله: (ومع رعاية حروف) أي بأن يأتي بها كلها، ويخرج كل حرف من مخرجه. قوله: (وهي) أي الحروف، أي عددها. قوله: (على قراءة إلخ) أي وعلى إسقاط التشديدات. وقوله: (مائة وواحد وأربعون حرفاً) قال في التحفة: تنبيه. ما ذكر من حروفها أن بدون تشديداتها وبقراءة ملك بلا ألف، مائة وواحد وأربعون، هو ما جرى عليه الأسنوي وغيره. وهو مبني على أن ما حذف رسماً لا يحسب في العد. وبيانه أن الحروف الملفوظ بها ولو في حالة كألفات الوصل مائة وسبعة وأربعون. وقد اتفق الرسم على حذف ست ألفات: ألف اسم، وألف بعد لام الجلالة مرتين، وبعد ميم الرحمن مرتين، وبعد عين العالمين. فالباقي ما ذكره الأسنوي، وخالفه شيخنا في شرح البهجة الصغير فقال ـ بعد ذكر أنها مائة وواحد وأربعون ـ: هذا ما ذكره الأسنوي وغيره، وتبعهم في الأصل. والحق أنها مائة وثمانية وثلاثون، بالإبتداء بألفات الوصل. اهـ. وكأنه نظر إلى أن ألف صراط في الموضعين والألف بعد ضاد الضالين محذوفة رسماً. لكن هذا قول ضعيف إلخ. اهـ. قوله: (وهي مع تشديداتها) أي ومع قراءة ملك بدون ألف. قوله: (ومخارجها) أي ومع رعاية مخارجها: وذلك بأن يخرج كل حرف من مخرجه. ولا حاجة إلى ذكر هذا للاستغناء عنه برعاية الحروف إذ هي تستلزمه، فلذلك أسقطه في المنهاج والمنهج والروض. نعم، ذكره في الإرشاد لكن مع إسقاط رعاية الحروف. والحاصل أن أحدهما يغني عن الآخر. قوله: (فلو أبدل قادر إلخ) مفرع على مفهوم رعاية الحروف ومخارجها. قوله: (أو من أمكنه) أي أو عاجز أمكنه. قوله: (حرفاً بآخر) مفعول أبدل، وذلك كأن أبدل ذال الذين بالدال المهملة، أو بدل السين من نستعين بالثاء المثلثة. قوله: (ولو ضاداً بظاء) الغاية للرد على من قال بصحة ذلك لعسر التمييز بين الحرفين على كثير من الناس لقرب المخرج. قوله: (أو لحن إلخ) هو في حيز التفريع وليس هناك ما يتفرع عليه، ولعله مفرع على قيد ملاحظ في المتن تقديره: ومع الاحتراز عن اللحن. قوله: (يغير المعنى) المراد به نقل الكلمة من معنى إلى معنى آخر، كضم تاء أنعمت أو كسرها، أو نقلها إلى ما ليس له معنى كالدين بالدال بدل الذال. وخرج به ما لا يغير كالعلمون بدل العالمين، والحمد لله بضم الهاء، ونعبد بفتح الدال وكسر الباء والنون، وكالصراط بضم الصاد، فلا تبطل الصلاة بذلك مع القدرة والعلم والتعمد. وخالف بعضهم في المثال الأول وحكم بالبطلان مع التعمد. وعليه فيفرق بينه وبين غيره بأنه صار كلمة أجنبية وفيه إبدال حرف

ضَمّها، فإن تَعَمَّدَ ذلكَ وعَلِمَ تَحريمَهُ بَطُلَتْ صَلاتُه، وإلاّ فقراءَتُه. نعم. إن أعادَهُ على الصَّوابِ قبلَ طُولِ الفَصْلِ كَمّلَ عَلَيْها. أما عاجِزٌ لم يُمْكِنهُ التَّعلُّم فلا تَبْطَلْ قِراءَتُهُ مُطْلقاً، وكذا لاحِنٌ لَحْناً لا يُغَيِّر المَعْنى، كفَتْحِ دَالِ نَعْبُدُ، لكنهُ إنْ تَعَمّدَ حَرُمَ، وإلا كُرِهَ.

وَوَقَعَ خلافٌ بين المتقدمين والمتأخرين في الهَمْدُ لله ـ بالهَاءِ ـ وفي النُّطْقِ

بآخر. قوله: (لا ضمها) أي الكاف، فإنه لا يغير المعنى. قوله: (فإن تعمد ذلك وعلم تحريمه) كل من اسم الإشارة والضمير يعود على المذكور من الإبدال واللحن. وقوله: (بطلت صلاته) ظاهرة مطلقاً، ولو لم يتغير المعنى في صورة الإبدال. وفي فتح الجواد تقييد بطلان الصلاة بالمغير، ونص عبارته: فإن خفف القادر، أو العاجز المقصر، مشدداً أو أبدل حرفاً آخر، كضاد بظاء وذال الذين المعجمة بالمهملة، خلافاً للزركشي ومن تبعه، أو لحن لحناً يغير المعنى كضم تاء أنعمت أو كسرها، فإن تعمد ذلك وعلم تحريمه بطلت صلاته في المغير للمعنى، وقراءته في الإبدال الذي لم يغير. اهـ. قوله: (وإلا فقراءته) أي وإن يعلم ولم يتعمد ذلك فتبطل قراءته، أي لتلك الكلمة. وفي ع ش ما نصه: فرع: حيث بطلت القراءة دون الصلاة فمتى ركع عمداً قبل إعادة القراءة على الصواب بطلت صلاته كما هو ظاهر. فليتأمل. سم على منهج. اهـ. قوله: (نعم، إن أعاده) أي ما قرأه باللحن أو الإبدال. وتأمل هذا الاستدراك فإنه لا محل له هناك، فالأولى التعبير بفاء الفريع بدل أداة الاستدراك. وعبارة التحفة: وإلا فقراءته لتلك فلا يبني عليها إلا إن قصر الفصل، ويسجد للسهو فيما إذا تغير المعنى بما سها به مثلاً، لأن ما أبطل عمده يسجده لسهوه. اهـ. وقوله: (كمل عليها) أي تمم الفاتحة بانياً على قراءته المعادة على الصواب.

والحاصل: أنه إذا بطل ما قرأه وأعاده على الصواب، فإن كان قبل طول الفصل بأن تذكر أو علم حالاً وأعاده حالاً، يجوز أن يبني عليه، ويكمل الفاتحة، ولا يجب عليه استئنافها من أولها، وإلا فيجب عليه لفقد الموالاة الواجبة.

قوله: (أما عاجز إلخ) هو مقابل قوله: قادر، مع قوله: أمكنه التعلم. وقوله: (مطلقاً) أي سواء كان متعمداً عالماً أم لا. ويشكل عليه أنه لا يظهر الوصف بالتعمد وضده إلا إذا كان قادراً على الصواب فخالف وتعمد غير الصواب. وفي التحفة: أما عاجز فيجزئه قطعاً. ومثله في النهاية. وهو أولى، تأمل. قوله: (وكذا لاحن إلخ) أي وكذا لا تبطل قراءة لاحن فيها لحناً لا يغير المعنى. وهذا مقابل قوله: لحناً يغير المعنى. قوله: (لكنه إن تعمد) أي اللحن. وقوله: (حرم) أي اللحن. قوله: (وإلا كره) أي وإن لم يتعمده لم يحرم بل يكره، وفي الكراهة مع عدم التعمد نظر. قوله: (ووقع خلاف إلخ) عبارة فتح الجواد: ووقع خلاف بين المتقدمين

بالقافِ المُتَرَدِّدَة بينها وبين الكافِ. وجَزَمَ شيخنا في شرحِ المِنهاجِ بالبُطلانِ فيهما إلا إن تَعذَّرَ عليهِ التَّعلُّم قبلَ خروجِ الوَقتِ. لكن جَزَمَ بالصِّحَّةِ في الثانيةِ شيخُه زكريا، وفي الأولى القاضي وابنُ الرِّفعة. ولو خَفَّفَ قادرٌ ـ أو عاجزٌ مُقصِّرٌ ـ مُشَدَّداً ـ كأن قرأ ال رَحْمٰنِ بِفكِّ الإدْغام بَطُلَتْ صَلاتُهُ إن تَعمَّد وعَلِمَ، وإلا فَقِراءَتُهُ لتلك الكَلِمَةِ. ولو خَفَّفَ إياكَ، عامِداً عالِماً مَعْنَاهُ، كَفَرَ لأنَّهُ ضَوْءُ الشَّمْسِ، وإلا سَجَدَ لِلسَّهْوِ. ولو شَدَّدَ مُخَفَّفاً صَحَّ، وَيَحْرُمُ تَعَمُّدُهُ كَوَقْفَةٍ لَطِيفَةٍ بين السِّينِ والتَّاءِ من نَسْتَعِين. (و) مَعَ رِعايَةِ

والمتأخرين في الهمد لله بالهاء، وفي النطق بالقاف مترددة بينها وبين الكاف. والوجه أن فيه تفصيلاً يصرح به قول المجموع عن الجويني وأقره، لو أخرج بعض الحروف من غير مخرجه كنستعين بتاء تشبه الدال، والصراط لا بصاد محضة ولا بسين محضة بينهما، فإن كان لا يمكنه التعلم صحت صلاته، وإن أمكنه وجب وتلزمه إعادة كل الصلاة في زمن التفريط. اهـ. ويجري هذا التفصيل في سائر أنواع الإبدال. انتهت. قوله: **(بالبطلان فيهما)** أي ببطلان الصلاة في النطق بالهمد لله بالهاء، وبالقاف المترددة. قوله: **(لكن جزم بالصحة في الثانية.)** وهي النطق بالقاف المترددة لكن مع الكراهة، كما في النهاية. ووجه الصحة أن ذلك ليس بإبدال حرف بآخر بل هي قاف غير خالصة. وقوله: **(وفي الأولى)** وهي النطق بالهمد لله. قوله: **(كأن قرأ ال رحمن بفك الإدغام)** قال في التحفة: ولا نظر لكون أل لما ظهر خلفت الشدة فلم يحذف شيئاً لأن ظهورها لحن فلم يمكن قيامه مقامها. اهـ. قوله: **(وإلا)** نفي لمجموع قوله: عامداً عالماً. أي وإن انتفى كونه عامداً عالماً بأن كان ناسياً جاهلاً معناه، أو متعمداً جاهلاً، أو عالماً غير متعمد، فهو صادق بثلاث صور. قوله: **(كفر)** قال سم: ينبغي إن اعتقد المعنى حينئذ بخلاف من اعتقد خلافه وقصد الكذب، فليراجع. اهـ. قوله: **(لأنه ضوء الشمس)** أي لأن معناه بالتخفيف ما ذكر. قوله: **(سجد للسهو)** أي لأن ما أبطل عمده يسن السجود لسهوه. قوله: **(ولو شدد مخففاً)** أي حرفاً مخففاً، كأن نطق بكاف إياك مشددة صح ذلك الحرف الذي شدده، أي أجزأه لكن مع الإساءة. وعبارة النهاية: ولو شدد مخففاً أساء وأجزأه، كما ذكره الماوردي. اهـ. قوله: **(كوقفة لطيفة)** أي فإن الكلمة تصح معها وتجزئه ويحرم تعمدها. وفي فتح الجواد ما نصه: وفي المجموع عن الجويني: تحرم وقفة لطيفة بين السين والتاء من نستعين، وبه يعلم أنه يلزم قارىء الفاتحة وغيرها الإتيان بما أجمع القراء على وجوبه، من مد وإدغام وغيرهما. اهـ. قال الكردي: ووجه ذلك أن الحرف ينقطع عن الحرف بذلك، والكلمة عن الكلمة، والكلمة الواحدة لا يحتمل القطع والفصل والوقف في أثنائها، وإنما القدر الجائز من الترتيل أن يخرج الحرف من مخرجه ثم ينتقل إلى الذي بعده متصلاً بلا وقفة. اهـ. قوله: **(ومع رعاية موالاة)** أي للاتباع، مع خبر: «صلوا كما رأيتموني أصلي».

(مُوالاةٍ) فيها بأن يأتي بِكلِماتِها على الوَلاءِ بأن لا يَفْصُلَ بينَ شيءٍ منها وما بَعْدَهُ بأكثرَ من سَكْتةِ التَّنَفُّسِ أوِ العَيِّ، (فَيُعِيدُ) قِراءَةُ الفاتِحَةِ، (بِتَخَلُّلِ ذِكْرٍ أَجْنَبِيّ) لا يَتَعَلَّقُ بالصَّلاةِ فيها، وإن قَلَّ، كَبَعْضِ آيَةٍ من غَيْرِها، وكَحَمْدِ عاطِسٍ ـ وإن سُنَّ فيها كخَارِجِها ـ لإِشْعارِهِ بالإِعراضِ (لا) يعيدُ الفاتِحَةَ (بـ) ـتَخَلُّلِ ما له تَعَلُّقٌ بالصَّلاةِ، كـ(ـتأمِينٍ وسُجودٍ) لتلاوَةِ إمامِهِ معه، (ودُعاءٍ) من سُؤالِ رَحْمَةٍ، واستعاذَةٍ من عَذابٍ، وقولُ: بَلَى وأنا على ذَلِكَ من الشَّاهِدينَ (لِقراءَةِ إمامِهِ) الفاتِحَةَ أو آيَةَ السَّجدَةِ، أو الآيةَ التي يُسَنّ فيها ما ذُكِرَ لِكُلٍّ مِن القارِىءِ والسَّامعِ، مَأموماً أو غيرَه،

قوله: (بأن يأتي إلخ) تصوير لرعاية الموالاة. وقوله: (على الولاء) أي التابع. قوله: (بأن لا يفصل إلخ) تصوير للولاء. وقوله: (بين شيء منها) أي من الفاتحة. وقوله: (وما بعده) أي بعد ذلك الشيء. قوله: (بأكثر من سكتة التنفس أو العي) أما إذا كان بقدرهما فلا يضر، ومثلهما غلبة سعال وعطاس وإن طال. قوله: (فيعيد إلخ) مفرع على مفهوم رعاية الموالاة. قوله: (بتخلل ذكر أجنبي) لو اقتصر على أجنبي لكان أولى ليشمل الأجنبي من غير الذكر، وليظهر قوله في المقابل وسجود. قوله: (لا يتعلق بالصلاة) تفسير للأجنبي. وقوله: (فيها) أي الفاتحة، وهو متعلق بتخلل. قوله: (وإن قل) أي الذكر. وهو غاية لوجوب الإعادة بتخلل الذكر المذكور. قوله: (كبعض إلخ) تمثيل للذكر الذي قل. قوله: (من غيرها) أي الفاتحة. أما إذا كان منها فسيأتي بيانه قريباً. قوله: (وكحمد عاطس) أي قوله: الحمد لله في أثناء الفاتحة، فإنه يقطعها ويجب عليه إعادتها. قوله: (وإن سن إلخ) يعني أن حمد العاطس يقطع الموالاة، وإن كان يسن الحمد في الصلاة كما يسن خارجها. قوله: (لإشعاره) أي تخلل الذكر، وهو علة للإعادة. وعبارة الرملي: لأن ذلك ليس مختصاً بها لمصلحتها فكان مشعراً بالإعراض. اهـ. قوله: (لا يعيد الفاتحة إلخ) مقابل قوله: بتخلل ذكر أجنبي. لكن لا يظهر التقابل بالنسبة للسجود لأنه ليس من الذكر. قوله: (لتلاوة إمامه) متعلق بسجود. قوله: (معه) أي مع إمامه، وهو متعلق بسجود أيضاً. وخرج به ما إذا لم يسجد إمامه لها فلا يسجد هو، وإلا بطلت صلاته. قوله: (لقراءة إمامه الفاتحة) هو راجع للتأمين. وقوله: (أو آية السجدة) راجع لسجود التلاوة: وقوله: (أو الآية إلخ) راجع للباقي. وقوله: (التي يسن فيها ما ذكر) أي سؤال الرحمة، إلخ. والآية التي يسن فيها سؤال الرحمة مثل قوله تعالى: ﴿ويغفر لكم والله غفور رحيم﴾ [الأنفال: ٧٠] فيسأل الرحمة بقوله: رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين. والتي يسن فيها الاستعاذة من العذاب مثل قوله: ﴿ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين﴾ [الزمر: ٧١] فيسأل الاستعاذة بقوله: رب إني أعوذ بك من العذاب. والتي يسن فيها قوله: بلى، وأنا على ذلك من الشاهدين، قوله تعالى: ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾ [التين: ٨].

في صَلاةٍ وخارِجها، فلو قَرأَ المُصَلِّي - آيةً - أو سَمِعَ آيةً - فيها اسمُ مُحَمَّدٍ ﷺ لم تُنْدَب الصَّلاةُ عليه، كما أفتى به النووي. (و) لا (بِفَتْحٍ علَيْهِ) أي الإمامِ إذا تَوَقَّفَ فيها بقَصْدِ القِراءَةِ، ولو مَعَ الفَتْحِ، ومحلّهُ - كما قالَ شيخنا - إن سَكَتَ، وإلا قَطَعَ المُوالاةَ. وتقديمُ نحو سبحانَ الله قبلَ الفَتْح يَقْطَعُها على الأَوْجَهِ، لأنه حينئذٍ بمَعْنَى

قوله: (لكل إلخ) متعلق بيسن. أي يسن ما ذكر في آية الرحمة أو العذاب لكل من القارىء والسامع، حال كون كل منهما مأموماً أو غير مأموم. والتصريح بما ذكر هنا يفيد أن سجود التلاوة والتأمين لا يسنان لكل ممن ذكر، وليس كذلك، بل يسنان له أيضاً. نعم، نقل البجيرمي عن ع ش أنه لا يسن التأمين لغير قراءة نفسه أو إمامه، سواء كان في الصلاة أو خارجها فلو حذف ما ذكر أو عمم لكان أولى. وقوله: (في صلاة وخارجها) الواو بمعنى أو، أي حال كون كل منهما في صلاة أو خارجها. ولا حاجة إلى هذا بعد قوله: أو غيره. أي المأموم، لأنه صادق بالإمام والمنفرد وغيرهما، ولا يكون الغير إلا خارج الصلاة. تأمل. قوله: (فلو قرأ المصلي إلخ) الأولى تقديمه على قوله: لا يعيد الفاتحة إلخ، لأنه تفريع على قوله: فيعيد بتخلل ذكر أجنبي، إذ الصلاة عليه ﷺ حينئذٍ - على ما جرى عليه الشارح - من الذكر الأجنبي. قوله: (أو سمع) أي المصلي. ولو قدم هذا الفعل على المصلي لأغنى عن تكرر لفظ آية. قوله: (لم تندب الصلاة عليه) أي النبي ﷺ، وعليه فتقطع الموالاة. وفي العباب ما نصه: لو قرأ المصلي آية فيها اسم محمد ﷺ ندب له الصلاة عليه في الأقرب بالضمير كصلى الله عليه وسلم، لا: اللهمَّ صلِّ على محمد. للخلاف في بطلان الصلاة بنقل ركن قولي. اهـ. ونقله سم عنه، وسلطان عن الأنوار، وأقراه. اهـ. بشري الكريم. وعبارة الأنوار: قال العجلي في شرحه: وإذا قرأ آية فيها اسم محمد ﷺ استحب أن يصلي عليه. وفي فتاوي صاحب الروضة أنه لا يصلي عليه. والأول أقرب. اهـ. وعلى ندبها لا تقطع الموالاة إذ هي من قبيل سؤال الرحمة عند سماع آيتها، كما في ع ش، ونص عبارته: قوله: وسؤاله رحمة واستعاذة من عذاب، ومنه الصلاة على النبي ﷺ عند قراءة ما فيه اسمه فيما يظهر بناء على استحباب ذلك. اهـ. قوله: (ولا بفتح عليه) أي لا يعيد الفاتحة بفتحه على إمامه. والمراد بفتحه عليه تلقينه الذي توقف فيه. قوله: (إذا توقف فيها) أي إذا تردد الإمام في القراءة، ولو غير الفاتحة. وهذا قيد خرج به ما إذا لم يتوقف ففتح عليه فتنقطع الموالاة. اهـ. بجيرمي. قوله: (بقصد القراءة) الجار والمجرور متعلق بفتح. وقوله: (ولو مع الفتح) أي لا فرق في قصد القراءة بين أن يقصدها وحدها أو يقصدها مع الفتح. وخرج به ما إذا قصد الفتح فقط أو أطلق، فإنه يبطل الصلاة. قوله: (ومحله) أي محل الفتح عليه عند توقفه إن سكت - أي الإمام - وذلك لأن معنى الفتح تلقين الآية التي توقف فيها فلا يرد عليه ما دام يرددها. وقوله: (وإلا) أي وإلا يسكت بأن كان يرددها فلا يفتح عليه، فإن فتح عليه حينئذ قطع الموالاة ووجبت إعادة الفاتحة، لأنه غير مطلوب حينئذ. قوله: (وتقديم إلخ) مبتدأ خبره جملة يقطعها. قوله: (قبل الفتح) أي

تَنَبَّه. (و) يعيدُ الفاتِحَة بِتَخَلُّلِ (سكُوتٍ طالَ) فيها بحيثُ زد على سَكتَةِ الاستِراحَةِ (بلا عُذْرٍ فيهما)، مع جَهْلٍ وسَهْوٍ. فلو كان تَخَلُّلُ الذِّكْر الأجْنَبِيّ، أو السُّكوتُ الطَّويلُ، سَهواً أو جَهْلاً، أو كان السُّكوتُ لِتَذَكُّرِ آيةٍ، لم يَضُرّ، كما لو كَرَّرَ آيةً منها في مَحَلِّها ولو لِغَيْرِ عُذْرٍ، أو عادَ إلى ما قَرَأَهُ قَبْلُ واستَمَرَّ، على الأَوْجَه.

قبل أن يفتح على إمامه. قوله: (يقطعها) أي الموالاة. وقوله: (لأنه حينئذ) أي لأن قول سبحان الله حين إذ قدم على الفتح بمعنى تنبه، أي يفيد هذا المعنى، ولا بد أن يقصد الذكر أو والتنبيه وإلا بطلت صلاته، كما تقدم في الفتح. قوله: (ويعيد الفاتحة بتخلل إلخ) لو قدم هذا وذكره بعد قوله بتخلل ذكر أجنبي لكان أولى. وقوله: (طال) أي عرفاً. ومثل الطويل القصير إن قصد به قطع القراءة، لاقتران الفعل بنية القطع، قال ابن رسلان:

وبالسكوت انقطعت إن كثرا ... أو قل مع قصد لقطع ما قرا

قوله: (بحيث زاد إلخ) تصوير للسكوت الطويل. قوله: (بلا عذر فيهما) أي في تخلل الذكر الأجنبي وتخلل السكوت الطويل. قوله: (من جهل وسهو) بيان للعذر، ومثلهما العي أو تذكر آية، لكن هذان خاصان بالسكوت الطويل. وكان الأولى له زيادتهما لأنه سيذكر الثاني في التفريع. قوله: (فلو كان إلخ) تفريع على مفهوم بلا عذر. وقوله: (تخلل) اسم كان. وقوله: سهواً، خبرها. قوله: (أو كان السكوت لتذكر آية) عبارة المغني: ويستثنى ما لو نسي آية فسكت طويلاً لتذكرها فإنه لا يؤثر. كما قاله القاضي وغيره. اهـ. قوله: (لم يضر) جواب لو، أي فلا يقطع الموالاة. قوله: (كما لو كرر آية منها) أي من الفاتحة، فإنه لا يضر. وقوله: (في محلها) صفة لآية، أي كرر آية موصوفة بكونها في محلها. ومراده بذلك أنه كرر الآية التي انتهت قراءته إليها، كأن وصل إلى وقوله: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة: ٦] وصار يكررها. وعبارة فتح الجواد: ولا يؤثر تكرير آية منها إن كرر ما هو فيه أو ما قبله واستصحب، فيبني على الأوجه. اهـ. قوله: (أو عاد إلخ) مفهوم قوله: في محلها. وفصل فيه بين أن يكون قد استمر فلا يضر، أو لم يستمر فيضر. قوله: (واستمر) أي على القراءة من الموضع الذي عاد إليه إلى تمام السورة، بخلاف ما إذا لم يستمر بأن وصل إلى ﴿أنعمت عليهم﴾ [الفاتحة: ٧] فقرأ ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة: ٤] فقط، ثم رجع إلى ما انتهى إليه أولاً فإنه يضر، ويستأنف الفاتحة من أولها. وفي البجيرمي ما نصه: قال في التتمة: إذا ردد آية من الفاتحة، فإن ردد الآية التي هو في تلاوتها وتلا الباقي فالقراءة صحيحة، وإن أعاد بعض الآيات التي فرغ من تلاوتها، مثل أن وصل إلى قوله: ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ [الفاتحة: ٧] فعاد إلى قوله: ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة: ٤] إن أعاد القراءة من الموضع الذي عاد إليه على الوجه المذكور كانت القراءة محسوبة، وإن أعاد قراءة هذه الآية ثم عاد إلى الموضع الذي انتهى إليه لم

(فرع) لو شَكَّ في أثناءِ الفاتِحَةِ هَلْ بَسْمَلَ؛ فأَتَمَّها ثم ذَكَرَ أنه بَسْمَلَ أعادَ كُلَّها على الأَوْجَهِ. (ولا أَثَرَ لِشَكٍّ في تَرْكِ حَرْفٍ) فأكْثَر من الفاتِحَةِ، أو آيةٍ فأكثر منها. (بعد تمامِها) أي الفاتِحَةِ، لأن الظاهرَ حينئذٍ مضِيُّها تامَّةً. (واستَأْنَفَ) وجوباً إن شَكَّ فيه (قَبْلَهُ) أي التَّمام. كما لو شَكَّ هل قَرأها أو لا؟ لأن الأصلَ عدَمَ قراءَتِها. وكالفاتِحَةِ في ذلك سائرِ الأرْكانِ. فلو شك في أصلِ السُّجودِ مثلاً أتى به، أو بعدَهُ في

تحسب له القراءة وعليه الاستئناف. قوله: (لو شك في أثناء الفاتحة) أي بأن قرأ نصف الفاتحة ثم شك في أنه هل بسمل أم لا؟. وقوله: (فأتمها) أي الفاتحة، ولم يقرأ البسملة. وقوله: (أعاد كلها على الأوجه) أي أعاد الفاتحة كلها لتقصيره بما قرأه مع الشك فصار كأنه أجنبي. اهـ. تحفة. وخالف الأسنوي وقال: يجب عليه إعادة ما قرأه على الشك فقط لاستئنافها. وجزم به في المغني، وعبارته: ولو قرأ نصف الفاتحة مثلاً وشك هل أتى بالبسملة؟ ثم ذكر بعد الفراغ أنه أتى بها، أعاد ما قرأه بعد الشك فقط. كما قاله البغوي واعتمده شيخي، خلافاً لابن سريج القائل بوجوب الاستئناف. اهـ. قوله: (ولا أثر لشك) أي لا ضرر فيه. قوله: (من الفاتحة) متعلق بمحذوف، صفة لحرف وما بعده. قوله: (أو آية آلخ) أي أو شك في ترك آية أو أكثر. وقوله: (منها) أي من الفاتحة. قوله: (بعد تمامها) متعلق بشك. قوله: (لأن الظاهر إلخ) قال في النهاية: ولأن الشك في حروفها يكثر لكثرتها فعفي عنه للمشقة، فاكتفي فيها بغلبة الظن. اهـ. وقوله: (حينئذ) أي حين إذ وقع الشك بعد تمامها. وقوله: (مضيها) أي الفاتحة. وقوله: (تامة) حال من المضاف إليه. قوله: (واستأنف) أي الفاتحة من أولها، لكن محله ـ كما هو ظاهر ـ إن طال زمن الشك، أو وقع الشك في ترك حرف مبهم. فإن وقع الشك في ترك حرف معين ولم يطل زمنه أعاد فقط وبنى عليه. قوله: (إن شك فيه) أي في ترك حرف أو آية. وقوله: (قبله) متعلق بشك. قوله: (كما لو شك هل قرأها أو لا) أي كما لو شك في أصل قراءتها فإنه يجب عليه الإتيان بها. قوله: (لأن الأصل عدم قراءتها) لا يظهر علة إلا لقوله كما لو شك إلخ، إلا أن يقال المراد عدم قراءتها كلاً أو بعضاً، فيظهر أن تكون علة لما قبله أيضاً. تأمل. قوله: (وكالفاتحة في ذلك) أي في التفصيل المذكور بين أن يكون الشك في أصل الركن أو في صفة من صفاته. وإذا كان في صفة فلا يخلو إما أن يكون قبل التمام فيؤثر، أو بعده فلا يؤثر. وقوله: (سائر الأركان) أي فيقال فيها ـ إن وقع الشك في صفة من صفاتها بعدم تمام الركن ـ: لا يؤثر وإن وقع قبل التمام أثر. وأتى بها كما لو شك في أصلها. وخالف الجمال الرملي في النهاية في بقية الأركان غير التشهد، ونص عبارته: والأوجه إلحاق التشهد بها في ذلك قبل تمامها ـ كما قاله الزركشي ـ لا سائر الأركان فيما يظهر. اهـ. وقوله: لا سائر الأركان أي فيضر الشك عنده في صفتها مطلقاً قبل الفراغ منها وبعده، ويجب عليه إعادتها. قوله: (فلو

نحو وَضْعِ اليَدِ، لم يلزَمْهُ شيء. ولو قَرَأَها غافلاً فَفَطِنَ عِنْدَ ﴿صِراطَ الَّذِينَ﴾ [الفاتحة: ٧] ولَمْ يَتَيَقَّنْ قراءَتَها لَزِمَهُ استِئْنافُها. ويَجِبُ التَّرتيبُ في الفَاتِحَةِ بأن يأتي بها على نَظْمِها المَعْروفِ لا في التَّشَهُّدِ ما لم يُخِلّ بالمَعْنَى. لكن يُشْتَرَطُ فيه رِعايةُ تشديداتٍ وموالاةٌ كالفاتِحَةِ. ومَنْ جهلَ جميعَ الفاتِحَةِ ولم يُمْكِنْهُ تَعَلّمها قبلَ ضِيقِ الوَقْتِ، ولا قراءَتها في نحوِ مُصْحَفٍ، لَزِمَهُ قراءَةُ سَبْعُ آياتٍ ـ ولو متفرقةٍ ـ لا ينقص

شك في أصل السجود إلخ) تفريع على كون سائر الأركان كالفاتحة. قوله: (أو بعده) أي أوشك بعد السجود. وقوله: (في نحو وضع اليد) أي من سائر الأعضاء السبعة. وقوله: (لم يلزمه شيء) أي لا يجب عليه الإعادة. قوله: (ولو قرأها) أي الفاتحة، حال كونه غافلاً. وقوله: (ففطن) أي انتبه من غفلته. وقوله: (ولم يتيقن قراءتها) أي عن قرب. فإن تيقن عن قرب قراءتها لا يلزمه الإستئناف. قوله: (ويجب الترتيب إلخ) فلو تركه بأن قدم كلمة أو آية، نظر؛ فإن غير المعنى أو أبطله بطلت صلاته إن علم وتعمد، وإلا فقراءته، وإن لم يغير المعنى ولم يبطله، لم يعتد بما قدمه مطلقاً، وكذا بما أخره، إن قصد به عند الشروع فيه التكميل على ما قدمه. وإلا بأن قصد الاستئناف أو أطلق، كمل عليه إن لم يطل الفصل. قال الكردي: والحاصل أنه تارة يبني. وتارة يستأنف، وتارة تبطل صلاته. فيبني في صورتين: إذا سها بتأخير النصف الأول، ولم يطل الفصل بين فراغه من النصف الأول وشروعه في النصف الثاني. وفيما إذا تعمد تأخير النصف الأول ولم يقصد التكميل به على النصف الثاني الذي بدأ به أولاً، ولم يطل الفصل عمداً بين فراغه وإرادة التكميل عليه، ولم يغير المعنى. ويستأنف الفاتحة إن انتفى شرط من هذه الشروط الثلاثة، وتبطل صلاته إن تعمد وغير المعنى. اهـ. قوله: (بأن يأتي إلخ) تصوير للترتيب. قوله: (لا في التشهد إلخ) أي لا يجب الترتيب في التشهد، بل يجوز عدمه. وقوله: (ما لم يخل) فاعله ضمير يعود على معلوم من المقام، أي ما لم يخل عدم الترتيب بالمعنى. فإن أخل به، كأن قدم جزء الجملة على جزء آخر منها، بأن قال أن لا إله أشهد إلا الله، وجب الترتيب وبطلت صلاته بتعمد تركه. وعبارة التحفة: ولا يجب الترتيب بشرط أن لا يغير معناه، وإلا بطلت صلاته إن تعمده. اهـ. قوله: (لكن يشترط فيه) أي التشهد. والأولى حذف أداة الاستدراك إذ لا محل له هنا، إلا أن يقال أتى به لدفع ما عسى أن يقال. كما أنه لا يشترط الترتيب، كذلك لا تشترط الموالاة ورعاية التشديدات، إلخ. قوله: (ومن جهل جميع الفاتحة إلخ) عبارة التحفة مع الأصل، فإن جهل الفاتحة كلها ـ بأن عجز عنها في الوقت، لنحو ضيقة أو بلادة أو عدم معلم أو مصحف، ولو عارية أو بأجرة مثل وجدها فاضلة عما يعتبر في الفطرة ـ فسبع آيات يأتي بها إلخ. اهـ. قوله: (ولا قراءتها) أي ولم يمكنه قراءتها. وقوله: (في نحو مصحف) أي كلوح. قوله: (لزمه قراءة سبع آيات) أي إن أحسنها. وذلك لأن هذا

حُروفُها عن حُروفِ الفاتِحَةِ، وهي بالبَسْمَلَةِ بالتَّشديداتِ مائةٌ وستَّةٌ وخمسون حَرْفاً ـ بإثباتِ أَلِفِ مالِكِ ـ ولو قدرَ على بَعْضِ الفاتِحَةِ كَرَّرَهُ لِيَبْلُغَ قَدْرَها، وإن لم يَقْدِرْ على بَدَلٍ فَسَبْعَةُ أنواعٍ من ذِكْرٍ كذلك، فَوُقوفٌ بقَدْرِها.

العدد مراعى فيها بنص قوله تعالى: ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ فراعيناه في بدلها. نعم، تسن ثامنة لتحصل السورة. وقوله: (ولو متفرقة) أي ليست على ترتيب المصحف. والغاية للرد على الرافعي القائل باشتراط التوالي فيها، أي كونها على ترتيب المصحف إن أمكن. قوله: (لا ينقص حروفها) أي السبع الآيات. قال ع ش: وينبغي الاكتفاء بظنه في كون ما أتى به قدر حروف الفاتحة، كما اكتفي به في كون وقوفه قدرها لمشقة عدد ما يأتي به من الحروف، بل قد يتعذر على كثير. اهـ. قوله: (وهي) أي حروف الفاتحة إلخ، ولا حاجة إلى هذا لعلمه مما سبق. قوله: (ولو قدر على بعض الفاتحة كرره) محل هذا إن لم يحسن للباقي بدلاً، فإن أحسنه أتى بما قدر عليه من الفاتحة في محله، ويبدل الباقي من القرآن. فإن كان أول الفاتحة قدمه على البدل، أو الآخر قدم البدل عليه، أو بينهما قدم من البدل بقدر ما لم يحسنه، ثم يأتي بما يحسنه من الفاتحة ثم يبدل الباقي. وعبارة الروض وشرحه: ولو عرف بعض الفاتحة وعرف لبعضها الآخر بدلاً أتى ببدل البعض الآخر في موضعه، فيجب الترتيب بين ما يعرفه منها والبدل، حتى يقدم بدل النصف الأول على الثاني. ولو عرف مع الذكر آية من غيرها ـ أي الفاتحة ـ ولم يعرف شيئاً منها، أتى بها ثم أتى بالذكر. اهـ. قوله: (وإن لم يقدر على بدل إلخ) أي فإن عجز عن بدل الفاتحة من القرآن لزمه قراءة سبعة أنواع من ذكر، ليقوم كل نوع مكان كل آية، ولما في صحيح ابن حبان؛ وإن ضعف ـ: «أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني لا أستطيع أتعلم القرآن، فعلمني ما يجزيني من القرآن ـ وفي لفظ الدارقطني: ما يجزيني في صلاتي ـ قال: قل سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله». أشار فيه إلى السبعة بذكر خمسة منها، ولعله لم يذكر له الآخرين لأن الظاهر حفظه للبسملة وشيء من الدعاء. اهـ. تحفة. وقوله: (كذلك) أي لا ينقص حروفه عن حروف الفاتحة. قال في بشرى الكريم: ومثال السبعة الأنواع من الذكر: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. فهذه خمسة أنواع. وما شاء الله كان نوع، وما لم يشأ لم يكن نوع. فهذه سبعة أنواع. لكن حروفها لم تبلغ قدر الفاتحة، فيزيد ما يبلغ قدرها ولو بتكريرها ا هـ. قوله: (فوقوف بقدرها) أي فإن لم يقدر على الذكر لزمه وقوف بقدر الفاتحة، أي بالنسبة للوسط المعتدل في ظنه. وذلك لأن القراءة والوقوف كانا واجبين، فإذا تعذر أحدهما بقي الآخر، ويسن له الوقوف بقدر السورة. قوله: (وسن إلخ) لما فرغ من شروط الفاتحة شرع يتكلم على سننها، وهي أربع: اثنان قبلها؛ وهما دعاء الافتتاح

(وسُنّ) وقيل: يجبُ (بعد تَحَرُّم) بِفَرْضٍ أو نَفْلٍ، ما عدا صلاة جَنَازَةٍ. (افتِتاحٌ) أي دُعاؤهُ سِرّاً إن أَمِنَ فَوْتَ الوَقْتِ وغَلَبَ على ظَنِّ المَأموم إدْراكُ رُكوع الإمام، (ما لم يُشْرِعْ) في تَعَوُّذٍ أو قراءَةٍ ولو سَهْواً. (أو يَجْلِس مَأمومٌ) مع إمامه، وإن أَمَّنَ مع تأْمِينِهِ. (وإن خافَ) أي المأمومُ، (فَوْتَ سُورَةٍ) حيث تُسَنّ له. كما ذكر شيخنا في شرح العُباب وقال: لأن إدراكَ الافْتِتاحِ مُحَقَّقٌ، وفَواتُ السُّورَةِ مَوْهُومٌ، وقد لا يَقع.

والتعوذ. واثنان بعدهـا؛ وهما التأمين والسورة. قوله: (بعد تحرم) إنما آثر التعبير ببعد، على التعبير بعقب، للتنبيه على أنه لو سكت بعد التحرم طويلاً لم يفت عليه دعاء الافتتاح. قوله: (بفرض أو نفل) متعلق بتحرم. قوله: (ما عدا صلاة جنازة) أي فلا يسن لها ذلك طالباً للتخفيف. قال ابن العماد: ويتجه فيما لو صلى على غائب أو قبر أن يأتي بالافتتاح، لانتفاء المعنى الذي شرع له التخفيف، وقياسه أن يأتي بالسورة أيضاً. ويحتمل خلافه فيهما نظراً للأصل. اهـ. شرح الروض. قوله: (افتتاح) نائب فاعل سن قوله: (أي دعاؤه) أفاد به أن في الكلام حذف مضاف تقديره ما ذكر، والمراد دعاء يفتتح به الصلاة. وقال الأجهوري في تسميته: دعاء تجوز، لأن الدعاء طلب وهذا لا طلب فيه، وإنما هو إخبار. فسمي دعاء باعتبار أنه يجازى عليه كما يجازى على الدعاء. اهـ. وقال الحفناوي: سمي دعاء باعتبار آخره، وهو: اللهمَّ باعد بيني وبين خطاياي، إلخ. قوله: (إن أمن فوت الوقت) أي بحيث لو اشتغل بدعاء الافتتاح لا تخرج الصلاة عن وقتها، فإن خاف فوت الوقت لو اشتغل به تركه.

والحاصل أن دعاء الافتتاح إنما يسن بشروط خمسة مصرح بها كلها في كلامه: أن يكون في غير صلاة الجنازة، وأن لا يخاف فوت وقت الأداء، وأن لا يخاف المأموم فوت بعض الفاتحة، وأن لا يدرك الإمام في غير القيام فلو أدركه في الاعتدال لم يفتتح ـ كما في شرح الرملي ـ وأن لا يشرع المصلي مطلقاً في التعوذ أو القراءة. قوله: (وغلب على ظن إلخ) فإن لم يغلب على ظنه ما ذكر تركه.

قوله: (ما لم يشرع إلخ) أي سن الافتتاح مدة عدم شروع في تعوذ أو قراءة. فإن شرع في ذلك فات عليه، فلا يندب له العود إليه لفوات محله. قوله: (أو يجلس إلخ) معطوف على يشرع. أي وما لم يجلس مأموم مع إمامه. فإن جلس معه، بأن كان مسبوقاً وأدركه في التشهد فلا يسن الإتيان به إذا قام وأراد قراءة الفاتحة. قوله: (وإن أمن مع تأمينه) أي يسن الافتتاح له وإن أمن مع تأمين إمامه، بأن فرغ الإمام من الفاتحة عقب تحرمه فأمن معه، فهو غاية لسنية الإتيان به. وقوله: وإن خاف ـ أي المأموم ـ فوت سورة، غاية ثانية لها أيضاً. قوله: (حيث تسن) أي السورة له، بأن كان لا يسمع قراءة إمامه. وأتى بهذا القيد لتظهر الغاية، وذلك لأنه حيث لم تسن السورة فلا يقال في حقه وإن خاف فوتها. قوله: (لأن إدراك الافتتاح إلخ) علة

وَوَرد فيه أَدْعِيَةٌ كثيرةٌ. وأفضَلُها ما رواه مسلم، وهي: وَجَّهْتُ وَجْهِيَ - أي ذاتي - لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰواتِ والأَرْضَ حَنيفاً - أي مائِلاً عن الأَدْيانِ إلى الدِّينِ الحَقّ - مُسْلِماً، وما أنا مِنَ المُشْرِكين. إِنَّ صلاتِي ونُسُكِي ومَحْيَايَ ومَمَاتِي لله رَبِّ العالَمِينَ، لا شَرِيكَ له، وبذلِكَ أُمِرْتُ، وأَنا مِنَ المُسْلِمِينَ. وَيُسَنُّ لِمَأْمُوم يَسْمَعُ قِراءَةَ إمامِهِ الإِسراعُ به، ويزيدُ - نَدْباً - المُنْفَرِدُ، وإمامُ مَحْصُورينَ - غيرَ أَرِقّاءَ ولا نِساءٌ مُتَزَوّجات - رَضُوا بالتَّطويلِ لَفْظاً وَلَمْ يَطْرَأْ غَيْرُهم.

لسنية الافتتاح مع خوفه فوات السورة. أي يسن له ذلك وإن خاف فواتها، لأن إدراك الافتتاح أمر محقق، وفوات السورة أمر موهوم، ولا يترك المحقق لأجل الموهوم. قوله: **(وقد لا يقع)** أي فوات السورة. قوله: **(وورد فيه)** أي في دعاء الافتتاح. قوله: **(وهو وجهت وجهي)** أي أقبلت بوجهي، وقيل: أي قصدت بعبادتي. وقوله: **(أي ذاتي)** تفسير لوجهي. فالمراد منه الذات على طريق المجاز المرسل من ذكر الجزء وإرادة الكل، وإنما كنى عنها بالوجه إشارة إلى أنه ينبغي أن يكون كله وجهاً مقبلاً على ربه، لا يلتفت لغيره في جزء منها - أي الصلاة - ويجتهد في تحصيل الصدق خوفاً من الكذب في هذا المقام. قوله: **(للذي فطر السموات والأرض)** أي أبدعها على غير مثال سبق. وقوله: **(مسلماً)** أي منقاداً إلى الأوامر والنواهي. قوله: **(ونسكي)** أي عبادتي. فهو من عطف العام على الخاص. وقوله: **(ومحياي ومماتي)** أي إحيائي وإماتتي. قوله: **(وأنا من المسلمين)** في رواية البيهقي: وأنا أول المسلمين، كما هو نظم القرآن. وكان ﷺ يقول بما فيها تارة لأنه أول مسلمي هذه الأمة، ولا يقولها غيره إلا إن قصد التلاوة. قوله: **(ويسن لمأموم يسمع قراءة إمامه)** خرج به ما إذا لم يسمع فلا يسن له الإسراع به، لكن إن غلب[1] على ظنه أنه يدرك الإمام في الركوع إذا لم يسرع به، كما هو ظاهر. قوله: **(الإسراع)** نائب فاعل يسن. وقوله: **(به)** أي بدعاء الافتتاح. قوله: **(وإمام محصورين)** أي جماعة محصورين. قال البجيرمي: والمراد بالمحصورين من لا يصلي وراءه غيرهم ولو ألفاً، كما قاله شيخنا. ا هـ؛ فكان الأولى ذكر قوله بعد: ولم يطرأ غيرهم، بعد قوله: محصورين. ويكون كالتفسير له. قوله: **(غير أرقاء ولا نساء متزوجات)** أي ولا مستأجرين أجارة عين على عمل ناجز، فإن كانوا أرقاء أو نساء أو متزوجات أو مستأجرين اشترط إذن السيد والزوج والمستأجر. قوله: **(رضوا بالتطويل لفظاً)** أي عند ابن حجر. وعند

---

(١) قوله: (لكن إن غلب) الأوضح حذف لكن(*) ويكون قوله: إن غلب إلخ قيداً لقوله: فلا يسن إلخ، فتأمل. ا هـ مؤلف.

(*) قوله: (الأوضح حذف لكن) فيه أن الأوضح عدم الحذف، لأن ما ذكر قيد زائد على ما يفهمه كلام الشرح فينبغي فصله عنه. ا هـ مصححه.

وإن قَلَّ حَضُورُهُ. ولم يَكُن المَسجِدُ مَطْرُوقاً.

ما وَرَدَ في دُعاءِ الافْتِتاحِ، ومنه ما رواهُ الشيخان: اللَّهُمَّ باعِدْ وبين بَيْنِي خَطايايَ كما بَاعَدْتَ بين المَشْرِقِ والمَغْرِب. اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنْ خَطايَايَ كما يُنَقَّى الثَّوْبُ الأبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ. اللَّهُمَّ اغْسِلْني مِن خطايايَ كما يُغْسَلُ الثَّوْبُ بالماءِ والثَّلْجِ والبَرَدِ.

(فـ) ـبعْدَ افتِتاحِ وتكبيرِ صلاةِ عيدٍ ـ إنْ أَتَى بهما ـ يُسَنّ ـ (تَعَوُّذٌ) ولو في صلاة الجَنازَةِ، سِرّاً ولو في الجَهْرِيَّةِ. وإن جَلَسَ مع إمامِهِ (كلَّ رَكْعَةٍ) ما لَمْ يُشْرِعْ في قراءَةِ

م ر: لفظاً، أو سكوتاً إذا علم رضاهم. قوله: (وإن قل حضوره) أي الغير. وعبارة الرملي: وقل حضوره. وهي تفيد التقييد، وعبارة المؤلف تفيد التعميم. قوله: (ولم يكن المسجد مطروقاً) فإن كان مطروقاً ندب له الاقتصار على ما مر. وكذلك إذا فقد قيد من القيود السابقة. قوله: (ما ورد إلخ) مفعول يزيد. قوله: (ومنه) أي مما ورد. قوله: (اللهم نقني من خطاياي) أي طهرني منها بأن تزيلها عني. وقوله: (كما ينقى الثوب) أي يطهر. قوله: (والثلج والبرد) أي بعد إذابتهما وصيرورتهما ماء. وأتى بهما بعد الماء تأكيداً للطهارة ومبالغة فيها. قوله: (وتكبير صلاة عيد) الأولى أن يقول: ومثله تكبير صلاة عيد إن أتى به، وذلك لأن عبارته توهم أنه تقدم منه التصريح به. قوله: (يسن تعوذ) اعلم أن التعوذ بعد دعاء الافتتاح سنة بالاتفاق، وهو مقدمة للقراءة. قال الله تعالى: ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ [النحل: ٩٨] معناه عند جماهير العلماء: إذا أردت القراءة فاستعذ. واللفظ المختار في التعوذ: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. وجاء: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم. ولا بأس به، ولكن المشهور المختار هو الأول. وروينا في سنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجة والبيهقي وغيرهما، أن النبي ﷺ قال قبل القراءة في الصلاة: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، من نفخه ونفثه وهمزه». وفي رواية: «أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، من همزه ونفخه ونفثه». وجاء في تفسيره في الحديث، أن همزة الموتة، وهي الجنون. ونفخه الكبر. ونفثه الشعر. اهـ من أذكار النووي. ومن لطائف الاستعاذة أن قوله: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إقرار من العبد بالعجز والضعف، واعتراف بقدرة الباري عز وجل، وأنه الغني القادر على دفع جميع المضرات والآفات. واعترافه أيضاً بأن الشيطان عدو مبين. ففي الاستعاذة التجاء إلى الله تعالى القادر على دفع وسوسة الشيطان الغوي الفاجر، وأنه لا يقدر على دفعه عن العبد إلا الله تعالى. قوله: (ولو في صلاة الجنازة) غاية لسنية التعوذ. وسن فيها دون الافتتاح لقصره فلا يفوت به التخفيف المطلوب فيها. قوله: (سراً ولو في الجهرية) أي يسن قراءته بالسر ولو كانت الصلاة جهرية. قوله: (وإن جلس مع إمامه) أي فيما إذا اقتدى به وهو في التشهد فإنه يجلس معه، ومع ذلك إذا قام وأراد أن يقرأ الفاتحة سن له التعوذ، ولا

ولو سَهْواً. وهو في الأولى آكَدُ، ويُكْرَهُ تَرْكُهُ. (و) يُسَنّ (وقفُ على رَأسِ كل آيةٍ) حتى على آخِرِ البَسْمَلةِ، خلافاً لِجَمْعٍ (منها) أي مِنَ الفاتِحَةِ، وإن تَعَلَّقَتْ بما بَعْدَها، للاتِّباع. والأَوْلى أن لا يقِفَ على (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) [الفاتحة: ٧] لأنَّه ليسَ بِوَقْفٍ ولا مُنْتَهى آيَةٍ عِنْدَنا، فإن وَقَفَ على هذا لم تُسَنّ الإعادَةُ من أَوَّلِ الآيةِ. (و) يُسَنّ (تأمِينٌ)

يسقط عنه، بخلاف دعاء الافتتاح فإنه يسقط عنه بالجلوس كما تقدم. قوله: (كل ركعة) منصوب بإسقاط الخافض، أي في كل ركعة، وهو متعلق بتعوذ. قوله: (ما لم يشرع في قراءة) أي وما لم يضق الوقت بحيث يخرج بعض الصلاة عنه لو أتى به، وما لم يغلب على ظنه عدم إدراك الفاتحة قبل ركوع الإمام. فإن شرع في قراءة ولو البسملة، أو ضاق الوقت، أو غلب على ظنه عدم إدراك الفاتحة، لم يسن التعوذ. قوله: (ولو سهواً) أي ولو كان شروعه سهواً فإنه لا يسن التعوذ. وكتب ع ش ما نصه: قوله: لو سهواً: خرج به ما لو سبق لسانه فلا يفوت، وكذا يطلب إذا تعوذ قاصداً القراءة ثم أعرض عنها بسماع قراءة الإمام حيث طال الفصل باستماعه لقراءة إمامه، بخلاف ما لو قصر الفصل فلا يأتي به. وكذا يعيده لو سجد مع إمامه للتلاوة. اهـ. قوله: (وهو في الأولى آكد) أي التعوذ في الركعة الأولى آكد للاتفاق عليها. قال النووي في الأذكار: واعلم أن التعوذ مستحب في الركعة الأولى بالاتفاق، فإن لم يتعوذ في الأولى أتى به في الثانية، فإن لم يفعل ففيما بعدها. فلو تعوذ في الأولى هل يستحب في الثانية؟ فيه وجهان لأصحابنا؛ أصحهما أنه يستحب، لكنه في الأولى آكد. اهـ. قوله: (ويكره تركه) أي التعوذ في الأولى وفي غيرها. قوله: (ويسن وقف على رأس إلخ) وذلك لما صح: «أنه صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته آية آية يقول: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ [الفاتحة: ١] ثم يقف، ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ [الفاتحة: ٢] ثم يقف، ﴿الرحمن الرحيم﴾ [الفاتحة: ٣] ثم يقف». قوله: (حتى على آخر البسملة) غاية لسنية الوقف على ما ذكر، وهي للرد. وقوله: (خلافاً لجمع) أي قائلين إنه يسن وصل البسملة بالحمدلة، للإمام وغيره. وتعجب منه في التحفة، للحديث السابق. قوله: (منها) متعلق بمحذوف، صفة لآية. أي آية كائنة من الفاتحة. قوله: (وإن تعلقت) أي الآية. وهي غاية لسنية الوقف على ما ذكر. والمراد بالتعلق التعلق المعنوي، وهو مطلق الارتباط. والآية التي لها تعلق بما بعدها هي: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ [الفاتحة: ٥] فإن ما بعدها بيان للصراط المستقيم منها. قوله: (للاتباع) هو ما مر. قوله: (لأنه ليس بوقف) أي لتعلقه بما بعده. قوله: (ولا منتهى آية) أي رأسها. وخرج به مثل ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ فإنه وإن كانت متعلقاً بما بعده ـ كما علمت ـ إلا أنه رأس آية. قوله: (فإن وقف على هذا) أي على ﴿أنعمت عليهم﴾ قوله: (لم يسن الإعادة من أول الآية) أي من قوله: ﴿صراط الذين﴾ إلخ. وعبارة ع ش: فلو وقف عليه لم يضر في

أي قولـه: آمين. بـالتَّخْفِيـفِ والمَـدِّ. وحَسُنَ زيـادَةُ: رَبِّ العـالَمِيـنَ، (عَقِبَهـا) أي الفاتحة ـ ولو خارج الصلاة ـ بعد سَكْتَةٍ لطيفَةٍ، ما لم يَتَلَفَّظْ بِشيءٍ سِوَى رَبِّ اغْفِرْ لي. ويُسَنُّ الجَهْرُ بِهِ في الجَهْرِيَّةِ، ـ حتى لِلْمَأمومِ ـ لِقِرَاءَةِ إمامٍ تبعاً له، (و) سُنَّ

صلاته، والأولى عدم إعادة ما وقف عليه والابتداء بما بعده. لأن ذلك وإن لم يحسن في عرف القراء إلا أن تركه يؤدي إلى تكرير بعض الركن القولي، وهو مبطل في قول، فتركه أولى، خروجاً من الخلاف. ا هـ. قوله: **(ويسن تأمين)** أي لقارئها في الصلاة وخارجها. واختص بالفاتحة لشرفها واشتمالها على دعاء فناسب أن يسأل الله إجابته. قوله: **(والمد)** أي أو القصر. وحكي التشديد مع القصر أو المد، ومعناها حينئذ: قاصدين. فتبطل الصلاة ما لم يرد قاصدين إليك وأنت أكرم من أن تخيب من قصدك، فلا تبطل، لتضمنه الدعاء. ولو لم يقصد شيئاً أصلاً بطلت، كما صرح به في التحفة. قوله: **(وحسن زيادة رب العالمين)** أي بعد آمين لقارئها أيضاً. وعبارة الروض: ويستحب لقارئها أن يقول آمين، وحسن أن يزيد رب العالمين. قوله: **(عقبها)** ظرف متعلق بتأمين. قوله: **(ولو خارج الصلاة)** غاية لقوله: ويسن تأمين. قوله: **(بعد سكتة لطيفة)** أي بقدر سبحان الله، وهو متعلق بتأمين أيضاً. ولا يقال إن بين قوله: عقبها، وقوله: بعد سكتة لطيفة، تنافياً ظاهراً، لأنا نقول: المراد بالعقب أن لا يتخلل بينهما لفظ غير: رب اغفر لي. ويقال: إن تعقيب كل شيء بحسبه، كما في م ر. واشتراط عدم تخلل اللفظ لا ينافي سن تخلل السكتة المذكورة. قوله: **(ما لم يتلفظ بشيء)** ما مصدرية لفظية متعلقة بتأمين، أي يسن تأمين مدة عدم تلفظه بشيء، وهذا هو معنى قوله عقبها بناء على المراد السابق. فلو اقتصر أحدهما لكان أولى. قوله: **(سوى رب اغفر لي)** أي أنه يستثنى من التلفظ بشيء التلفظ برب اغفر لي، فإنه لا يضر للخبر الحسن: أنه ﷺ قال عقب ﴿ولا الضالين﴾ [الفاتحة: ٧]: «رب اغفر لي». وقال ع ش: وينبغي أنه لو زاد على ذلك: ولوالديّ ولجميع المسلمين. لم يضر أيضاً. ا هـ. وانظر هل الذي يقول ما ذكر القارىء فقط؟ أو كل من القارىء والسامع؟ والذي يظهر لي الأول، بدليل قوله في الحديث المار قال عقب: ﴿ولا الضالين﴾ أي قال عقب قراءته ﴿ولا الضالين﴾، فليراجع. قوله: **(ويسن الجهر به)** أي بالتأمين. وقوله: **(في الجهرية إلخ)** الحاصل أن المصلي مطلقاً ـ مأموماً أو غيره ـ يجهر به إن طلب منه الجهر، ويسر به إن طلب منه الإسرار. أمام الإمام فلخبر: «أنه ﷺ كان إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته فقال: «آمين» يمد بها صوته». وأما المأموم فلما رواه ابن حبان عن عطاء قال: «أدركت مائتين من الصحابة إذا قال الإمام ﴿ولا الضالين﴾ رفعوا أصواتهم بآمين». وصح عنه أن الزبير أمن من ورائه، حتى أن للمسجد للجة ـ وهي بالفتح والتشديد ـ اختلاط الأصوات. وأما المنفرد فبالقياس على المأموم. قوله: **(وسن لمأموم في الجهرية)** أي المشروع فيها الجهر، وخرج بها

لِمأمومٍ في الجَهْرِيَّةِ تَأْمينٌ (مع) تَأمينِ (إمامِهِ إن سَمِعَ) قِراءَتَهُ، لِخَبَرِ الشيخين: «إذا أَمَّنَ الإمامُ ـ أي أرادَ التَّأمين ـ فَأَمِّنُوا. فإنّه مَنْ وافَقَ تَأمِينُهُ تأمين الملائِكَةِ غُفِرَ لهُ ما تَقدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ». وليسَ لنا ما يُسَنّ فيه تَحَرّي مُقارَنَةِ الإمامِ إلاّ هذا. وإذا لم يَتَّفِقْ له موافَقَته أَمَّنَ عَقِبَ تأمِينِهِ. وإن أَخَّرَ إمامُهُ عن الزَّمَنِ المَسنونِ فيه التَّأمِينُ أَمَّنَ المأمومُ جَهْراً. وآمين اسمُ فِعْلٍ بمعنى استَجِبْ، مَبْنِي على الفَتْحِ، ويُسَكَّنُ عندَ الوَقْفِ.

السرية فلا يؤمن معه فيها. قوله: (إن سمع قراءته) أي قراءة إمامه. قال في بشرى الكريم: ولو سمع جملة مفيدة من قراءة إمامه كفى. اهـ. قوله: (لخبر الشيخين إلخ) أي وخبرهما أيضاً: «إذا قال أحدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين فوافقت إحداهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه».

(فائدة) روي عن عائشة رضي الله عنها ـ مرفوعاً ـ: «حسدنا اليهود على القبلة التي هدينا إليها وضلوا عنها، وعلى الجمعة، وعلى قولنا خلف الإمام آمين».

قوله: (أي أراد التأمين) إنما فسر بما ذكر لتحقق المصاحبة. ويوضحه خبر الشيخين: «إذا قال الإمام ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾ [الفاتحة: ٧] فقولوا: آمين». وفسره بعضهم بقوله: أي إذا دخل وقت التأمين فأمنوا، وهو أحسن، ليشمل ما إذا لم يؤمن الإمام بالفعل أو أخره عن وقته المشروع فيه، فإنه يسن للمأموم التأمين في الحالتين. قوله: (فإنه من وافق إلخ) أي ومعلوم من حديث آخر أن الملائكة تؤمن مع تأمين الإمام، فيكون التعليل منتجاً للمدعي. قال الجمال الرملي: والمراد: الموافقة في الزمن. وقيل: في الصفات، من الإخلاص وغيره. والمراد بالملائكة: الحفظة. وقيل غيرهم، لخبر: «فوافق قوله قول أهل السماء». وأجاب الأول بأنه إذا قالها الحفظة قالها من فوقهم حتى تنتهي إلى السماء. ولو قيل: بأنهم الحفظة وسائر الملائكة لكان أقرب. اهـ. قوله: (غفر له ما تقدم من ذنبه) أي من الصغائر. وإن قال ابن السبكي في الأشباه والنظائر أنه يشمل الصغائر والكبائر. اهـ م ر. قوله: (وليس لنا ما يسن إلخ) أي وليس لنا في الصلاة فعل أو قول تطلب فيه المقارنة إلا هذا، أي التأمين. وفي المغني: قال في المجموع: ولو قرأ معه وفرغا معاً كفى تأمين واحد. أو فرغ قبله ـ قال البغوي ـ ينتظره. والمختار أو الصواب أنه يؤمن لنفسه ثم للمتابعة. اهـ. قوله: (وإذا لم يتفق له) أي للمأموم. قوله: (موافقته) أي الإمام في التأمين. قوله: (أمن) أي المأموم. قوله: (عقب تأمينه) أي الإمام. ويؤخذ من قوله: عقب، أنه لو طال الفصل لا يؤمن. قوله: (وإن أخر إمامه) إن شرطية، وجوابها أمن إلخ. ومفعول الفعل محذوف، أي التأمين. وأما المذكور فهو نائب فاعل المسنون. وقوله: (أمن المأموم جهراً) أي قبله، ولا ينتظره اعتباراً بالمشروع. ومثله إذا لم يؤمن الإمام أصلاً فيؤمن المأموم ولا يتركه. قوله:

(فرع) يُسَنُّ للإمامِ أن يَسْكُتَ في الجَهْرِيَّةِ بقَدْرِ قراءَةِ المأموم الفَاتِحَةَ ـ إن عَلِمَ أنه يَقْرَؤها في سَكْتَةٍ ـ كما هو ظاهِرٌ، وأن يَشْتَغِلَ في هذِهِ السَّكْتَةِ بِدُعاءٍ أو قراءَةٍ، وهِيَ أَوْلَى. قال شيخُنا: وحينئذٍ فَيَظْهَرُ أنه يُراعِي التَّرْتِيبَ والمُوالاةَ بينها وبين ما يَقْرَؤها وبَعْدَها.

(فائدة) يُسَنُّ سَكْتَةٌ لَطِيفَةٌ بِقَدْرِ سُبْحانَ اللَّهِ، بين آمين والسُّورَة، وبينَ آخِرِها وتكبيرَةِ الرُّكوع، وبين التَّحَرُّمِ ودُعاء الافتِتاح وبَيْنَه وبينَ التَّعَوُّذِ وبينَهُ وبينَ البَسْمَلَةِ.

(بمعنى استجب) سينه ليست للطلب. وإنما هي مؤكدة، ومعناها: أجب. ا هـ شهاب على البيضاوي.

(فائدة) في تهذيب النووي حكاية أقوال كثيرة في آمين، من أحسنها قول وهب بن منبه: آمين أربعة أحرف، يخلق الله تعالى من كل حرف ملكاً يقول: «اللهم اغفر لمن يقول آمين. ا هـ خطيب».

قوله: (ويسكن) أي لفظ آمين. وقوله: (عند الوقف) خرج به عند الوصل بما بعده فيفتح. قوله: (يسن للإمام أن يسكت) أي بعد آمين. والمراد بالسكوت عدم الجهر لا السكوت عن القراءة، وإن كان هو ظاهر العبارة، إذ المطلوب من الإمام الاشتغال بالذكر والقراءة لا حقيقة السكوت. وقوله: (في الجهرية) خرج به السرية فلا يسكت فيها. قوله: (إن علم إلخ) قيد في سنية السكوت. أي يسن السكوت إن علم الإمام أن المأموم يقرأ الفاتحة في هذه السكتة، فإن علم أنه لا يقرؤها فيها لم يسن له السكوت. قوله: (وأن يشتغل إلخ) أي ويسن أن يشتغل الإمام إلخ. قوله: (أو قراءة) أي سراً. قوله: (وهي أولى) أي والقراءة أولى من الدعاء. قوله: (وحينئذ فيظهر إلخ) أي حين إذا اشتغل بالقراءة فيظهر مراعاة الترتيب والموالاة بين القراءة المشتغل بها سراً وبين ما يقرؤه جهراً بعد هذه القراءة، وذلك لأن السنة القراءة على ترتيب المصحف وموالاته. قال ع ش: أي فيقرأ مثلاً بعض السورة التي يريد قراءتها سراً في زمن قراءة المأمومين ثم يكملها جهراً. وفي الركعة الثانية يقرأ مما يلي سورة التي قرأها في الأولى سراً قدر زمن قراءة المأمومين ثم يكملها جهراً. ا هـ. قوله: (يسن سكتة لطيفة إلخ) عد من السكتات المطلوبة خمساً وبقي عليه واحدة، وهي ما بين الفاتحة وآمين، وقد مرت. فجملة السكتات ست. قوله: (وبين آخرها) أي السورة. قوله: (وبينه وبين التعوذ) أي وبين دعاء الافتتاح والتعوذ. قوله: (وبينه) أي التعوذ. قوله: (وسن آية) أي في سرية وجهرية، لإمام ومنفرد، كمأموم لم يسمع في غير صلاة فاقد الطهورين إذا كان جنباً أو نحوه لحرمتها عليه، وصلاة الجنازة لكراهتها فيها، وذلك للأخبار الصحيحة في ذلك، ولم تجب للحديث

(و) سُنَّ آيَةٌ فأكْثَر، والأَوْلَى ثلاثٌ (بَعْدَها) أي بَعْدَ الفاتِحَةِ. ويُسَنُّ لِمَنْ قَرَأَها من أثناءِ سُورَةِ البَسْمَلَةِ. نَصَّ عليه الشافِعِيّ.

ويَحْصَلُ أَصْلُ السُّنَّةِ بتكريرِ سُورَةٍ واحِدَةٍ في الرَّكْعَتَين، وبإعادَةِ الفاتِحَةِ إن لم يَحْفَظْ غَيْرَها، وبقراءَةِ البَسْمَلَةِ لا بِقَصْدِ أَنَّها التي هِيَ أَوّل الفَاتِحَةِ، وسُورَةٍ كامِلَةٍ ـ حيث لم يَرِدْ البَعْضُ، كما في التَّراوِيحِ ـ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضٍ طَوِيلَةٍ وإن طالَ. ويُكْرَهُ

الصحيح: «أم القرآن عوض من غيرها، وليس غيرها عوضاً منها». ا هـ تحفة. قوله: **(والأولى ثلاث)** أي ثلاث آيات. قال الكردي: علله في المغني وغيره بقوله: لأجل أن يكون قدر أقصر سورة. ا هـ. وهذا لا يوافق المعتمد أن البسملة آية من كل سورة، إلا لقالوا: الأولى أربع آيات. فحرره. ا هـ. قوله: **(ويسن لمن قرأها)** أي الآية. والبسملة نائب فاعل يسن. قوله: **(نص عليه)** أي على سنيتها أثناء السورة. قوله: **(ويحصل أصل السنة بتكرير سورة واحدة)** أي ولو حفظ غيرها. وقوله: **(في الركعتين)** أي الأوليين. قوله: **(وبإعادة الفاتحة)** أي ويحصل أصل السنة بإعادة الفاتحة. قوله: **(إن لم يحفظ غيرها)** أي غير الفاتحة. فإن حفظ غيرها لا يحصل أصل السنة بإعادتها لأن الشيء الواحد لا يؤدي به فرضاً ونفلاً، ولئلا يشبه تكرير الركن. وكتب سم ما نصه: قوله: غيرها: هو شامل للذكر والدعاء، فلينظر. ا هـ. قوله: **(وبقراءة البسملة)** أي ويحصل أصل السنة بقراءة البسملة. قوله: **(لا بقصد أنها التي هي أول الفاتحة)** فإن كان يقصد ذلك لم تحصل به السنة، بل تبطل به الصلاة إن قلنا بأن تكرير بعض الركن القولي مبطل. ا هـ ع ش. قال الكردي: وقياس ما تقدم في البسملة، أنه لو قال: الحمد لله رب العالمين، ولم يقصد الذي في الفاتحة، ويحصل له بذلك أصل السنة، وهو ظاهر. ا هـ. قوله: **(وسورة كاملة)** مبتدأ خبره أفضل من بعض طويلة. قوله: **(حيث لم يرد البعض)** أي عن النبي ﷺ. ويرد يقرأ بفتح الياء وكسر الراء، من الورود. وقوله: كما في التراويح. تمثيل لما ورد فيه البعض، وذلك لأن السنة فيها القيام بجميع القرآن. ومثلها سنة الصبح، فإنه ورد فيها قراءة آية البقرة وآية آل عمران. قوله: **(أفضل)** أي من حيث الاتباع الذي قد يربو ثوابه على زيادة الحروف، نظير صلاة ظهر يوم النحر للحاج بمنى دون مسجد مكة في حق من نزل إليه لطواف الإفاضة، إذ الاتباع. ثم يربو على زيادة المضاعفة. ولأن الابتداء بها والوقف على آخرها صحيحان بالقطع، بخلافهما في بعض السورة، فإنهما قد يخفيان. قوله: **(وإن طال)** أي وإن كان بعض السورة أطول من السورة فإنها أفضل. قال سم: المعتمد أنه إنما هي أفضل من قدرها من طويلة. ا هـ م ر. قوله: **(ويكره تركها)** أي الآية. ومحله في غير صلاة الجنازة لكراهتها فيها، وفي غير صلاة فاقد الطهورين إذا كان جنباً لحرمتها عليه كما مر. قوله: **(وخرج ببعدها)** أي وخرج بقراءة الآية بعد الفاتحة. وقوله: **(ما لو قدمها)** أي في الآية وقوله **(عليها)** أي الفاتحة. قوله: **(فلا**

تَرْكُها رِعايَةً لِمَنْ أَوْجَبَها. وَخَرَجَ بِبَعْدِها ما لَوْ قَدَّمَها عَلَيها فلا تُحْسَب، بل يُكْرَهُ ذلك. وينبغي أن لا يَقْرَأ غيرَ الفاتِحَةِ مَنْ يَلْحَن فيه لَحْناً يُغَيِّرُ المَعْنَى. وإن عَجَزَ عن التَّعَلُّم، لأنه يَتكلَّم بما لَيْس بِقُرآنٍ بلا ضَرُورةَ. وتَرْكُ السُّورَةِ جائِزٌ. ومُقْتَضى كَلامُ الإمامِ: الحُرْمَة.

(و) تُسَنّ (في) الرَّكْعَتَيْنِ (الأَوليَيْنِ) مِن رُباعيَّةٍ أو ثُلاثيَّةٍ، ولا تُسَنُّ في الأخِيرتَيْن إلاَّ لِمَسْبُوقٍ بأن لم يُدْرِكْ الأُولَيَيْنِ مع إمامِهِ فيَقْرَؤُها في باقي صَلاتِهِ إذا تَدَارَكَهُ ولم

تحسب) أي الآية المقدمة، لأنه خلاف ما ورد في السنة. ويعيدها بعدها إن أراد تحصيل السنة. قوله: **(بل يكره ذلك)** أي التقديم. قوله: **(وينبغي)** ظاهر قوله بعد: ومقتضى كلام إلخ، أن المراد من الانبغاء الاستحباب، ومقتضاه صحة صلاته إذا قرأ ولحن لحناً يغير المعنى. وفيه نظر، إذ هو حينئذ كلام أجنبي، وهو مبطل للصلاة مع التعمد والعلم، كما هو مقتضى قوله الآتي: لأنه يتكلم بما ليس بقرآن. وصريح التحفة ونصها: متى خفف مشدداً، أو لحن، أو أبدل حرفاً بآخر ولم يكن الإبدال قراءة شاذة، أو ترك الترتيب ـ سواء كان في الفاتحة أو في السورة ـ فإن غير المعنى وعلم وتعمد بطلت صلاته، وإلا فقراءته لتلك الكلمة. اهـ بتصرف. قوله: **(من يلحن)** فاعل يقرأ. وقوله: **(فيه)** أي في غير الفاتحة من السورة. قوله: **(وإن عجز عن التعلم)** أي ينبغي عدم القراءة، ولو كان عاجزاً عن التعلم لبلادته أو لكبر سنه. قوله: **(لأنه)** أي القارىء مع اللحن. وهو تعليل لقوله: ينبغي إلخ. قوله: **(بما ليس بقرآن)** أي لأن الملحون ليس بقرآن. قوله: **(بلا ضرورة)** متعلق بيتكلم. أي يتكلم بذلك من غير احتياج إليه. قوله: **(وترك السورة جائز)** كالتعليل لعدم ضرورة. فكأنه قال: وإنما لم تكن هناك ضرورة إليه لأن ترك السورة جائز من أصله. قوله: **(ومقتضى كلام الإمام)** وهو أيضاً مقتضى كلام ابن حجر كما علمت. وقوله: **(الحرمة)** أي حرمة قراءة غير الفاتحة على من يلحن فيه لحناً يغير المعنى. قوله: **(وتسن)** أي الآية. قوله: **(في الركعتين الأوليين)** أي ولو من متنفل أحرم بأكثر من ركعتين، وذلك للاتباع في المكتوبات، وقيس بها غيرها. قوله: **(ولا تسن في الأخيرتين)** أي في الرباعية، ولا في الأخيرة في الثلاثية. وأما قراءته ﷺ لها في غير الأوليين فهي لبيان الجواز. قوله: **(بأن لم يدرك الأوليين مع إمامه)** تصوير للمسبوق، وأفاد به أن المراد به ما ذكر لا من لا يدرك مع الإمام زمناً يسع الفاتحة. قوله: **(فيقرؤها)** أي الآية. قوله: **(فمن باقي صلاته)** أي في الثالثة والرابعة. ونقل عن شرح العباب أنه يكرر السورة مرتين في ثالثة المغرب. ح ل. أي بأن أدرك الإمام في الثالثة ولم يتمكن من قراءة السورة معه فيها، وتركها في ثانيته أيضاً، فإنه يسن له قراءة سورتين في ثالثته. كما قالوا في صبح يوم الجمعة: لو ترك ﴿الم تنزيل﴾ في الأولى فإنه يسن له قراءتها مع ﴿هل أتى﴾ في الثانية. اهـ بجيرمي. قوله: **(إذا تداركه)** أي وقت تدارك الباقي. فإذا مجردة عن الشرطية. قوله: **(ولم يكن**

يَكُنْ قَرَأها فِيما أَدْرَكه، ما لم تَسْقُطْ عنه لِكَوْنِهِ مَسْبُوقاً فيما أَدْرَكَه، لأن الإمامَ إذا تَحَمَّلَ عنهُ الفاتِحَةَ فالسُّورَةَ أَوْلَى. ويُسَنّ أن يُطَوِّلَ قراءَةَ الأولى على الثانيةِ، ما لم يَرِدْ نَصٌّ بتطويل الثّانِيَةِ. وأن يَقْرَأَ على تَرتِيبِ المُصْحَفِ، وعلى التَّوالي، ما لم تَكُن التي تَلِيها أَطْوَلُ ولو تَعارَضَ التَّرتِيبُ، وتَطويلُ الأولى كأَنْ قَرَأَ الإخلاصَ، فهل يَقْرَأُ الفَلَقَ

قرأها فيما أدركه) الواو للحال، وهو قيد لقوله فيقرؤها. فإن قرأها فيه ـ بأن كان سريع القراءة والإمام بطيئها ـ فلا يقرؤها في باقي صلاته. وفي شرح المهذب أن المدار على إمكان القراءة وعدمها، فمتى أمكنت القراءة ولم يقرأ، لا يقرأ في الباقي، لأنه مقصر بترك القراءة. وفي كلام الشهاب عميرة: لو تركها عمداً في الأوليين فالظاهر تداركها في الأخيرتين. واعتمد ح ف كلام شرح المهذب، وهو الذي اقتصر عليه زي. ا هـ بجيرمي بتصرف. قوله: **(ما لم تسقط عنه)** مرتبط بيقرؤها. فيقرأ الآية مدة عدم سقوطها عنه، فإن سقطت عنه لكونه مسبوقاً فيما أدركه فلا يقرؤها في باقي صلاته. ولو قال: ولم تسقط عنه، عطفاً على ولم يكن إلخ، لكان أولى. قوله: **(لأن الإمام إذا تحمل إلخ)** تعليل لاشتراط عدم سقوطها عنه. ونظر فيه الشيخ عميرة بأن الإمام لا تسن له السورة في الأخيرتين فكيف يتحملها عن المأموم؟ وأجاب ح ل: بأن سقوطها عنه لسقوط متبوعها، وهو الفاتحة، لا لتحمل الإمام لها عنه. وهذا الجواب واضح في سقوطها في الأولى التي سبق فيها. وما صورة سقوطها في الركعتين الأوليين معاً؟ وصورها بعضهم بما إذا اقتدى بالإمام في الثالثة وكان مسبوقاً ـ أي لم يدرك زمناً يسع قراءة الفاتحة ـ للوسط المعتدل ـ ثم ركع مع إمامه، ثم حصل له عذر ـ كزحمة مثلاً ـ ثم تمكن من السجود فسجد. وقام من سجوده فوجد الإمام راكعاً، فيجب عليه أن يركع معه وسقطت عنه الفاتحة في الركعتين، فكذلك تسقط عنه السورة تبعاً. ا هـ بجيرمي ملخصاً. قوله: **(ويسن أن يطول إلخ)** أي للاتباع، ولأن النشاط فيها أكثر، فخفف في غيرها حذراً من الملل. قوله: **(ما لم يرد نص بتطويل الثانية)** وذلك كما في مسألة الزحام، فإنه يسن للإمام تطويل الثانية ليلحقه منتظر السجود، وكما في سبح وهل أتاك، في صلاة الجمعة والعيد، وكما في صلاة ذات الرقاع للإمام، فيستحب له التخفيف في الأولى والتطويل في الثانية حتى تأتي الفرقة الثانية. قوله: **(وأن يقرأ إلخ)** أي ويسن أن يقرأ. قوله: **(على ترتيب المصحف)** أي بأن يقرأ الفلق ثم قل أعوذ برب الناس، فلو عكس كان خلاف الأولى. وقوله: **(وعلى التوالي)** قال ع ش: فلو تركه، كأنه قرأ في الأولى الهمزة والثانية لإيلاف قريش، كان خلاف الأولى، مع أنه على ترتيب المصحف. ومنه يعلم أن ما يفعل الآن في صلاة التراويح من قراءة ألهاكم ثم سورة الإخلاص إلخ، خلاف الأولى أيضاً لترك الموالاة وتكرير سورة الإخلاص. ا هـ. قوله: **(ما لم تكن التي تليها أطول)** فإن كانت أطول كالأنفال وبراءة لم يكن تركه خلاف الأولى، لئلا تطول الثانية على

نَظَراً لِلتَّرْتِيبِ؟ أو الكَوْثَرِ نَظراً لِتَطويلِ الأولى؟ كلٌّ مُحْتَمَلٌ، والأَقْرَبُ الأوّل. قاله شيخنا في شرح المنهاج. وإنما تُسَنُّ قِراءَةُ الآيَةِ (لـ) ـلإمامِ ومُنْفرِدٍ و (غيرِ مأمومَ سَمعَ) قراءَةَ إمامِهِ في الجَهْرِيَّةِ فتُكْرَه له. وقيل: تَحْرُم. أما مأموم لم يَسْمَعْها، أو سَمعَ صَوتاً لا يُمَيِّز حُروفَهُ، فَيَقْرأُ سِرّاً. لكن يُسَنّ له كما في أولَيَي السِّرِّيَّةِ تأخيرُ فاتِحَتِهِ عن فاتِحَةِ إمامِهِ إن ظَنَّ إدْرَاكَها قبلَ رُكوعِهِ، وحينئذٍ يشتَغِل بالدُّعاءِ لا القِراءَةِ. وقال المُتَوَلّي، وأقرّهُ ابنُ الرِّفْعَةِ: يُكْرَهُ الشُّروعُ فيها قبله ولو في السرية، للخلافِ في

الأولى، وهو خلاف السنة. قوله: (وإلا قرب الأول) أي فيقرأ الفلق. وقال البجيرمي: المعتمد أنه يقرأ في الثانية بعض سورة الفلق أقل من سورة الإخلاص، جمعاً بين الترتيب وتطويل الأولى على الثانية. قوله: (وإنما تسن قراءة الآية) دخول على المتن. قوله: (وغير مأموم سمع قراءة إمامه) أما هو فلا يقرأ بل يستمع لقراءة إمامه، لقوله تعالى: ﴿وإذا قرىء القرآن فاستمعوا له﴾ الآية. وقوله ﷺ: «إذا كنتم خلفي فلا تقرأوا إلا بأم القرآن». حسن صحيح. والاستماع مستحب. وقيل: واجب. وجزم به الفارقي في فوائد المهذب. اهـ مغني. قوله: (في الجهرية) متعلق بسمع، ومقتضاه أنه إذا سمع قراءة إمامه في السرية بأن جهر بها، قرأ ولا يستمع. وهو ما صححه في الشرح الصغير اعتباراً بالمشروع. لكن الذي في الروضة ـ واقتضاه المجموع تصريحاً ـ اعتبار فعل الإمام، فعليه لا يقرأ بل يستمع. أفاده في التحفة: قوله: (فتكره له) أي للمأموم، وذلك للنهي عن قراءتها خلفه. قوله: (وقيل تحرم) قال في التحفة: واختير إن آذى غيره. اهـ. قوله: (أما مأموم إلخ) مفهوم قوله: سمع إلخ. وقوله: (لم يسمعها أو سمع صوتاً لا يميز حروفه) أي لبعده، أو لكونه به صمم وإن قرب. قوله: (لكن يسن له) أي للمأموم المذكور. ولا محل لهذا الاستدراك هنا لأن شرطه تقديم كلام يوهم ثبوت شيء أو نفيه، ولا إيهام في الكلام المتقدم، إذ هو في قراءة الآية بعد الفاتحة والاستدراك في قراءة الفاتحة. فلو حذف أداة الاستدراك وقدم ما بعده وذكره في الفرع الذي قبيل الفائدة، بأن يقول: ويسن للمأموم الذي لم يسمع قراءة إمامه الفاتحة تأخير إلخ، لكان أولى. تأمل. قوله: (كما في أوليي السرية) أي كما يسن له في أوليي السرية. وقوله: (تأخير) نائب فاعل يسن. قوله: (إن ظن إدراكها) أي الفاتحة. فلو ظن أو علم أنه لا يمكنه قراءة الفاتحة بعد تأمينه مع إمامه سن له أن يقرأها معه. ولا يجب، كما في بشرى الكريم. قوله: (وحينئذ يشتغل) أي حين إذ أخر فاتحته عن فاتحة الإمام يشتغل بالدعاء مدة قراءة الإمام الفاتحة. وقوله: (لا القراءة) أي لا يشتغل بقراءة قرآن غير الفاتحة، قال في التحفة: لكراهة تقديم السورة على الفاتحة. اهـ. قوله: (يكره الشروع فيها) أي في الفاتحة. وقوله: (قبله) أي الإمام. قوله: (للخلاف في الاعتداد بها) أي بالفاتحة. وقوله: (حينئذ) أي حين إذ شرع

الاعتِدادِ بها حينئذٍ، ولِجَرَيانِ قَوْلٍ بالبُطْلانِ إن فَرَغَ مِنها قَبْلَه.

(فرع) يُسَنُّ لِمأموم فَرَغَ من الفَاتِحَةِ في الثَّالِثَةِ أو الرّابِعَةِ، أو مِنَ التَّشَهُّدِ الأوَّلِ قَبْلَ الإمامِ، أن يَشْتَغِلَ بِدُعاءٍ فيهما، أو قِراءَةٍ في الأولى وهي أَوْلَى. (و) يُسَنُّ للحاضِرِ (في) صَلاةِ (جُمُعَةٍ وعِشائِها) سُورَةَ (الجُمُعَةِ والمُنافِقون أو سَبِّحْ وهَلْ أَتَاكَ و) في (صُبْحِها) ـ أي الجمعة ـ إذا اتَّسَعَ الوَقْتُ (الَم تَنْزِيل) السَّجْدَةِ (وَهَلْ أَتَى. و) في

فيها قبله. وظاهره عدم الاعتداد بها إذا شرع قبله، ولو تأخر فراغ فاتحته عن الإمام. فانظره. قوله: (ولجريان قول بالبطلان) أي بطلان الصلاة. وظاهره البطلان ولو أعادها بعد. وهو خلاف ما في المنهاج، ونصه مع التحفة: ولو سبق إمامه بالتحرم لم تنعقد صلاته، أو بالفاتحة أو التشهد بأن فرغ من أحدهما قبل شروع الإمام فيه لم يضره، ويجزئه الإتيان به في غير محله من غير فحش مخالفة. وقيل: تجب إعادته مع فعل الإمام أو بعده، وهو الأولى. فإن لم يعده بطلت لأن فعله مترتب على فعله فلا يعتد بما يسبقه به. ويسن مراعاة هذا الخلاف، بل يسن ولو في أولىي السرية تأخير جميع فاتحته عن فاتحة الإمام إن ظن أنه يقرأ السورة. ا هـ. وسيأتي للشارح في مبحث القدوة نظير ما فيهما، ونص عبارته هناك: وإن سبقه بالفاتحة أو التشهد، بأن فرغ من أحدهما قبل شروع الإمام فيه، لم يضر. وقيل: تجب الإعادة مع فعل الإمام أو بعده، وهو أولى. فعليه: إن لم يعده بطلت، ويسن مراعاة هذا الخلاف. ا هـ. قوله: (يسن إلخ) نائب الفاعل أن يشتغل إلخ. قوله: (في الثالثة أو الرابعة) أي في الركعة الثالثة أو الركعة الرابعة. قوله: (أو من التشهد) معطوف على من الفاتحة. قوله: (قبل الإمام) متعلق بفرغ. قوله: (أن يشتغل بدعاء) قال سم: الذي أفتى به شيخنا الشهاب الرملي، فيما إذا فرغ المأموم من التشهد الأول قبل الإمام، أنه يسن له الإتيان بالصلاة على الآل وتوابعها. ا هـ. وقوله: (فيهما) أي في الثالثة أو الرابعة، وفي التشهد الأول. قوله: (أو قراءة) أي أو يشتغل بقراءة. وقوله: (في الأولى) أي الثالثة أو الرابعة بعد الفراغ من فاتحتها. وقوله: (وهي أولى) أي القراءة فيها أولى من الدعاء. قوله: (ويسن للحاضر) سواء كان منفرداً أو إماماً لمحصورين وغيرهم، لأن ما ورد يأتي به وإن طال ولم يرضوا به. وخرج بالحاضر المسافر، وسيذكر ما يسن قراءته له. وقوله: (سورة الجمعة والمنافقون) أي لما صح عنه ﷺ أنه كان يقرأ في عشاء ليلة الجمعة بالجمعة والمنافقون، وفي مغربها بالكافرون والإخلاص. وقوله: (وفي صبحها إلخ) أي ويسن في صبحها ما ذكر. لما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة: ﴿الم تنزيل﴾ في الركعة الأولى، وفي الركعة الثانية: ﴿هل أتى﴾ وتسن المداومة عليهما. والقول بأنه يترك ذلك في بعض الأحيان ـ لئلا يعتقد العامة وجوبه ـ مخالف للوارد، ويلزم عليه ترك أكثر السنن. وقوله: (إذا اتسع الوقت) فإن ضاق الوقت أي

مَغْرِبِها (الكافِرونَ وَالإِخْلاص). ويُسَنُّ قراءَتُهُما في صُبْحِ الجمعة وغيرِها للمُسافِرِ، وفي رَكْعَتَيْ الفَجْرِ والمَغْرِبِ والطَّوافِ والتَّحِيَّةِ والاستِخارَةِ والإِحْرامِ، للاتِّباعِ في الكُلِّ.

(فرع) لو تَرَكَ إِحْدَى المُعَيَّنَتَيْنِ في الأُولى أتى بهما في الثانية، أو قَرَأَ في الأُولى

بسورتين قصيرتين، كما سيذكره. وقوله: (الم تنزيل) بضم اللام ـ على الحكاية ـ نائب فاعل يسن المقدر. قوله: (وفي مغربها إلخ) أي ويسن في مغرب الجمعة الكافرون والإخلاص. قوله: (ويسن قراءتهما) أي الكافرون والإخلاص. وقوله: (للمسافر) قال في التحفة: لحديث فيه، وإن كان ضعيفاً. وورد أيضاً أنه ﷺ صلى في صبح السفر بالمعوذتين. وعليه فيصير المسافر مخيراً بين ما في الحديثين، بل قضية كون الحديث الثاني أقوى، وإيثارهم التخفيف للمسافر في سائر قراءته، أن المعوذتين أولى. اهـ. وكتب ع ش ما نصه، قوله: هو شامل لما لو كان سائراً ونازلاً ليس متهيئاً في وقت الصلاة للسير ولا متوقعاً له. ولو قيل: إذا كان نازلاً كما ذكر، لا يطلب منه خصوص هاتين السورتين لاطمئنانه في نفسه. لم يبعد. اهـ. قوله: (وفي ركعتي الفجر) أي ويسن قراءتهما في ركعتي الفجر، أي سنته. وسيذكر الشارح في فضل صلاة النفل أنه ورد أيضاً ﴿ألم نشرح﴾ و ﴿ألم تر﴾. وقوله: (والمغرب إلخ) أي وركعتي المغرب. قوله: (للاتباع في الكل) دليل لسنيتهما في صبح الجمعة وغيرها للمسافر، وفي ركعتي الفجر وما عطف عليه.

(تنبيه) يسن قراءة قصار المفصل في المغرب، وطواله في الصبح، وقريب من الطوال في الظهر، وأوساطه في العصر والعشاء. والحكمة فيما ذكر: أن وقت الصبح طويل وصلاته ركعتان، فناسب تطويلها. ووقت المغرب ضيق فناسب فيه القصار. وأوقات الظهر والعصر والعشاء طويلة، ولكن الصلوات طويلة أيضاً، فلما تعارضا رتب عليه التوسط في غير الظهر وفيها قريب من الطوال. واختلف في طواله وأوساطه؛ فقال ابن معن: من الحجرات إلى عم. ومنها إلى والضحى أوساطه، ومنها إلى آخر القرآن قصاره. وجرى عليه المحلي، وم ر في شرح البهجة ووالده في شرح الزبد، واقتصر عليه في التحفة لكن مع التبري منه، فقال: على ما اشتهر. وإلا صح أن طواله كقاف والمرسلات، وأوساطه كالجمعة، وقصاره كالعصر والإخلاص. وفي البجيرمي ما نصه: عبارة بعضهم تعرف الطوال من غيرها بالمقايسة، فالحديد وقد سمع مثلاً طوال، والطور مثلاً قريب من الطوال، ومن تبارك إلى والضحى أوساطه، ومن الضحى إلى آخره قصاره. اهـ.

قوله: (لو ترك إحدى المعينتين) أي إحدى السورتين المعينتين بالنص. قوله: (أتى بهما) أي بالمعينتين معاً، وإن كان يلزم عليه تطويل الثانية على الأولى. فإذا ترك في الركعة

ما في الثانية قَرَأَ فيها ما في الأُولى. ولو شَرَعَ في غيرِ السُّورَةِ المُعَيَّنَة، ولو سَهْواً، قَطَعَها وقرأ المُعَيَّنَة نَدْباً. وعندَ ضِيقِ وَقْتٍ: سورتان قصيرتان أفضلُ من بَعْضِ الطويلتين المُعَيَّنَتَين، خلافاً للفارقي. ولو لم يَحْفَظ إلا إحدَى المُعَيَّنتين قرأها ويُبْدِل الأخرَى بِسُورَةٍ حَفِظَها وإن فاتَهُ الوَلاءُ. ولو اقْتَدَى في ثانيةِ صُبْحِ الجُمُعَةِ مثلاً، وسَمِعَ قراءَةَ الإمامِ ﴿هَلْ أَتَى﴾ فيقْرَأَ في ثانِيَتِهِ ـ إذا قامَ بعدَ سلامِ الإمامِ ـ الَم تنزيل. كما أفتى به الكمالُ الرّدادُ وتَبِعَهُ شيخنا في فتاويه. لكن قضية كَلامِهِ في شرحِ المِنْهاجِ أنه

الأولى السجدة أتى بها، وبهل أتى في الركعة الثانية، لئلا تخلو صلاته عنهما. قوله: **(أو قرأ في الأولى إلخ)** أي كأن قرأ فيها هل أتى، فيقرأ حينئذ في الثانية السجدة، لما مر. قوله: **(قطعها)** أي غير المعينة. وقوله: **(وقرأ المعينة)** أي محافظة على الوارد. قوله: **(وعند ضيق وقت)** متعلق بأفضل بعده. وقوله: **(سورتان قصيرتان أفضل)** هذا عند ابن حجر، وعند م ر بعضهما أفضل، وعبارته: ولو ضاق الوقت عن قراءة جميعها، قرأ ما أمكن منها ولو آية السجدة، وكذا في الأخرى يقرأ ما أمكنه من هل أتى، فإن قرأ غير ذلك كان تاركاً للسنة. قاله الفارقي وغيره، وهو المعتمد وإن نوزع فيه. انتهت. قوله: **(خلافاً للفارقي)** عبارة المغني: قال الفارقي: ولو ضاق الوقت عنهما أتى بالممكن، ولو آية السجدة وبعض هل أتى على الإنسان. اهـ. قوله: **(إلا إحدى المعينتين)** أي كسبح مثلاً. قوله: **(قرأها)** أي إحدى المعينتين. قوله: **(ويبدل الأخرى)** أي كهل أتاك. قوله: **(وإن فاته الولاء)** أي كأن كان يحفظ بدل هل أتاك، والشمس، قرأها. قوله: **(مثلاً)** مرتبط بصبح الجمعة. أي وكأن اقتدى به في ثانية صلاة الجمعة وسمع قراءة الإمام هل أتاك فإنه يقرأ في ثانية نفسه سبح. قوله: **(فيقرأ في ثانيته)** أي الركعة الثانية له. قوله: **(إذا قام)** أي للثانية. قوله: **(الم تنزيل)** مفعول يقرأ. قوله: **(كما أفتى به)** أي بالمذكور من قراءة الم تنزيل في ثانيته إذا قام بعد سلام الإمام. قوله: **(تبعه شيخنا في فتاويه)** عبارته: سئل عمن اقتدى به في ثانية صبح الجمعة، هل يقرأ إذا قام لثانيته ألم تنزيل؟ أو هل أتى؟ أو غيرهما؟ فأجاب بقوله: يؤخذ حكم هذا من قولهم: لو ترك سورة الجمعة أو سبح في أولى الجمعة عمداً أو سهواً أو جهلاً، وقرأ بدلها المنافقين أو الغاشية، قرأ الجمعة أو سبح في الثانية، ولا يعيد المنافقين أو الغاشية كي لا تخلو صلاته عنهما. ولا نظر لتطويل الثانية على الأولى، لأن محله فيما لم يرد الشرع بخلافه كما هنا، إذ المنافقون والغاشية أطول من الجمعة وسبح. اهـ. فقضية هذا أنه إن قرأ في أولاه ـ التي مع الإمام بأن لم يسمع قراءته ـ هل أتى، قرأ في ثانيته ألم تنزيل، ولا يعيد هل أتى، ولو سمع قراءة الإمام في أولاه ـ أعني المأموم ـ فهو كقراءته. فإن كان الإمام قرأ هل أتى قرأ المأموم في ثانيته ألم تنزيل، وإن كان قرأ غيرها قرأ المأموم ألم تنزيل وهل أتى لأن قراءة الإمام التي يسمعها المأموم

يَقْرَأَ في ثانيته إذا قامَ هَلْ أتَى، وإذا قَرَأَ الإمامُ غيرَها قرأهُما المأمومُ في ثانيته. وإن أدرَكَ الإمامَ في ركُوعِ الثانيةِ فكما لو لم يَقْرَأْ شيئاً فيقرأ السَّجْدَةَ وهل أتَى في ثانيته. كما أفتى به شيخنا.

(تنبيه) يُسَنُّ الجَهْرُ بالقِراءَةِ لغيرِ مَأمومٍ في صُبْحٍ وأُولَيَيْ العِشَاءَيْنِ وجُمُعَةٍ، وفيما يَقْضِي بين غُروبِ الشَّمْس وطُلوعِها، وفي العِيدَيْنِ ـ قال شيخنا: ولو قَضَاءً ـ

بمنزلة قراءته. فإن أدركه في ركوع الثانية فكما لو لم يقرأ شيئاً فيقرأ ألم تنزيل وهل أتى في الثانية، أخذاً من قولهم كيلا تخلو صلاته عنهما. هذا ما يظهر من كلامهم. اهـ بحذف قوله: (لكن قضية كلامه في شرح المنهاج إلخ) عبارته: فإن ترك ألم في الأولى أتى بهما في الثانية، أو قرأ هل أتى في الأولى قرأ ألم في الثانية، لئلا تخلو صلاته عنهما، انتهت. وإذا تأملت علته مع قولهم أن السامع كالقارىء، وجدت قضية كلامه، هو ما أفتى به الكمال الرداد وتبعه فيه ابن حجر في فتاويه، مع أنه يقرأ ثانيته السجدة، لأن سماعه لقراءة الإمام هل أتى بمنزلة قراءته إياها، فيبقى عليه قراءة السجدة، فيقرؤها في ثانيته إذا قام، لئلا تخلو صلاته عنهما. تأمل. قوله: (وإذا قرأ الإمام غيرها) أي غير هل أتى في الثانية. قوله: (قرأهما) أي السجدة وهل أتى في ثانيته، لعدم سماعهما من الإمام حتى يكون بمنزلة القراءة. قوله: (وإن أدرك الإمام في ركوع إلخ) تأمل هذا مع ما سبق من أن محل تداركه للسورة في باقي صلاته إذا لم تسقط عنه الفاتحة، لأن الإمام إذا تحمل الفاتحة فالسورة أولى، وإذا أدركه في الركوع فقد سقطت عنه الفاتحة، فمقتضاه أن السورة كذلك. ولا يقرأ إلا سورة الركعة الثانية إذا تداركها. قوله: (كما أفتى به شيخنا) قد علمته. قوله: (يسن الجهر) أي ولو خاف الرياء. قال ع ش: والحكمة في الجهر في موضعه: أنه لما كان الليل محل الخلوة ويطيب فيه السمر شرع الجهر فيه طلباً للذة مناجاة العبد لربه، وخص بالأوليين لنشاط المصلي فيهما. والنهار لما كان محل الشواغل والاختلاط بالناس، طلب فيه الإسرار لعدم صلاحيته للتفرغ للمناجاة. وألحق الصبح بالصلاة الليلية لأن وقته ليس محلاً للشواغل. قوله: (في صبح) متعلق بالجهر. قوله: (وأوليي العشاءين) أي ويسن الجهر في الركعتين الأوليين من المغرب والعشاء، دون الركعة الثالثة من المغرب والأخيرتين من العشاء، فإنه يسر فيها. فإن قيل: هلا طلب الجهر فيها لأنها من الصلاة الليلية؟. أجيب: بأن ذلك رحمة لضعفاء الأمة، لأن تجلي الله على قلوبهم بالعظمة يزداد شيئاً فشيئاً فيكون في آخر الصلاة أثقل منه في أولها، ولذلك خفف في آخرها ما لم يخفف في أولها. ولو ترك الجهر في أوليي ما ذكر لم يتداركه في الباقي، لأن السنة فيه الإسرار. ففي الجهر تغيير صفته، بخلاف ما لو ترك السورة في الأوليين يتداركها في الباقي لعدم تغيير صفته. قوله: (وفيما يقضي بين إلخ) أي ولو كانت الصلاة سرية. وأما فيما يقضي بعد طلوع الشمس

والتراويح ووترِ رمَضانَ وخُسوفِ القَمَرِ. ويُكْرَهُ للمأمومِ الجَهْرُ، لِلنَّهْي عنه. ولا يَجْهَرُ مُصَلٍّ ـ وغيره ـ إن شَوَّشَ على نحو نائِمٍ أو مُصَلٍّ، فَيُكْرَه. كما في المجموع. وبَحَثَ بَعْضُهُمُ المَنْعَ مِنَ الجَهْرِ بِقُرآنٍ أو غيرِهِ بحضْرَةِ المُصَلِّي مُطلَقاً، لأن المسجدَ وَقْفٌ على المُصَلِّين ـ أي أصالَةً ـ دون الوُعَّاظِ والقُرَاءِ، ويَتوسَّطُ بينَ الجَهْرِ والإِسْرَارِ في

فيسر فيه، ولو كانت جهرية. وذلك لأن العبرة بوقت القضاء لا الأداء على المعتمد. إلا في صلاة العيدين فإنه يجهر بها مطلقاً عملاً بأصل أن القضاء يحكي الأداء، ولأن الشرع ورد بالجهر فيها في محل الإسرار، فيستصحب. قوله: **(وفي العيدين)** أي ويسن الجهر في صلاة العيدين. قوله: **(قال شيخنا ولو قضاء)** أي يجهر في صلاة العيدين ولو كانت قضاء، لما علمت آنفاً. قوله: **(والتراويح)** أي ويسن الجهر في التراويح. قوله: **(ووتر رمضان)** أي ويسن الجهر في وتر رمضان، ولو لمنفرد، وإن لم يأت بالترويح. قوله: **(وخسوف القمر)** أي ويسن الجهر في خسوف القمر، بخلاف كسوف الشمس فيسن الإسرار فيها. ويسن الجهر أيضاً في صلاة الاستسقاء، سواء كانت ليلاً أو نهاراً، وفي ركعتي الطواف ليلاً أو وقت الصبح. قوله: **(ويكره للمأموم إلخ)** مفهوم قوله: لغير مأموم. قوله: **(للنهي عنه)** أي عن الجهر خلف الإمام. قوله: **(ولا يجهر مصل وغيره)** أي كقارىء وواعظ ومدرس. قوله: **(إن شوس على نحو نائم أو مصل)** لفظ نحو، مسلط على المعطوف والمعطوف عليه، ونحو الثاني، الطائف والقارىء والواعظ والمدرس. وانظر ما نحو النائم. ويمكن أن يقال نحوه المتفكر في آلاء الله وعظمته، بجامع الاستغراق في كل. وقوله: **(فيكره)** أي التشويش على من ذكر. وقضية عبارته كراهة الجهر إذا حصل التشويش ولو في الفرائض، وليس كذلك لأن ما طلب فيه الجهر ـ كالعشاء ـ لا يترك فيه الجهر لما ذكر، لأنه مطلوب لذاته فلا يترك لهذا العارض. أفاده ع ش. قوله: **(مطلقاً)** أي سواء شوش عليه أو لا. قوله: **(لأن المسجد إلخ)** هذه العلة تخصص المنع من الجهر مطلقاً بما إذا كان المصلي يصلي في المسجد لا في غيره. قوله: **(ويتوسط بين الجهر والإسرار)** أي إن لم يشوش على نائم أو نحو مصل، ولم يخف رياء، فإن شوش أو خاف رياء أسر. واختلفوا في تفسير التوسط فقيل: هو أن يجهر تارة ويسر أخرى، وهو الأحسن. وقال بعضهم: حد الجهر أن يسمع من يليه، والإسرار أن يسمع نفسه، والتوسط يعرف بالمقايسة بينهما. كما أشار إليه قوله تعالى: **﴿ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾** [الإسراء: ١١٠].

واعلم أن محل ما ذكر من الجهر والتوسط في حق الرجل، أما المرأة والخنثى فيسران إن كان هناك أجنبي، وإلا كانا كالرجل، فيجهران ويتوسطان، ويكون جهرهما دون جهر الرجل.

النَّوافِلِ المُطْلَقَةِ لَيْلاً (و) سُنَّ لِمُنْفَرِدٍ وإمامٍ ومَأمومٍ (تكبيرٌ في كُلِّ خَفْضٍ ورفْعٍ) للاتِّباع، (لا) في رَفْعٍ (من رُكوعٍ)، بل يَرْفَعْ منه قائلاً: سَمِعَ اللّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، (و) سُنَّ (مَدّه) ـ أي التَّكبير ـ إلى أن يَصِلَ إلى المُنْتَقلِ إليه، وإن فَصَل بِجَلْسَةِ الاستِراحَةِ. (و) سُنَّ (جَهْرٌ بِهِ) ـ أي بالتكبير ـ للانتقالِ كالتَّحَرُّمِ (لإمامٍ) وكذا مُبَلِّغٍ احتيجَ إليهِ، لكن إن

قوله: (تكبير في كل خفض) أي لركوع أو سجود. وقوله: (ورفع) أي من السجود، أو من التشهد الأول. والحاصل: يسن كل ركعة خمس تكبيرات. قال ناصر الدين: الحكمة في مشروعية التكبير في الخفض والرفع أن المكلف أمر بالنية أول الصلاة مقرونة بالتكبير، وكان من حقه أن يصحب النية إلى آخر الصلاة. فأمر أن يجدد العهد في أثنائها بالتكبير الذي هو شعار النية. اهـ. قوله: (لا في رفع من ركوع) أي لا يسن التكبير في رفع رأسه من الركوع، ولو لثاني قيام كسوف. قوله: (بل يرفع منه) أي من الركوع. قوله: (قائلاً سمع الله لمن حمده) أي حال كونه قائلاً ذلك، ويكون عند ابتداء الرفع من الركوع. وأما عند انتصابه فيسن ربنا لك الحمد. والسبب في سن سمع الله لمن حمده: «أن الصديق رضي الله عنه ما فاتته صلاة خلف رسول الله ﷺ قط، فجاء يوماً وقت صلاة العصر فظن أنه فاتته مع رسول الله ﷺ، فاغتم بذلك وهرول ودخل المسجد فوجده ﷺ مكبراً في الركوع، فقال: الحمد لله. وكبر خلفه ﷺ. فنزل جبريل والنبي ﷺ في الركوع، فقال يا محمد، سمع الله لمن حمده. وفي رواية: اجعلوها في صلاتكم. فقال عند الرفع من الركوع، ـ وكان قبل ذلك يركع بالتكبير ويرفع به ـ فصارت سنة من ذلك الوقت ببركة الصديق رضي الله عنه». اهـ بجيرمي. قوله: (وسن مده) أي مد لام لفظ الجلالة فيه، للاتباع، ولئلا يخلو جزء من صلاته عن الذكر. وقوله: (أي التكبير) تفسير للضمير. ومثله: سمع الله لمن حمده. فيمده إلى الانتصاب. ولو قال أي الذكر لشملها. قوله: (إلى المنتقل إليه) أي إلى الركن الذي ينتقل الشخص إليه. قوله: (وإن فصل بجلسة الاستراحة) أي يسن المد إلى ما ذكر، وإن فصل بين الركن المنتقل عنه والركن المنتقل إليه بجلسة الاستراحة. قال الكردي: وفي الأسنى والمغني: لا نظر إلى طول المد. وكذلك أطلق الشارح في شروح العباب والإرشاد، وشيخ الإسلام في شرح البهجة، والشهاب الرملي في شرح الزبد، وسم العبادي في شرح أبي شجاع. قال في التحفة: لكن بحيث لا يتجاوز سبع ألفات إلخ، فيحمل ذلك الإطلاق على هذا التقييد. قوله: (كالتحرم) أي كما يسن جهر في التكبير للتحرم. قوله: (لإمام) متعلق بجهر، أي سن جهر به لإمام. قوله: (وكذا مبلغ) أي ويسن جهر لمبلغ أيضاً كالإمام. فاسم الفاعل يقرأ بالجر عطف على إمام، والجار والمجرور قبله حال منه مقدمة عليه. ويصح قراءته بالرفع على أنه مبتدأ مؤخر، والجار والمجرور خبر مقدم. وقوله: (احتيج إليه) أي إلى المبلغ. بأن لم يسمع المأمومون صوت الإمام. قوله:

نَوَى الذِّكْرَ أو والإسماعَ، وإلا بَطلت صلاتُهُ. كما قال شيخنا في شَرْحِ المِنْهاجِ. قال بعضُهُم: إن التَّبلِيغَ بِدْعَةٌ مُنْكَرةٌ، باتّفاقِ الأئِمّةِ الأرْبَعة، حيث بَلَغَ المأمومين صَوْتُ الإمامِ. (وكُرِهَ) أي الجَهْرُ به. (لِغيرِهِ) من مُنْفَرِدٍ ومَأمومٍ.

(و) خامِسُها: (رُكوعٌ بانحناءٍ بحيثُ تنال راحتاه) وهما ما عدا الأصابع من الكَفَّينِ، فلا يكفي وصولُ الأصابع (رُكْبَتَيْهِ) لو أرادَ وَضْعهما عليهما عند اعتدالِ

(لكن إلخ) كالتقييد لسنية الجهر به للإمام والمبلغ. وقوله: (إن نوى الذكر) أي فقط. وقوله: (أو والإسماع) أي أو نوى الذكر مع الإسماع. قوله: (وإلا) أي بأن نوى الإسماع فقط، أو لم ينو شيئاً. وقوله: (بطلت صلاته) لأن عروض القرينة أخرجه عن موضوع الذكر إلى أن صيره من قبيل كلام الناس. قوله: (قال بعضهم إلخ) من كلام شيخه في شرح المنهاج، خلافاً لما توهمه العبارة. ونص كلامه: بل قال بعضهم أن التبليغ بدعة منكرة باتفاق الأئمة الأربعة حيث بلغ المأمومين صوت الإمام، لأن السنة في حقه حينئذٍ أن يتولاه بنفسه. ومراده بكونه بدعة منكرة أنه مكروه، خلافاً لمن وهم فيه فأخذ منه أنه لا يجوز. اهـ. قوله: (أي الجهر به) أي بالتكبير. وقوله: (لغيره) أي الإمام. وقوله: (من منفرد) بيان للغير. وقوله: (ومأموم) أي غير مبلغ احتيج إليه، كما علم مما مر. قوله: (وخامسها) أي خامس أركان الصلاة. وقوله: (ركوع) أي لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا﴾ [الحج: ٧٧] الآية، ولخبر المسيء صلاته. وهو لغة: الانحناء. وشرعاً: انحناء خاص، وهو ما ذكره بقوله: بانحناء بحيث إلخ. وقيل: معناه لغة: الخضوع. وهو من خصائص هذه الأمة، فإن الأمم السابقة لم يكن في صلاتهم ركوع. وأما قوله تعالى: ﴿واركعي مع الراكعين﴾ [آل عمران: ٤٣] فمعناه: صلي مع المصلين: من باب إطلاق اسم الجزء على الكل. كذا قيل. ونظر فيه بأنه إذا لم يكن في صلاتهم ركوع فكيف يقال بأنه من إطلاق الجزء وإرادة الكل مع أنه لم يكن الركوع جزءاً من صلاتهم؟ فالأحسن التأويل بأن المراد: اخضعي مع الخاضعين، كما هو المعنى اللغوي على القول الثاني. قوله: (بانحناء) أي ويتحقق الركوع بانحناء، أي خالص عن الانخناس، وهو أن يخفض عجيزته ويرفع أعلاه ويقدم صدره، وإلا بطلت وقوله: (بحيث تنال إلخ) أي يقيناً. قال في النهاية: فلو شك هل انحنى قدراً تصل به راحتاه ركبتيه لزمته إعادة الركوع لأن الأصل عدمه. اهـ. قوله: (وهما) أي الراحتان. قوله: (من الكفين) بيان لما. قوله: (فلا يكفي) تفريع على تعريف الراحتين بما ذكر. قال في المغني: وظاهر تعبيره بالراحة ـ وهي بطن الكف ـ أنه لا يكتفي بالأصابع. وهو كذلك، وإن كان مقتضى كلام التنبيه الاكتفاء بها. اهـ. وقوله: (ركبتيه) مفعول تنال. قوله: (لو أراد وضعهما) أي الراحتين. وقوله: (عليهما) أي الركبتين. وجواب لو محذوف، أي لوصلتا. وأتى بذلك لئلا يتوهم أنه لا بدّ من وضعهما

الخُلْقَةِ. هذا أقلّ الرّكوع. (وسُنّ) في الرُّكوع (تَسْوِيَةُ ظَهْرٍ وعُنُقٍ) بأن يَمُدَّهُما حتى يصيرا كالصَّفِيحَةِ الواحِدَةِ، للاتِّباع. (وأخْذُ رُكْبَتَيْهِ) مع نَصْبِهِما وتَفْرِيقِهما (بِكَفَّيه) مع كَشْفِهما وتفرقَةُ أصابِعَهما تفريقاً وسَطاً (وقول سبحانَ ربِّي العظيم وبِحمدِهِ، ثلاثاً) للاتباع. وأقلُّ التَّسبيحِ فيه وفي السُّجودِ مرَّة، ولو بِنحْوِ سُبحانَ الله، وأكثَرُهُ إحدى

بالفعل. قوله: (عند اعتدال الخلقة) متعلق بتنال، أي تنال مع كونه معتدل الخلقة، فإن لم يكن معتدل الخلقة، كأن كان قصير اليدين أو طويلهما، قدر معتدلاً. وعبارة التحفة: فلا نظر لبلوغ راحتي طويل اليدين، ولا أصابع معتدلهما، وإن نظر فيه الأسنوي، ولا لعدم بلوغ راحتي القصير. اهـ. قوله: (هذا) أي انحناؤه بحيث إلخ. هو أقل الركوع: أي وأما أكمله فما ذكره بعد بقوله: وسن في الركوع تسوية إلخ. قوله: (وسن في الركوع إلخ) بيان لأكمل الركوع، وكان الأنسب للشارح أن يقول بعده: وهذا أكمل الركوع. قوله: (تسوية ظهر وعنق) أي ورأس. والإضافة من إضافة المصدر لمفعوله بعد حذف الفاعل، أي تسوية الراكع ظهره وعنقه ورأسه، سواء كان ذكراً أو أنثى أو خنثى، وهذا في ركوع القائم. أما القاعد فأقل الركوع في حقه محاذاة جبهته ما أمام ركبتيه، وأكمله محاذاتها محل سجوده. وقوله: (بأن يمدهما) تصوير للتسوية وبيان لضابطها. وقوله: (كالصفيحة الواحدة) أي كاللوح الواحد الذي لا اعوجاج فيه. قوله: (وأخذ ركبتيه) أي وسن أخذ ركبتيه، أي قبضهما بالفعل، للاتباع. والأقطع يرسل يديه إن كان مقطوعهما، أو يرسل إحداهما إن كان مقطوع واحدة. ومثل الأقطع قصير اليدين. قوله: (مع نصبهما) أي الركبتين، ويلزم من نصبهما نصب ساقيه وفخذيه. قال البجيرمي: والظاهر أن في تعبيره بنصب الركبتين تسمحاً لأن الركبة لا تتصف بالانتصاب وإنما يتصف به الفخذ والساق، لأن الركبة موصل طرفي الفخذ والساق. اهـ. قوله: (وتفريقهما) أي قدر شبر. قوله: (بكفيه) متعلق بأخذ. قوله: (مع كشفهما) أي الكفين. قوله: (وتفرقة أصابعهما) أي لجهة القبلة لأنها أشرف الجهات. قال ابن النقيب: ولم أفهم معناه. قال الولي العراقي: احترز بذلك عن أن يوجه أصابعه إلى غير جهة القبلة من يمنة أو يسرة. اهـ مغني. وقوله: (تفريقاً وسطاً) قال ع ش: واعتبر في التفريق كونه وسطاً لئلا يخرج بعض الأصابع عن القبلة. اهـ. قوله: (وقول سبحان) أي وسن في الركوع قال إلخ. وقوله: (العظيم) أي الكامل ذاتاً وصفات. وأما الجليل: فهو الكامل صفات. والكبير: الكامل ذاتاً. قاله الفخر الرازي: وقوله: (وبحمده) أي وسبحته حال كوني متلبساً بحمده. فالواو للعطف أو زائدة. قوله: (وأقل التسبيح فيه) أي الركوع. يعني أن أصل السنة فيه تحصل بمرة. وأدنى الكمال ثلاث، ثم خمس، ثم سبع، ثم تسع، ثم إحدى عشرة وهو الأكمل للمنفرد وإمام محصورين بشرطهم. أما إمام غيرهم فلا يزيد على الثلاث، أي يكره له ذلك للتخفيف على المقتدين. كذا في شرح

عشرة. ويزيدُ من مرّ نَدْباً: اللهمّ لكَ رَكَعْتُ، وبِكَ آمَنتُ، ولكَ أسلمتُ. خَشَعَ لكَ سَمْعِي وبَصَرِي ومُخِّي وعَظْمي وعَصَبي وشَعْري وبَشَري، وما استَقَلَّتْ بهِ قَدَمي ـ أي جميعُ جَسَدي ـ للهِ رَبِّ العالمين. ويُسَنُّ فيه وفي السُّجودِ: سبحانَكَ اللهمَّ وبِحَمْدِكَ، اللهمَّ اغْفِرْ لي. ولو اقتصَرَ على التّسبيحِ أو الذِّكْرِ فالتسبيحُ أفضَلُ، وثلاث تسبيحاتٍ مع اللهمَّ لكَ رَكعْتُ إلى آخِرِه أفضلُ من زيادَةِ التسبيحِ إلى إحدى عشرة. ويكرَهُ الاقتصارُ على أقلِّ الرُّكُوعِ والمبالَغَةُ في خَفْضِ الرَّأسِ عنِ الظَّهرِ فيه. ويُسَنُّ لِذَكَرٍ أن

الرملي. قوله: (ويزيد من مر) أي المنفرد، وإمام محصورين بشرطهم. قوله: (لك ركعت إلخ) قدم الظرف في الثلاث الأول لأن فيها رداً على المشركين حيث كانوا يعبدون معه غيره، وأخره في قوله: خشع لك، لأن الخشوع ليس من العبادات التي ينسبونها إلى غيره حتى يرد عليهم فيها. اهـ ع ش. قوله: (خشع إلخ) قال البجيرمي: يقول ذلك وإن لم يكن متصفاً بذلك لأنه متعبد به. وفاقاً لـ: م ر. وقال حجر: ينبغي أن يتحرى الخشوع عند ذلك لئلا يكون كاذباً ما لم يرد أنه بصورة من هو كذلك. اهـ. قوله: (ومخي) في المصباح: المخ: الودك الذي في العظم. وخالص كل شيء مخه. وقد يسمى الدماغ مخاً. اهـ. قوله: (وما استقلت به) أي حملته. وهو من ذكر الكل بعد الجزء. وقوله: (قدمي) مفرد مضاف لا مثنى، وإلا لقال قدماي. ولا يقال إن الألف تقلب ياء عند هذيل، فهو مثنى والياء مشددة، لأنا نقول ذاك خاص بالمقصور عندهم. كما قال ابن مالك.

وألفاً سلم وفي المقصور عن ... هذيل انقلابها ياء حسن

وقوله: (أي جميع جسدي) بيان لما هو مراد من قوله: وما استقلت به قدمي. وقوله: (لله رب العالمين) بدل من قوله: لك. أو خبر عن ما في قوله: وما استقلت. وهو أولى، لما يلزم على الأول من إبدال الظاهر من الضمير من غير إفادة إحاطة أو بعض اشتمال، وهو لا يصح. كما قال في الخلاصة:

ومن ضمير الحاضر الظاهر لا ... تبدله إلا ما إحاطة جلا
أو اقتضى بعضاً أو اشتمالاً

قوله: (يسن فيه وفي السجود إلخ) قال ع ش: وينبغي أن يكون ذلك قبل الدعاء لأنه أنسب بالتسبيح، وأن يقول ثلاثاً. اهـ. قوله: (ولو اقتصر إلخ) أي ولو أراد الاقتصار على واحد منهما فالتسبيح أولى. قوله: (وثلاث تسبيحات) مبتدأ خبره أفضل. قوله: (مع اللهمَّ إلخ) أي مع الإتيان بما ذكر. وقوله: (أفضل من زيادة إلخ) أي لأن فيه جمعاً بين سنتين، بخلاف ما لو اقتصر على الأكمل. قوله: (والمبالغة إلخ) أي وتكره المبالغة في خفض رأسه

يُجَافِيَ مِرْفَقَيْهِ عن جَنْبَيْه، وبَطْنه عن فَخِذَيْه، في الرُّكُوعِ والسُّجودِ. ولغيرِهِ أن يَضُمّ فيهما بَعْضَهُ لِبَعْضٍ.

(تنبيه) يَجِبُ أن لا يَقْصُدَ بالهويِّ للرُّكوعِ غيرَه، فلو هَوِيّ لِسُجودِ تِلاوَةٍ فلما بَلَغَ حَدّ الرُّكوعِ جَعَلَهُ رُكوعاً لم يَكْفِ، بل يَلْزَمُهُ أن يَنْتَصِبَ ثم يَرْكَع، كَنَظِيرِهِ من الاعتدالِ والسُّجودِ والجُلوسِ بين السَّجْدَتَيْن. ولو شَكّ غيرُ مأمُومٍ وهو ساجِدٌ هل رَكَعَ؟ لَزِمَهُ الانتِصابُ فَوراً ثم الرُّكُوع، ولا يجوزُ له القيامُ راكِعاً.

عن ظهره، وهذا مفهوم التسوية المارة. وقوله: (فيه) أي في الركوع. قوله: **(ويسن لذكر أن يجافي مرفقيه إلخ)** أي أن يرفع مرفقيه عن جنبيه، وبطنه عن فخذيه، وذلك للاتباع. ويستثنى العاري فالأفضل له الضم. قوله: **(ولغيره إلخ)** أي ويسن لغيره ـ أي الذكر ـ من امرأة وخنثى: الضم، وذلك لأنه أستر لها وأحوط له. قوله: **(يجب أن لا يقصد بالهويّ للركوع غيره)** أي غير الركوع، بأن يهوي بقصد الركوع وحده أو مع غيره، أو لا بقصد شيء. قوله: **(فلو هوي لسجود تلاوة)** أي أو لقتل نحو حية. قوله: **(فلما بلغ)** أي وصل حد الركوع ولو أقله. قوله: **(جعله ركوعاً)** أي قصد أن يجعل هذا الحد الذي انتهى إليه عن الركوع الواجب عليه. قوله: **(لم يكف)** جواب لو، أي لم يغن عن الركوع لوجود الصارف. واختلف فيما لو قرأ إمامه آية سجدة ثم ركع عقبها، فظن المأموم أنه هوي لسجدة التلاوة فهوى لذلك معه، فرآه لم يسجد فوقف عن السجود. فقال الجمال الرملي: الأقرب أنه يحسب له هذا عن الركوع، ويغتفر ذلك للمتابعة. وقال ابن حجر: رجح شيخنا زكريا أنه يعود للقيام ثم يركع. وهو أوجه. اهـ. قوله: **(بل يلزمه إلخ)** إضراب انتقالي لا إبطالي. وقوله: **(أن ينتصب)** أي أن يرجع لما كان عليه من قيام أو جلوس. قوله: **(كنظيره)** أي الركوع. أي فيشترط فيه ما اشترط في الركوع من أنه لا يقصد به غيره. وقوله: **(من الاعتدال إلخ)** بيان لذلك النظير، أي فلو رفع رأسه من الركوع فزعاً من شيء، لم يكف عن الاعتدال لوجود الصارف، أو سقط من الاعتدال على وجهه لم يكف عن السجود لما ذكر. أو رفع رأسه من السجود فزعاً من شيء لم يكف عن الجلوس لما ذكر أيضاً. قوله: **(ولو شك غير مأموم)** أي من إمام ومنفرد، أما المأموم فإنه يأتي بعد سلام الإمام بركعة ولا يعود له، كما سيذكره فيما إذا شك في إتمام الاعتدال. قوله: **(وهو ساجد)** أي شك في حال سجوده. قوله: **(هل ركع)** أي أو لا. قوله: **(لزمه الانتصاب فوراً)** فإن مكث ليتذكر بطلت صلاته. كما يأتي في نظيره في الاعتدال. قوله: **(ثم الركوع)** أي ثم بعد الانتصاب يلزمه الركوع. قوله: **(ولا يجوز له القيام راكعاً)** أي لا يجوز له أن ينتصب إلى حد الركوع فقط. قال في التحفة: وإنما لم يحسب هويه عن الركوع لأنه صرف هويه المستحق للركوع إلى أجنبي عنه في الجملة، إذا لا يلزم من

(و) سادسُها (اعتِدالٌ) ولو في نَفْلٍ، على المُعْتَمَدِ. ويتحَقَّق (بِعَوْدٍ) بعد الركوع (لِبدْءٍ) بأن يعودَ لما كان عليه قبل رُكوعِهِ، قائِماً كان أو قاعِداً. ولو شكَّ في إتمامِهِ عادَ إليه غيرُ المأمومِ فوراً وُجُوباً وإلاَّ بطلت صلاتُه. والمأمومُ يأتي بِرَكْعَةٍ بعد سلامِ إمامِهِ. (ويُسَنُّ أن يقولَ في رَفْعِهِ) من الرّكوع (سَمِعَ الله لِمَنْ حَمِدَهُ) أي تَقَبَّلَ منه حَمْدَهُ، والجَهْرُ بهِ لإمامٍ ومُبلّغٍ لأنه ذِكْرُ انتِقالٍ. (و) أن يقولُ (بعد انتصابٍ) للاعتدالِ: (رَبَّنا لكَ الحَمْدُ مِلءُ السَّمٰواتِ ومِلءُ الأرضِ ومِلءُ ما شِئتَ من شيءٍ بعدُ) أي بعدهما، كالكُرسِيّ والعَرْشِ. ومِلءُ بالرَّفع صفة، وبالنصب حال. أي مالئاً بتقديرِ

السجود من قيام وجود هوي الركوع. اهـ بتصرف. قوله: (وسادسها) أي أركان الصلاة. قوله: (اعتدال) أي لقوله ﷺ: «ثم ارفع حتى تعتدل قائماً». قوله: (ولو في نفل، على المعتمد) مقابله يقول: لا يجب الاعتدال في النافلة. ومثله فيها الجلوس بين السجدتين. قوله: (ويتحقق) أي الاعتدال شرعاً بما ذكر، أما لغة: فهو الاستقامة والمماثلة ونحوهما. قوله: (بأن يعود إلخ) تصوير لعوده لبدء وقوله: (لما كان عليه قبل ركوعه) يؤخذ منه أنه لو صلّى نفلاً قاعداً مع القدرة، فركع وهو قائم واعتدل وهو جالس، لم يكف لأنه لم يعد لما كان عليه قبل. قوله: (قائماً كان أو قاعداً) الأولى أن يقول بدله: من قيام أو قعود. ويكون بياناً لما قوله: (ولو شك في إتمامه) أي الاعتدال، أي بأن شك بعد السجود هل اطمأن فيه أم لا؟ فيجب عليه حينئذٍ العود. حا. قوله: (والمأموم إلخ) محترز قوله غير المأموم. قوله: (أي تقبل منه حمده) فالمراد سمعه سماع قبول لا رد، ويكون بمعنى الدعاء، كأنه قيل: اللهمَّ تقبل حمدنا. فاندفع ما يقال إن سماع الله مقطوع به فلا فائدة في الإخبار به. اهـ بجيرمي وقوله: (والجهر به) أي ويسن الجهر بسمع الله لمن حمده، لكن بالشرط السابق، وهو نية الذكر وحده أو مع الإسماع. قوله: (ومبلّغ) أي احتيج إليه، كما مر. قوله: (لأنه) أي ما ذكر من سمع الله إلخ. وقوله: (ذكر انتقال) أي وهو يسن فيه الجهر لمن ذكر. قوله: (وأن يقول إلخ) أي ويسن أن يقول بعد انتصاب: ربنا لك الحمد. وهو أفضل الصيغ. ويندب أن يزيد: حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، لما روي عن رفاعة بن رافع قال: كنا نصلي وراء النبي ﷺ، فلمّا رفع رأسه من الركعة قال: «سمع الله لمن حمده». فقال رجل وراءه: ربنا لك الحمد، حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. فلما انصرف قال: «من المتكلم آنفاً؟» قال: أنا قال: «رأيت بضعة وثلاثين يبتدرونها أيهم يكتبها أول». وفي رواية: «يتسابق إليها ثلاثون ملكاً يكتبون ثوابها لقائلها». قوله: (وملء ما شئت من شيء بعد) أي وملء شيء شئت أن تملأه بعد السموات والأرض، أي غيرهما. وقوله: (كالكرسي والعرش) تمثيل له. وقد ورد أن: «السموات بالنسبة للكرسي كحلقة ملقاة في أرض فلاة، وكذا كل سماء بالنسبة للأخرى». قوله: (وملء بالرفع صفة) أي للحمد. يصح

كَوْنِهِ جسماً، وأن يزيدَ من مَرَّ: أهلُ الثناءِ والمَجْدِ أحَقّ ما قالَ العَبْدُ، وكُلّنا لكَ عَبْدٌ، لا مانِعَ لما أعْطَيْتَ ولا مُعْطِيَ لِما مَنَعْتَ، ولا يَنْفَعُ ذا الجَدِّ مِنكَ الجَدُّ. (و) سُنَّ

أن يكون خبر مبتدأ محذوف. وقوله: (وملء بالنصب) حال أي من الحمد أيضاً. وفيه أنه معرفة، والحال لا تكون إلا نكرة غالباً. وأيضاً ملء مصدر، ومجيئه حالاً سماعي. قوله: (أي مالئاً) التفسير به على أنه حال وعلى أنه صفة، يقال: مالىءُ بالرفع. قوله: (بتقدير كونه حسبما) هذا جواب عما يقال: الحمد من المعاني، فكيف يكون مالئاً للسموات والأرض؟ وحاصل الجواب أنه يقدر كونه جسماً. قال القليوبي: أي من نور. كما أن السيئات تقدر جسماً من ظلمة. ولا بد من ذلك التقدير على أنه صفة أيضاً. اهـ. والمعنى عليه: نثني عليك ثناء لو كان مجسماً لملأ السموات والأرض وما بعدهما. قوله: (وأن يزيد من مر) أي المنفرد وإمام قوم محصورين. قوله: (أهل الثناء والمجد) أي يا أهل المدح والعظمة، فهو منصوب على النداء. ويصح أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف، أي أنت أهل الثناء والمجد. قوله: (أحق ما قال العبد) هو مبتدأ خبره قوله: لا مانع لما أعطيت. وجملة: وكلنا لك عبد، اعتراضية. قال في النهاية: ويحتمل، كما قاله ابن الصلاح، كون أحق خبراً لما قبله وهو ربنا لك الحمد إلخ. أي هذا الكلام أحق إلخ. يعني أنه خبر لمبتدأ محذوف يدل عليه ما قبله. قوله: (لا مانع) بترك التنوين فيه، وفي معطي بعده، مع أنهما من قبيل الشبيه بالمضاف لأنهما عاملان فيما بعدهما، وهو مشكل على مذهب البصريين الموجبين تنوين الشبيه بالمضاف. وقد يجاب بمنع عملهما فيما بعدهما ويقدر له عامل. أي لا مانع يمنع لما أعطيت، ولا معطي يعطي لما منعت. واللام فيهما زائدة للتقوية، وعليه يكونان مبنيين على الفتح. والمعنى على كل: أنه لا أحد يمنع الشيء الذي أعطيته يا الله لأحد من عبيدك، ولا أحد يعطي الشيء الذي منعته من أحد من عبيدك ـ وهذا مقتبس من قوله تعالى: ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده﴾ [فاطر: ٢]. وينبغي للعبد أن لا يحجبه المنع والعطاء عن مولاه، لقول ابن عطاء رضي الله عنه: ربما أعطاك فمنعك وربما منعك فأعطاك. أي ربما أعطاك شيئاً من الدنيا ولذتها فمنعك التوفيق بطاعته والإقبال عليه والفهم عنه، وربما منعك من الأول فأعطاك الثاني. قوله: (ولا ينفع ذا الجد) بفتح الجيم في الموضعين، بمعنى الغنى والحظ أو النسب. وقوله: (منك) أي عندك. وقوله: (الجد) فاعل ينفع. والمعنى: لا ينفع صاحب الغنى أو الحظ أو النسب ذلك، وإنما ينفعه عندك رضاك عنه. وروي بالكسر فيهما، بمعنى الاجتهاد. وقيل: إن فاعل ينفع ضمير مستتر يعود على العطاء المفهوم من معطي، وذا الجد منادى حذف منه ياء النداء، ومنك الجد مبتدأ أو خبر. والمعنى عليه: ولا ينفع عطاؤه لو أعطى كما لا يضر منعه يا صاحب الجد، أي الغنى، الجد كائن منك لا من غيرك. قوله: (وسن قنوت بصبح) أي

(قُنُوتٌ بِصُبْحٍ) أي في اعتدالِ رَكْعَتِهِ الثانية، بعد الذِّكْرِ الرَّاتِبِ على الأَوْجَه، وهو إلى من شيء بعدُ (و) اعتدالِ آخره (وترُ نِصْفٍ أخير من رمضان) للاتّباع، ويُكْرَهُ في النِّصْفِ الأوَّل، كبقيّةِ السَّنة. (وبسائرِ مَكْتوبَةٍ) من الخمس في اعتدالِ الرَّكعَةِ الأخيرة، ولو مسبوقاً قَنَتَ مع إمامِهِ (لِنازِلَةٍ) نَزَلَتْ بالمُسلمين. ولو واحداً تَعدَّى نَفْعُه ـ كأسْرِ العالِمِ أو الشُّجاعِ ـ وذلك للاتباع، وسواءٌ فيها الخوفُ ولو مِنْ عَدُوٍّ مُسلِمٍ، والقَحْطِ

لما صح أنه ﷺ ما زال يقنت حتى فارق الدنيا. والقنوت لغة: الدعاء بخير أو شر. وشرعاً: ذكر مخصوص مشتمل على دعاء وثناء. قوله: (أي في اعتدال إلخ) أفاد به أن الباء بمعنى في، وأن في الكلام حذفاً تقديره ما ذكر. وإنما اختص القنوت بالصبح لشرفها، مع قصرها، فكانت بالزيادة أليق، ولأنها خاتمة الصلوات التي صلاها جبريل بالنبي ﷺ عند البيت، والدعاء يستحب في الخواتيم. وإنما اختص باعتداله لما صح ـ من أكثر الطرق ـ أنه ﷺ فعله للنازلة بعد الركوع، فقسنا عليه هذا. وجاء بسند حسن أن أبا بكر وعمر وعثمان ـ رضي الله عنهم ـ كانوا يفعلونه بعد الركوع. فلو قنت شافعي قبله لم يجزه ويسجد للسهو. قوله: (بعد الذكر الراتب) متعلق بقنوت أو بسن. قوله: (وهو إلى من شيء بعد) أي الذكر الراتب من سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد إلى من شيء بعد، ففي الكلام حذف معلوم من المقام. قال الكردي: واعتمد هذا في التحفة وشرحي الإرشاد، واعتمد في الإيعاب أنه لا يزيد على سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد. وقال الجمال الرملي في النهاية: يمكن حمل الأول على المنفرد وإمام من مر، والثاني على خلافه. اهـ. وبه يجمع بين الكلامين. اهـ. قوله: (واعتدال إلخ) معطوف على بصبح، أي وسن قنوت في اعتدال إلخ. وقوله: (آخره) بلا تنوين مضاف لوتر، وهو أيضاً مضاف إلى نصف. وقوله: (أخير) صفة للنصف. وقوله: (من رمضان) صفة ثانية له، أو متعلق بأخير. قوله: (للاتباع) راجع لقنوت الصبح وما بعده. قوله: (ويكره) أي القنوت. قوله: (كبقية السنة) أي ككراهته في اعتدال آخر الوتر بقية السنة، ولا يحرم وإن طال. ولا تبطل به الصلاة عند ابن حجر. قوله: (وبسائر مكتوبة) أي وسن أيضاً القنوت في باقي المكتوبات، لما صح أنه ﷺ قنت شهراً يدعو على قاتلي أصحابه القراء ببئر معونة. ويقاس بالعدو وغيره. قوله: (في اعتدال الركعة الأخيرة) متعلق بقنوت مقدراً. قوله: (ولو مسبوقاً) غاية لسنيته في الركعة الأخيرة. وقوله: (قنت مع إمامه) صفة لمسبوقاً. قوله: (لنازلة) أي لرفعها، ولو لغير من نزلت به، فيسن لأهل ناحية لم تنزل بهم فعل ذلك لمن نزلت به، اهـ بجيرمي. قوله: (ولو واحداً) غاية لمقدر، أي أو بعضهم ولو كان واحداً. وعبارة المنهج القويم: نزلت بالمسلمين أو بعضهم. اهـ. قوله: (كأسر العالم أو الشجاع) تمثيل للمتعدي نفعه الذي نزلت به النازلة. قوله: (وذلك) أي سنية قنوت النازلة. وقوله: (للاتباع) هو ما مر قريباً. قوله: (وسواء فيها) أي النازلة. قوله: (ولو من عدو مسلم) غاية لمقدر، أي

والوَباءِ. وخرج بالمكتوبَةِ النَّفْلُ ـ ولو عيداً ـ والمَنْذُورَةُ، فلا يُسَنُّ فيهما. **(رافعاً يديْه)** حَذْوَ منكبَيْه ولو حال الثَّناءِ، كسائِرِ الأدْعِيَةِ، للاتّباع، وحيث دعا لِتَحصيلِ شيءٍ، كدَفْعِ بلاءٍ عنه في بَقِيّة عُمرِهِ، جَعْلُ بَطْنِ كَفَّيهِ إلى السَّماء. أو لِرَفْعِ بلاءٍ وَقَعَ به جَعْلُ ظَهْرَهما إليها. ويُكْرَهُ الرَّفْعُ لِخَطيبٍ حالَةَ الدُّعاءِ، **(بنحو: اللهمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْت،**

من كل عدو ولو من عدو مسلم. قوله: **(والقحط)** هو احتباس المطر، والوباء هو كثرة الموت عن غير طاعون، وبعضهم فسره به. قوله: **(وخرج بالمكتوبة النفل)** أي وصلاة الجنازة. قوله: **(ولو عيداً)** أي ولو كان النفل عيداً، أي ونحوه من كل ما تسن فيه الجماعة. قوله: **(فلا يسن)** أي قنوت النازلة. أي: ولا يكره، كما نص عليه في التحفة، ونصها: أما غير المكتوبات؛ فالجنازة يكره فيها مطلقاً لبنائها على التخفيف، والمنذورة والنافلة التي تسن فيها الجماعة وغيرهما لا يسن فيها، ثم إن قنت فيها لنازلة لم يكره، وإلا كره. وقول جمع: يحرم، وتبطل في النازلة. ضعيف، وكذا قول بعضهم: تبطل إن أطال. لإطلاقهم كراهة القنوت في الفرائض وغيرها لغير النازلة، المقتضى أنه لا فرق بين طويله وقصيره. قوله: **(رافعاً يديه)** حال من محذوف معلوم من المقام وهو القانت. أي حال كونه رافعاً يديه ـ أي إلى جهة السماء ـ مكشوفتين. قوله: **(ولو حال الثناء)** غاية لسنية رفع يديه حذو منكبيه، أي يسن رفعهما ولو في حال إتيانه بالثناء، وهو قوله: فإنك تقضي إلخ. قوله: **(للاتباع)** دليل لسنية رفع اليدين. قوله: **(وحيث عاد إلخ)** حيث ظرف متعلق بجعل بعده. وقوله: **(لتحصيل شيء)** متعلق بدعا، واللام فيه بمعنى الباء، أي طلب من الله تحصيل شيء. والمراد بالشيء ما كان خيراً. وقوله: **(كدفع بلاء إلخ)** يحتمل أنه تنظير، ويحتمل أنه تمثيل للشيء الذي طلب تحصيله. وقوله: **(في بقية عمره)** أي في المستقبل. قوله: **(جعل بطن إلخ)** أي سن له ذلك. قوله: **(أو لرفع بلاء وقع به)** اللام بمعنى الباء أيضاً، أي وحيث طلب من الله رفع بلاء حل به بالفعل. وقوله: **(جعل ظهرهما إليها)** أي يسن له ذلك. وقضيته أنه يجعل ظهرهما إلى السماء عند قوله: وقنا شر ما قضيت. وهو كذلك عند الجمال الرملي، وأفتى والده بأنه لا يسن ذلك لأن الحركة في الصلاة ليست مطلوبة. ورد بأن محله فيما لم يرد، وقد ورد ما ذكر. والحكمة في جعل ظهرهما إليها عند ذلك أن القاصد دفع شيء يدفعه بظهور يديه، بخلاف القاصد حصول شيء فإنه يحصله ببطونهما. قوله: **(ويكره الرفع لخطيب حالة الدعاء)** مثله في فتح الجواد، وزاد فيه: ولا يسن مسح الوجه وغيره بعد القنوت. بل قال جمع: يكره مسح نحو الصدر. ولعل ما ذكر من كراهة الرفع له في غير خطبة الاستسقاء، أما هي فقد صرحوا بسنية ذلك له. قوله: **(بنحو إلخ)** متعلق بقنوت. قوله: **(اللهمَّ اهدني)** أي دلني دلالة موصولة إلى المقصود. وقوله: **(وعافني)** أي من محن الدنيا والآخرة، فيمن عافيته من ذلك. وقوله: **(وتولني)** أي قربني إليك، أو انصرني في

إلى آخرِهِ) أي وعَافِني فيمَن عافَيْت، وتَولَّني فيمن تَولَّيْت، أي مَعَهُم لانْدَرِجَ في سِلْكِهِم. وبارِكْ لي فيما أعْطَيْتَ، وقِني شَرَّ ما قَضَيْتَ فإنكَ تَقْضِي ولا يُقْضَى عليك، وإنَّه لا يَذِلُّ مَنْ والَيْتَ ولا يَعِزّ مَنْ عادَيْتَ. تباركْتَ ربَّنا وتعالَيْتَ، فلَكَ الحَمْدُ على

جميع أحوالي، فيمن توليته، أي قربته أو نصرته. قوله: (أي معهم) أشار به إلى أن في ـ الداخلة على الأفعال الثلاثة ـ بمعنى مع، ويحتمل أنها باقية على معناها وتجعل متعلقة بمحذوف. والتقدير: اهدني يا الله واجعلني مندرجاً فيمن هديت، وكذا يقال في الاثنين بعده. قوله: (لأندرج في سلكهم) أي لأدخل في طريقهم قوله: (وبارك لي فيما أعطيت) أي أنزل يا الله البركة ـ وهي الخير الإلهي ـ فيما أعطيته لي. وفي هنا على حقيقتها. قوله: (وقني شر ما قضيت) أي القضاء أو المقضي، فما على الأول مصدرية، وعلى الثاني موصولة. والمراد: قني أن احفظني مما يترتب على القضاء أو المقضي من الشر الذي هو السخط والتضجر. وإلا فالقضاء بمعنى الإرادة الأزلية، والمقضي الذي تعلقت إرادة الله بوجوده لا يمكن الوقاية منهما. ولذلك قال بعض العارفين: اللهمَّ لا نسألك دفع ما تريد ولكن نسألك التأييد فيما تريد.

واعلم أنه يجب الرضا بالقضاء مطلقاً، لأنه حسن لكل حال. وأما المقضي فإن كان واجباً أو مندوباً فكذلك، وإن كان مباحاً أبيح، وإن كان حراماً أو مكروهاً حرم، وإن كان من ملائمات النفوس أو منفراتها سن الرضا به. ا هـ بشرى الكريم بتصرف.

قوله: (فإنك تقضي ولا يقضى عليك) أي تحكم على جميع الخلق ولا يحكم أحد عليك. وهذا أول الثناء، وما تقدم كله دعاء. وقوله: (وإنه لا يذل) بفتح الياء وكسر الذال، وفي رواية: بضم الياء وفتح الذال، والمعنى: لا يحصل لمن واليته ذل من أحد. ا هـ بجيرمي بتصرف. ومفاده جريان الوجهين في يعز: قوله: (ولا يعز من عاديت) أي لا تحصل عزة لمن عاديته وأبعدته عن رحمتك وغضبت عليه.

(فائدة) سئل السيوطي: هل هو بكسر العين أو فتحها أو ضمها؟ فأجاب بقوله: هو بكسر العين مع فتح الياء، بلا خلاف بين العلماء من أهل الحديث واللغة والتصريف. قال: وألّفت في ذلك مؤلفاً. قال: وقلت في آخره نظماً:

يا قارئاً كتب الآداب كن يقظاً ... وحرر الفرق في الأفعال تحريرا
عز المضاعف يأتي في مضارعه ... تثلث عين بفرق جاء مشهورا
فما كقل وضد الذل مع عظم ... كذا كرمت علينا جاء مكسورا
وما كعز علينا الحال أي صعبت ... فافتح مضارعه إن كنت نحريرا
وهذه الخمسة الأفعال لازمة ... واضمم مضارع فعل ليس مقصورا
عززت زيداً بمعنى قد غلبت كذا ... أعنته فكلا ذا جاء مأثورا

ما قَضَيْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وأتوبُ إليكَ. وتُسَنُّ آخره الصلاةُ والسلامُ على النبي ﷺ وعلى آله، ولا تُسَنّ أوّله. ويزيدُ فيه - من مَرّ - قنوتَ عُمَرَ الّذي كان يَقْنُتُ به في الصُّبْحِ، وهو: اللّهمَّ إنا نستَعِينُكَ ونستَغْفِرُكَ ونستَهدِيكَ، ونؤمِنُ بِكَ ونتوكَّلُ عليك، ونُثْني عليكَ الخَيْرَ كُلَّه، نشكُرُكَ ولا نَكْفُرُكَ، ونخلع ونترُك من يَفْجُرُكَ. اللهمَّ إياكَ نَعبُدُ، ولكَ نُصَلّي ونسجُد، وإليك نسْعَى ونَحْفِد - أي نُسْرِع - نرجو رحمتَكَ ونَخْشَى عذابَكَ

وقـل إذا كنـت فـي ذكـر القنـوت ولا يعـز يـا رب مـن عـاديـت مكسـورا
واشكـر لأهـل علـوم الشـرع أن شـرحـوا لـك الصـواب وأبـدوا فيـه تـذكيـرا

قوله: **(تباركت ربنا وتعاليت)** أي تزايد خيرك وبرك، وارتفعت عما لا يليق بك. قوله: **(فلك الحمد على ما قضيت)** أي على قضائك؛ فالحمد عليه ثناء بجميل أو على مقضيك ومنه جميل كالعافية والخصب والطاعة. والحمد عليه ظاهر لأنه ثناء بجميل ومنه غير جميل كالآلام والمعاصي. والحمد عليه غير ظاهر؟ ويجاب بأن جميع مقضياته بالنظر إليه سبحانه وتعالى جميلة وحسنة قطعاً لأنه لا يصدر عنه إلا الجميل، وإنما يكون شراً بإضافته إلينا. قوله: **(أستغفرك وأتوب إليك)** أي أطلب منك يا الله غفران الذنوب والتوبة منها. قوله: **(وتسن آخره الصلاة إلخ)** أي حتى لو جمع بين هذا القنوت وقنوت سيدنا عمر جعلها آخرهما لا أولاً ولا وسطاً. ولا يشكل على التأخير قوله ﷺ: «لا تجعلوني كقدح الراكب، إجعلوني في أول كل دعاء وآخره». لأنه محمول على غير الوارد، وما هنا من الوارد. وقوله: كقدح الراكب، أي لا تجعلوني خلف ظهوركم لا تذكروني إلا عند حاجتكم، كما أن الراكب لا يتذكر قدحه الذي خلف ظهره إلا عند عطشه. قوله: **(ولا تسن)** أي الصلاة وما عطف عليها. والأولى: ولا يسنان، بضمير التثنية العائد على الصلاة والسلام. وقوله: **(أوله)** أي القنوت. قوله: **(ويزيد فيه)** أي القنوت. وقوله: **(من مر)** أي المنفرد وإمام محصورين بشرطهم. قوله: **(قنوت عمر)** مفعول يزيد. قوله: **(وهو)** أي قنوت عمر. قوله: **(اللهم إنا نستعينك إلخ)** السين والتاء في الأفعال الثلاثة للطلب. والمعنى: نطلب منك يا الله العون والمغفرة والهداية. وقوله: **(ونؤمن بك)** أي نصدق. وقوله: **(ونتوكل)** أي نعتمد ونظهر العجز لك. وقوله: **(ونثني عليك الخير كله)** أي الثناء الخير، فيكون مفعولاً مطلقاً، أو بالخير فيكون منصوباً بنزع الخافض. والمراد إنشاء الثناء على الله بقدر الاستطاعة، لأن الشخص لا يقدر أن يثني عليه بكل خير تفصيلاً. وقوله: **(نشكرك)** المراد بالشكر ضد الكفر بدليل المقابلة. وقوله: **(ولا نكفرك)** أي لا نجحدك نعمتك بعدم الشكر عليها. وقوله: **(ونخلع)** أي نترك. فعطف ما بعده عليه للتفسير. وفي التعبير به إشارة إلى أن الكافر كالنعل التي تخلع من الرجلين. وقوله: **(من يفجرك)** أي يخالفك بالمعاصي. وقوله: **(وإليك نسعى)** أي إلى طاعتك نسعى. وقوله: **(ونحفد)** بضم النون

إن عذابَكَ الجدّ بالكُفّارِ مُلْحِق. ولما كان قنوتُ الصُّبْحِ المذكور أولاً ثابتاً عن النبي ﷺ قُدِّمَ على هذا، فمِنْ ثَمَّ لو أرادَ أحَدَهُما فقط اقتَصَر على الأوّل، ولا يتعيّنُ كلماتُ القُنوتِ، فيجزىء عنها آيةٌ تضمَّنَتْ دعاءً إن قَصَدَه ـ كآخِرِ البَقَرةِ ـ وكذا دُعاءٌ محضٌ

وفتحها مع كسر الفاء، وفسره بقوله: أي نسرع. قال سم: سئل الجلال السيوطي عن قوله فيه: ونحفد. هل هو بالمهملة أو بالمعجمة؟ فأجاب بقوله: هو بالمهملة. وألفت في ذلك كتاباً إلخ. اهـ. وقوله: **(إن عذابك الجد)** أي الحق. قوله: **(بالكفار)** متعلق بما بعده. قوله: **(ملحق)** بكسر الحاء، أي لاحق. أو فتحها على معنى أن الله يلحقه بهم.

وبقي من قنوت سيدنا عمر: اللهم عذب الكفرة والمشركين الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك ويقاتلون أولياءك. اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، وأصلح ذات بينهم، وألف بين قلوبهم، واجعل في قلوبهم الإيمان والحكمة، وثبتهم على ملة رسولك، وأوزعهم أن يوفوا بعهدك الذي عاهدتهم عليه، وانصرهم على عدوك وعدوهم. إله الحق واجعلنا منهم.

قوله: **(المذكور أولاً)** أي وهو: اللهم اهدني إلخ. قوله: **(ثابتاً)** أي وارداً عن النبي ﷺ. أي بخلاف قنوت سيدنا عمر، فإنه من مخترعاته وليس ثابتاً عنه ﷺ، أي القنوت المذكور أولاً. وقوله: **(على هذا)** أي على قنوت سيدنا عمر رضي الله عنه. قوله: **(فمن ثم)** أي ومن أجل ثبوت الأول دون الثاني. قوله: **(لو أراد أحدهما)** أي قنوت النبي أو قنوت عمر. قوله: **(اقتصر على الأول)** أي قنوت النبي ﷺ. قوله: **(ولا يتعين)** أي للقنوت المطلوب منه. قوله: **(كلمات القنوت)** أي السابقة. ومحل عدم تعينها ما لم يشرع فيها، وإلا تعينت لأداء القنوت. ويسجد للسهو لترك شيء منها أو لإبدال كلمة بأخرى. كما سيأتي في فصل سجود السهو. قوله: **(فيجزىء عنها)** أي عن كلمات القنوت السابقة. قوله: **(آية تضمنت دعاء)** أي وثناء، كما سيذكره، وذلك كقوله تعالى: **﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا إنك رؤوف رحيم﴾** [الحشر: ١٠] قوله: **(إن قصده)** أي الدعاء وحده، بخلاف ما إذا لم يقصده فلا يجزىء، بل يكره الإتيان بالآية مع قصد القرآن وذلك لكراهة القراءة في غير القيام. قوله: **(وكذا دعاء محض)** أي وكذلك يجزىء عن كلمات القنوت دعاء محض. وفي سم ما نصه: قال في العباب: وتحصل سنة القنوت بكل دعاء. قال في شرحه: ولو بغير مأثور. كما في المجموع عن الماوردي. قال الأذرعي: وفي إطلاقه نظر، ويظهر أنه لا يكفي الدعاء المحض، ولا سيما بأمور الدنيا فقط، بل لا بد من تمجيد ودعاء. اهـ. والأوجه الأول، فيكفي الدعاء فقط، لكن بأمور الآخرة أو أمور الدنيا. اهـ ما في شرح العباب. وقد وافق الأذرعي شيخنا الشهاب الرملي حيث أفتى بأنه لا بد في بدل القنوت أن

ولم غيرَ مأثورٍ. قال شيخنا: والذي يتَّجه أن القانتَ لِنازِلَةٍ يأتِي بِقُنوتِ الصُّبحِ ثم يَخْتِمُ بسؤال رَفْعِ تلك النازِلَة. (وجَهْر به) أي القنوت، نَدْباً، (إمامٌ) ولو في السِّرِّيَة، لا مأمومٌ لم يَسْمَعْهُ ومُنْفَرِدٌ فيُسِرّان به مُطْلقاً، (وأَمَّنَ) جَهْراً (مأمومٌ) سَمِعَ قنوتَ إمامِهِ للدعاءِ منه. ومن الدُّعاءِ: الصلاةُ على النبي ﷺ، فيُؤمِّن لها على الأَوْجَه. أما الثناءُ

يكون دعاء وثناء، وقضية إطلاقه اعتبار ذلك أيضاً في الآية. اهـ. وفي النهاية: ويشترط في بدله أن يكون دعاء وثناء. كما قاله البرهان البجوري وأفتى به الوالد رحمه الله تعالى: قوله: **(قال شيخنا: والذي إلخ)** عبارته بعد قول الأصل: وشرع القنوت في سائر المكتوبات النازلة. قال بعضهم: وليس المراد به هنا مامر في الصبح، لأنه لم يرد في النازلة، وإنما الوارد الدعاء برفعها فهو المراد هنا. قال: ولا يجمع بينه وبين الدعاء برفعها لئلا يطول الاعتدال، وهو مبطل. اهـ وظاهر المتن وغيره خلاف ذلك، بل هو صريح، إذ المعرفة إذا أعيدت بلفظها كانت عين الأولى غالباً. وقوله: وهو مبطل خلاف المنقول، فقد قال القاضي: لو طول القنوت المشروع زائداً على العادة كره، وفي البطلان احتمالان. وقطع المتولي وغيره بعدمه، لأن المحل محل الذكر والدعاء. ثم قال: إذا تقرر هذا فالذي يتجه أنه يأتي يقنوت الصبح ثم يختم بسؤال رفع تلك النازلة، فإن كانت جدباً دعا ببعض ما ورد في أدعية الاستسقاء. اهـ. قوله: **(وجهر به، أي القنوت)** لا فرق فيه بين قنوت الصبح وغيره، من قنوت النازلة وقنوت آخر الوتر من نصف رمضان. قوله: **(إمام)** فاعل جهر. قوله: **(ولو في السرية)** أي يجهر به مطلقاً، في الصلاة الجهرية والسرية ـ كما في قنوت النازلة ـ في الظهر والعصر. ويجهر به أيضاً في المؤادة والمقضية. قوله: **(لا مأموم)** أي لا يجهر به مأموم. قوله: **(لم يسمعه)** أي قنوت إمامه. قوله: **(ومنفرد)** أي ولا يجهر به منفرد. قوله: **(فيسران)** أي المأموم الذي لم يسمع والمنفرد، وهو مفرع على مفهوم ما قبله. وقوله: **(مطلقاً)** أي سواء كانت الصلاة سرية أو جهرية، وسواء كان في قنوت الصبح أو في غيره. وذكرته من التعميم، هو مقتضى كلام الشارح وكلام شيخه في التحفة أيضاً، لكن صرح في النهاية بأنه يسن الجهر بقنوت النازلة مطلقاً للإمام والمنفرد، ولو سرية. وقال: كما أفتى به الوالد رحمه الله تعالى. وفرق ع ش بينه وبين قنوت الصبح بشدة الحاجة لرفع البلاء الحاصل، فطلب الجهر إظهاراً لتلك الشدة. قوله: **(وأمن)** بفتح الهمزة وتشديد الميم المفتوحة، فعل ماض فاعله ما بعده. قال في الروض وشرحه: ويؤمن المأموم للدعاء كما كانت الصحابة يؤمنون خلف النبي ﷺ في ذلك. رواه أبو داود بإسناد حسن صحيح، ويجهر به كما في تأمين القراءة. اهـ. قوله: **(للدعاء)** متعلق بأمن. وسيذكر مقابله بقوله: أما الثناء. وقوله: **(منه)** أي من القنوت. قوله: **(ومن الدعاء)** أي لا من الثناء. وقوله: **(الصلاة على النبي ﷺ)** إذ معناها طلب زيادة الرحمة للنبي عليه الصلاة والسلام، وهو دعاء. قوله: **(فيؤمن لها)** أي للصلاة عليه. قوله: **(على الأوجه)** أي المعتمد

وهو: فإنَّكَ تَقْضِي ـ إلى آخرِهِ ـ فيقوله سِراً. أما مأمومٌ لم يَسْمَعْهُ أو سَمعَ صَوْتاً لا يَفْهَمُهُ فيَقْنُت سِراً. (وكُرِهَ لإمامٍ تخصيصُ نَفْسِهِ بِدُعاء) أي بِدُعاءِ القُنوتِ، للنَّهْيِ عن تخصيصِ نفسِهِ بالدُّعاءِ. فيقولُ الإمامُ: اهْدِنا، وما عُطِفَ عليه بِلَفْظِ الجَمْعِ. وقَضِيَّتُهُ أن سائِرَ الأدْعِيَةِ كذلك، ويتعَيّن حَمْلُه على ما لم يَرِدْ عنه ﷺ وهو إمامٌ بلَفظِ الإِفْرادِ وهو كثيرٌ. قال بعضُ الحُفّاظِ: إن أدْعِيَتَه كُلّها بلفظِ الإفرادِ، ومن ثَمّ جَرَى بعضُهُم على اختِصاص الجَمْعِ بالقُنوتِ.

عند حجر و م ر. قال في التحفة: وقول الشارح: يشارك ـ أي يصلي على النبي ـ مع الإمام وإن كانت دعاء، للخبر الصحيح: «رغم أنف من ذكرت عنده فلم يصل علي». يرد بأن التأمين في معنى الصلاة عليه مع أنه الأليق بالمأموم لأنه تابع للداعي، فناسبه التأمين على دعائه، قياساً على بقية القنوت. اهـ بزيادة. وفي الكردي ما نصه: وفي شرح البهجة للجمال الرملي: ويتخير في الصلاة على النبي ﷺ بين إتيانه بها وبين تأمينه، ولو جمع بينهما فهو أحب. اهـ. وهذا فيه العمل بالرأيين، فلعله أولى. اهـ. قوله: (أما الثناء) مقابل قوله: للدعاء، كما علمت. قوله: (وهو) أي الثناء. وقوله: فإنك تقضي إلى آخره. ظاهره دخول نستغفرك ونتوب إليك في الثناء، فانظره. قوله: (فيقوله سراً) أي أو يقول: أشهد، أو: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، أو نحو ذلك، أو يستمع. والأول أولى. اهـ شرح بأفضل لحجر. قوله: (أما مأموم إلخ) مقابل قوله: مأموم سمع. وقوله: (لم يسمعه إلخ) أي لإسرار إمامه، أو لنحو بعد أو صمم. قوله: (للنهي عن تخصيص نفسه بالدعاء) أي في خبر الترمذي وهو: «لا يؤم عبد قوماً فيخص نفسه بدعوة دونهم، فإن فعل فقد خانهم». قوله: (فيقول الإمام إلخ) مفرع على مفهوم كراهة التخصيص. قوله: (بلفظ الجمع) متعلق بيقول، والمراد: اللفظ الدال على جماعة كنا، فإنها تدل على متعدد كماتدل على المعظم نفسه، وليس المراد الجمع الاصطلاحي كما هو ظاهر. قوله: (وقضيته) أي النهي المذكور. وقوله: (كذلك) أي يكره التخصيص فيها. قوله: (ويتعين حمله) أي النهي. وقوله: (على ما لم يرد إلخ) أي على غير الوارد عنه ﷺ بلفظ الإفراد إذا كان إماماً، أما الوارد فيه الإفراد كرب اغفر لي وارحمني إلخ وكاللهم نقني اللهم اغسلني ـ الدعاء المعروف ـ إذا كثر في الصلاة فلا يكره. وقوله: (وهو إمام) الواو للحال، والضمير يعود عليه ﷺ. وقوله: (بلفظ الإفراد) متعلق بيرد. قوله: (وهو كثير) أي الوارد بالإفراد كثير. قوله: (قال بعض الحفاظ: إن أدعيته كلها) أي إن أدعية النبي ﷺ كلها بلفظ الإفراد، والمراد غير القنوت، بدليل العلة بعده. وقد صرح به في بشرى الكريم. قوله: (ومن ثم إلخ) أي ومن أجل أن أدعيته كلها وردت بلفظ الإفراد ـ على ما قاله بعض الحفاظ ـ جرى بعضهم على اختصاص الجمع بالقنوت، جمعاً بين كلامهم وبين خبر الترمذي المتقدم.

(و) سابِعُها: (سجودٌ مَرَّتين) كل ركعَةٍ، (على غير مَحْمولٍ) له، (وإن تَحَرَّكَ بِحَرَكَتِهِ) ولو نحو سريرٍ يتحرَّك بِحَرَكَتِه لأنه ليسَ بِمَحْمُولٍ له فلا يَضُرّ السُّجودُ عليه، كما إذا سَجَدَ على محمولٍ لم يَتَحَرَّك بحركَتِه كطرفٍ من رِدائِهِ الطّويلِ. وخرجَ

وفرق هذا البعض بين القنوت وغيره، بأن كل المصلين مأمورون بالدعاء إلا في القنوت فإن المأموم مأمور بالتأمين فقط. قال الكردي: وقد ورد الجمع في القنوت في رواية صحيحة للبيهقي حملت على الإمام. ا هـ. وفي التحفة ما نصه: والذي يتجه ويجتمع به كلامهم والخبر، أنه حيث اخترع دعوة كره الإفراد، وهذا هو محمل النهي، وحيث أتى بمأثوراً تبع لفظه. ا هـ. قوله: (وسابعها) أي سابع أركان الصلاة. قوله: (سجود إلخ) أي للكتاب والسنة وإجماع الأئمة. وكرر دون غيره لأنه أبلغ في التواضع، ولأنه لما ترقى فقام ثم ركع ثم سجد وأتى بنهاية الخدمة أذن له في الجلوس، فسجد ثانياً شكراً على استخلاصه إياه، ولأن الشارع لما أمر بالدعاء فيه وأخبر بأنه حقيق بالإجابة سجد ثانياً شكراً على إجابته تعالى لما طلبه، كما هو المعتاد فيمن سأل ملكاً شيئاً فأجابه. ذكر ذلك القفال. وجعل المصنف السجدتين ركناً واحداً، هو ما صححه في البيان. والموافق لما يأتي في مبحث التقدم والتأخر أنهما ركنان، وهو ما صححه في البسيط. ا هـ تحفة. وقال الجمال الرملي: إنما عدا ركناً واحداً لكونهما متحدين، كما عد بعضهم الطمأنينة في محالها الأربعة ركناً واحداً لذلك. ا هـ. قال ع ش: فإن قلت: يخالف هذا عدهما في شروط القدوة ركنين في مسألة الزحمة ومسألة التقدم والتأخر. قلت: لا مخالفة، لأن المدار ثم على ما يظهر به فحش المخالفة، وهي تظهر بنحو الجلوس وسجدة واحدة، فعدا ركنين ثم، والمدار على الاتحاد في الصورة فعدا ركناً واحداً. ا هـ. والسجود لغة: التطامن والميل. وقيل: الخضوع والتذلل. وشرعاً: مباشرة بعض جبهة المصلي ما يصلي عليه من أرض أو غيرها. ولا بد لصحته من شروط سبعة: الطمأنينة، وأن لا يقصد به غيره، وأن تستقر الأعضاء كلها دفعة واحدة، والتحامل على الجبهة، والتنكيس، وكشف الجبهة، وأن لا يسجد على متصل يتحرك بحركته. قوله: (كل ركعة) منصوب بإسقاط الخافض، أي في كل ركعة. قوله: (على غير محمول) متعلق بسجود. وقوله: (له) أي للمصلي. قوله: (وإن تحرك) أي غير المحمول له. والغاية للتعميم، أي يسجد على غير محمول له. ولا فرق فيه بين أن يتحرك بحركته أو لا. قوله: (ولو نحو سرير) لو قال: كنحو سرير، تمثيلاً لغيره المحمول المتحرك بحركته لكان أولى لأنه لا معنى للغاية. قوله: (لأنه ليس بمحمول له) تعليل لمحذوف، أي وإنما اكتفى بالسجود على نحو السرير المتحرك بحركته لأنه ليس بمحمول له. والمؤثر إنما هو المحمول له. قوله: (كما إذا سجد إلخ) أي فلا يضر لأنه في حكم المنفصل. قوله: (على محمول يتحرك بحركته) أي بالفعل لا بالقوة، كما في التحفة. ووافقها الخطيب في المغني فقال: لو صلى من قعود فلم يتحرك بحركته، ولو

بقولي: على غيرِ محمولٍ له، ما لو سَجَدَ على مَحمولٍ يتحرَّكُ بحركته، كطَرَفِ من عَمَامَتِهِ، فلا يصح، فإن سجَدَ عليه بطلت الصَّلاةُ إن تعمَّدَ وعَلِمَ تحريمَهُ، وإلا أعادَ السُّجودَ. ويصحّ على يدِ غيرِهِ، وعلى نحو منديلٍ بيدِه لأنه في حُكْمِ المُنْفَصِلِ، ولو سَجَدَ على شيء فالتَصَقَ بجبهَتِهِ صَحّ، ووجَبَ إزالتُه للسجودِ الثاني. (مع تنكيسٍ) بأن

صلى من قيام لتحرك، لم يضر. وقال: إنه لم ير من تعرض له. والجمال الرملي خالف فقال: لو صلى قاعداً وسجد على متصل به لا يتحرك بحركته إلا إذا صلى قائماً، لم يجزه السجود عليه لأنه كالجزء منه. كما أفتى الوالد رحمه الله تعالى. قوله: **(فلا يصح)** أي السجود، لأنه كالجزء منه، وكل ما كان كذلك ضر. قوله: **(فإن سجد عليه إلخ)** مرتب على عدم صحته، والأنسب والأخصر أن يقول بعد قوله: فلا يصح، وتبطل الصلاة إن تعمد وعلم تحريمه، وإلا أعاد السجود فقط. قوله: **(بطلت الصلاة)** في ع ش ما نصه: لا يبعد أن يختص البطلان بما إذا رفع رأسه قبل إزالة ما يتحرك بحركته من تحت جبهته، حتى لو أزاله ثم رفع بعد الطمأنينة لم تبطل، وحصل السجود. فتأمل. ا هـ سم على المنهج. وينبغي أن محل ذلك ما لم يقصد ابتداء أنه يسجد عليه ولا يرفعه، فإن قصد ذلك بطلت صلاته بمجرد هويه للسجود، قياساً على ما إذا عزم أن يأتي بثلاث خطوات متواليات ثم شرع، فإنها تبطل بمجرد ذلك لأنه شروع في المبطل. ونقل بالدرس عن الشيخ حمدان ما يوافق ذلك فراجعه. ا هـ. قوله: **(ويصح)** أي السجود. وقوله: **(على يد غيره)** أي لأنها غير محمولة له. قوله: **(وعلى نحو منديل بيده)** أي ويصح السجود على نحو منديل كائن بيده. وفي البجيرمي ما نصه: قال ع ش: سواء ربطه بيده أم لا. ا هـ. لكن قال بعض مشايخنا أن الربط يضر لأنه أشد اتصالاً من وضع شاله على كتفه. واعتمد شيخنا ح ف الأول، لأنه وإن ربطه بيده لا يراد به الدوام كالملبوس. ا هـ. وخرج بكونه بيده ما إذا كان على عمامته أو على عنقه فإنه يضر السجود عليه. كما في النهاية، ونصها: ويصح السجود على نحو عود أو منديل بيده ـ كما في المجموع ـ ويفارق ما مر ـ أي طرف كمه أو عمامته ـ بأن اتصال الثياب به نسبتها إليه أكثر لاستقرارها وطول مدتها، بخلاف هذا، وليس مثله المنديل الذي على عمامته والملقى على عاتقه، لأنه ملبوس له بخلاف ما في يده، فإنه كالمنفصل. اهـ. قوله: **(لأنه في حكم المنفصل)** تعليل لصحة السجود على نحو منديل. قوله: **(ولو سجد على شيء)** أي كورق. وقوله: **(فالتصق بجبهته)** قال ع ش: ومنه التراب، حيث منع مباشرة جميع الجبهة محل السجود. قوله: **(صح)** أي السجود. قوله: **(ووجب إزالته للسجود الثاني)** فلو لم يزله لم يصح. وفي ع ش ما نصه: فلو رآه ملتصقاً بجبهته ولم يدر في أي السجدات التصق، فعن القاضي: أنه إن رآه بعد السجدة الأخيرة من الركعة الأخيرة وجوز أن التصاقه فيما قبلها أخذ بالأسوأ، فإن جوز أنه في السجدة الأولى من الركعة الأولى قدر أنه فيها، ليكون الحاصل له ركعة إلا سجدة، أو فيما قبله قدّره فيه ليكون

ترتَفِعَ عَجيزَتُه وما حولُها على رأسِهِ ومنكَبَيْه، للاتباع. فلو انعَكَس أو تساويا لم يُجْزِئْه. نعم، إن كان به عِلّةٌ لا يمكِنُهُ مَعَها السُّجودُ إلاَّ كذلِكَ أجزَأَه، (بوضْعِ بعضه جبهتِهِ بكشفٍ) أي مع كشفٍ. فإن كان عليها حائِلٌ كعُصابةٍ لم يَصُحّ، إلاَّ أنَ يكون

الحاصل له ركعة بغير سجود، أو بعد فراغ الصلاة. فإن احتمل طروه بعده فالأصل مضيها على الصحة، وإلا فإن قرب الفصل بنى وأخذ بالأسوأ كما تقدم، وإلا استأنف. ا هـ سم. أي وإن احتمل أنه التصق في السجدة الأخيرة لم يعد شيئاً. ا هـ. قوله: (مع تنكيس) متعلق بمحذوف، صفة لسجود. أي سجود كائن مع تنكيس. ولو لم يتمكن منه إلا بوضع نحو وسادة وجب إن حصل منه التنكيس، وإلا سن ولا يجب لعدم حصول مقصود السجود حينئذ. ا هـ نهاية. قوله: (بأن ترتفع إلخ) تصوير للتنكيس. قوله: (على رأسه ومنكبيه) قضيته أنه لا يشترط الارتفاع على اليدين. لكن في التحفة ما نصه: (تنبيه) اليدان من الأعالي كما علم من حد الأسافل، وحينئذ فيجب رفعها على اليدين أيضاً. ا هـ. قوله: (فلو انعكس) أي بأن ارتفع رأسه ومنكباه على عجيزته وما حولها. وقوله: (أو تساويا) أي العجيزة وما عطف عليها، والرأس وما عطف عليه. قوله: (لم يجزئه) أي في الانعكاس قطعاً، وفي المساواة على الأصح. ا هـ ع ش. قال الجمال الرملي: نعم، لو كان في سفينة ولم يتمكن من ارتفاع ذلك لميلها صلى على حسب حاله، ووجبت عليه الإعادة، لنذرته. ا هـ. قوله: (نعم، إن كان إلخ) استدراك على عدم الإجزاء. وهو يفيد تقييد ما في المتن بالقادر. وقوله: (لا يمكنه معها) أي مع العلة. وقوله: (إلا كذلك) أي منعكساً أو متساوياً. قوله: (أجزأه) أي ولا إعادة عليه وإن شفي بعد ذلك. وينبغي أن مراده بقوله: لا يمكنه، أن يكون فيه مشقة شديدة، وإن لم تبح التيمم، أخذاً مما تقدم في العصابة. ا هـ ع ش. قوله: (بوضع جبهته) متعلق بسجود، والباء فيه للتصوير، ولا بد من تقدير متعلق له أي على ما مر. ولو قدم هذا وما بعده على قوله: على غير محمول، لاستغنى عن تقديره. قال ابن العربي: لما جعل الله لنا الأرض ذلولاً نمشي في مناكبها، فهي تحت أقدامنا نطؤها وهو غاية الذلة، أمرنا الله أن نضع أشرف ما عندنا وهو الوجه، وأن نمرغه عليها، جبراً لانكسارها بوضع الشريف عليها الذي هو وجه العبد، فانجبر كسرها. ولذا كان العبد أقرب في حالة السجود من سائر أحوال الصلاة. ا هـ. قوله: (بكشف) متعلق بمحذوف حال من بعض، أي حال كون ذلك البعض متلبساً بكشفه. واعتبر كشف الجبهة دون بقية الأعضاء لسهولته فيها دون البقية، ولحصول مقصود السجود ـ وهو غاية التواضع ـ بكشفها، ولحديث خباب بن الأرت: «شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرمضاء في جباهنا وأكفنا فلم يزل شكوانا». فلو لم تجب مباشرة المصلي بالجبهة لأرشدهم إلى سترها. قوله: (أي مع كشف) أفاد به أن الباء بمعنى مع. قوله: (فإن كان عليها) أي على بعض الجبهة. وأنث الضمير ـ مع أن مرجعه مذكر ـ لاكتسابه التأنيث من المضاف إليه، وهذا مفهوم

لِجَراحَةٍ وشَقّ عليه إزالَتُه مَشقَّةً شديدة، فيَصُحّ. (و) مع (تحامُلٍ) بجبهَتِهِ فقط على مُصَلّاه، بأن ينال ثِقل رأسِهِ، خلافاً للإمام. (و) وضعِ بعضِ (رُكْبَتَيْه و) بعضِ (بَطْنِ كَفَّيه) من الرَّاحَةِ وبُطونِ الأصابعِ (و) بعضِ بَطْنِ (أصابعِ قَدَمَيْه) دون ما عدا ذلك، كالحَرْفِ وأطراف الأصابعِ وظهرِهما. ولو قُطِعَتْ أصابعُ قَدَميْه وقَدَرَ على وَضْعِ شيءٍ من بطنِهما لم يَجِبْ، كما اقتضاهُ كلامُ الشيخين. ولا يَجِبُ التَّحامُلُ عليها بل يُسَنّ،

قوله بكشف. قوله: (كعصابة) مثال للحائل. قوله: (لم يصح) أي السجود. قوله: (إلا أن يكون) أي الحائل. وقوله: (لجراحة) أي لأجلها. قوله: (وشق عليه إزالته) أي الحائل. قوله: (مشقة شديدة) قال البجيرمي: ويظهر ضبطها بما يبيح ترك القيام وإن لم تبح التيمم. قاله في الإمداد. وفي التحفة: تقييدها بما يبيح التيمم. اهـ شوبري. قوله: (فيصح) أي السجود، ولا إعادة عليه إلا إن كان تحته نجس غير معفو عنه. اهـ ح ل. قوله: (ومع تحامل) معطوف على بكشف. والمناسب أن يقول: وبتحامل، بالباء وإن كانت بمعنى مع، وذلك لخبر: «إذا سجدت فمكن جبهتك من الأرض ولا تنقر نقراً». قوله: (بجبهته فقط) أي فلا يجب بغيرها مع بقية الأعضاء، كما سيصرح به. خلافاً لشيخ الإسلام في شرح منهجه حيث قال بوجوب التحامل في الجميع. قوله: (على مصلاه) أي محل سجوده. قوله: (بأن يناله إلخ) تصوير للتحامل. ومعنى الثقل: أن يكون يتحامل بحيث لو فرض أنه سجد على قطن أو نحوه لاندرك. قوله: (خلافاً للإمام) أي القائل بعدم وجوب التحامل. وعبارة شرح الروض: واكتفى الإمام بإرخاء رأسه، بل هو أقرب إلى هيئة التواضع من تكلف التحامل. اهـ. قوله: (ووضع بعض ركبتيه) معطوف على وضع بعض جبهته، وذلك لخبر الشيخين: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم: الجبهة، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين». قال في فتح الجواد: واكتفى ببعض كل وإن كره؛ لصدق اسم السجود به. اهـ. قوله: (وبعض بطن كفيه) معطوف هو وما بعده على وضع بعض جبهته أيضاً. قوله: (من الراحة إلخ) بيان لبطن كفيه. قوله: (دون ما عدا ذلك) مرتبط بجميع ما قبله، خلافاً لما يوهمه ظاهر العبارة من رجوعه للأخير فقط. أي أن الواجب وضع بعض الجبهة وبعض الركبتين وبعض بطن الكفين وبعض بطن أصابع القدمين دون غيرها من بقية الرأس، وحرف الكف وأطراف الأصابع والجبين والأنف والخد. قوله: (ولو قطعت أصابع إلخ) عبارة النهاية: ولو تعذر شيء من هذه الأعضاء سقط الفرض بالنسبة إليه. فلو قطعت يده من الزند لم يجب وضعه، ولا وضع رجل قطعت أصابعها، لفوات محل الفرض. اهـ. قوله: (من بطنهما) أي القدمين. قوله: (لم يجب) أي وضع شيء من بطنهما، لفوات محل الفرض كما علمت. قوله: (كما اقتضاه) أي عدم الوجوب. قوله: (ولا يجب التحامل عليها) أي على هذه الأعضاء، غير الجبهة. وعبارة

كَكَشْفِ غيرِ الرُّكبتين. (وسُنَّ) في السُّجودِ (وضعُ أنفٍ) بل يتأكَّد لِخَبَرٍ صحيحٍ، ومن ثم اختيرَ وُجوبُه. ويُسَنُّ وضعُ الرُّكبتين أَوَّلاً مُتَفرِّقَتَيْنِ قَدْرَ شِبْرٍ، ثم كَفَّيْه حذوَ مَنْكِبَيْه، رافعاً ذراعَيْه عن الأرضِ وناشِراً أصابِعَهُ مضمومَةً لِلقبلِة، ثم جبهَتَهُ وأنفَهُ معاً، وتفريق قَدَمَيْهِ قدرَ شِبرٍ ونَصْبهما مُوَجِّهاً أصابِعَهُما للقِبْلَةِ، وإبرازهُما من ذَيْلِهِ. ويُسَنُّ فتحُ عينيهِ حالَةَ السّجودِ ـ كما قاله ابن عبد السلام، وأقرَّهُ الزركشي ـ. ويُكْرَهُ مخالفَةُ

التحفة: ولا يجب التحامل عليها، بل يسن ـ كما تصرح به عبارة التحقيق والمجموع والروضة ـ بخلاف الجبهة، لأنها المقصود الأعظم، كما يجب كشفها والإيماء بها وتقريبها من الأرض عند تعذر وضعها، دون البقية. اهـ. قوله: (ككشف غير الركبتين) كما أنه يسن كشف غير الركبتين، وأما الركبتان فيكره كشفهما لأنه يفضي إلى كشف العورة. قوله: (ووضع أنف) أي على محل سجوده مكشوفاً. قوله: (بل يتأكد) إضراب انتقالي. قوله: (لخبر صحيح) دليل لسنية وضع الأنف، وهذا الخبر رواه أبو داود. قال في المغني: وإنما لم يجب وضع الأنف كالجبهة، مع أن خبر: «أمرت أن أسجد على سبعة أعظم» ظاهره الوجوب، للأخبار الصحيحة المقتصرة على الجبهة. قالوا: وتحمل أخبار الأنف على الندب. قوله: (ومن ثم إلخ) أي ومن أجل ورود خبر صحيح فيه اختير وجوبه. قوله: (ويسن وضع الركبتين أولاً) أي قبل وضع الكفين والجبهة، والسنية فيه وفيما بعده من حيث الترتيب، فلا ينافي أن وضع هذه الأعضاء واجب. قوله: (متفرقين) حال من الركبتين. وينبغي أن يكون ذلك في الرجل غير العاري. اهـ بجيرمي. قوله: (قدر شبر) صفة لمصدر محذوف، أي تفريقاً قدر شبر، أو حال من مصدر الوصف، أي حال كون ذلك التفريق قدر شبر. والمراد بالشبر: الوسط المعتدل. قوله: (ثم كفيه) أي ثم وضع كفيه. قوله: (حذو منكبيه) حال من الكفين، أي حال كونهما محاذيين لمنكبيه. أو ظرف لغو متعلق بوضع، أي وضع كفيه في محل محاذ لمنكبيه. قوله: (رافعاً ذراعيه) حال من فاعل المصدر المقدر، أي ثم وضع الساجد كفيه حال كونه رافعاً إلخ. قوله: (وناشراً) أي لا قابضاً. وقوله: (مضمومة) أي لا مفرجة. قوله: (ثم جبهته وأنفه) بالجر، عطف على كفيه. أي ثم وضع جبهته وأنفه. وقوله: (معاً) خالف الغزالي في المعية المذكورة وقال: هما كعضو واحد يقدم أيهما شاء. قوله: (وتفريق قدميه) معطوف على وضع، أي ويسن تفريق قدميه قدر شبر. وقوله: (ونصبهما) أي القدمين. قوله: (موجهاً أصابعهما) أي حال كونه موجهاً أصابعهما، أي ظهورهما، للقبلة. قوله: (وإبرازهما) أي ويسن إبراز القدمين. أي إخراجهما من ذيله. قال البجيرمي: هو واضح في غير المرأة والخنثى لأن ذلك مبطل لصلاتهما. اهـ. قوله: (ويسن فتح عينيه حالة السجود) الذي صرحوا به أنه يسن إدامة النظر إلى موضع سجوده في جميع صلاته، وعللوه بأن جمع النظر في موضع أقرب إلى

الترتيبِ المذكورِ وعَدَمُ وضعِ الأنفِ، **(وقولُ: سبحانَ ربّيَ الأعلى وبِحَمْدِه ثلاثاً)** في السجودِ للاتّباع. ويزيد مَنْ مَرّ نَدباً: اللهمَّ لك سَجَدْتُ، وبِكَ آمنْتُ، ولكَ أسلَمْتُ. سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وصَوَّرَهُ وشَقَّ سَمْعَهُ وبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وقُوَّتِهِ، تبارَكَ اللهُ أحسَنُ الخَالِقِينَ.

الخشوع. وأنه يكره تغميض عينيه وعللوه بأن اليهود تفعله، وأنه لم ينقل فعله عن النبي ﷺ ولا عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين. إذا تقرر هذا تعلم أن قوله حالة السجود ليس بقيد بل مثله جميع الصلاة. قوله: **(ويكره مخالفة الترتيب المذكور)** أي من وضع الركبتين ثم الكفين ثم الجبهة والأنف. وخالف المالكية في الأولين فقالوا: يضع يديه أولاً ثم ركبتيه. نص عليه ش ق. قوله: **(وقول سبحان ربي الأعلى)** أي وسن أن يقول في سجوده: سبحان إلخ. لما صح عن عقبة بن عامر أنه قال: «لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال ﷺ: اجعلوها في ركوعكم. ولما نزلت: سبح اسم ربك الأعلى، قال: اجعلوها في سجودكم». قال الخطيب: والحكمة في اختصاص العظيم بالركوع، والأعلى بالسجود ـ كما في المهمات ـ: أن الأعلى أفعل تفضيل، والسجود في غاية التواضع لما فيه من وضع الجبهة التي هي أشرف الأعضاء على مواطىء الأقدام، ولهذا كان أفضل من الركوع، فجعل الأبلغ مع الأبلغ. ا هـ. وقوله: فجعل الأبلغ؛ وهو الأعلى. مع الأبلغ؛ وهو السجود. ومن الحكمة أيضاً للتخصيص أنه لما ورد: «أقرب ما يكون إلخ». فربما يتوهم قرب المسافة، فسن فيه سبحان ربي الأعلى ليكون أبلغ في التنزيه عن قرب المسافة. وفي البجيرمي ما نصه: قال البرماوي: ومن داوم على ترك التسبيح في الركوع والسجود سقطت شهادته. ومذهب الإمام أحمد أن من تركه عامداً بطلت صلاته، فإن كان ناسياً جبر بسجود السهو. ا هـ. قوله: **(ويزيد من مر)** أي المنفرد وإمام محصورين بشرطهم. قوله: **(اللهم إلخ)** مفعول يزيد. قوله: **(لك سجدت)** قدم الجار والمجرور لإفادة الاختصاص. ولو قال: سجدت لله في طاعة الله لم تبطل صلاته. وكذا لو قال: سجد الفاني للباقي. لم يضر على المعتمد، لأن المقصود به الثناء على الله، خلافاً لمن قال بالضرر لأنه خبر. قال ع ش: ومحل عدم الضرر إذا قصد به الثناء. ا هـ بجيرمي بتصرف. قوله: **(وبك آمنت)** أي آمنت وصدقت وأذعنت بك يا الله لا بغيرك. قوله: **(ولك أسلمت)** أي انقدت لك يا الله، أو فوضت أمري إليك لا إلى غيرك. قوله: **(سجد وجهي)** أي وكل بدني. وخص الوجه بالذكر لأنه أشرف أعضاء الساجد، وفيه بهاؤه وتعظيمه، فإذا خضع وجهه فقد خضع باقي جوارحه. أو من باب إطلاق الجزء وإرادة الكل، على طريق المجاز المرسل. قوله: **(للذي خلقه)** أي أوجده من العدم وصوره على هذه الصورة العجيبة، بأن جعل له فماً وعينين وأنفاً وأذنين ورأساً ويدين وبطناً ورجلين، إلى غير ذلك. وحينئذ فعطف التصوير على الخلق مغاير. قوله: **(وشق سمعه وبصره)** أي منفذهما، إذ السمع والبصر من المعاني لا

ويُسَنّ إكثارُ الدُّعاءِ فيه. ومما وَرَد فيه: اللهُمَّ إني أعوذُ بِرِضاكَ مِنْ سَخَطِك، وبِمُعافاتِكَ مِنْ عُقوبَتِك. وأعوذُ بِكَ مِنْكَ، لا أُحْصِي ثناءً عليكَ أنتَ كما أثْنَيْتَ على نفسِكَ اللهمَّ اغْفِرْ لي ذَنْبي كُلَّه، دِقَّهُ وجِلَّه، وأوَّلَه وآخِرَه، وعلانِيَتِه وسِرَّه. قال في الروضة: تطويلُ السجودِ أفضلُ من تطويلِ الرّكوع.

يتصور فيهما شق. ويسن أن يزيد بعده: بحوله وقوته قوله: (تبارك الله) أي تعالى الله في صفاته وأفعاله، وتكاثر خيره. فالتبرك: العلو والنماء. قوله: (أحسن الخالقين) أي المصورين. وإلا فالخلق: وهو الإخراج من العدم إلى الوجود، لا يشاركه فيه أحد. وأفعل التفضيل ليس على بابه، لأن المصورين ليس فيهم حسن من حيث تصويرهم، لأنهم يعذَّبون عليه. قوله: (ويسن إكثار الدعاء فيه) أي في السجود، لخبر: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء فقمن أن يستجاب لكم»[1]. قوله: (ومما ورد فيه) أي السجود. قوله: (اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك) أي أعتصم وألتجى برضاك من حلول سخطك بي. والمراد: أستعين برضاك على دفع ذلك. قوله: (وبمعافاتك من عقوبتك) أي وأعوذ بمعافاتك أو عفوك من حلول عقوبتك بي. والمراد: أستعين بذلك على دفع غضبك. ا هـ ع ش. قوله: (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) أنت توكيد للكاف فيكون في محل جر، عملاً بقول ابن مالك:

ومضمر الرفع الذي قد انفصل ... أكد به كل ضمير اتصل

والكاف بمعنى مثل، وهي صفة لثناء. وما مصدرية مؤولة مع مدخولها بمصدر. والمعنى: لا أقدر على إحصاء ثناء عليك مثل ثنائك على نفسك، وإذا كان لا يقدر على إحصائه فلا يطيقه. وكتب بعضهم: لا أحصي ثناء عليك: أي لا أطيق ثناء، أو لا أضبط ثناء عليك، بمعنى لا أقدر على ثناء عليك. والتنوين للتنويع، أي نوعاً مخصوصاً من الثناء، وهو الذي يليق بك. وما ـ في كما ـ مصدرية، أي كثنائك على نفسك. أو موصولة؛ أي ثناء مثل الذي أثنيت به على نفسك في كونه قطعياً تفصيلياً غير متناه. أو موصوفة، أي مثل ثناء أثنيت به. ا هـ. قوله: (دقه وجله) بكسر الدال والجيم، أي دقيقه وجليله. أي حقيره وعظيمه. وهو كالتأكيد لما قبله، وإلا فقوله كله يشمل جميع ذلك، ومثله يقال فيما بعده. قوله: (قال في الروضة: تطويل السجود إلخ) قد نص على هذا قبيل الرابع من الأركان فهو مكرر معه، فالأولى الاقتصار على أحدهما. قوله: (وثامنها: جلوس) أي ثمن الأركان جلوس، لخبر المسيء صلاته. وأقل الجلوس أن يستوي جالساً، وأكمله أن يأتي فيه بالدعاء المشروع فيه، وهو: رب

---

(١) الرواية في صحيح مسلم بدون قوله: فقمن إلخ...

(و) ثامنُها: (جلوسٌ بينَهُما) أي السَّجدتَيْن، ولو في نَفْلٍ على المُعتَمَدِ. ويجبُ أن لا يَقْصُدَ برفْعِهِ غيرِه، فلو رَفَعَ فَزِعاً ـ من نحو لَسْعِ عَقْرَبٍ ـ أعادَ السُّجودَ. ولا يَضُرّ إدامَةُ وَضْع يديه على الأرضِ إلى السجدَةِ الثانيةِ اتّفاقاً، خلافاً لِمَن وَهَمَ فيه. (ولا يُطَوِّله، ولا اعتِدالاً) لأنهما غير مقصُودَين لذاتِهما بل شُرِعا لِلفَصْلِ، فكانا قَصِيرَيْن. فإن طَوَّلَ أحدَهُما فوقَ ذِكْرِهِ المَشْروع فيه ـ قَدْرَ الفاتِحَةِ في الاعتِدالِ أقلَّ

اغفر لي الخ. قوله: (ولو في نفل) غاية في وجوب الجلوس، وهي للرد. وقوله: (على المعتمد) مقابله يقول: لا يجب في النفل. وقال حنيفة: يكفى أن يرفع رأسه من الأرض أدنى رفع كحد السيف. لكن في الصحيحين: «أنه ﷺ كان إذا رفع رأسه لم يسجد حتى يستوي جالساً». ففيه رد على أبي حنيفة رضي الله عنه. قوله: (ويجب أن لا يقصد برفعه إلخ) أي أن لا يقصد برفع رأسه في السجود غير الجلوس، بأن يقصد الجلوس ولو مع غيره، أو يطلق كما تقدم. قوله: (فلو رفع إلخ) مفرع على مفهوم ما قبله، أي فلو قصد غير الجلوس بأن رفع رأسه فزعاً إلخ لم يجز عنه، بل يجب عليه العود إلى السجود ثم يرفع رأسه للسجود. قوله: (فزعاً) يجوز فيه فتح الزاي على أنه مفعول لأجله، ويجوز كسرها على أنه حال. ا هـ م ر. وقال في التحفة: إن الفتح هو المتعين، فإن المضر الرفع لأجل الفزع وحده، لا الرفع المقارن للفزع من غير قصد الرفع لأجله. ا هـ. قوله: (ولا يضر إدامة إلخ) المناسب ذكر هذا بعد قوله: واضعاً كفيه على فخذيه. قوله: (إلى السجدة الثانية) مقابله محذوف، أي من السجدة الأولى إلى السجدة الثانية. فيكون في حال الجلوس واضعاً يديه حواليه على الأرض. وعبارة الروض: وتركهما على الأرض حواليه كإرسالهما في القيام. ا هـ. أي وهو لا بأس به إن أرسلهما بلا عبث. قوله: (خلافاً لمن وهم فيه) أي فقال إن ادافتهما على الأرض تبطل الصلاة. ا هـ. ع ش. قوله: (ولا يطوله) أي الجلوس بين السجدتين. وقوله: (ولا اعتدالاً) أي ولا يطول اعتدالاً. قوله: (لأنهما) أي الجلوس والاعتدال. وقوله: (غير مقصودين لذاتهما) قال الكردي: ومن قال أنهما مقصودان في أنفسهما أراد أنهما لا بدّ وجود صورتهما للفصل. قوله: (بل شرعا للفصل) أي فالاعتدال شرع للفصل بين الركوع والسجود، والجلوس شرع للفصل بين السجدتين. قوله: (فكانا) أي الجلوس والاعتدال. وقوله: (قصيرين) أي ركنين قصيرين. قال الكردي: وهذا هو المعتمد، وإن صحح في التحقيق هنا أن الجلوس بين السجدتين ركن طويل. وعزاه في المجموع إلى الأكثرين. وسبقه إليه الإمام، وكذا الاعتدال ركن طويل أيضاً. على ما اختاره النووي من حيث الدليل في كثير من كتبه، لصحة الأحاديث لتطويله. فيجوز تطويله بذكر غير الفاتحة والتشهد لا سكوت ولا بأحدهما. بل قال الأذرعي وغيره أن تطويله مطلقاً هو الصحيح مذهباً أيضاً، بل هو الصواب. وأطالوا فيه، ونقلوه عن النص وغيره. ا هـ. قوله: (فإن طول أحدهما) أي الاعتدال أو الجلوس. قوله: (فوق إلخ) صفة لمصدر محذوف،

التشهّدُ في الجُلوس ـ عامِداً عالِماً بَطَلَتْ صلاتُه. (وسُنَّ فيه) الجلوسُ بين السجدتين، (و) في (تشهُّدٍ أوَّل) وجَلْسَةِ استِراحَةٍ، وكذا في تشهُّدٍ أخيرٍ إن تَعَقَّبَه سجودُ سَهْوٍ. (افتراشٌ) بأن يَجْلُسَ على كَعْبِ يُسراهُ بحيثُ يلي ظَهْرُها الأرضَ، (واضِعاً كفَّيْه) على فَخذَيْه قريباً من رُكْبَتَيه بحيث تسامتُهُما رُؤوسُ الأصابعِ، ناشِراً أصابعَه، (قائلاً: ربِّ اغْفِرْ لي، إلى آخره) تتمَّته: وارْحَمْني، واجْبُرْني، وارْفَعْني، وارْزُقْني، واهْدِني،

أي طوله تطويلاً زائداً على ذكره المشروع فيه. وقوله: (قدر) منصوب بإسقاط الخافض، متعلق بطول. أي طوله بقدر الفاتحة في الاعتدال، سواء كان بسكوت أو بذكر غير مشروع. أما هو كتسبيح في صلاة التسابيح فلا يضر. قوله: (أقل التشهد) أي وبقدر أقل التشهد. قوله: (عامداً عالماً) حالان من فاعل طول، أي طولهما حال كونه عامداً عالماً، فإن كان ناسياً أو جاهلاً فلا تبطل صلاته ولكن يسجد للسهو، كما سيأتي في بابه. قوله: (بطلت صلاته) جواب إن. وفي حاشية الباجوري: تبطل إلا في محل طلب فيه التطويل، كاعتدال الركعة الأخيرة، لأنه طلب فيه التطويل في الجملة بالقنوت. اهـ. قوله: (وسن) أي للاتباع. قوله: (وكذا في تشهد أخير) أي وكذا سن في تشهد أخير. وقوله: (إن تعقبه سجود سهو) قيد. وخرج به ما إذا لم يتعقبه ما ذكر، فيسن فيه التورك ما سيذكره. قوله: (افتراش) وإنما سن في المذكورات لما مر، ولأنه جلوس يعقبه حركة فكان الافتراش فيه أولى. سمي بذلك لأنه جعل رجله كالفراش له. قوله: (بأن يجلس إلخ) تصوير للافتراش المسنون. قوله: (بحيث إلخ) تصوير لمحذوف، أي ويضجعها بحيث يلي ظهرها الأرض. وعبارة التحفة مع الأصل: ويسن الافتراش فيجلس على كعب يسراه بعد أن يضجعها بحيث يلي ظهرها الأرض، وينصب يمناه ـ أي قدمه اليمنى ـ ويضع أطراف بطون أصابعها منها على الأرض متوجهاً للقبلة. اهـ. والكعب: العظم الناتىء عند مفصل الساق والقدم، ولكل رجل كعبان. قوله: (واضعاً كفيه على فخذيه) حال من اسم الفاعل المأخوذ من المصدر، أي حال كون المفترش واضعاً. إلخ. قوله: (قريباً من ركبتيه) منصوب بإسقاط الخافض، وهو متعلق بواضعاً. أي واضعاً كفيه في محل قريب من ركبتيه. والحكمة في ذلك منع يديه من العبث، وأن هذه الهيئة أقرب إلى التواضع. قوله: (بحيث تسامتهما) الباء للملابسة، وهي متعلقة بمحذوف حال من مصدر واضعاً، أي حال كون الوضع المذكور متلبساً بحالة هي أن تسامت ـ أي تحاذي ـ رؤوس الأصابع الركبتين. قوله: (ناشراً أصابعه) أي لا قابضاً لها، وهو حال ثانية مرادفة مما جاء منه واضعاً، أو حال متداخلة من الضمير المستتر في واضعاً. قوله: (قائلاً إلخ) حال ثالثة مرادفة أو متداخلة على ما مر. قوله: (واجبرني) أي أغنني، من جبر الله مصيبته أي رد عليه ما ذهب أو عوضه عنه، وأصله من جبر الكسر. كذا في النهاية. وفي الصحاح: الجبر أن يغني الرجل من فقر أو يصلح عظمه من كسر. اهـ ز ي. قوله: (وارزقني)

وعافِني. للاتباع. ويكرَهُ: اغْفِرْ لي، ثلاثاً. (و) سُنَّ (جَلسَةُ استِراحَةٍ) بِقَدْرِ الجلوسِ بين السجدتين ـ للاتباع ـ، ولو في نَفْلٍ، وإن تَرَكَها الإمامُ ـ خلافاً لشيخنا ـ (لقيامٍ) أي لأجلِهِ، عن سجودٍ لغيرِ تلاوَةٍ. ويُسَنُّ اعتمادٌ على بَطْنِ كَفَّيْه في قيامٍ من سجودٍ وقعودٍ.

أي من خزائن فضلك، ما قسمته لأوليائك. قوله: (وعافني) أي ادفع عني كل ما أكره من بلاء الدنيا والآخرة. زاد الغزالي: واعف عني. وزاد المتولي أيضاً: رب هب لي قلباً نقياً من الشرك، برياً لا كافراً ولا شقياً. قوله: (وسن جلسة استراحة) أي جلسة خفيفة لأجل الاستراحة، وهي فاصلة، وليست من الأولى ولا من الثانية. وقيل: من الأولى، وقيل: من الثانية. قال في شرح الروض: وفائدة الخلاف تظهر في التعليق على ركعة. ا هـ. قوله: (بقدر الجلوس بين السجدتين) فإن زاد على ذلك كره، إذ هي من السنن التي أقلها أكملها، كسكتات الصلاة. فإن بلغت ما يبطل في الجلوس بين السجدتين بطلت صلاته عند حجر. وفي الكردي ما نصه: وحاصل ما اعتمده الشارح فيها أنها كالجلوس بين السجدتين، فإذا طولها زائداً على الذكر المطلوب في الجلوس بين السجدتين بقدر أقل التشهد بطلت صلاته. وأقر شيخ الإسلام المتولي على كراهة تطويلها على الجلوس بين السجدتين في شرح البهجة والروض. وأفتى الشهاب الرملي بعدم الإبطال أيضاً، وتبعه الخطيب في شرحي التنبيه والمنهاج، والجمال الرملي في النهاية، وغيرهم. ا هـ. قوله: (للاتباع) دليل لسنية جلسة الاستراحة. قال في شرح الروض: وأما خبر وائل بن حجر: أنه ﷺ كان إذا رفع رأسه من السجود استوى قائماً. فغريب، أو محمول على بيان الجواز. ا هـ. قوله: (ولو في نفل) قال في التحفة بعده: وإن كان قوياً. ا هـ. وهما غايتان في السنية. قوله: (وإن تركها الإمام) غاية أيضاً فيها، أي تسن جلسة الاستراحة وإن تركها الإمام، فيتخلف المأموم لأجلها ندباً. قال في شرح الروض: فلو تركها ـ أي جلسة الاستراحة ـ الإمام فأتى بها المأموم لم يضر تخلفه لأنه يسير، وبه فارق ما لو ترك التشهد الأول. ا هـ. وقوله: لم يضر بل يسن، كما قاله ابن النقيب وغيره. ا هـ. نهاية. قوله: (خلافاً لشيخنا) راجع للغاية الأخيرة. وعبارة فتح الجواد له: ويكره تخلف المأموم لأجلها، ويحرم إن فوتت بعض الفاتحة. كما بحثه الأذرعي. ا هـ. وعبارة المنهج القويم له أيضاً؛ قال الأذرعي: وقد تحرم إن فوتت بعض الفاتحة لكونه بطيء النهضة أو القراءة والإمام سريعها. ا هـ. وكتب الكردي ما نصه: قوله: إن فوتت إلخ، نقله في الإمداد عن الأذرعي وأقره. وفي فتح الجواد على ما بحثه الأذرعي، وفي شرح العباب: فيه نظر، بل الأوجه عدم المنع مطلقاً، وأنه يأتي في متخلف لها ما يجيء في التخلف لافتتاح أو تعوذ أو لإتمام التشهد الأول. ا هـ. قوله: (لقيام) متعلق بسن. قوله: (أي لأجله) أفاد به أن اللام للتعليل، أي لأجل قصد القيام وإرادته. وإن خالف المشروع فتسن في

(و) تاسِعُها: (طُمَأْنِينَةٌ في كُلّ) من الرُّكوعِ والسُّجودَيْنِ، والجُلوسُ بينَهُما، والاعتِدالُ، ولو كانا في نَفْلٍ، خلافاً للأنوارِ. وضَابِطُها أن تستَقِرّ أعضاؤُهُ بحيثُ ينفصِلُ ما انتقَلَ إليه عَمّا انتقَلَ عَنْه.

(و) عاشِرُها: (تَشَهُّدٌ أخيرٌ، وأقَلّه) ما رواه الشافعي والتِرمذيّ: (التحيَّات لله

محل التشهد الأول عند تركه ولا تسن إذا تشهد قوله: (عن سجود) متعلق بقيام. وعن بمعنى من، أي قيام من سجود. قوله: (لغير تلاوة) أما سجود التلاوة فلا تسن جلسة الاستراحة للقيام منه لأنها لم ترد فيه. قوله: (ويسن اعتماد على بطن كفيه إلخ) وذلك لأنه أعون على القيام وأشبه بالتواضع، مع ثبوته عنه ﷺ. فقد ثبت: «أنه كان يقوم كقيام العاجز. وفي رواية: العاجن». قوله: (وتاسعها) أي تاسع أركان الصلاة. قوله: (طمأنينة في كل) إنما عدها ركناً واحداً في محالها الأربعة لتجانسها، كما عدوا السجدتين ركناً لذلك. قوله: (من الركوع إلخ) بيان لكل. قوله: (ولو كانا في نفل) ضمير التثنية راجع الجلوس والاعتدال. وخصهما ـ مع أن الطمأنينة ركن من ركوع النفل وسجوده أيضاً ـ لأن الخلاف إنما هو في طمأنينة الجلوس والاعتدال في النفل كهما نفسهما، وأما الركوع والسجود فلا خلاف فيهما، ولا في طمأنينتهما أصلاً، فلا يحتاجان إلى التخصيص. وعبارة التحفة: ويجب الاعتدال والجلوس بين السجدتين، والطمأنينة فيهما، ولو في النفل. كما في التحقيق وغيره. فاقتضاء بعض كتبه عدم وجوب ذينك، فضلاً عن طمأنينتهما، غير مراد أو ضعيف خلافاً لجزم الأنوار ومن تبعه بذلك الاقتضاء غفلة عن التصريح المذكور في التحقيق كما تقرر. اهـ. وكتب سم ما نصه: قوله غفلة إلخ. الجزم بالغفلة ينبغي أن يكون غفلة، فإنه يجوز أن يكونوا اختاروا الاقتضاء على الصريح مع الاطلاع عليه، لنحو ظهور الاقتضاء عندهم. وقد تقدم الاقتضاء على الصريح في مواضع في كلام الشيخين وغيرهما كما لا يخفى. اهـ. قوله: (خلافاً للأنوار) عبارته: لو ترك الاعتدال والجلوس بين السجدتين في النافلة لم تبطل. اهـ. وإذا علمتها تعلم أنها راجعة لأصل الاعتدال والجلوس لا لطمأنيتها، خلافاً لظاهر الشارح. نعم، يقال إنه يعلم عدم قوله بالبطلان إن ترك الطمأنينة بالأولى، فلعلّ مراد الشارح ذلك. قوله: (وضابطها) أي الطمأنينة. قوله: (أن تستقر أعضاؤه) أي تسكن من حركة الهوي، وهذا بمعنى قولهم: هي سكون بين حركتين، أي حركة الهوي للركوع مثلاً وحركة الرفع منه. قوله: (بحيث ينفصل إلخ) تصوير للاستقرار، أي تستقر استقراراً مصوراً بحالة هي أن ينفصل الركن الذي انتقل إليه عن الركن الذي انتقل عنه. قوله: (وعاشرها) أي عاشر أركان الصلاة. قوله: (تشهد أخير) هو في الأصل اسم للشهادتين فقط، ثم أطلق على التشهد المعروف لاشتماله على الشهادتين، فهو من إطلاق اسم الجزء على الكل. ويدل على فرضيته خبر ابن مسعود: كنا نقول قبل أن يفرض علينا التشهد:

إلى آخره) تتمته: سلامٌ عليكَ أيّها النبيُّ ورحمةُ اللهِ وبَرَكاتُه، سلامٌ علينا وعلى عِبادِ اللهِ الصَّالِحِين، أشهَدُ أن لا إلَهَ إلاَّ الله وأنَّ محَمّداً رسولُ الله. ويُسَنُّ لِكُلٍّ زيادَةِ:

السلام على الله قبل عباده. السلام على جبريل، السلام على ميكائيل. السلام على فلان. فقال ﷺ: «لا تقولوا السلام على الله، فإن الله هو السلام. ولكن قولوا: التحيات، إلخ». فالتعبير بالفرض في قوله: قبل أن يفرض. والأمر في قوله: ولكن قولوا. ظاهران في الوجوب. قوله: (وأقله إلخ) أما أكمله فأشار إليه بقوله: ويسن لكل زيادة المباركات إلخ. قوله: (التحيات لله) أي مستحقة لله. والتحيات جمع تحية. وهي ما يحيا به من قول أو فعل. وجمعت لأن كل ملك كان له تحية معروفة يحيا بها. فملك العرب كانت رعيته تحييه بأنعم صباحاً قبل الإسلام، وبعده بالسلام عليكم. وملك الأكاسرة كانت رعيته تحييه بالسجود له وتقبيل الأرض، وملك الفرس كانت رعيته تحييه بطرح اليد على الأرض قدامه ثم تقبيلها، وملك الحبشة كانت رعيته تحييه بوضع اليدين على الصدر مع السكينة، وملك الروم كانت رعيته تحييه بكشف الرأس وتنكيسه وملك النوبة كانت رعيته تحييه بجعل اليدين على الوجه، وملك حمير كانت رعيته تحييه بالإيماء بالدعاء بالأصابع، وملك اليمامة كانت رعيته تحييه بوضع اليد على كتفه. والقصد من ذلك الثناء على الله بأنه مالك لجميع التحيات الصادرة عن الخلق للملوك. قوله: (سلام عليك) قال الكردي في الإيعاب للشارح: وخوطب ﷺ كأنه إشارة إلى أنه تعالى يكشف له عن المصلي من أمته حتى يكون كالحاضر معهم، ليشهد لهم بأفضل أعمالهم وليكون تذكر حضوره سبباً لمزيد الخشوع والحضور. ثم رأيت الغزالي قال في الإحياء: وقبل قولك السلام عليك أيها النبي أحضر شخصه الكريم في قلبك، وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه. اهـ. قوله: (ورحمة الله وبركاته) أي عليك. ومعنى بركاته: خيراته. لأن معنى البركة الخير الإلهي في الشيء. قوله: (سلام علينا) الضمير للحاضرين؛ من إمام ومأموم وملائكة وإنس وجن، أو لجميع الأمة. وقوله: (وعلى عباد الله الصالحين) أي القائمين بحقوق الله وحقوق عباده. لأن الصالح هو القائم بحقوق الله وحقوق العباد. وقال البيضاوي: هو الذي صرف عمره في طاعة الله، وماله في مرضاته، وهو ناظر للصالح الكامل. فلا ينافي أن من صرف مدة عمره في عمل المعاصي ثم تاب توبة صحيحة وسلك طريق السلوك وقام بخدمة ملك الملوك يسمى صالحاً. قوله: (أشهد أن لا إلَه إلاَّ الله) أي أقر وأذعن بأنه لا معبود بحق ممكن إلا الله. ويتعين لفظ أشهد، فلا يقوم غيره مقامه لأن الشارع تعبدنا به. وقوله: (وأن محمداً رسول الله) الأولى ذكر السيادة، لأن الأفضل سلك الأدب. وحديث: «لا تسودوني في صلاتكم». باطل. قوله: (ويسن لكل) أي من الإمام والمنفرد والمأموم. وهذا شروع في بيان أكمل التشهد، وقد ورد فيه أخبار صحيحة. فقد روي أنه ﷺ: «لما جاوز سدرة المنتهى ليلة الإسراء غشيته سحابة من نور، فيها من الألوان ما شاء الله. فوقف جبريل ولم يسر معه، فقال

المُبارَكاتُ الطَّيِّباتُ، وأشهدُ الثَّانِي، وتعريفُ السَّلامِ في المَوْضِعَيْن، لا البَسْمَلَةَ قَبْلَه، ولا يَجوزُ إبدالُ لَفْظٍ من هذا الأقَلِّ ولو بِمُرادفه، كالنبيِّ بالرّسولِ وعكسه، ومحمد

له ﷺ: أتتركني أسير منفرداً؟ فقال له جبريل: وما منا إلا له مقام معلوم. فقال النبي ﷺ: سر معي ولو خطوة: فسار معه خطوة فكاد أن يحترق من النور والجلال والهيبة، وصغر وذاب حتى صار قدر العصفور، فأشار على النبي بأن يسلم على ربه إذا وصل مكان الخطاب. فلمَّا وصل النبي إليه قال: التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله. فقال الله تعالى: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. فأحب النبي أن يكون لعباد الله الصالحين نصيب من هذا المقام، فقال: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فقال جميع أهل السموات: أشهد أن لا إله إلاَّ الله وأشهد أن محمداً رسول الله». قوله: (المباركات) أي الناميات. أي الأشياء التي تنمو وتزيد. وقوله: (الصلوات) أي الخمس. وقيل: مطلق الصلوات. والطيبات: أي الأعمال الصالحة.

(فائدة) ذكر الفشني في شرح الأربعين أن في الجنة شجرة اسمها التحيات، وعليها طائر اسمه المباركات، وتحتها عين اسمها الطيبات، فإذا قال العبد ذلك في كل صلاة نزل ذلك الطائر من فوق الشجرة وانغمس في تلك العين ثم خرج منها وهو ينفض أجنحته فيتقطر الماء من عليه، فيخلق الله من كل قطرة ملكاً يستغفر له إلى يوم القيامة.

قوله: (وأشهد الثاني) معطوف على مدخول زيادة، أي ويسن زيادة الثاني أي الداخل على وأن محمداً رسول الله. وعليه، فالمناسب أن يقول: وأشهد في الثاني، بزيادة في الظرفية. ويحتمل أنه معطوف على زيادة، أي ويسن أشهد الثاني، وهو المناسب للمعطوف الذي بعده. لكن يرد عليه أنه يقتضي أنه تقدم منه ذكره، مع أنه ليس كذلك. إلا أن يقال إن أل الداخلة على الثاني للعهد الذهني، أي المعروف عندهم. قوله: (وتعريف السلام) معطوف على زيادة، أي ويسن تعريف السلام لكثرته في الأخبار. وكلام الشافعي: ولزيادته وموافقته سلام التحلل. وعبارة المغني: وتعريف السلام أفضل ـ كما قال المصنف ـ من تنكيره. وصحح الرافعي أنهما سواء. وقيل: تنكيره أفضل. اهـ بحذف. قوله: (لا البسملة قبله) أي لا تسن البسملة قبل التشهد لعدم ثبوتها. وعبارة المغني: ولا يسن في أول التشهد بسم الله على الأصح، والحديث فيه ضعيف. اهـ. قوله: (ولا يجوز إبدال لفظ من هذا الأقل) أي من الألفاظ الثابتة في أقل التشهد، ولو أتى بالأكمل، اقتصاراً على الوارد. قوله: (ولو بمرادفه) غاية لمقدر، أي بلفظ آخر ولو كان مرادفاً له. قوله: (كالنبي بالرسول) أي كإبدال النبي بالرسول، في قوله: السلام عليك أيها النبي، وهو من الإبدال بالمرادف، بناء على أنهما مترادفان. وإلا فهو من الإبدال بالأخص منه، إذ الرسول أخص من النبي على الأصح. وقوله: (وعكسه) أي وإبدال الرسول بالنبي في

بأحمد وغيره، ويكفي: وأن محمداً عبدُهُ ورسولُه، لا وأنّ محمداً رَسولُه. ويجبُ أن يراعي هنا التشديدات، وعدمَ إبدالَ حَرفٍ بآخَر، والمُوالاةَ لا التَّرتيبَ إن لم يُخِلّ بالمَعْنى. فلو أَظْهَرَ النُّونَ المُدْغَمَة في اللامِ في أن لا إلَهَ إلاَّ الله أبطَلَ لِتَرْكِهِ شَدَّةً منه،

قوله: وأشهد أن محمداً رسول الله. وإنما لم يجزىء ذلك لأن الرسالة أخص من النبوة على الأصح، فلا يلزم من كونه نبياً كونه رسولاً، فيحتاج للتنصيص على كونه رسولاً ليظهر فضله على من ليس له مقام الرسالة من النبيين. قوله: (ومحمد بأحمد) أي وإبدال محمد بأحمد، وهذا من الإبدال بالمرادف لا غير. قوله: (وغيره) أي وكغير ذلك، فهو معطوف على مدخول الكاف، وذلك كإبدال أشهد بأعلم فلا يجزىء، لأن الشارع تعبدنا بالأولى ويحتمل أنه معطوف على أحمد، أي وإبدال محمد بغير أحمد من بقية أسماء النبي. قوله: (ويكفي وأن محمداً عبده ورسوله) أي بزيادة عبده، والإتيان بالضمير في رسوله بدل الاسم الظاهر. قوله: (لا وأن محمداً رسوله) أي لا يكفي بالضمير مع إسقاط عبده، لأنه لم يرد وليس فيه ما يقوم زيادة العبد، بخلاف وأن محمداً رسول الله فإنه يكفي وإن لم يرد، لأنه ورد إسقاط لفظ أشهد. والإضافة للظاهر تقوم مقام زيادة عبد، كذا في التحفة. وخالف الرملي فجوز وأن محمداً رسوله. والحاصل: يكفي وأن محمداً رسول الله، وأن محمداً عبده ورسوله. وأما وأن محمداً رسوله ففيه خلاف. وذكر الواو بين الشهادتين لا بدّ منه، وإنما لم يجب في الأذان لأنه طلب فيه إفراد كل كلمة بنفس، وذلك يناسب ترك العطف. وتركها في الإقامة لا يضر إلحاقاً لها بأصلها وهو الأذان. قوله: (ويجب أن يراعي هنا) أي في التشهد، كما في الفاتحة. وقوله: (التشديدات) في الإمداد نقلاً عن افتاء الرافعي: من خفف تشديد التحيات بطلت صلاته. ا هـ كردي. قوله: (وعدم إبدال حرف بآخر) أي ويجب عدم إبدال حرف بحرف آخر، وهذا يغني عنه قوله: ولا يجوز إبدال لفظ إلخ إذاللفظ صادق بالحرف الواحد. قوله: (والموالاة) أي بأن لا يفصل بين كلماتها بأكثر من سكتة التنفس. نعم، يغتفر زيادة الكريم بعد أيها النبي، وزيادة يا قبله، وزيادة والملائكة المقربين بعد الصالحين، وزيادة وحده لا شريك له بعد إلا الله. ويجب في التشهد أيضاً أن يسمع نفسه، وأن يكون بالعربية عند القدرة عليها ولو بالتعلم، وعدم الصارف. وعبارة الأنوار: وشرط التشهد رعاية الكلمات والحروف والتشديدات، والإعراب المخل ـ أي تركه ـ والموالاة، والألفاظ المخصوصة، وإسماع النفس كالفاتحة والقراءة قاعداً، ولو قرأ ترجمته بلغة من لغات العرب أو بالعجمية قادراً على التعلم بطلت صلاته، كالصلاة على النبي ﷺ. ا هـ سم. قوله: (لا الترتيب) أي لا يجب الترتيب بالقيد الذي ذكره. قوله: (إن لم يخل بالمعنى) فاعل الفعل يعود على معلوم من السياق، أي إن لم يخل ترك الترتيب، كأن قال: السلام عليك أيها النبي التحيات لله السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فإن أخل بالمعنى لم يصح وتبطل به الصلاة إن تعمد، كأن قال: التحيات عليك السلام لله. قوله: (فلو أظهر إلخ)

كما لو تَرَكَ إدغامَ دالِ مُحَمَّدٍ في راءِ رَسولِ الله. ويجوزُ في النبيِّ الهمزَةُ والتَّشديدُ.

(و) حادي عشرها: (صلاةٌ على النبيّ) ﷺ (بَعْدَهُ) أي بعدَ تشهُّدٍ أخيرٍ، فلا تُجزىء قَبْلَه. (وأقلّها: اللهمَّ صلِّ) أي ارحَمْهُ رَحْمَةً مَقرونَةً بالتَّعْظيمِ، أو صلّى الله

تفريع على وجوب مراعاة التشديدات. قوله: (أبطل لتركه شدة) أي إن لم يعده على الصواب بل استمر إلى السلام، ولا نظر لكون النون لما ظهرت خلفت الشدة لأن في ذلك ترك شدة أو إبدال حرف بآخر، وهو مبطل إن غير المعنى، بل وإن لم يتغير المعنى كما هنا. كذا في التحفة والنهاية. ونازع سم في الإبطال من القادر وقال: أنه لا يزيد على اللحن الذي لا يغير المعنى، سيما وقد جوز بعض القراء الإظهار في مثل ذلك. قال ابن الجزري في أحكام النون الساكنة والتنوين، وخير البزي بين الإظهار والإدغام فيهما ـ أي النون والتنوين ـ عندهما، أي عند اللام والراء إلخ. ا هـ. قوله: (كما لو ترك إدغام دال محمد في راء رسول الله) أي فإنه يبطل لتركه شدة، ويأتي فيه ما مر. وقال بعضهم: ينبغي أنه يغتفر ذلك للعوام. ا هـ. قوله: (ويجوز في النبي الهمزة والتشديد) أي فهو مخير بين الإتيان بالأول أو بالثاني، ولا يجوز تركهما معاً وصلاً ووقفاً على المعتمد، خلافاً للزيادي القائل بجوازه وقفاً، وهو ضعيف. قوله: (وحادي عشرها) أي أركان الصلاة. وهذا التركيب ونحوه يقرأ بفتح الجزأين لأنه مركب، وهو إذا أضيف يبقى بناؤه، ويجوز كسر الراء على الإعراب، لكنه قليل. قال ابن مالك:

وإن أضيف عدد مركب ... يبقى البنا وعجز قد يعرب

قوله: (صلاة على النبي ﷺ بعده) أي لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه﴾ فدل ذلك على الوجوب، لأن الأمر للوجوب، وقد أجمع العلماء على أنها لا تجب في غير الصلاة، وللأخبار الصحيحة في ذلك، منها حديث: «أمرنا الله أن نصلي عليك، فكيف نصلي عليك إذا صلينا عليك في صلاتنا؟ فقال: قولوا: اللهمَّ صلِّ على محمد وآله». ومنه، قوله ﷺ: «إذا صلّى أحدكم فليبدأ بحمد ربه والثناء عليه، وليصل على النبي ﷺ، وليدع بما شاء». والمناسب لها من الصلاة آخرها، ووجه المناسبة أن المصلي قد قارب الفراغ من مناجاة الحق فالتفت إلى سيد الخلق فخاطبه بالسلام عليه، فناسب أن يصلي عليه بعده، وأن الصلاة عليه دعاء، والدعاء بالخواتيم أليق. والأولى أن يستدل على كونها بعد التشهد بما أخرجه الحاكم بسند قوي عن ابن مسعود قال: يتشهد الرجل، ثم يصلي على النبي ﷺ، ثم يدعو لنفسه. قوله: (أي بعد تشهد أخير) أي بعد تشهد يعقبه سلام، وإن لم يكن للصلاة تشهد أول. فقوله: (أخير) المفيد تقدم أول ليس بقيد بل هو جري على الغالب من أن للصلاة تشهدين. قوله: (فلا تجزىء) أي الصلاة على النبي ﷺ قبله، أي التشهد، لأنه لا بدّ من الترتيب بينها وبين التشهد. قوله: (وأقلها) أي أقل الصلاة الواجبة. وسيذكر أكملها. قوله: (اللهمَّ صلِّ إلخ) لا يقال: لم

(**على مُحَمَّدٍ**)، أو على رسولِهِ، أو على النبيِّ، دون أحمد. (**وسُنّ في**) تشهُّدٍ (**أخيرٍ**) وقيل: يَجِبُ. (**صلاةٌ على آلِهِ**) فيحصَل أقلُّ الصلاةِ على الآلِ بزيادَةِ وآلِهِ، مع أقَلِّ الصَّلاةِ لا في الأوَّل على الأصَحّ، لِبنائِهِ على التَّخفِيفِ، ولأن فيها نَقْلُ رُكْنٍ قَوْلِيّ على

يأت بما في آية صلوا عليه، إذ فيها السلام. ولم يأت به لأنا نقول قد حصل بقوله السلام عليك إلى آخره. قوله: (**أي ارحمه إلخ**) تفسير لمعنى الصلاة. ولا يقال: الرحمة حاصلة له عليه الصلاة والسلام فطلبها طلب لما هو حاصل. لأنا نقول: المقصود بصلاتنا عليه ﷺ طلب رحمة له تكن حاصلة له، فإنه ما من وقت إلا وهناك نوع من رحمة لم يحصل له، فلا يزال يترقى في الكمالات إلى ما لا نهاية له. فهو ﷺ ينتفع بصلاتنا عليه على الصحيح. لكن لا ينبغي للمصلي أن يقصد ذلك، بل يقصد أنه مفتقر له عليه الصلاة والسلام، وأنه يتوسل به إلى ربه في نيل مطلوبه، لأنه الواسطة العظمى في إيصال النعم إلينا. وقد تقدم في أول الكتاب نحوه. قوله: (**أو صلى الله**) أي أو يقول: صلَّى الله. فهو مخير بين الإتيان بصيغة الأمر أو بالماضي. قوله: (**على محمد إلخ**) تنازعه كل من صلِّ وصلَّى. قوله: (**دون أحمد**) فلا يجزىء الإتيان به لعدم وروده. وكذلك لا يجزىء ﷺ أو على الحاشر، أو العاقب، أو البشير، أو النذير، وإنما أجزأت دون عليه في الخطبة لأنها أوسع من الصلاة.

واعلم أنه يشترط في الصلاة على النبي ﷺ شروط التشهد، من رعاية الكلمات والحروف، ورعاية التشديدات وإسماع نفسه، وكونها بالعربية.

قوله: (**وسن في تشهد أخير**) المراد به ما مر. قوله: (**وقيل: يجب**) أي الإتيان بالصلاة على الآل فيه، وهو على القول القديم لإمامنا رضي الله عنه. واستدل له بقوله ﷺ في الحديث السابق: «قولوا اللهمَّ صلِّ على محمد وآله» والأمر يقتضي الوجوب. وللإمام الشافعي رضي الله عنه:

يا أهل بيت رسول الله حبكم ... فرض من الله في القرآن أنزله
كفاكم من عظيم القدر أنكم ... من لم يصل عليكم لا صلاة له

فقوله: لا صلاة له. يحتمل أن المراد صحيحة، فيكون موافقاً للقول القديم بوجوب الصلاة على الآل، ويحتمل أن المراد لا صلاة كاملة، فيوافق أظهر قوليه وهو الجديد. قوله: (**صلاة على آله**) نائب فاعل سن. قوله: (**فيحصل أقل الصلاة على الآل إلخ**) أي ويحصل الأكمل بما يأتي في الصلاة الإبراهيمية. قوله: (**بزيادة وآله**) أي زيادة هذا اللفظ. قوله: (**مع أقل الصلاة**) الأولى التعبير بعلى بدل مع. قوله: (**لا في الأول**) أي لا تسن الصلاة على الآل في التشهد الأول لما ذكره. وفي سم ما نصه: لو فرغ المأموم من التشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ قبل فراغ إمام سن له الإتيان بالصلاة على الآل وتوابعها. كما أفتى به شيخنا الشهاب

قَوْلٍ، وهو مُبْطِلٌ على قَوْلٍ. واختيرَ مقابِلُهُ لِصِحّةِ أحاديث فيه. (ويُسَنّ أكْمَلُها في تَشَهُّدٍ) أخير، وهو: اللهمَّ صلِّ على مُحمّدٍ وعلى آلِ مُحَمّدٍ، كما صليت على إبراهيمَ وعلى آلِ إبراهيمَ، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حَميدٌ مَجيدٌ. والسَّلامُ تَقَدَّمَ في التَّشَهُّدِ فليسَ هنا إفرادُ الصلاةَ عنهُ، ولا بأسَ

الرملي. قوله: (لبنائه) أي التشهد الأول على التخفيف. أي والملائم له عدم الإتيان بالصلاة على الآل فيه. قوله: (ولأن فيها) أي في الصلاة على الآل في التشهد الأول. وقوله: (على قول) مرتبط بركن قولي، أي كونها ركناً قولياً قيل به، فعليه إذا أتى بها في التشهد الأول صدق عليه أنه نقل ركناً قولياً، أي أتى به في غير محله. وقوله: (وهو مبطل على قول)، أي نقل الركن القولي مبطل في قول. قوله: (واختير مقابله) أي الأصح، وهي أنها تسن في الأول. قوله: (لصحة أحاديث فيه) أي في المقابل. قوله: (ويسن أكملها) أي الصلاة على النبي وعلى آله. ولو قال: أكملهما، بضمير التثنية العائد على الصلاة على النبي والصلاة على الآل، لكان أنسب بعبارته. إذ فيها فصل الصلاة على الآل عن الصلاة على النبي. وفي الكردي ما نصه: قال في الإيعاب: ومحل ندب هذا الأكمل لمنفرد وإما راضين بشرطهم، وإلا اقتصر على الأقل. كما بحثه الجويني وغيره. اهـ. قوله: (وهو اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إلخ) قال في شرح البهجة الكبير ما نصه: وفي الأذكار وغيره: الأفضل أن يقول: اللهم صل على سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم. وبارك على محمد النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد. اهـ ع ش. وإنما خص إبرهيم بالذكر لأن الرحمة والبركة لم يجتمعا في القرآن لنبي غيره. قال الله تعالى: ﴿رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت﴾ وآل سيدنا محمد بنو هاشم وبنو المطلب، وقد تقدم الكلام عليه. وآل سيدنا إبراهيم إسماعيل وإسحاق وأولادهم، وكل الأنبياء بعد إبراهيم من ولده إسحاق إلا نبينا ﷺ فمن ولده إسماعيل.

وقد استشكل التشبيه في هذه الصيغة بأن سيدنا محمداً أفضل من سيدنا إبراهيم فتكون الصلاة والبركة المطلوبتان أفضل وأعظم من الصلاة والبركة الحاصلتين لإبراهيم، فكيف شبه ما يتعلق بالنبي بما يتعلق بإبراهيم؟ مع أن المشبه به يكون أعلى من المشبه.

وأجيب عن ذلك بأجوبة، منها: أن التشبيه من حيث الكمية أي العدد، دون الكيفية أي القدر. ومنها: أن التشبيه راجع للآل فقط، ولا يشكل أن آل النبي ليسوا بأنبياء، فكيف يساوون آل إبراهيم وهم أنبياء. مع أن غير الأنبياء لا يساوونهم مطلقاً، لأنه لا مانع من مساواة آل النبي وإن كانوا غير أنبياء لآل إبراهيم وإن كانوا أنبياء، بطريق التبعية له ﷺ. وقوله: في العالمين -

بِزيادَةِ سيِّدِنا قبلَ مُحَمَّدٍ. (و) سُنَّ في تَشَهُّدٍ أخيرٍ (دعاء) بعد ما ذُكِرَ كله. وأما التشهدُ الأوَّلُ فيكرَهُ فيه الدُّعاءُ لبنائِهِ على التخفيفِ، إلاَّ إن فَرَغ قبلَ إمامِه فيدعو حينئذٍ. ومأثورُهُ أفضلُ، وآكَدُهُ ما أوجَبَهُ بعض العلماءِ، وهو: اللهمَّ إني أعوذُ بك مِنْ عذابِ القبرِ، ومن عذابِ النارِ، ومِن فِتْنَةِ المَحْيَا والمَمَاتِ، ومِنْ فِتْنَةِ المَسيح الدَّجّال.

على الرواية الثانية ـ متعلق بمحذوف، أي وأدم ذلك فيهم. ومعنى حميد: محمود. ومعنى مجيد: ماجد، وهو من كمل شرفاً وعلماً.

قوله: (ولا بأس بزيادة إلخ) بل هي الأولى كما يقدم. قوله: (وسن في تشهد أخير) الأولى حذف الجار والمجرور والاقتصار على قوله بعد ما ذكر كله إذ هو صادق بالتشهد والصلاة على النبي وآله، اللهم إلا أن يحمل على الجلوس على طريق المجاز المرسل من ذكر الحال وإرادة المحل. وقوله: (دعاء) أي بما شاء، من ديني أو دنيوي، كاللهم ارزقني جارية حسناء، لخبر: «إذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات لله، إلخ، ثم ليتخير من المسألة ما شاء أو ما أحب». رواه مسلم. وروى البخاري: «ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو به». ا هـ شرح الرملي. وقوله: (بعد ما ذكر كله) أي من التشهد الأخير والصلاة على النبي والصلاة على الآل، سواء أتى بالأكمل منها أو بالأقل كما علمت. قوله: (وأما التشهد الأول) مقابل قوله في التشهد الأخير. ولو اقتصر على ما مر لقال هنا: أما التشهد فيكره الدعاء بعده، وكان هو الأولى. قال في التحفة: ويلحق به ـ أي التشهد الأول ـ كل تشهد محسوب للمأموم، بل هذا داخل في الأول لأن المراد به غير الأخير. ا هـ. قوله: (فيدعو حينئذ) أي حين إذ فرغ. والمناسب لما قبله فلا يكره الدعاء بعده حينئذ. وتقدم عن سم أنه إذا فرغ قبل إمامه يسن له الإتيان بالصلاة على الآل وتوابعها، فلا تغفل. قوله: (ومأثوره أفضل) أي المنقول عن النبي ﷺ أفضل من غيره، لأنه ﷺ هو المحيط باللائق بكل محل بخلاف غيره.. قوله: (وآكده) أي المأثور ما أوجبه بعض العلماء. وفي الكردي ما نصه: في شرح مسلم للنووي قوله: أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن، وأن طاوساً رحمه الله تعالى أمر ابنه بإعادة الصلاة حين لم يدع بهذا الدعاء فيها، إلى أن قال: وظاهر كلام طاوس أنه حمل الأمر به على الوجوب، فأوجب إعادة الصلاة لفواته. وجمهور العلماء على أنه مستحب ليس بواجب، ولعل طاوساً أراد تأديب ابنه وتأكيد هذا الدعاء عنده، لا أنه يعتقد وجوبه. ا هـ. ونقل القول بالوجوب عن ابن حزم. ا هـ. قوله: (وهو اللهم إلخ) أي الآكد الذي أوجبه بعض العلماء هو ما ذكر، وذلك لما رواه أبو هريرة: «إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المحيا والممات، ومن فتنة المسيح الدجال». قوله: (ومن فتنة المحيا والممات) أي الحياة والموت. قال القليوبي: وفتنة المحيا بالدنيا

ويُكرهُ تَرْكُه. ومنه: اللهمَّ اغفِرْ لي ما قَدَّمْتُ وما أَخَّرْتُ، وما أَسْرَرْتُ وما أَعْلَنْتُ، وما أَسْرَفتُ، وما أنتَ أعْلَمُ به مني. أنت المُقَدِّمُ وأنت المُؤَخِّرُ، لا إلَهَ إلاَّ أنتَ. رواهما مسلم. ومنه أيضاً: اللهمَّ إني ظَلَمْتُ نفسي ظُلْماً كبيراً كثيراً ولا يَغْفِرُ الذُّنوبَ إلاَّ أنتَ، فاغْفِرْ لي مَغْفِرَةً من عِنْدِك، إنَّكَ أنتَ الغَفُورُ الرَّحيمُ. رواه البخاري. ويُسَنُّ

والشهوات ونحوهما، كترك العبادات. وفتنة الممات بنحو ما عند الاحتضار أو فتنة القبر. اهـ. وقال ع ش: يحتمل أن المراد بفتنة الممات الفتنة التي تحصل عند الاحتضار، وإضافتها للممات لاتصالها به. أو أن المراد بها ما يحصل بعد الموت، كالفتنة التي تحصل عند سؤال الملكين. وهذا أظهر، لأن ما يحصل عند الموت شملته فتنة المحيا. اهـ. قوله: **(ومن فتنة المسيح الدجال)** بالحاء المهملة، لأنه يمسح الأرض كلها إلا مكة والمدينة وبيت المقدس. وبالخاء المعجمة، لأنه ممسوخ العين. والدجال: الكذاب. من الدجل، وهو التغطية، لأنه يغطي الحق بالباطل.

ومن خبره ما قيل أنه يأتي والناس في ضيق عظيم، ومعه جبلان واحد من لحم وآخر من خبز، ومعه جنة ونار، ومعه ملكان واحد على يمينه وآخر عن يساره، فيقول: أنا ربكم. فيقول الملك الذي عن يمينه: كذبت. فيجيبه الآخر الذي عن شماله: صدقت. ولم يسمع أحد إلا قول الملك الذي عن شماله: صدقت. وهذه فتنة عظيمة أعاذنا الله منها.

قوله: **(ويكره تركه)** ظاهر العبارة أن الضمير راجع لهذا الآكد فقط، ومقتضاه أنه يكره تركه وإن أتى بدعاء غيره. وصريح التحفة أنه يكره ترك الدعاء مطلقاً، هذا وغيره، ونصها مع الأصل: وكذا الدعاء بعده ـ أي بعدما ذكر كله ـ سنة، ولو للإمام، للأمر به في الأحاديث الصحيحة. بل يكره تركه للخلاف في وجوب بعضه الآتي. اهـ. فلو قدمه وذكره قبل قوله: وأما التشهد الأول، لكان أولى. قوله: **(ومنه)** أي المأثور. قوله: **(اللهم اغفر لي ما قدمت)** أي ما تقدم مني من الذنوب. قوله: **(وما أخرت)** أي ما يقع من الذنوب آخراً فاغفر لي إياه عند وقوعه. وهذا لا استحالة فيه لأنه طلب قبل الوقوع أن يغفر إذا وقع، وإنما المستحيل طلب المغفرة الآن لما سيقع، وهذا ليس مراداً. وقوله: **(وما أسرفت)** أي جاوزت به الحد. قوله: **(أنت المقدم)** أي الذي تقدم الأشياء وتضعها في مواضعها. قوله: **(وأنت المؤخر)** أي الذي تؤخر الأشياء إلى مكانها. فهو سبحانه وتعالى يضع الأشياء في محالها، فمن استحق التقديم قدمه، ومن استحق التأخير أخره. قوله: **(رواهما)** أي الدعاءين المذكورين. قوله: **(ومنه أيضاً اللهم إلخ)** إي ومن المأثور أيضاً: اللهم إني ظلمت نفسي ـ أي أسأت إليها ـ بمخالفتك وطاعة عدونا وعدوك، وفيه اعتراف على نفسه بالذنب والندم على ذلك. قوله: **(مغفرة من عندك)** أي لا يقتضيها سبب من العبد من العمل ونحوه. اهـ بجيرمي. قوله: **(ويسن أن ينقص دعاء الإمام**

أن يَنْقُصَ دعاءُ الإمامِ عن قدرِ أقلِ التشهُّدِ، والصلاةِ على النبي ﷺ. قال شيخنا: تُكْرَهُ الصلاةُ على النبي ﷺ بعد أدْعِيَةِ التَّشَهُّد.

(و) **ثاني عشرها**: **(قعودٌ لهما)** أي للتشهُّدِ والصَّلاةِ، وكذا للسلام. **(وسُنَّ تَوَرُّكٌ فيه)** أي في قُعـود التَّشهُّدِ الأخيرِ، وهو ما يَعْقِبُهُ سلامٌ. فلا يَتَوَرَّكُ مسبوقٌ في تشهد إمامِهِ الأخير، ولا من يَسْجُد لِسَهْوٍ. وهو كالافتِراشِ، لكن يُخْرِجُ يُسْراهُ من جهَةِ يُمناهُ ويُلْصِقُ وركَهُ بالأرضِ. **(ووضعُ يديهِ في)** قعودِ **(تَشَهُّدَيْه على طرَفِ رُكْبَتَيْهِ)** بحيث

(إلخ) قال في التحفة: بل الأفضل أن ينقص عن ذلك ـ كما في الروضة وغيرها ـ لأنه تبع لهما، فإن ساواهما كره. أما المأموم فهو تابع لإمامه، وأما المنفرد فقضية كلام الشيخين أنه كالإمام. لكن أطال المتأخرون في أن المذهب أنه يطيل ما يشاء لم يخف وقوعه في سهو. ومثله إمام من مرأى محصورين رضوا بالتطويل. وظاهر أنه محل الخلاف فيمن لم يسن له انتظار، نحو داخل. اهـ. وقال في فتح الجواد: ويسن الجمـع بينها، أي هذه الأدعية المأثورة هنا وفي غيره. نعم، يسن لغير المنفرد أن يكون الدعاء هنا أقل من أقل التشهد والصلاة، فإن زاد لم يضر، إلا أن يكون إماماً فيكره له التطويل اهـ. قوله: **(قال شيخنا إلخ)** لعله في غير التحفة وفتح الجواد من بقية كتبه، أما فيهما فلم يذكره. قوله: **(وثاني عشرها)** أي أركان الصلاة. وقوله: **(قعود لهما)** إنما وجب لأنه محلهما، فيتبعهما في الوجوب. قوله: **(أي للتشهد والصلاة)** تفسير لضمير لهما. قوله: **(وكذا للسلام)** أي وكذا يجب القعود للسلام، أي التسليمة الأولى. قوله: **(وسن تورك فيه)** أي ولو لمن يصلي من جلوس. ومثله الافتراش في محله. قوله: **(أي في قعود التشهد الأخير)** قال الشوبري: ومثله سجود التلاوة والشكر خارج الصلاة، فالسنة فيهما أن يجلس متوركاً. اهـ. قوله: **(وهو ما يعقبه سلام)** أي التشهد الأخير هو الذي يعقبه سلام وإن لم يسبقه تشهد أول. قوله: **(فلا يتورك مسبوق)** أي لأن تشهده لم يعقبه سلام، بل يفترش لأن الافتراش هيئة المستوفز، فيسن في كل جلوس تعقبه حركة لأنها أسهل عنه، والتروك هيئة المستقر. قوله: **(ولا من يسجد لسهو)** أي ولا يتورك من عليه سجود سهو ولم يرد تركه بأن أراد فعله أو أطلق، بل يفترش. فإن قصد تركه تورك. قوله: **(وهو)** أي التورك. وقوله: كالافتراش أي في الهيئة. قوله: **(لكن يخرج إلخ)** أتى به دفعاً لما يوهمه التشبيه من اتحادهما مطلقاً. أي ـ لكن في الافتراش ـ يجلس على كعب يسراه، وفي التورك يجلس على وركه الأيسر. قوله: **(ويلصق)** بضم الياء، من ألصق. وقوله: **(وركه)** بفتح فكسر، أي أليته. والمراد اليسرى. وقوله: **(بالأرض)** أي بمقره. أي وينصب رجله اليمنى واضعاً أطراف أصابعها بالأرض متوجهة للقبلة. قوله: **(ووضع يديه)** أي وسن وضع يديه، أي كفيه الراحة وبطون الأصابع. قوله: **(في قعود تشهديه)** أي الأول والأخير. وكعقودهما غيره من بقية

تسامِتُهُ رؤوسُ الأصابعِ، (ناشراً أصابعَ يُسراهُ) مع ضَمٍّ لها، (وقابضاً) أصابعَ (يُمناهُ إلاَّ المُسَبِّحَة) ـ بكسر الباء، وهي التي تلي الإبهام ـ فيُرْسِلها. (و) سُنَّ (رَفْعُها) ـ أي المُسَبِّحَة ـ مع إمالَتِها قليلاً (عند) هَمْزَةِ (إلاَّ الله) للاتِّباع. (وإدامَتُه) أي الرفع. فلا يَضَعْها بل تبقى مرفوعَةً إلى القِيامِ أو السلامِ، والأفضَلُ قبضُ الإبهامِ بِجَنْبِها، بأن يَضَعَ

جلسات الصلاة. ولو قال: في جميع جلسات الصلاة لكان أولى. قوله: (على طرف ركبتيه) متعلق بوضع، وفيه أنه إذا وضع يديه عليه لزم زيادة الأصابع عليه، وحينئذ لا يصح قوله بعد بحيث إلخ. ويمكن أن يقال: إن المراد على قرب طرف ركبتيه، فيكون في الكلام مضاف مقدر وعبارة غيره: وضع يديه قريباً من ركبتيه. اهـ. وهي ظاهرة. قوله: (بحيث إلخ) الباء للملابسة، وهي متعلقة بمحذوف حال من يديه. أي حال كونهما ملتبستين بحالة، هي مسامته رؤوس أصابعهما لطرف الركبة. قوله: (ناشراً إلخ) حال من فاعل المصدر المقدر، أي حال كون الواضع يديه ناشراً أصابع يسراه. وسيأتي مقابله. قوله: (مع ضم لها) أي جمع للأصابع، ولا يفرق بينها. قوله: (وقابضاً أصابع يمناه) قال ش ق: أي بعد وضعها منشورة، لا معه ولا قبله على المعتمد، خلافاً لظاهر كلام بعضهم من أن القبض مقارن للوضع. فالواو في عبارة المنهج وغيره للبعدية لا للمعية، ولعل في تأخير المصنف القبض عن الوضع إشارة إلى ذلك. اهـ. قوله: (إلا المسبحة) إنما سميت مسبحة لأنها يشار بها للتوحيد والتنزيه عن الشريك، وخصصت بذلك لاتصالها بنياط القلب أي العرق الذي فيه، فكأنها سبب لحضوره. وتسمى أيضاً سبابة، لأنه يشار بها عند السب والمخاصمة. قوله: (وهي) أي المسبحة. وقوله: (التي تلي الإبهام) أي الأصبع التي محلها بعد الإبهام. قوله: (فيرسلها) أي بنشرها ولا يقبضها. وهو تفريع على الاستثناء. قوله: (وسن رفعها) هو خاص بهذا المحل تعبداً فلا يقاس به غيره، كما سيذكره الشارح. فما يفعل بعد الوضوء وعند رؤية الجنازة لا أصل له. قوله: (مع إمالتها قليلاً) أي لئلا تخرج عن سمت القبلة. قوله: (عند همزة إلا الله) متعلق برفعها عند الابتداء بالهمزة من ذلك لأنه حال إثبات الوحدانية لله تعالى. ويكون قاصداً بذلك أن المعبود واحد، ليجمع في توحيده بين اعتقاده وقوله وفعله. قال ابن رسلان:

وعند إلا الله فالمهلله ارفع لتوحيد الذي صليت له

وتكره الإشارة بغير المسبحة وإن قطعت. قوله: (للاتباع) دليل لسنية رفعها عندما ذكر قوله: (وإدامته) أي وسن إدامته، أي استمراره. قوله: (فلا يضعها) أي المسبحة، وهو تفريع على مفهوم الإدامة. قوله: (بل تبقى مرفوعة) اضراب انتقالي، ولا حاجة إليه، فلو حذفه لكان أولى. قوله: (إلى القيام) متعلق بتبقى أو بإدامته في المتن. والمراد إلى الشروع في القيام، كما هو ظاهر. قوله: (أو السلام) قال ع ش: هل المراد به تمام التسليمتين؟ أو تمام التسليمة

رأس الإِبهامِ عند أسْفَلِها على حَرْفِ الراحَةِ، كعاقِدِ ثلاثةٍ وخمسين. ولو وَضَعَ اليُمْنى

الأولى لأنه يخرج بها في الصلاة؟ أو لا؟ فيه نظر، والأقرب الأول، لأن الثانية من توابع الصلاة، ومن ثم لو أحدث بعد الأولى حرم الإتيان بالثانية. لكن في حجر ما نصه: ولا يضعها إلى آخر التشهد. اهـ. وهي ظاهرة في أنه يضعها حيث تم التشهد قبل شروعه في التسليمة الأولى. ويمكن رد ما قاله الشارح إلى ما قاله حجر بجعل السلام في كلام الشارح خارجاً بناء على الأرجح من أن الغاية غير داخلة في المغيا، وإنما سن استمرار ذلك إلى ما ذكر لأن الأواخر والغايات هي التي عليها المدار، فطلب منه إدامة استحضار التوحيد والإخلاص حتى يفارق آخر صلاته لتكون خاتمتها على أتم الأحوال. وهذا هو المعنى الذي رفعت لأجله. اهـ ش ق. قوله: (بجنبها) أي المسبحة. والمراد به طرفها من تحت. قوله: (بأن يضع إلخ) تصوير لقبض الإبهام بجنبها. وقوله: (عند أسفلها) أي المسبحة. والظرف متعلق بمحذوف حال من حرف الراحة بعده. وقوله: (على حرف الراحة) متعلق بيضع، أي يضع ذلك على حرف الراحة حال كونه كائناً عند أسفلها. قوله: (كعاقد ثلاثة وخمسين) خبر لمبتدأ محذوف، أي وهو ـ أي الواضع إبهامه على ما ذكر ـ كائن كعاقد إلخ. أو متعلق بمحذوف حال من ضمير يضع، أي يضع ذلك حال كونه كعاقد إلخ، وهذا أولى، وإنما كانت هذه الكيفية ثلاثاً وخمسين لأن في الإبهام والمسبحة خمس عقد، وكل عقدة بعشرة فذلك خمسون، والأصابع المقبوضة ثلاثة. وهذه طريقة لبعض الحساب، وأكثرهم يسمونها تسعة وخمسين بجعل الأصابع المقبوضة تسعة نظراً إلى عقدها. فالخلاف إنما هو في المقبوضة أهي ثلاثة أو تسعة؟.

وفي الكردي ما نصه: فائدة في كيفية العدد بالكف والأصابع المشار إلى بعضه بقولهم: كعاقد ثلاثة وخمسين. كما نقل عن بعض كتب المالكية قالوا: إن الواحد يكنى عنه بضم الخنصر لا قرب باطن الكف منه، والاثنين بضم البنصر معها كذلك، والثلاثة بضم الوسطى معهاكذلك، والأربعة برفع الخنصر عنهما، والخمسة برفع البنصر معه مع بقاء الوسطى، والستة بضم البنصر وحده، والسبعة بضم الخنصر وحده على لحمة الإبهام، والثمانية بضم البنصر معه كذلك، والتسعة بضم الوسطى معهما كذلك، والعشرة بجعل السبابة على نصف الإبهام، والعشرين بمدهما معاً، والثلاثين بلصوق طرفي السبابة والإبهام، والأربعين بمد الإبهام بجانب السبابة، والخمسين بعطف الإبهام كأنها راكعة، والستين بتحليق السبابة فوق الإبهام، والسبعين بوضع طرف الإبهام على الأنملة الوسطى من السبابة مع عطف السبابة عليها قليلاً، والثمانين بوضع طرف السبابة على ظهر الإبهام، والتسعين بعطف السبابة حتى تلتقي مع الكف وضم الإبهام إليها، والمائة بفتح اليد كلها. اهـ.

قوله: (ولو وضع اليمنى) أي كفه اليمنى. وقوله: (على غير الركبة) أي غير قرب

على غيرِ الرُّكْبَةِ يُشيرُ بسبّابَتِها حينئذٍ، ولا يُسَنُّ رَفْعُها خارجَ الصَّلاةِ عند إلاَّ الله . (و) سُنَّ (نَظرٌ إليها) أي قَصْرُ النَّظَرِ إلى المُسَبِّحَةِ حال رَفْعِها، ولو مَستورةً بِنَحْوِكُمٍّ، كما قال شيخنا .

الركبة . وإنما احتجنا لتقدير هذا المضاف لما علمت مما مر أن الوضع إنما هو على الفخذ مسامته رؤوس الأصابع طرف الركبة، وذلك الغير كالأرض أو فخذه بعيداً عن ركبتيه . وقوله: (يشير بسبابتها) أي اليمنى . وقوله: (حينئذ) أي حين إذ قال: إلا الله . قوله: (ولا يسن رفعها) أي السبابة، لعدم وروده في غير التشهد . قوله: (وسن نظر إليها) أي ويستمر ذلك إلى السلام أو القيام . وهذا مستثنى من قولهم يسن إدامة نظره إلى موضع سجوده . قوله: (أي قصر النظر إلى المسبحة) أي لا يجاوز نظره المسبحة . قوله: (حال رفعها) منصوب بإسقاط الخافض، متعلق بنظر في المتن . قوله: (ولو مستورة) غاية لسنية النظر . قوله: (بنحوكم) أي كمنديل . قوله: (كما قال شيخنا) مرتبط بالغاية . وعبارته: نعم، السنة أن يقصر نظره على مسبحته عند رفعها ـ ولو مستورة ـ في التشهد، لخبر صحيح فيه . قوله: (وثالث عشرها) أي أركان الصلاة . قوله: (تسليمة أولى) لخبر مسلم: تحريمها التكبير وتحليلها التسليم . قال القفال في المحاسن: في السلام معنى، وهو أنه كان مشغولاً عن الناس، وقد أقبل عليهم . اهـ.

(واعلم) أنه يشترط في السلام عشرة شروط :

الأول: التعريف بالألف واللام، فلا يكفي سلام عليكم بالتنوين، ولا سلامي عليكم، ولا سلام الله عليكم، بل تبطل بذلك إذا تعمد وعلم .

والثاني: كاف الخطاب . فلا يكفي السلام عليه، أو عليهما، أو عليهم، أو عليها، أو عليهن .

والثالث: وصل إحدى كلمتيه بالأخرى . فلو وصل بينهما بكلام لم يصح . نعم، يصح السلام الحسن أو التام عليكم .

والرابع: ميم الجمع . فلا يكفي نحو السلام عليك أو عليه، بل تبطل به الصلاة ـ إن تعمد وعلم ـ في صورة الخطاب لا في صورة الغيبة لأنه دعاء لا خطاب فيه .

والخامس: الموالاة . فلو لم يوال بأن سكت سكوتاً طويلاً أو قصيراً قصد به القطع ضر . كما في الفاتحة .

السادس: كونه مستقبلاً للقبلة بصدره . فلو تحول به عن القبلة ضر، بخلاف الالتفات بالوجه فإنه لا يضر، بل يسن أن يلتفت به في الأولى يميناً حتى يرى خده الأيمن، وفي الثانية يساراً حتى يرى خده الأيسر . وسيذكره في قوله: ومع الالتفات فيهما حتى يرى خده إلخ .

(و) ثالث عشرها: تسليمةٌ أُولى، (وأقلُّها: السلامُ عليكُمْ) للاتِّباع، ويكرَهُ عليكُمُ السَّلامُ، ولا يُجْزِىءُ سَلامٌ عَلَيْكُمْ ـ بالتَّنْكِير ـ ولا سَلامُ اللهِ ـ أو سَلامِي ـ عليكُمْ. بل تَبْطُلُ الصَّلاةُ إن تَعَمَّدَ وَعَلِمَ. كما في شرحِ الإرشادِ لشيخنا. (وسُنَّ)

والسابع: أن لا يقصد به الخبر فقط. بل يقصد به التحلل فقط أو مع الخبر أو يطلق، فلو قصد به الخبر لم يصح.

والثامن: أن يأتي به من جلوس.

والتاسع: أن يسمع به نفسه حيث لا مانع.

والعاشر: أن لا يزيد أو ينقص ما يغير المعنى.

وعدها بعضهم تسعة ونظمها في قوله:

شروط تسليم تحليل الصلاة إذا ... أردتها تسعة صحت بغير مرا

عرف وخاطب وصل واجمع ووال وكن ... مستقبلاً ثم لا تقصد به الخبرا

واجلس واسمع به نفساً فإن كملت ... تلك الشروط وتمت كان معتبراً

قوله: (وأقلها السلام عليكم) فلا يجوز إسقاط حرف من هذا الأقل ولا إبدال حرف بغيره. نعم، إن قال: السلم وقصد به السلام كفى على المعتمد، وإن كان يطلق على الصلح كما في قوله تعالى: ﴿وإن جنحوا للسلم فاجنح لها﴾ [الأنفال: ٦١]. ويجوز: والسلام عليكم، بالواو، لأنه سبقه ما يصلح للعطف عليه، بخلاف التكبير. ويجزىء: عليكم السلام، مع الكراهة. كما نقله في المجموع عن النص، فلا يشترط ترتيب كلمتيه لتأدية المعنى ولو من غير ترتيب، وهو: الأمان عليكم. قوله: (للاتباع) دليل وجوب التسليمة الأولى. قوله: (ويكره: عليكم السلام) أي بتقديم الخبر، ومع الكراهة هو مجزىء لأنه بمعنى ما ورد. قوله: (ولا يجزىء سلام عليكم) أي لعدم وروده، بخلافه في قوله: سلام عليك أيها النبي، وقوله: سلام علينا، لوروده فيه. قوله: (ولا سلام الله أو سلامي عليكم) أي ولا يجزىء ذلك. قوله: (بل تبطل الصلاة) أي به، وهو إضراب انتقالي راجع للصيغ الثلاثة قبله. قوله: (كما في شرح الإرشاد لشيخنا) عبارته: لا سلام عليكم، بالتنكير؛ فلا يجزىء بل تبطل به الصلاة، وأجزأ في التشهد لوروده فيه. والتنوين لا يقوم مقام أل في العموم والتعريف وغيره. ومثله السلام عليكم بكسر السين ـ لأنه يأتي بمعنى الصلح. نعم، إن نوى به السلام لم يبعد إجزاؤه، ولأنه يأتي بمعناه. ويبطل أيضاً تعمد: سلامي، أو سلام الله عليكم، أو عليك، أو عليكما، لأنه خطاب. اهـ. قوله: (وسن تسليمة ثانية) أي للاتباع. رواه مسلم. قال ق ل: وهي من ملحقات الصلاة، لا من الصلاة على المعتمد. اهـ. قوله: (وإن تركها إمامه) أي فتسن للمأموم. قوله:

تسلِيمَةٌ (ثانية) وإن تَرَكَها إمامُه، وتَحْرُمُ إن عَرَضَ بعد الأولى مُنافٍ، كَحَدثٍ وخروجِ وَقْتِ جُمُعَةٍ ووجودِ عارٍ سَتْرَةً. (و) يُسَنُّ أن يقرنَ كلاًّ من التسليمتين (بِرَحْمَةِ الله) أي معها، دون: وَبَركاتِهِ، على المنقولِ في غير الجنازَةِ. لكن اختيرَ نَدْبُها لِثُبوتِها من عِدَّةِ طُرُقٍ. (و) مع (التفاتٍ فيهما) حتى يَرَى خَدَّهُ الأيمَنَ في الأولى والأيْسَرَ في الثانِيَةِ.

(تنبيه) يُسَنُّ لكل من الإمام والمَأمومِ والمُنْفرِدِ أن ينوِيَ السَّلامَ على من التَفَتَ

(وتحرم إن عرض إلخ) أي ولا تبطل صلاته لفراغها بالأولى، وإنما حرمت الثانية حينئذ لأنه انتقل إلى حالة لا تقبل فيها الصلاة فلا تقبل فيها توابعها. قوله: (كحدث إلخ) تمثيل للمنافي. قوله: (وخروج وقت جمعة) أي بخلاف وقت غيرها من بقية الصلوات، فلا تحرم لو خرج الوقت. والفرق أن الجمعة يشترط فيها بقاء الوقت من أولها إلى آخرها، بخلاف غيرها. قوله: (ووجود عار سترة) فيه نظر، لأنه لو استتر أتى بالمطلوب، ولا تحرم إلا أن يقال المراد: وجد سترة ولم يستتر بها فتحريمها حينئذ واضح، كما في سم. قوله: (ويسن أن يقرن إلخ) هذا بيان لأكمل السلام، فهو مقابل قوله: وأقلها السلام عليكم. قوله: (كلاً من التسليمتين) أي المتقدمتين، وهي الأولى والثانية. قوله: (برحمة الله) متعلق بيقرن. وقوله: (أي معها) بيان لمعنى الباء بالنظر للمتن وبالنظر للفعل الذي دخل به وهو يقرن، فالباء على معناها إذ هو يتعدى بها. قوله: (دون وبركاته) أي فلا يقرن كلاً من التسليمتين بها. وقوله: (على المنقول في غير الجنازة) أي أما فيها فتسن زيادته. وكت سم ما نصه: قوله إلا في الجنازة، كذا قيل. ويؤخذ من قول المصنف في الجنائز كغيرها عدم زيادة وبركاته فيها أيضاً. اهـ. قوله: (لكن اختير ندبها) أي لكن اختار بعضهم ندب وبركاته في غير الجنازة أيضاً. وهو استدراك دفع به ما يتوهم من قوله: على المنقول، أنه متفق عليه. وحكى السبكي فيها ثلاثة أوجه، أشهرها: لا تسن ثانيها تسن ثالثها؛ تسن في الأولى دون الثانية. قوله: (لثبوتها) أي لفظة وبركاته. وهو علة الاختيار. وقوله: (من عدة طرق) أي من طرق عديدة. قوله: (ومع التفات) معطوف على برحمة الله. والأولى التعبير بالباء كما مر في نظيره. وقوله: (فيهما) أي في التسليمتين. قوله: (حتى يرى) بالبناء للمجهول، وهو غاية للالتفات. وقوله: (خده الأيمن) أي فقط، ولا يشترط رؤية خديه. وعبارة شرح مسلم: ويلتفت في كل تسليمة حتى يرى من عن جانبه خده. وهذا هو الصحيح. وقال بعض أصحابنا: حتى يرى خديه من عن جانبه. اهـ. وقوله: (في الأولى) أي التسليمة الأولى: وهو متعلق بيرى. وقوله: (والأيسر في الثانية) أي وحتى يرى خده الأيسر في التسليمة الثانية. قوله: (يسن لكل من الإمام إلخ) أي لخبر علي رضي الله عنه: «كان النبي ﷺ يصلي قبل العصر أربع ركعات يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين ومن معهم من المسلمين والمؤمنين». وخبر سمرة: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نرد على الإمام، وأن نتحاب،

هو إليهِ مِمَّنْ عن يمينِه بالتسليمَةِ الأولى، وعن يسارِهِ بالتسليمَة الثانية، من مَلائِكَةٍ ومؤمِني إنسٍ وجِنٍّ، وبأيَّتِهما شاء على من خَلْفَهُ وأمامَهُ وبالأولى أفضَلُ. وللمأمومِ أن ينوِيَ الرَّدَّ على الإِمامِ بأيِّ سلامَيْهِ شاءَ إن كان خَلْفَه، وبالثانيةِ إن كان عن يمينِهِ، وبالأولى إن كان عن يسارِهِ. ويُسَنُّ أن ينوِيَ بعضُ المأمومين الرَّدَّ على بعضٍ، فينويهِ مَنْ على يمينِ المُسَلِّم بالتسليمَةِ الثانيةِ ومَنْ على يسارِهِ بالأولى، ومَن خلفَهُ وأمامَهُ بأيَّتِهما شاء، وبالأولى أَوْلى.

وأن يسلم بعضنا على بعض». رواه أبو داود وغيره. قوله: (**أن ينوي السلام**) أي ابتداءه. وأما نيّة الرد فقط فقد ذكرها بقوله: وللمأموم أن ينوي الرد، إلخ. قوله: (**على من التفت هو**) أي على شخص التفت هو. أي كل ممن ذكر إليه. أي إلى ذلك الشخص ـ ولو غير مصل. ومع ذلك لا يجب على غير المصلي الرد عليه وإن علم أنه قصده بالسلام؛ كما في ع ش. وقوله: (**ممن إلخ**) بيان لمن، أو بدل منه بدل بعض من كل. وقوله: (**عن يمينه**) أي يمين كل ممن ذكر. وقوله: (**بالتسليمة الأولى**) متعلق بينوي المذكور. أو بعامل البدل على جعل الجار والمجرور بدلاً. قوله: (**وعن يساره بالتسليمة الثانية**) أي ويسن أن ينوي السلام على من التفت إليه ممن عن يساره بالتسليمة الثانية. وقوله: (**من ملائكة إلخ**) بيـان لمن الثانية أو الأولى. وقوله: (**وبأيتهما شاء إلخ**) أي وينوي السلام بما شاءه من التسليمة الأولى أو الثانية على من كان خلفه أو كان أمامه. وأي هنا وفيما بعده موصولة، صلتها الفعل بعدها، وعائدها محذوف. قوله: (**وبالأولى أفضل**) أي ونية السلام على من ذكر بالتسليمة الأولى أفضل من الثانية. قوله: (**وللمأموم إلخ**) أي ويسن للمأموم إلخ، معطوف على لكل. قوله: (**بأي سلاميه**) متعلق بينوي، والضمير يعود على المأموم. وقوله: (**خلفه**) أي الإمام. قوله: (**وبالثانية إن كان عن يمينه**) أي وينوي الرد على الإمام بالتسليمة الثانية إن كان المأموم عن يمين الإمام. قوله: (**وبالأولى إلخ**) أي وينوي الرد عليه بالتسليمة الأولى إن كان المأموم عن يساره.
قال في المغني: فإن قيل: كيف ينوي من على يسار الإمام الرد عليه بالأولى؟ مع أن الرد إنما يكون بعد السلام، والإمام إنما ينوي السلام على من عن يساره بالثانية، فكيف يرد عليه؟ أجيب بأن هذا مبني على أن المأموم إنما يسلم الأولى بعد فراغ الإمام من التسليمتين، كما سيأتي. اهـ. قوله: (**ويسن أن ينوي إلخ**) ذكره أولاً مجملاً ثم فصله بقوله: فينويه إلخ ليكون أوقع في النفس. قوله: (**فينويه**) أي الرد. وقوله: (**من على إلخ**) فاعل ينوي. وقوله: (**المسلم**) بكسر اللام، أي على الراد. قوله: (**بالتسليمة الثانية**) متعلق بينوي، أي تسليمة الراد الثانية. وذلك لأن المسلم ينوي ابتداء السلام بالأولى فيكون الرد بالثانية. قوله: (**ومن على يساره بالأولى**) أي وينوي الرد من على يسار المسلم بالأولى. قوله: (**ومن خلفه وأمامه إلخ**)

(فروع) يُسَنُّ نيةُ الخُروجِ من الصلاةِ بالتسليمَةِ الأولى خُروجاً من الخِلافِ في وُجوبِها، وأن يُدْرِجَ السلامَ، وأن يبتدِئَهُ مستقبلاً بوجْهِهِ القِبْلَة، وأن ينهِيَهُ مع تمامِ الالتفاتِ، وأن يسلِّمَ المأمومُ بعد تسليمَتَي الإمام.

(و) رابع عشرها: (ترتيبٌ بين أركانها) المُتَقَدِّمَةَ كما ذُكِرَ.

أي وينوي الرد من كان خلف المسلم أو أمامه، بأيهما شاء. ومحله: إذا تقدم سلام المسلم على من كان خلفه أو أمامه، وإلا فلا ينوي الرد عليه. كما في البجيرمي. قوله: **(وبالأولى أولى)** أي ونية الرد ممن كان خلف أو أمام تكون بالأولى أولى.

(تنبيه) قال سم: هل يشترط مع نية السلام أو الرد فيما ذكر على من ذكر نية سلام الصلاة؟ حتى لو نوى مجرد السلام أو الرد ضر للصارف. وقد قالوا: يشترط فقط الصارف أو لا يشترط، فيكون هذا مستثنى من اشتراط قصد الصارف لوروده. فيه نظر، ولعل الأوجه الأول، ولا يقال هذا مأمور به فلا يحتاج لفقد الصارف لأن نحو التسبيح لمن نابه شيء والفتح على الإمام مأمور به، مع أنه لو قصد فيه مجرد التفهيم ضر وبطلت صلاته. اهـ.

قوله: (فروع) أي خمسة. قوله: **(يسن نية الخروج من الصلاة بالتسليمة الأولى)** أي عند ابتدائها. فإن نوى قبلها بطلت صلاته، أو مع الثانية، أو أثناء الأولى فاتته الثانية. اهـ. نهاية. قوله: **(خروجاً من الخلاف في وجوبها)** أي نية الخروج. والقائل به هو ابن سريج وغيره. قوله: **(وأن يدرج السلام)** أي ويسن أن يدرجه ـ أي يسرع به ـ ولا يمده. فما يفعله المبلغون من مدة خلاف الأولى. قوله: **(وأن يبتدئه)** أي ويسن أن يبتدىء السلام، أي الأول والثاني. قوله: **(مستقبلاً إلخ)** أي حال كونه مستقبلاً بوجهه القبلة، وأما بالصدر فهو واجب. قوله: **(وأن يسلم المأموم)** أي ويسن ذلك. وقوله: **(تسليمتي الإمام)** أي بعد فراغه منهما، ولو قارنه جاز كبقية الأركان إلا تكبيرة الإحرام، لكن المقارنة مكروهة مفوتة لفضيلة الجماعة فيما قارن فقط، قوله: **(ورابع عشرها)** أي أركان الصلاة. قوله: **(ترتيب)** قال ع ش: وعده من الأركان إن كان بمعنى الأجزاء صحيح، لأنه إن فسر بجعل كل شيء في مرتبته فهو من الأفعال، أو بوقوع كل شيء في مرتبته فهو صورة للصلاة، وصورة الشيء جزء منه، فلا تغليب على كلا الأمرين في عده منها بذلك المعنى، خلافاً لما قال بعضهم. اهـ. قوله: **(بين أركانها)** أي الصلاة. وخرج به الترتيب بين سننها كالافتتاح والتعوذ فإنه ليس بركن كما سيذكره الشارح. قوله: **(كما ذكر)** أي على الوجه الذي ذكر في عد الأركان. ويستثنى منه النية مع تكبيرة الإحرام فلا يجب الترتيب بينهما، بل تجب مقارنة النية لتكبيرة الإحرام. وكذا جعلهما مع القراءة في القيام، وكذلك التشهد والصلاة على النبي ﷺ مع الجلوس. وقال في النهاية: ويمكن أن يقال بين النية وتكبيرة الإحرام والقيام والقراءة والجلوس والتشهد ترتيب، لكن

فإنْ تَعَمَّدَ الإخلالَ بالترتيبِ بتقديمِ رُكنٍ فِعْلِيّ، كأن سَجَدَ قبل الرُّكوعِ، بَطَلَتْ صَلاتُه. أما تقديمُ الرُّكنِ القولي فلا يضرّ إلا السلامِ. والترتيبُ بين السُّنَنِ كالسورَةِ بعد الفاتِحَةِ، والدُّعاءِ بعد التشهد والصلاةِ، شرط للاعتدادِ بسنيَّتِها، (ولوسَها غيرُ مأمومٍ) في الترتيبِ (بتركِ رُكْنٍ) كأن سَجَدَ قبل الرُّكوعِ، أو رَكَعَ قبل الفاتِحَة، لغا ما فعَلَهُ حتى

باعتبار الابتداء لا باعتبار الانتهاء، لأنه لا بد من تقديم القيام على القراءة، والجلوس على التشهد، واستحضار النية قبيل التكبير. اهـ. قوله: (**فإن تعمد الإخلال إلخ**) مفرع على مفهوم وجوب الترتيب. قوله: (**بتقديم ركن فعلي**) بدل من الجار والمجرور قبله، ويصح جعله متعلقاً بالإخلال وتجعل الباء سببية فراراً من تعلق حرفي جر بمعنى واحد بعامل واحد. أي تعمد الإخلال به بسبب تقديم ركن فعلي، أي ولو على قولي. والحاصل أن المصلي إما أن يقدم فعلياً على فعلي أو على قولي، أو قولياً على قولي أو على فعلي، والأولان مبطلان لأنهما يخرمان هيئة الصلاة، بخلاف الأخيرين إذا كان القولي المتقدم غير السلام لأنهما لا يخرمان هيئتها. قوله: (**كأن سجد قبل الركوع**) مثال لتقديم ركن فعلي مثله، ومثال تقديمه على قولي تقديم الركوع على القراءة. قوله: (**بطلت صلاته**) جواب أن. قوله: (**أما تقديم الركن القولي**) أي على فعلي أو قولي، كتقديم التشهد على السجود، والصلاة على النبي ﷺ على التشهد. وقوله: (**فلا يضر**) أي وإن كان عامداً عالماً، لكن لا يعتد بالمقدم فيعيده في محله، ولا يسجد للسهو في تقديم الصلاة على النبي ﷺ على التشهد. وقوله: (**إلا السلام**) أي أما هو فتقديمه على محله عمداً مبطل للصلاة. قوله: (**والترتيب بين السنن**) أي بعضها مع بعض، كدعاء الافتتاح والتعوذ، أو بينها وبين الأركان كالفاتحة والسورة. وقوله: (**شرط للاعتداد بسنيتها**) أي لا في صحة الصلاة، فإذا قدم المتأخر لا يعتد به فيما إذا قدم السنة على الفرض: بل يعيده في محله، أو يفوت المتأخر فيما إذا قدم السنة على السنة. قولة: (**ولو سها إلخ**) الأولى التعبير بفاء التفريع بدل الواو إذ المقام له، وهو مقابل لمحذوف بينه الشارح بقوله: إلخ. وقوله: (**غير مأموم**) أي وهو الإمام والمنفرد. أما المأموم فيتابع إمامه ويأتي بركعة بعد سلامه، كما سيصرح به. قوله: (**في الترتيب**) أي في الإخلال به. قوله: (**بترك ركن**) متعلق بسها. قوله: (**كأن سجد إلخ**) تمثيل للسهو بترك ركن. قوله: (**لغا ما فعله**) جواب لو. أي لغا جميع ما أتى به من الأركان لوقوعه في غير محله. قوله: (**حتى يأتي بالمتروك**) غاية في إلغاء ما أتى به. أي ويستمر إلغاء ما أتى به إلى أن يأتي بالمتروك، فإذا أتى به إنقطع الإلغاء ويحسب له جميع ما أتى به من بعد إتيانه بالمتروك. قوله: (**فإن تذكر**) أي غير المأموم المتروك. والتذكر ليس بقيد، بل مثله الشك فيه كما سيصرح به. قوله: (**قبل بلوغ مثله**) أي وقبل وصوله إلى ركن مثل المتروك من ركعة أخرى. وقوله: (**أتى به**) أي بعد تذكره فوراً وجوباً وإلا بطلت صلاته. قوله: (**وإلا**)

يأتِيَ بالمَتْروكِ. فإن تَذكَّرَ قبلَ بلوغ مثله أتى به، وإلاَّ فسَيَأتي بيانُهُ. (أو شَكَّ) هو ـ أي غيرُ المأمومِ ـ في رُكْنٍ هل فَعَلَ أم لا، كأن شَكَّ راكِعاً هل قَرَأَ الفَاتِحَةَ، أو ساجِداً هل رَكَعَ أو اعتَدَلَ، (أتى به) فَوْراً وُجوباً (إن كانَ) الشَّكُّ (قبل فِعْلِه مِثْلَه) أي مثلَ المَشْكُوكِ فيه من رَكْعَةٍ أُخرى (وإلا) أي وإن لم يتذكر حتى فعل مثله في ركعة أخرى (أَجْزَأَهُ) عن مَتروكِهِ، ولغا ما بينهما. هذا كله إن عَلِمَ عَيْنَ المَتْرُوكِ ومَحَلَّه، فإن جَهَلَ عَيْنَهُ وجَوَّزَ أنه النِّيَّةَ أو تَكْبِيرَةَ الإِحْرامِ بطلت صلاتُهُ. ولم يُشْتَرطْ هنا طُولُ فَصْلٍ ولا

أي وإن لم يتذكر ذلك قبل بلوغ مثله بأن تذكره بعده. وقوله: (فسيأتي بيانه) أي قريباً، في قوله: وإن لم يتذكر حتى فعل مثله إلخ. قوله: (أوشك) معطوف على سها. وقوله: (أي غير المأموم) أما هو فلا يأتي به، بل يتابع الإمام ويأتي بعد سلامه بركعة، كالذي مر. قوله: (في ركن) متعلق بشك. أي شك فيه بعدتلبسه بآخر. قوله: (أتى به فوراً وجوباً) وفي ع ش ما نصه: وعلى هذا لو كان الشاك إماماً فعاد بعد ركوع المأمومين معه أو سجودهم؛ فهل ينتظرون في الركن الذي عاد منه الإمام وإن كان قصيراً كالجلوس بين السجدتين؟ أو يعودون حملاً على أنه لم يقرأ الفاتحة؟ أو تتعين نية المفارقة؟ فيه نظر، ولا يبعد الأول حملاً له على أنه عاد ساهياً، لكن ينبغي إذا عاد والمأموم في الجلوس بين السجدتين أن يسجد وينتظره في السجود حذراً من تطويل الركن القصير. اهـ. قوله: (إن كان الشك ألخ) قيد للإتيان بالمشكوك فيه. قوله: (أي وإن لم يتذكر إلخ) مقتضى هذا الحل أن قوله أولاً: فإن تذكر قبل بلوغ مثله إلخ، من المتن. وفي النسخ التي بأيدينا هو من الشرح. وعلى ما فيها فالمناسب في الحل أن يقول: وإن لم يشك إلخ. ولا بد على حله من تقدير مفهوم قوله: إن كان الشك قبل فعل مثله، زيادة على قوله: أي وإن لم يتذكر، وهو: أو لم يشك حتى فعل مثله. قوله: (أجزأه) أي مثل المتروك. أي أو المشكوك فيه. وقوله: (عن متروكه) أي أو المشكوك فيه. قوله: (ولغا ما بينهما) أي لم يحسب ما أتى به من الأركان بين المتروك أو المشكوك فيه وبين المثل الذي أتى به من ركعة أخرى. قوله: (هذا كله إلخ) أي هذا التفصيل كله بين ما لو تذكر أو شك قبل بلوغ مثله فيأتي به، وبين ما لو كان ذلك بعده فلا يأتي به، بل يجزئه إن علم عين الركن المتروك ـ أي أو المشكوك فيه ـ كركوع أو سجود، وعلم محله ككونه من الركعة الأولى أو الثانية مثلاً. قوله: (فإن جهل عينه إلخ) مفهوم قوله: إن علم عين المتروك. وسكت عن مفهوم قوله: وعلم محله، وهو ما إذا جهل محله وعلم عينه. وحاصله أنه يأخذ فيه بالأحوط، فإذا علم أنه ترك سجدة ولم يعلم أهي من الركعة الأخيرة أم من غيرها جعلها منه وأتى بركعة، أو علم ترك سجدتين وجهل محلهما أتى بركعتين، فإنه يقدر أنه ترك سجدة من الأولى وسجدة من الثانية فيجبران بالثانية والرابعة ويلغو باقيهما. وعلى هذا فقس. قوله: (وجوز أنه) أي المتروك، ومثله المشكوك فيه. قوله: (بطلت صلاته) جواب إن. قوله: (ولم يشترط) أي في البطلان.

مضِيّ رُكْنٍ، أو أنه السلامُ يُسلِّم، وإن طال الفَصْلُ على الأَوْجَهِ. أو أنه غَيْرَهُما أخذَ بالأسوأ وبَنَى على ما فَعَلَه، (وتدارَكَ) الباقي صلاتِهِ. نعم، إن لم يَكُن المِثْلُ من الصَّلاةِ كسُجودِ تِلاوَةٍ لم يُجْزِئه. أما مأمومٌ عَلِمَ أو شَكَّ قبلَ رُكوعِهِ وبعدَ رُكوعِ إمامِهِ أنه تَرَكَ الفاتِحَةَ فيقرَؤها ويَسْعَى خَلْفَهُ، وبعد ركوعِهِما لم يَعُدْ إلى القِيامِ لِقِراءَتِهِ

وقوله: (هنا) أي في هذه المسألة، وهي ما إذا جوز أنه النية أوتكبيرة الإحرام بعد تيقن ترك ركن وجهل عينه. والاحتراز بلفظ هنا عما إذا شك ابتداء في النية أو تكبيرة الإحرام فإنه مبطل للصلاة بشرط مضي ركن أو طول فصل، كما تقدم. والفرق هنا تيقن ترك انضم لتجويز ما ذكر، وهو أقوى من مجرد الشك في النية أو التكبيرة. وكتب سم ما نصه: قوله: ولم يشترط هنا طول، هذا يفيد البطلان وإن تذكر في الحال أن المتروك غيرهما، فلتراجع المسألة فإن الظاهر أن هذا ممنوع، بل يشترط هنا الطول أو مضي ركن أيضاً. وقد ذكرت ما قاله لـ: م ر فأنكره. اهـ.
قوله: (أو أنه السلام) أي أو جوز أن المتروك السلام. قوله: (يسلم) أي ولا يسجد للسهو لفوات محله بالسلام المأتي به، كما في التحفة. وقوله: (وإن طال الفصل) قال في شرح الروض: فيما يظهر لأن غايته أنه سكوت طويل، وتعمد طول السكوت لا يضر، كما مر. اهـ.
قوله: (أو أنه غيرهما) أي أو جوز أن المتروك وغير النية أو تكبيرة الإحرام والسلام، فثنى الضمير باعتبار عد النية وتكبيرة الإحرام شيئاً واحداً. وعدّ السلام شيئاً واحداً وقوله: (أخذاً بالأسوأ) أي بالأحوط. فلو تيقن ترك شيء من الأركان وجوز أنه سجدة أو سجدتان، أخذ بالأحوط وجعله سجدتين. وهكذا. قوله: (وبنى على ما فعله) أي وبنى صلاته على ما أتى به من الأركان. فإن كان في حالة سجوده مثلاً جوز أن المتروك الفاتحة، قام وأتى بها وبنى صلاته عليها، أي تمم صلاته بانياً على الفاتحة بأن يركع ويعتدل. وهكذا. قوله: (وتدارك الباقي) معطوف على أجزأه. أي أجزأه ذلك المثل وتدارك الباقي من صلاته لأنه ألغى ما بينهما. ويسن أن يسجد للسهو آخرها لأن ما أبطل عمده يسجد لسهوه. قوله: (نعم، إلخ) استدراك على قوله: أجزأه. أي محل الإجزاء بالمثل عن المتروك إن كان ذلك المثل من الصلاة. فإن لم يكن من الصلاة، كأن ترك السجدة الأخيرة وقام وقرأ آية السجدة وسجد، فإنه لا يجزئه سجود التلاوة عن المتروك لأنه ليس مما تشمله الصلاة. وقوله: (لم يجزئه) أي سجود التلاوة عن المتروك. قوله: (أما المأموم إلخ) مقابل قوله فيما تقدم غير مأموم. والتفصيل الذي ذكره فيه مخصوص بما إذا كان المتروك الفاتحة، أما إذا كان غيرها من بقية الأركان فلا يتأتى فيه بل يتابع الإمام فيما هو فيه ويأتي بعد سلامه بركعة، كما مر التنبيه عليه. قوله: (فيقرؤها) أي يتخلف لقراءتها، ويغتفر له ثلاثة أركان طويلة كما سيأتي. قوله: (وبعد ركوعهما) أي وإذا علم أو شك في ذلك بعد ركوعه وركوع إمامه. وقوله: (لم يعد) بفتح الياء من عاد، وهو

الفاتِحَة بل يَتْبَع إمامَه ويُصَلِّي رَكْعَةً بعد سلامِ الإمامِ.

(فرع) (سُنَّ دُخولُ صلاةٍ بِنَشاطٍ) لأنه تعالى ذَمَّ تارِكيهِ بقوله: ﴿وإذا قَامُوا إلى

جواب الشرط المقدر. قوله: (فرع: سن دخول صلاة إلخ) قال حجة الإسلام الغزالي: واعلم أن تخصيص الصلاة من الشوائب والعلل، وإخلاصها لله تعالى، وأداءها بالشروط الظاهرة والباطنة من خشوع وغيره، سبب لحصول أنوار القلب، وتلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة. فأولياء الله المكاشفون بملكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكاشفون في الصلاة، لا سيما في السجود، إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود. ولذلك قال الله تعالى: ﴿واسجد واقترب﴾ [العلق: ١٩] فليحذر الإنسان مما يفسدها ويحبطها، فإنها إذا فسدت فسدت جميع الأعمال، إذ هي كالرأس للجسد.

وورد أنها عرس الموحدين، لأنه يجتمع فيها أنواع العبادة، كما أن العرس يجتمع فيه أنواع الطعام. فإذا صلى العبد ركعتين يقول الله: عبدي، مع ضعفك أتيتني بألوان العبادة قياماً وركوعاً وسجوداً وقراءة وتحميداً وتهليلاً وتكبيراً وسلاماً، فأنا مع جلالتي وعظمتي لا يجمل مني أن أمنعك جنة فيها ألوان النعيم. أوجبت لك الجنة بنعيمها كما عبدتني بألوان العبادة، وأكرمك برؤيتي كما عرفتني بالوحدانية. فإني لطيف أقبل عذرك وأقبل الخير منك برحمتي، فإني أجد من أعذبه من الكفار وأنت لا تجد إلهاً غيري يغفر سيئاتك. عندي لك بكل ركعة قصر في الجنة وحوراء، وبكل سجدة نظرة إلى وجهي. وهذا لا يكون إلا لمن أخلص فيها لله وحده. اهـ.

قال بعض العارفين: ينبغي لمن أراد الصلاة الكاملة أن يستعد لها قبل دخول الوقت بالوضوء، وإذا دخل الوقت صلى السنة الراتبة، لأن العبد ربما تشعب باطنه وتفرق همه ـ من نحو المخالطة وأمر المعاش ـ فتحصل له كدورة. فإذا قدم السنة زال ذلك، ثم يجدد التوبة عند الفريضة من كل ذنب عمله، ومن الذنوب عامة وخاصة، ويستقبل القبلة بظاهره والحضرة الإلهية بباطنه، ويقرأ قل أعوذ برب الناس، ثم يرفع يديه ويستحضر في تحرمه عظمة الإله وكبرياءه، ويعلم أن معنى أكبر أنه أكبر من أن يتعاظمه شيء أو يكون في جنب عظمته، وليس معناه أنه أكبر مما سواه من المخلوقين إذ ليس له مشابه.

وفي العوارف: سئل أبو سعيد الخراز: كيف الدخول في الصلاة؟ فقال: هو أن تقبل عليه تعالى كإقبالك عليه يوم القيامة، ووقوفك بين يديه ليس بينك وبين ترجمان، وهو مقبل عليك وأنت تناجيه.

قال في الأربعين: الأصل ما معناه: ولا تقل الله أكبر إلا وفي قلبك أكبر منه. ولا تقل وجهت وجهي إلا وقلبك متوجه بكله إليه تعالى ومعرض عن غيره. ولا تقل الحمد لله إلا

الصَّلاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ [النساء: ١٤٢] والكَسَلُ: الفُتورُ والتَّواني. (وفراغِ قَلْبٍ) من الشواغِلِ لأنه أقرَب إلى الخُشوعِ. (و) سُنَّ (فيها) أي في صَلاتِهِ كلها، (خُشوعٌ بقلْبِهِ)

وقلبك طافح بشكر نعمته عليك، فرح به. ولا تقل إياك نعبد وإياك نستعين إلا وأنت مستشعر ضعفك وعجزك، فإنه ليس إليك ولا إلى غيرك من الأمر شيء. وكذلك في جميع الأذكار والأعمال.

روي عنه عليه السلام أنه قال: «أيقول الله عز وجل: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين؛ فإذا قال: بسم الله الرحمن الرحيم. قال الله عز وجل: مجدني عبدي. فإذا قال: الحمد لله رب العالمين. قال: حمدني عبدي. فإذا قال: الرحمن الرحيم. قال: أثنى علي عبدي. فإذا قال: مالك يوم الدين. قال: فوض إلي عبدي. فإذا قال: إياك نعبد وإياك نستعين. قال: هذا بيني وبين عبدي. فإذا قال: اهدنا الصراط المستقيم. قال: هذا لعبدي، ولعبدي ما سأل».

قوله: (بنشاط) أي بهمة ورغبة. قوله: (ذم تاركيه) أي النشاط. قوله: (بقوله إلخ) متعلق بذم. وقوله: (وإذا قاموا) أي المنافقون. وقوله: (قاموا كسالى) أي متثاقلين. وأنشد أبو حيان في ذم من ينتمي إلى الفلاسفة:

وما انتسبوا إلى الإسلام إلا ... لصون دمائهم أن لا تسالا
فيأتون المناكر في نشاط ... ويأتون الصلاة وهم كسالى

قوله: (والكسل: الفتور والتواني) أي وهو ضد النشاط. قوله: (وفراغ قلب) بالجر، معطوف على نشاط. أي خلوه وتجرده. قوله: (من الشواغل) أي الدنيوية، لأن ذلك أدعى لتحصيل الغرض. فإذا كانت صلاته كذلك انفتح له فيها من المعارف ما يقصر عنهم فهم كل عارف، ولذلك قال عليه السلام: «وجعلت قرة عيني في الصلاة». ومثل هذه هي التي تنهى عن الفحشاء والمنكر. اهـ م ر. وفي المغني: قال القاضي: يكره أن يفكر في صلاته في أمر دنيوي أو مسألة فقهية، أما التفكر في أمر الآخرة فلا بأس به، وأما فيما يقرؤه فمستحب.

(فائدة) فيها بشرى، روى ابن حبان في صحيحه، من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً، أن العبد إذا قام يصلي أتى بذنوبه فوضعت على رأسه، أو على عاتقه، فكلّما ركع أو سجد تساقطت عنه، أي حتى لا يبقى منها شيء إن شاء الله تعالى. اهـ.

قوله: (لأنه) أي فراغ القلب. وقوله: (أقرب إلى الخشوع) أي إلى تحصيله. قوله: (وسن فيها خشوع) اختلفت آراء العلماء فيه، فذهب بعضهم إلى أنه غض البصر وخفض الصوت، ومحله القلب. وعن علي: أن لا يلتفت يميناً وشمالاً. وعن ابن جبير: أن لا يعرف

بأن لا يُحْضِرَ فيه غيرَ ما هو فيه وإن تَعَلَّقَ بالآخِرَةِ. (وبجوارِحه) بأن لا يَعْبَثَ بأحَدِها، وذلك لِثَناءِ الله تعالى في كتابِهِ العزيز على فاعِلِيه بقولِهِ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنونَ الَّذِينَ هُمْ في صَلاتِهِمْ خَاشِعونَ﴾ [المؤمنون: ١] ولانْتِفاءِ ثَوابِ الصَّلاةِ بانْتِفائِه، كما دَلَّتْ عليه الأحاديثُ الصَّحيحَةُ. ولأنَّ لنا وَجْهاً اختارَهُ جَمْعٌ أَنَّهُ شَرْطٌ لِلصِّحَّةِ. ومما يُحْصِّل

من على يمينه ولا من على يساره. وعن عمرو بن دينار: هو السكون وحسن الهيئة. وعن ابن سيرين: هو أن لا ترفع بصرك عن موضع سجودك. وعن عطاء: هو أن لا تعبث بشيء من جسدك في الصلاة. وقيل: هو جمع الهمة والإعراض عما سوى الصلاة. وقال في النهاية: وقد اختلفوا هل الخشوع من أعمال الجوارح كالسكون؟ أو من أعمال القلوب كالخوف؟ أو هو عبارة عن المجموع على أقوال العلماء؟ اهـ. قوله: **(بأن لا يحضر فيه إلخ)** تصوير للخشوع بالقلب. قوله: **(غير ما هو فيه)** أي غير ما هو متلبس به وبصدده، من الصلاة وما تشتمل عليه. وقوله: **(وإن تعلق بالآخرة)** أي وإن تعلق ذلك الغير بالآخرة، كذكر الجنة والنار وغيرهما من الأحوال السنية التي لا تعلق لها بذلك المقام. قال ع ش: وهذا قد يشكل عليه استحباب كثرة الدعاء والسجود والركوع والاستغفار وطلب الرحمة إذا مر بآية استغفار أو رحمة، والاستجارة من العذاب إذا مر بآية عذاب، إلى غير ذلك مما يحمل على طلب الدعاء في صلاته، فإن ذلك فرع عن التفكر في غير ما هو فيه، ولا سيما إذا كان الدعاء بطلب أمر دنيوي، اللهمَّ إلا أن يقال إن هذا نشأ من التسبيح والدعاء المطلوبين في صلاته أو القراءة فليس أجنبياً عما هو فيه. اهـ. وفي الإحياء: واعلم أن من مكايده ـ أي الشيطان ـ أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات لمنعك عن فهم ما تقرأ. فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس. فإن حركة اللّسان غير مقصودة بل المقصود معانيها. قوله: **(بجوارحه)** أي وخشوع بجوارحه. وقوله: **(بأن لا يعبث بأحدها)** تصوير للخشوع بالجوارح. قوله: **(وذلك لثناء الله تعالى إلخ)** أي وإنما كان الخشوع سنة لثناء الله تعالى على فاعلي الخشوع، أي المتصفين به. ولقوله عليه الصلاة والسلام: «ما من عبد يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يقوم فيركع ركعتين يقبل عليهما بقلبه ووجهه إلاّ وقد أوجب الله له الجنة». قوله: **(ولانتفاء ثواب الصلاة بانتفائه)** أي الخشوع. قوله: **(كما دلت عليه)** أي على انتفاء ما ذكر. وقوله: **(الأحاديث الصحيحة)** سيأتي بيان بعضها. قوله: **(ولأن لنا وجهاً اختاره جمع أنه شرط للصحة)** قال حجة الإسلام الغزالي في بيان اشتراط الخشوع والحضور: واعلم أن أدلة ذلك كثيرة. فمن ذلك قوله تعالى: **﴿وأقم الصلاة لذكري﴾** [طه: ١٤] وظاهر الأمر الوجوب، والغفلة تضاد الذكر. فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيماً للصلاة لذكره. وقوله تعالى: **﴿ولا تكن من الغافلين﴾** [الأعراف: ٢٠٥] فهي وظاهره التحريم. وقوله عز وجل: **﴿حتى تعلموا ما تقولون﴾** [النساء: ٤] تعليل لنهي السكران. وهو مطرد في الغافل المستغرق بالوسواس وأفكار الدنيا. وقوله ﷺ: «إنما

. . . .

الصلاة تمسكن وتواضع». حصر بالألف واللام. وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد. قوله ﷺ: «من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلاّ بعداً». وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر. وقال ﷺ: «كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب». وما أراد به إلاّ الغافل. وقال ﷺ: «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها». والتحقيق فيه أن المصلي مناج ربه عز وجل، كما ورد به الخبر. والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة.

وأطال الكلام في الاستدلال على ذلك، ثم قال: فإن قلت إن حكمت ببطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء، فإنهم لم يشترطوا إلاّ حضور القلب عند التكبير. فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة، بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح.

على أنه لا يمكن أن يدعي الإجماع، فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته. وروي عن الحسن أنه قال: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع. وعن معاذ بن جبل: من عرف من على يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له. وروي أيضاً مسنداً، قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها، وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها». وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهباً فكيف لا يتمسك به، وقال عبد الواحد بن زيد: أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها، فجعله إجماعاً. وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى. والحق الرجوع إلى أدلة الشرع، والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط، إلاّ أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق، فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلاّ الأقلين، وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلاّ أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم، ولو في اللحظة الواحدة، وأولى اللحظات به لحظة التكبير فاقتصرنا على التكليف بذلك. اهـ.

قوله: (**ومما يحصل الخشوع إلخ**) ومما يقتضي الخشوع ويكون سبباً فيه؛ استحضاره أنه بين يدي ملك الملوك. ومما يحصله أيضاً: الهمة. قال حجة الإسلام: اعلم أن حضور القلب سببه الهمة، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلاّ فيما يهمك. ومهما أهمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى، فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه. والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلاً بل جائلاً فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا. فلا حيلة ولا علاج لإحضار

الخُشوع اسْتِحضارُهُ أنَّه بين يَدَيْ مَلَكِ المُلوكِ الذي يعْلَمُ السِّرَّ وأَخْفَى. يُناجِيهِ، وأنك ربما تَجَلّى عليه بالقَهْرِ لِعَدَمِ القِيامِ بِحَقِّ رُبوبِيَّتِهِ فَرَدَّ عليه صَلاتَه.

وقال سِيدي القُطْبُ العارِفُ بالله محمد البَكرِيّ رضي الله عنه: إن مما يُورِثُ الخُشوعَ إطالَةُ الرُّكوع والسُّجودِ (وَتَدبُّرُ قراءَةٍ) أي تَأَمُّل معانِيها. قال تعالى: ﴿أَفَلا

القلب إلاّ بصرف الهمة إلى الصلاة، والهمة لاتنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها. وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها.

فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها، حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة. وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك، فإذاكان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضر فلا تظن أن له سبباً سوى ضعف الإيمان، فاجتهد الآن في تقوية الإيمان. انتهى.

ولله در العلامة الفقيه إسماعيل المقري رحمه الله تعالى حيث قال:

تصلـي بـلا قلـب صـلاة بمثلهـا ... يكـون الفتـى مسـتوجباً للعقـوبـة
تظـل وقـد أتممتهـا غيـر عـالـم ... تـزيـد احتيـاطـاً ركعـة بعـد ركعـة
فـويلـك تـدري مـن تنـاجيـه معـرضاً ... وبيـن يـدي مـن تنحنـي غيـر مخبـت
تخـاطبـه إيـاك نعبـد مقبـلاً ... علـى غيـره فيهـا لغيـر ضـرورة
ولـو رد مـن نـاجـاك للغيـر طـرفـه ... تميـزت مـن غلـط عليـه وغيـرة
أمـا تستحـي مـن مـالـك الملـك أن يـرى ... صـدودك عنـه يـا قليـل المـروءة
إلهـي اهـدنـا فيمـن هـديـت وخـذ بنـا ... إلـى الحـق نهجـاً فـي سـواء الطـريقـة

وقوله: (**استحضاره**) أي المصلي. وقوله: (**أنه بين يدي إلخ**) أي أنه قائم بين يدي ملك الملوك الذي يعلم السر، أي ما يسرونه، وأخفى منه. وقوله: (**يناجيه**) أي يكلمه ويخاطبه. والجملة في محل نصب حال من اسم أن أو خبر بعد خبر لها. قوله: (**وأنه ربما إلخ**) أي استحضاره أن الله سبحانه وتعالى ربما تجلى عليه، أي على من ترك الخشوع بصفة القهر، فيعاقبه ويرد عليه صلاته. قوله: (**وتدبر قراءة**) أي وسن تدبر القراءة. وقوله: (**أي تأمل معانيها**) أي إجمالاً لا تفصيلاً كما هو ظاهر، لأنه يشغله عما هو بصدده. ويسن ترتيلها أيضاً، وهو التأني فيها. فإفراط الإسراع مكروه، وحرف الترتيب أفضل من حرفي غيره. قوله: (**قال تعالى: ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾**) [النساء: ٨٢] قال في حاشية الجمل على الجلالين: هو إنكار واستقباح لعدم تدبرهم القرآن، وإعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الإيمان. وتدبر

يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ [النساء: ٨٢] ولأن به يَكْمَلُ مَقْصود الخُشوع. (و) تَدَبُّر (ذِكْرٍ) قياساً على القراءَةِ، (و) سُنَّ (إدامَةُ نَظَرٍ مَحَلِّ سُجودِهِ) لأن ذلك أقربَ إلى الخُشوعِ، ولو أعْمىً، وإن كانَ عِنْدَ الكَعْبَةِ أو في الظُّلْمَةِ، أو في صَلاةِ الجَنازَةِ. نعم؛ السُّنَّةُ أن يَقْصِرَ نَظَرَهُ على مُسَبِّحتِهِ عندَ رَفْعِها في التشَّهدِ لِخَبَرٍ صحيحٍ فيه، ولا يُكْرَهُ تَغْمِيضُ عَيْنَيْه إن لم يَخَفْ ضَرراً.

الشيء تأمله والنظر في أدباره وما يؤول إليه في عاقبته ومنتهاه، ثم استعمل في كل تفكر ونظر. والفاء للعطف على مقدر، أي أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه!!؟. اهـ. قوله: **(ولأن به إلخ)** اسم أن، ضمير الشأن محذوفاً، وضمير به يعود على التدبر. وقوله: **(مقصود الخشوع)** الإضافة للبيان، أي مقصود الصلاة هو الخشوع. قوله: **(وندبر ذكر)** أي وسن تدبر ذكر كتسبيح ودعاء. قوله: **(قياساً على القراءة)** قال في المغني: وقد يفهم من هذا أن من قال: سبحان الله مثلاً غافلاً عن مدلوله، وهو التنزيه، يحصل له ثواب ما يقوله. وهو كذلك، وإن قال الأسنوي فيه نظر. اهـ. قوله: **(وسن إدامة نظر محل سجوده)** أي بأن يبتدىء النظر إلى موضع سجوده من ابتداء التحرم، ويديمه إلى آخر صلاته، إلاّ فيما يستثنى. وينبغي أن يقدم النظر على ابتداء التحرم ليتأتى له تحقق النظر من ابتداء التحرم. وخص موضع السجود لأنه أشرف وأسهل. قوله: **(لأن ذلك)** أي إدامة النظر إلى محل سجوده. وقوله: **(أقرب إلى الخشوع)** أي إلى تحصيله، كما مر. قوله: **(ولو أعمى)** أي وسن إدامة نظره ولو كان أعمى. والمراد بنظره موضعه، إذ لا نظر للأعمى. قوله: **(وإن كان عند الكعبة إلخ)** الغاية للرد على من استثنى الكعبة فقال أنه ينظر إليها. وفي المغني، وعن جماعة: أن المصلي في المسجد الحرام ينظر إلى الكعبة. لكن صوَّب البلقيني أنه كغيره. وقال الأسنوي: إن استحباب نظره إلى الكعبة في الصلاة وجه ضعيف. قوله: **(أو في الظلمة)** أي وسن إدامة النظر وإن كان المصلي في الظلمة. قوله: **(أو في صلاة الجنازة)** أي وسن ذلك وإن كان في صلاة الجنازة. وهذه الغاية للرد على من استثنى صلاة الجنازة فقال: أنه ينظر إلى الميت. قال الجمال الرملي في النهاية: واستثنى بعضهم أيضاً ما لو صلى خلف ظهر نبي فنظره إلى ظهره أولى من نظره لموضع سجوده، وما لو صلى على جنازة فإنه ينظر إلى الميت. ولعله مأخوذ من كلام الماوردي القائل بأنه لو صلّى في الكعبة نظر إليها. اهـ. وكتب ع ش: قوله: ولعله، أي الاستثناء. وقوله: مأخوذ أي وهو مرجوح. اهـ. قوله: **(نعم، إلخ)** استدراك على سنية إدامة النظر محل سجوده، وهذا قد مرَّ ذكره قريباً. قوله: **(ولا يكره تغميض عينيه)** أي لأنه لم يرد فيه نهي. قال ع ش: لكنه خلاف الأولى، وقد يجب التغميض إذا كان العرايا صفوفاً، وقد يسن كأن صلى لحائط مزوق ونحوه مما يشوش فكره. قاله العز بن عبد السلام. اهـ م ر. قوله: **(إن لم**

(فائدة) يُكْرَهُ لِلمُصَلِّي الذَّكَرِ وغيرَهُ تَرْكُ شيءٍ مِن سُنَنِ الصَّلاةِ. قال شيخنا: وفي عُمومِهِ نظر. والَّذي يَتَّجِهُ تَخْصِيصُهُ بما وَرَدَ فيه نَهْيٌ أو خِلافٌ في الوُجوب.

يخف) أي من التغميض ضرراً، فإن خافه كره. قوله: (يكره للمصلي) أي مطلقاً إماماً أو مأموماً أو منفرداً. قوله: (الذكر) بالجر، بدل مما قبله. قوله: (وغيره) أي وغير الذكر من أنثى أو خنثى. قوله: (قال شيخنا إلخ) عبارته مع الأصل: قلت يكره للمصلي الذَّكر وغيره ترك شيء من سنن الصلاة. وفي عمومه نظر، والذي يتجه تخصيصه بما ورد فيه نهي أو خلاف في الوجوب فإنه يفيد كراهة الترك، كما صرحوا به في غسل الجمعة وغيره. اهـ. وعبارته على بأفضل: قال النووي: ويكره ترك سنة من سنن الصلاة. اهـ. أي فينبغي الاعتناء بسننها، لأن الكراهة تنافي الثواب أو تبطله. اهـ. وكتب العلامة الكردي ما نصه: قوله: قد تنافي الثواب. كأن المراد إذا قارنت العمل أو تبطله، أي إذا طرأت عليه. وأشار بقد إلى أنها قد لا تنافيه. اهـ. وقوله: وفي عمومه نظر، أي وفي عموم ما ذكر من كراهة الترك لكل السنن، أي جعل ذلك عاماً في كل السنن، نظر. ووجهه أنه لا يلزم من طلب الشيء كراهة تركه، بل بعضه مكروه وبعضه خلاف الأولى. قوله: (والذي يتجه تخصيصه) أي ما ذكر من كراهة الترك. وقوله: (بما ورد فيه نهي) إن أوقعت ما على ترك، أي ترك ورد فيه نهي أشكل عليه قوله، أو خلاف في الوجوب، إذ الترك ليس فيه ذلك وإن أوقعت على سنن أشكل أن السنن لم يرد فيها نهي. والذي يظهر الثاني، ويكون ضمير فيه عائداً على ما بتقدير مضاف بالنسبة للأول، وأما بالنسبة للثاني فلا تقدير، أي سنن ورد في تركها نهي وورد فيها نفسها خلاف في الوجوب. والسنة التي ورد في تركها نهي مثل النظر إلى محل سجوده، فقد ورد: «ما بال أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم، لينتهن عن ذلك أو لتخطفن أبصارهم». والسنة التي قيل بوجوبها مثل الصلاة على الآل في التشهد الأخير، والسنة التي لم يرد في تركها نهي ولا قيل بوجوبها، مثل رفع اليدين حذو منكبيه، فهذه تركها خلاف أولى. قوله: (وسن ذكر ودعاء) عطف الدعاء على الذكر من عطف الخاص على العام. كما يدل لذلك قول ابن حجر في خطبة متن المنهاج عند قول المصنف: من الأذكار. ونص عبارته: جمع ذكر، وهو لغة: كل مذكور، . وشرعاً: قول سيق لثناء أو دعاء. وقد يستعمل شرعاً لكل قول يثاب قائله. اهـ.

واعلم أن المأثور منهما أولى من غيره، وهو كثير يضيق نطاق الحصر عنه، فينبغي أن يعتني به لمزيد بركته وظهور غلبة رجاء استجابته ببركته ﷺ. فمن ذلك: أستغفر الله ثلاثاً، اللهمَّ أنت السلام ومنك السلام تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام، اللهمَّ لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد. اللهمَّ أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء

. . . .

قدير. لا إله إلاَّ الله ولا نعبد إلاَّ إياه، له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن. لا إله إلاَّ الله مخلصين له الدين وله كره الكافرون. سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته. سبحان ربي العلي الأعلى الوهاب. ثم: سبحان الله، ثلاثاً وثلاثين، والحمد لله مثلها، والله أكبر مثلها. وقال: تمام المائة لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيـي ويميت وهو على كل شيء قدير. ثم يدعو بعد ذلك بالجوامع الكوامل، وهي: اللهمَّ إني أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك، والسلامة من كل إثم، والغنيمة من كل بر، والفوز بالجنة والنجاة من النار. اللهمَّ إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من الجبن والبخل والفشل، ومن غلبة الدين وقهر الرجال. اللهمَّ إني أعوذ بك من جهد البلاء، ودرك الشقاء، وسوء القضاء، وشماتة الأعداء. اللهمَّ إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة. اللهمَّ أحسن عاقبتنا في الأمور كلها، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة. اللهمَّ ارزقني طيباً واستعملني صالحاً. اللهمَّ ألهمني رشدي وأعذني من شر نفسي. اللهمَّ إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى. اللهمَّ كما حسنت خلقي فحسن خلقي. اللهمَّ اجعل سريرتي خيراً من علانيتي واجعل علانيتي صالحة. اللهمَّ إني أسألك علماً نافعاً، وأسألك رزقاً طيباً، وأسألك عملاً متقبلاً. اللهمَّ اجعل خير عمري آخره، وخير عملي خواتمه، وخير أيامي يوم لقائك. اللهمَّ أرني الحق حقًّا وارزقني اتباعه، وأرني الباطل باطلاً وارزقني اجتنابه. اللهمَّ استر عوراتنا وآمن روعاتنا. اللهمَّ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. وينبغي للداعي أن يراعي شروط الدعاء وآدابه ما أمكنه. وسيذكر الشارح قريباً بعضاً من ذلك.

(فائدة) قال النووي في الأذكاء. وروينا في كتاب ابن السني عن أنس رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ إذا قضى صلاته مسح وجهه بيده اليمنى. ثم قال: «أشهد أن لا إله إلاَّ هو الرحمن الرحيم. اللهمَّ أذهب عني الهم والحزن». اهـ. وفي رواية: «بسم الله الذي لا إله إلاَّ هو الرحمن الرحيم، اللهمَّ أذهب. . .» إلخ.

(فائدة) أخرى، ذكر الشيخ عبد الوهاب الشعراني رضي الله تعالى عنه، في كتابه المسمى بالدلالة على الله عز وجل، عن سيدنا أبي العباس الخضر عن نبينا عليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين السلام، أنه قال: سألت أربعة وعشرين ألف نبي عن استعمال شيء يأمن العبد به من سلب الإيمان، فلم يجبني أحد منهم حتى اجتمعت بمحمد ﷺ، فسألته عن ذلك فقال: «حتى أسأل جبريل عليه السلام». فسأله عن ذلك فقال: حتى أسأل رب العزة عن ذلك. فسأل رب العزة عن ذلك، فقال الله عزَّ وجلّ: من واظب على قراءة آية الكرسي وآمن الرسول، إلى آخر السورة، وشهد الله إلى قوله الإسلام، وقل اللهمَّ مالك الملك إلى قوله بغير حساب، وسورة الإخلاص والمعوذتين والفاتحة عقب كل صلاة، أمن من سلب الإيمان».

(و) سُنَّ (ذِكْرٌ ودُعاءٌ سِرّاً عَقِبَها) أي الصَّلاةِ. أي يُسَنُّ الإسرارُ بهما لِمُنْفَرِدٍ ومأموم وإمام لم يُرِدْ تَعْلِيمَ الحاضِرِينَ ولا تَأْمِينَهُمْ لِدُعائِه بِسَماعِهِ. وَوَرَد فيهما أحاديثُ كثيرَةٌ ذَكَرْتُ جُمْلَةً منها في كتابي إرْشادُ العِبادِ فاطلُبْه فإنه مُهِمٌّ. وَرَوى التِرمِذِيّ عن أبي أُمامَةَ قال: «قيل لِرَسُولِ الله ﷺ: أَيُّ الدُّعاءِ أَسْمَع؟ أي أَقْرَب إلى الإجابَةِ؟ قال: جَوْفُ اللَّيْلِ، ودُبر الصَّلواتِ المَكْتوباتِ». وروى الشيخانِ عن أبي مُوسَى قال: «كُنَّا

وقوله: (سراً) منصوب بإسقاط الخافض، أي بالسر، وهو ضد الجهر. وقوله: (عقبها) أي الصلاة. أفهم التعبير بالعقبية أنهما يقدمان على النافلة راتبة كانت أو غيرها، وأنه لو قدمها عليهما فاتا عليه. وسيذكر خلافه. وعبارة ع ش: وفي سم على المنهج: السنة أن يكون الذكر والدعاء قبل الإتيان بالنوافل بعدها، راتبة كانت أو غيرها. شرح الروض: أي فلو أتى به بعد الراتبة فهل يحصل أو لا؟ فيه تردد نقله الزيادي. أقول: والأقرب الثاني لطول الفصل. اهـ. وقوله: والأقرب الثاني. سيأتي عن سم على حجر أن الأفضل تقديم الذكر والدعاء على الراتبة، فيفيد أنه لو قدمها عليهما كان التقديم مفضولاً مع حصولهما. قوله: (أي يسن إلخ) تفسير مراد لقوله سراً. قوله: (بهما) أي بالذكر والدعاء. قوله: (لم يرد إلخ) في محل جر، صفة لإمام، فإن أراد ذلك جهر بهما. قال ع ش: وينبغي جريان ذلك في كل دعاء وذكر فهم من غيره أنه يريد تعلمهما، مأموماً كان أو غيره، من الأدعية الواردة أو غيرها، ولو دنيوياً. اهـ. وقوله: (تعليم الحاضرين) أي الذكر والدعاء. وقوله: (ولا تأمينهم) أي ولم يرد تأمين الحاضرين لدعائه. قوله: (وورد فيهما) أي في فضلهما والحث عليهما ـ أي مطلقاً ـ عقب الصلاة وغيرها. وقوله: (أحاديث كثيرة) من جملة ما ورد في الدعاء ما رواه الحاكم عن علي رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض». وروي عن عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ قال: «إن البلاء لينزل فيتلقاه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة». وروى ابن ماجة عن أبي هريرة: «من لم يسأل الله يغضب عليه». ومن جملة ما ورد في الذكر قوله عليه الصلاة والسلام: «من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين، وحمد الله ثلاثاً وثلاثين، وكبر الله ثلاثاً وثلاثين. ثم قال: تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير. غفرت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر». قوله: (وروى الترمذي إلخ) هذا مما ورد في الدعاء والحديث الذي بعده في الذكر، وهو متضمن لبعض الآداب. قوله: (جوف الليل) منصوب على الظرفية بمقدر، أي الدعاء في جوف الليل أسمع. ويجوز رفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي هو جوف الليل. وعليه فيقدر في السؤال مضاف محذوف أي: أي وقت الدعاء أسمع؟ قال: جوف الليل. وقوله: (ودبر) معطوف على جوف. ويجري فيه الاحتمالان في سابقه. قوله:

مع النَّبيِّ ﷺ فَكُنا إذا أشْرَفْنا على وادٍ هَلَّلْنا وكَبَّرْنا وارتفَعَتْ أصْواتُنا، فقالَ النَّبي ﷺ: يا أيُّها النَّاسُ ارْبَعوا على أنْفُسِكُمْ فإنَّكُم لا تَدْعونَ أَصَمَّ ولا غائِباً، إنه حَكِيمٌ سَمِيعٌ قريبٌ». احتَجَّ به البَيْهَقِيّ وغيرُهُ للإِسْرارِ بالذِّكْرِ والدُّعاءِ. وقال الشَّافعيّ في الأم: أختارُ للإِمامِ والمَأموم أن يَذْكُرَا الله تعالى بعدَ السلام مِنَ الصَّلاةِ، ويُخْفِيَا الذِّكْرَ، إلاَّ أن يكونَ إماماً يُرِيدُ أن يُتَعَلَّم منه فيجْهَر حَتّى يَرَى أنه قد تُعُلِّمَ منه ثم يُسِرّ، فإن الله تعالى يقول: ﴿ولا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ ولا تُخافِتْ بها﴾ [الإسراء: ١١] يعني ـ والله أعلم ـ الدُّعاء، ولا تجهَرْ حَتَّى تُسْمع غَيْرَكَ، ولا تُخافِتْ حَتَّى لا تُسْمع نَفْسَكَ. انتهى.

(فائدة) قال شيخنا: أما المُبالَغَةُ في الجَهْرِ بِهِما في المَسْجِدِ بحَيْثُ يحصل تَشويشٌ على مُصَلٍّ فينبغي حُرْمَتُها.

(أشرفنا على واد) أي اطلعنا. قوله: (اربعوا على أنفسكم) هو بفتح الباء، ومعناه: ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم. قوله: (إنه) أي الله عزّ وجل. قوله: (احتج به) أي استدل بهذا الخبر. وقوله: (للإسرار) أي لندبه. قوله: (أختار) هو بصيغة المضارع، مقول القول. قوله: (للإمام والمأموم) أي المنفرد. قوله: (أن يذكر الله تعالى) المراد بالذكر ما يشمل الدعاء. قوله: (إلا أن يكون إماماً إلخ) استثناء من قوله: ويخفيا الذكر. واسم يكون يعود على أحد المذكورين وهو الإمام، ويحتمل عوده على الذاكر المفهوم من الذكر. ولو حذف أن يكون وقال: إلاَّ الإمام إلخ لكان أولى. وقوله: (أن يتعلم) بالبناء للمجهول. وقوله: (منه) نائب فاعله، أي أن يتعلم الحاضرون منه. قوله: (فإن الله يقول إلخ) دليل الاختيار. قوله: (ولا تخافت بها) يقال: خفت الصوت من بابي ضرب وجلس إذا سكن. ويعدى بالباء فيقال: خفت الرجل بصوته، إذا لم يرفعه. وخافت بقراءته مخافة إذا لم يرفع صوته بها، وخفت الزرع ونحوه فهو خافت. اهـ. مصباح ومختار. قوله: (يعني والله أعلم الدعاء) أي أن المراد من الصلاة الدعاء، وهذا القول لعائشة رضي الله عنها. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: المراد بالصلاة القراءة فيها. وقال: نزلت ورسول الله ﷺ مختف بمكة، وكان إذا صلَّى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به. فقال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ولا تجهر بصلاتك﴾ أي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن، ﴿ولا تخافت بها﴾ عن أصحابك فلا تسمعهم ﴿وابتغ بين ذلك سبيلاً﴾ زاد في رواية: أي أسمعهم ولا تجهر حتى يأخذوا عنك القرآن. قوله: (في الجهر بهما) أي بالذكر والدعاء. قوله: (بحيث يحصل إلخ)

(فروع) يُسَنُّ افتتاحُ الدُّعاءِ بالحَمْدِ للهِ والصَّلاة على النبي ﷺ، والخَتْمُ بهما وبآمين. وتأمِينُ مَأمومٍ سَمِعَ دُعاءَ الإمامِ، وإن حَفَظَ ذَلكَ. ورَفْعُ يَدَيْهِ الطّاهِرَتَيْنِ حَذْوَ

تصوير للمبالغة. قوله: (يسن افتتاح الدعاء إلخ) قد نظم ابن العماد آداب الدعاء في قوله:

واجلس إلى قبلة بالحمد مبتدئاً ... وبالصلاة على المختار من رسل
وامدد يديك وسل فالله ذو كرم ... واطلب كثيراً وقل يا منجح الأمل
ببسط كف خذ الأقوال ثالثها ... عند البلاء بظهر الكف وابتهل
برفع كف أم الإطراق قد ذكروا ... قولين أقواهما رفع بلا حول
إن السما قبلة الداعين فاعن بها ... كما دعا سادة فاختره وانتحل

وقوله: (بالحمد لله والصلاة إلخ) قال في الأذكار: وينافي سنن أبي داود والترمذي والنسائي عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه، قال: سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته لم يمجد الله تعالى ولم يصلِّ على النبي ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «عجل هذا». ثم دعاه فقال له، أو لغيره: «إذا صلى أحدكم فليبدأ بتمجيد ربه سبحانه والثناء عليه، ثم يصلي على النبي ﷺ، ثم يدعو بعد بما شاء». قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

وروينا في كتاب عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض، لا يصعد منه شيء حتى يصلى على نبيك ﷺ. اهـ.

وينبغي أن يتحرى مجامع الحمد، وأفضلها: الحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه على كل حال، حمداً يوافي نعمه ويكافىء مزيده. يا ربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، سبحانك لا نحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك. ومجامع الصلاة على النبي ﷺ وأفضلها صلاة التشهد، لكن لا سلام فيها فيزيد آخرها: وسلّم تسليماً كثيراً طيباً مباركاً فيه.

قوله: (والختم بهما) أي بالحمد لله والصلاة على النبي ﷺ. ويسن أيضاً الختم بربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم، وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم، سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين. قوله: (وبآمين) أي وسن الختم بآمين أيضاً. قوله: (وتأمين مأموم) أي وسن تأمين مأموم سمع دعاء إمامه، فإن لم يسمعه دعا بنفسه. قوله: (وإن حفظ ذلك) أي وسن له التأمين وإن حفظ الدعاء. قوله: (ورفع يديه) أي وسن رفع يديه عند الدعاء. ولو فقدت إحدى يديه أو كان علة رفع الأخرى. قوله: (الطاهرتين) خرج بهما المتنجستان فإنه يكره رفعهما ولو بحائل. وقوله: (حذو منكبيه) أي إلا إذا اشتد الأمر فإنه يجاوز المنكب. قال الكردي: وفي شرح العباب للشارح: قال الحليمي:

مَنْكِبَيْه، ومَسْحُ الوَجْهِ بهما بعده. واستقبالُ القِبْلَةِ حالَةَ الذِّكْرِ أو الدُّعاءِ، إن كان مُنْفَرِداً أو مَأموماً. أما الإمامُ إذا تَرَكَ القِيامَ مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذي هو أفضَلُ له فالأفضل جَعْلُ يمينِهِ إلى المَأمومين ويسارِهِ إلى القِبْلَةِ. قال شيخنا: ولو في الدُّعاءِ. وانصرافُهُ لا ينافي نَدْبُ الذِّكْرِ له عَقْبَها لأنه يأتي به في محلِّهِ الذي يَنْصَرِفُ إليه، ولا يَفوتُ بفعْلِ

وغاية الرفع حذو المنكبين. وقال الغزالي: حتى يرى بياض إبطيه. ثم قال في الإيعاب: وينبغي حمل الثاني على ما إذا اشتد الأمر. ويؤديه ما في مسلم من رفعه ﷺ يديه في الاستسقاء حتى رؤي بياض إبطيه. وحكمة الرفع إلى السماء أنها قبلة الدعاء، ومهبط الرزق والوحي والرحمة والبركة. اهـ. قوله: (**ومسح الوجه بهما**) أي وسن مسح الوجه بيديه، أي كفيه. وقوله: (**بعده**) أي الدعاء. قوله: (**واستقبال القبلة**) أي وسن استقبال القبلة، أي للاتباع. قوله: (**إن كان**) أي الداعي الذي فرغ من صلاته. قوله: (**الذي هو**) أي القيام. وقوله: (**أفضل له**) أي للإمام. ومحل ذلك إذا لم يكن خلفه نساء. وقال ابن العماد: إن جلوسه في المحراب حرام لأنه أفضل بقعة في المسجد، فجلوسه هو أو غيره فيه يمنع الناس من الصلاة فيه، ولا يكون إمام المصلين فيشوش عليهم. وزيفه ابن حجر في شرح العباب بمنع كون المحراب أفضل، وبأن للإمام حقاً فيه حتى يفزع من الدعاء والذكر المطلوبين عقبها. قوله: (**فالأفضل جعل يمينه إلى المأمومين**) أي في غير محراب المسجد النبوي، أما هو فيجعل يمينه إليه تأدباً معه ﷺ. هذا معتمد الجمال الرملي، وأما معتمد ابن حجر فهو يجعل يمينه إلى المأمومين وإن كان في المسجد النبوي. قال كما اقتضاه إطلاقهم. ويؤيده أن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم كانوا يصلون بمحرابه ﷺ ولم يعرف عن أحد منهم خلاف ما عرف منه، فبحث استثنائه فيه نظر وإن كان له وجه وجيه، لا سيما مع رعاية أن سلوك الأدب أولى من امتثال الأمر. واستثناه الدميري مع الكعبة المشرفة فقال: إنه يستقبلها وقت الدعاء. وقد نظم ذلك فقال:

وسن للإمام أن يلتفتا ... بعد الصلاة للدعاء ثبتا
ويجعل المحراب عن يساره ... إلا تجاه البيت في أستاره
ففي دعائه له يستقبل ... وعنه للمأموم لا ينتقل
وإن يكن في مسجد المدينة ... فليجعلن محرابه يمينه
لكي يكون في الدعا مستقبلاً ... خير شفيع ونبي أرسلا

قوله: (**ولو في الدعاء**) أي الأفضل جعل يمينه إلخ ولو في حالة الدعاء. قوله: (**وانصرافه**) أي الإمام من مصلاه الذي هو أفضل. وقوله: (**لا ينافي إلخ**) فيه أنه لا يتم هذا إلا لو عبر كغيره ببعدها بدل عقبها، إلا إن يقال إنه في كل شيء بحسبه. والمراد بالعقبية هنا أن لا يتكلم بعد الصلاة بغيرهما، وإن قام من مصلاه وجلس في غيره. وقوله: (**الذي ينصرف إليه**)

الرَّاتِبَةِ، وإنما الفائتُ به كمالُه لا غيرُه. وقضيةُ كلامِهم حصولُ ثوابُ الذِّكر وإن جَهِلَ معناه، ونَظَرَ فيه الأسنَوِيّ. ولا يأتي هذا في القُرآنِ للتَّعَبُّدِ بِلَفْظِهِ فأُثيبَ قَارِئُهُ وإن لم يَعْرِفْ مَعْناهُ، بخلافِ الذِّكْرِ لا بدَّ أن يَعْرِفَهُ ولَوْ بِوَجْهٍ. انتهى.

ويُنْدَبُ أن يَنْتَقِلَ لِفَرْضٍ أو نَفْلٍ مِنْ مَوضِعِ صلاتِهِ لِيَشْهَدَ لَهُ المَوْضِعُ حيث لَمْ

أي الذي ينتقل إليه. ومقتضى هذا أن جميع الأذكار في سائر الأوقات يقرؤها في المحل المنتقل إليه. ثم رأيت في سم ما نصه: ينبغي أن يستثنى من ذلك الأذكار التي طلب الإتيان بها قبل تحوله. ثم رأيته في شرح العباب قال: نعم، يستثنى من ذلك ـ أعني قيامه بعد سلامه ـ الصبح، لما صح: «كان ﷺ إذا صلَّى الصبح جلس حتى تطلع الشمس». واستدل في الخادم بخبر: «من قال دبر صلاة الفجر، وهو ثان رجله، لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له». الحديث السابق، قال: ففيه تصريح بأنه يأتي بهذا الذكر قبل أن يحول رجليه. ويأتي مثله في المغرب والعصر لورود ذلك فيهما. اهـ. قوله: **(ولا يفوت)** إي الذكر، بفعل الراتبة فيه، أنه لا يتم ذلك إلا لو عبر ببعدها بدل عقبها، كما علمت. وعبارة التحفة: على أنه يؤخذ من قوله بعدها أنه لا يفوت بفعل الراتبة. اهـ. وقوله: **(بفعل الراتبة)** قال سم: ظاهره وإن طولها، وفيه نظر إذا فحش التطويل بحيث صار لا يصدق على الذكر أنه بعد الصلاة. وقد يقال وقوعه بعد توابعها وإن طالت لا يخرجه عن كونه بعدها. اهـ. قوله: **(وإنما الفائت به كماله)** يفيد أن الأفضل تقديم الذكر والدعاء على الراتبة. اهـ سم. قوله: **(وقضية كلامهم)** أي الفقهاء. قوله: **(ونظر فيه)** أي في حصول الثواب مع جهل المغني. قوله: **(ولا يأتي هذا)** أي التنظير المذكور. قوله: **(للتعبد بلفظه)** أي القرآن. قوله: **(فأثيب قارئه)** أي القرآن. قوله: **(بخلاف الذكر)** خبر لمبتدأ محذوف، أي وهذا بخلاف الذكر. قوله: **(لا بد إلخ)** الأولى زيادة فاء التفريع. وقوله: **(أن يعرفه)** أي معنى الذكر. قوله: **(ولو بوجه)** أي بأن يعرف أن في التسبيح والتحميد ونحوهما تعظيماً لله وثناء عليه. قوله: **(انتهى)** لعله زائد من النساخ، أو مؤخر من تقديم، لأن عبارة شيخه انتهت عند قوله: لا غير. قوله: **(ويندب أن ينتقل)** أي المصلي مطلقاً، سواء كان إماماً أو مأموماً أو منفرداً. قوله: **(لفرض أو نفل)** أي لأجل صلاة فرض أو نفل. وقوله: **(من موضع صلاته)** متعلق بينتقل. أي يندب أن ينتقل من الموضع الذي صلَّى فيه إلى موضع آخر يريد أن يصلي فيه فرضاً أو نفلاً. ويكره ملازمة المكان الواحد لغير الإمام في المحراب، أما هو فلا يكره له، خلافاً للسيوطي حيث قال: إنها بدعة مفوتة فضيلة الجماعة له ولمن ائتم به. قوله: **(ليشهد له الموضع)** أي الذي صلَّى فيه كالموضع الذي صلى فيه أولاً. قال في النهاية: ليشهد له، ولما فيه من إحياء البقاع بالعبادة. اهـ. قوله: **(حيث لم تعارضه)** الظرف متعلق بيندب، والضمير البارز يعود على مصدره. أي يندب الانتقال حيث لم يعارض الندب تحصيل فضيلة،

تُعارِضْهُ فَضِيلَةٌ، نَحْوَ صَفٍّ أَوَّلٍ، فإن لم يَنتَقِلْ فَصَلَ بكلام إنسانٍ. والنَّفْلُ لِغَيْرِ المُعْتَكِفِ في بيتِهِ أفضَلُ إن أَمِنَ فَوْتَه، أو تَهاوُناً به، إلا في نافِلَةِ المُبكرِ لِلجُمُعَةِ، أو ما سُنَّ فيه الجماعَةُ، أو وَرَدَ في المَسْجِدِ كالضُّحىٰ، وأن يكونَ انتِقالُ المأمومِ بعدَ

نحو الصف الأول كالقرب من الإمام، فإن عارضه ذلك ترك الانتقال، ومثله ما لو عارضه مشقة خرق الصفوف. قال في النهاية: واستثنى بعض المتأخرين بحثاً من انتقاله ما إذا قعد مكانه يذكر الله تعالى بعد صلاة الصبح إلى أن تطلع الشمس لأن ذلك كحجة وعمرة. رواه الترمذي عن أنس. اهـ. قوله: (فصل) أي للنهي ـ في مسلم ـ عن وصل صلاة بصلاة إلا بعد كلام أو خروج. اهـ تحفة. أي من محل صلاته الأولى. وقوله: (بكلام إنسان) انظر: هل هو قيد أو ليس بقيد؟ بل مثله كلام الله والذكر. ثم رأيت ع ش في باب صلاة النفل في مبحث الاضطجاع، كتب على قول النهاية: أو فصل بنحو كلام، ما نصه: ولو من الذكر أو القرآن، لأن المقصود من تمييز الصلاة التي فرغ منها من الصلاة التي شرع فيها. اهـ. ووافقه على ذلك ش ق. ومقتضاه أن كلام الإنسان هنا ليس بقيد، بل مثله الذكر أو القرآن. تأمل. قوله: (والنفل) أي والانتقال للنفل إلى بيته أفضل، ولو عبر به لكان أولى. وعبارة المنهاج مع المغني: وأفضله، أي الانتقال للنفل من موضع صلاته إلى بيته. اهـ. قوله: (لغير المعتكف) لو أخره مع المستثنيات لكان أولى. قوله: (في بيته) متعلق بالنفل أو بما بعده. وقوله: (أفضل) أي لخبر الصحيحين: «صلوا أيها الناس في بيوتكم، فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته، إلا المكتوبة». ولخبر مسلم: «إذا قضى أحدكم صلاته في مسجده فليجعل لبيته من صلاته فإن الله جاعل في بيته من صلاته، خيراً». ولكونه في البيت أبعد عن الرياء. قوله: (إن أمن فوته) أي النفل. وعبارة التحفة: إن لم يخف بتأخيره للبيت فوت وقت أو تهاوناً. اهـ. وهي أولى من عبارة الشارح، لأن التهاون ينشأ عنه الفوات[1] فيكون عين ما قبله. قوله: (إلا في نافلة المبكر للجمعة) أي فإنها ليست أفضل في البيت، بل هي في المسجد أفضل. قوله: (أو ما سن في الجماعة) أي كالتراويح والاستسقاء والكسوفين والعيدين، فهذه فعلها في المسجد أفضل. وقوله: (أو ورد في المسجد) أي وإلا السنة التي ورد فعلها في المسجد، كالضحى أو كركعتي إحرام بميقات فيه مسجد، وركعتي الطواف فيه. وقد نظم جميع المستثنيات من أفضلية الصلاة في البيت العلّامة الشيخ منصور الطبلاوي فقال:

صلاة نفل في البيوت أفضل	إلا التي جماعة تحصل
وسنة الإحرام والطواف	ونفل جالس للاعتكاف

(١) قوله: (ينشأ عنه الفوات) أي فوات النفل. وقوله: فيكون عين ما قبله: أي فيكون ما ينشأ عن التهاون، ـ وهو الفوات ـ عين ما قبله، وهو فوت النفل. اهـ مؤلف.

انتقالِ إمامِهِ. (ونُدِبَ) لِمُصَلٍّ (تَوَجُّهٌ لِنَحْوِ جِدارٍ) أو عَمودٍ من كلِّ شاخِصٍ طولُ ارتفاعِهِ ثُلُثا ذِراعٍ فأكْثَر. وما بينه وبين عَقِبِ المُصلِّي ثلاثة أذْرُعٍ فأقَلّ، ثم إن عَجِزَ عنه (فـ) ـلِنَحْوِ (عَصاً مَغْرُوزَة) كَمَتاعٍ، (فـ) ـإن لم يَجِدْهُ نُدِبَ (بَسْطُ مُصَلًّى) كَسجّادَةٍ، ثم إن عَجِزَ عنه خَطَّ أمامَهُ خَطاً في ثلاثةِ أذْرُعٍ عَرْضاً أو طُولاً، وهو أَوْلَى، لِخَبَرِ أبي

ونحـــو علمـــه لإحيـــا البقعـــة	كـــذا الضحـــى ونفـــل يـــوم الجمعـــة
وخـــائـــف الفـــوات بـــالتـــأخـــر	وقـــادم ومنشـــــىء للسفـــــر
ولاستخـــــــارة وللقبليـــــــة	لمغـــرب ولا كـــذا البعـــديـــة

وقوله: (ونفل يوم الجمعة) المراد به سنته القبلية، أما البعدية فصلاتها في البيت أفضل. كما صرح به ع ش. قوله: (وأن يكون انتقال إلخ) معطوف على نائب فاعل يندب، أي ويندب أن يكون انتقال المأموم بعد انتقال إمامه أي فيمكث في مصلاه حتى يقوم الإمام منه، ويكره له الإنصراف قبل ذلك حيث لا عذر. قوله: (وندب لمصل) أي لمريد الصلاة، ولو صلاة جنازة. وينبغي أن يعد النعش ساتراً إن قرب منه، فإن بعد منه اعتبر لحرمة المرور أمامه سترة بالشروط. اهـ ع ش. قوله: (توجه لنحو جدار) نائب فاعل ندب. قوله: (أو عمود) معطوف على جدار، وهو مما اندرج تحت نحو، ولو أخره عن البيان وجعله تمثيلاً له لكان أولى. قوله: (من كل شاخص) بيان لنحو الجدار، وهذا البيان أعم من المبين إذا لا يختص بنحو الجدار بل نحو العصا كذلك. فلو أخره عن قوله فلنحو عصا، وجعله بياناً لهما لكان أولى. قوله: (وما بينه) أي الشاخص. والأولى حذف ما. وقوله: (وبين عقب المصلي) قال الكردي: مثله من أحرم بسجود تلاوة أو شكر. وقوله: (ثلاثة أذرع فأقل) قال في النهاية: وهل تحسب الثلاثة من رؤوس الأصابع أو من العقب؟ في احتمالان، والأوجه الأول. اهـ. وجزم حجر بالثاني، وما ذكر إذا كان المصلي قائماً. أما إذا كان جالساً فينبغي أن يكون من الأليتين. كذا في ع ش. قوله: (ثم إن عجز عنه) أي نحو الجدار. والمراد بالعجز عدم السهولة. كما في البجيرمي. قوله: (فلنحو عصا) أي فندب له توجه لنحو ذلك. وقوله: (كمتاع) تمثيل لنحو العصا. والمراد يجمعه ويجعله كالسترة. قوله: (فإن لم يجده) أي نحو العصا. وقوله: (ندب بسط مصلى) أي فرشه، ومصلى يقرأ بصيغة اسم المفعول. قوله: (كسجادة) هو بفتح السين. اهـ شرح المنهج. قوله: (ثم إن عجز عنه) أي عن المصلى، خط أمامه خطاً. قال في شرح الروض: وكلامه كالأصل، والمنهاج يقتضي التخيير بينهما، أي بين المصلى والخط. قوله: (في ثلاثة أذرع) لا معنى للظرفية إذ المراد، ـ كما هو ظاهر العبارة ـ أن الخط يكون ثلاثة أذرع، فالأولى حذف في. ويكون قوله ثلاثة أذرع

داود: «إذا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ أمامَ وَجْهِهِ شَيْئاً، فإن لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصاً، فإنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصاً فَلْيَخُطَّ خَطاً، ثم لا يَضُرُّهُ ما مَرَّ أمامَه». وقِيسَ بالخَطِّ المُصلَّى. وقُدِّمَ على الخَطِّ لأنَّه أظهَرُ في المُرادِ. والتَّرتيبُ المَذْكورُ هو المُعْتَمَدُ، خِلافاً لما يُوهِمهُ كلامُ ابنُ المُقْري. فمتى عَدَلَ عن رُتْبَةٍ إلى ما دُونَها مع القُدْرَة عليها كانَتْ كالعَدَم.

بدلاً من خطاً. ثم إن الثلاثة الأذرع ليست بقيد، فيكفي أقل منها، وإن تخصيصه بالخط ليس بظاهر، بل مثله المصلى. ولو أخره عن قوله وهو أولى لصح رجوعه لجميع ما قبله من نحو العصا والمصلى والخط، وتحسب هذه الثلاثة الأذرع فأقل من رؤوس الأصابع أو العقب على ما مر إلى أعلى الخط الذي من جهة القبلة. ومثله المصلى ـ أي السجادة ـ كما نص عليه البجيرمي وعبارته: يعني أننا نحسب الثلاثة أذرع التي بين المصلِّي والمصلَّى، أو الخط من رؤوس الأصابع إلى آخر السجادة مثلاً، حتى لو كان فارشها تحته كفت، لا أننا نحسبها من رؤوس الأصابع إلى أولها. فلو وضعها قدامه وكان بينه وبين أولها ثلاثة أذرع لم يكف، كما قرره شيخنا. اهـ. قوله: **(عرضاً أو طولاً)** عبارة الروض: طولاً. وقال في شرحه: لا عرضاً. اهـ. قوله: **(وهو أولى)** أي كون الخط طولاً أولى من كونه عرضاً. قوله: **(لخبر أبي دواد)** تعليل لقوله: ندب إلخ. قوله: **(ثم لا يضره ما مر أمامه)** أي في كمال ثوابه. اهـ ع ش. وقال الشوبري: أي في إذهابه خشوعه. وقوله: ما مر، لم يقل: من مر، لأنه شيطان فأشبه غير العاقل. اهـ بجيرمي. قوله: **(وقيس بالخط)** أي على الخط الكائن في الخبر. قوله: **(وقدم على الخط)** أي قدم المصلَّى على الخط في الترتيب. والقياس أن يقدم الخط عليه لكون المصلى مقيساً عليه. وقوله: **(لأنه)** أي المصلى. وقوله: **(أظهر في المراد)** أي من الخط. وذلك المراد هو منع مرور الناس عليه الذي هو سبب في التشويش. قوله: **(والترتيب المذكور)** أي من تقديم نحو الجدار، ثم نحو العصا، ثم المصلَّى، ثم الخط. قوله: **(خلافاً لما يوهمه كلام ابن المقري)** أي من عدم ندب الترتيب، ونص عبارته: وجاز، بل ندب، لـمُصَلٍّ دنا ثلاثة أذرع من شاخص أو مصلًّى أو خط دفع مار. اهـ. قوله: **(فمتى عدل)** أي المصلي. وهو مفرع على اشتراط الترتيب المذكور في أداء سنية التوجه إلى السترة. وقوله: **(عن رتبة إلى ما دونها)** أي كأن ترك التوجه لنحو الجدار وغرز عصا. وقوله: **(مع القدرة عليها)** أي على الرتبة التي عدل عنها. وفي الكردي ما نصه: قال في الإيعاب: لو رآه مستتراً بالأدون، وشك في قدرته على ما فوقه، حرم المرور فيما يظهر إلخ. ونحوه في الإمداد. وقال الشوبري: وهو قريب إن قامت قرينة عليه أو لم تقم قرينة على خلافه[1]. اهـ. قوله: **(كانت)** أي الرتبة الثانية التي عدل

---

(١) قوله: (إن قامت قرينة عليه) أي على الأدون، أي القدرة عليه فقط دون الأعلى. وقوله: أو لم تقم قرينة إلخ. أي أو لم توجد قرينة رأساً، لا على الأدون ولا على خلافه الذي هو الأعلى. يعني لم توجد قرينة =

ويُسَنُّ أن لا يَجْعَل السُّتْرَةَ تَلْقاءَ وَجْهِهِ بل عَنْ يَمينِهِ أو يَسارِهِ، وكلُّ صَفٍّ سُتْرَةٌ لِمَنْ خَلْفَه إن قَرُبَ مِنْهُ. قال البَغَوِيُّ: سُتْرَةُ الإمامِ سُتْرَةٌ مَنْ خَلْفَهُ. انتهى.

ولو تعارَضَت السُّتْرَةُ والقُرْبُ من الإمامِ أو الصَّفِّ الأوَّل فما الذي يُقَدَّم؟ قال شيخنا: كلٌّ مُحْتَمَلٌ وظاهِرٌ قولهم يُقَدَّمُ الصَّفُّ الأوَّل في مَسْجِدِهِ ﷺ وإن كان خارِجَ مَسْجِدِهِ المُخْتَصّ بالمُضاعَفَةِ تقديمُ نحوِ الصَّفِّ الأوَّل. انتهى.

إليها. وقوله: (كالعدم) أي فلا تحصل له سنة الاستتار، ولا يحرم المرور بين يديه. قوله: (ويسن أن لا يجعل إلخ) وحينئذٍ يحتاج إلى الجواب عما تقدم في الخبر، وهو: «إذا صلى أحدكم فليجعل أمام وجهه شيئاً». اهـ ح ل. إلا أن يقال المراد بالأمام ما قابل الخلف، فيصدق بجعلها عن يمينه أو شماله. والأولى أن تكون على اليسار لأن الشيطان يأتي من جهتها. وقال ع ش: الأولى عن يمينه لشرف اليمين. اهـ بجيرمي. قوله: (وكل صف سترة لمن خلفه) خالف في ذلك م ر. وقال: الأوجه أن بعض الصفوف لا يكون سترة لبعض، كما هو ظاهر كلامهم. اهـ. قوله: (إن قرب منه) أي بحيث يكون بين الصفين ثلاثة أذرع فأقل. قوله: (قال البغوي إلخ) لم يتعرض له في التحفة والنهاية والأسنى وشرح المنهج. قوله: (سترة من خلفه) وانظر هل المراد جميع من خلفه من المأمومين؟ أو الصف الذي يليه[1] فقط؟ الظاهر الثاني. قوله: (ولو تعارضت السترة والقرب من الإمام) يعني أنه لو قرب من الإمام لا يتيسر له السترة، وإذا بعد عنه تيسرت له. وقوله: (أو الصف الأول) أي أو تعارضت السترة والصف الأول، وكان الأولى أن يقول: أو والصف بزيادة الواوكما هو ظاهر. وهي ثابتة في الكردي نقلاً عن التحفة. قوله: (فما الذي يقدم) أي هل السترة مع البعد عن الإمام أو مع كونه في غير الصف الأول أو القرب من الإمام أو الصف الأول مع عدم السترة؟ قوله: (كل محتمل) فيحتمل الأول، ويحتمل الثاني، إذا كل منهما مطلوب. قوله: (وظاهر إلخ) مبتدأ خبره قوله تقديم نحو الصف الأول. قوله: (يقدم الصف الأول) مقول قولهم. قوله: (في مسجده) المراد به هنا ما كان في عهده ﷺ وما زيد عليه بدليل الغاية. قوله: (وإن كان) أي الصف الأول. وقوله: (خارج مسجده المختص بالمضاعفة) أي مضاعفة الثواب، وذلك لأنها مختصة بمسجده الذي كان في زمنه، لقوله عليه السلام: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما عداه إلا المسجد الحرام». الحديث. فاسم الإشارة يخصص المضاعفة بما كان في زمنه، وأما الزائد عليه فلا مضاعفة فيه. وقوله: (نحو الصف الأول) هو القرب من الإمام. قوله:

= على القدرة عليه، ثم تركه وانتقل للأدون ولم توجد، على أنه قادر على الأدون دون الأعلى. ا هـ مؤلف.

(١) قوله: (أو الصف الذي يليه) المراد به أيضاً البعض منهم، وهو من عدا من عن يمينه وعن شماله. ا هـ.

وإذا صَلَّى إلى شيءٍ منها فيُسَنُّ لَهُ ولِغَيْرِهِ دَفْعُ مارٍّ بَيْنَهُ وبَيْنَ السُّتْرَةِ المُسْتَوْفِيةِ للشُّروطِ، وقد تَعَدَّى بِمُرُورِهِ لِكَوْنِهِ مُكَلَّفاً. وَيَحْرَمُ المرورُ بينَهُ وبين السُّتْرَةِ حينَ يُسَنُّ له الدَّفْعُ، وإن لم يَجِدْ المارُّ سَبيلاً ما لم يُقَصِّرْ بِوقُوفٍ في طريقٍ أو في صَفٍّ مع فُرْجَةٍ في صَفٍّ آخَرَ بينَ يَدَيْهِ فَلِداخِلٍ خَرْقَ الصُّفوفِ وإن كَثُرَتْ حتى يَسُدَّها. (وكُرِهَ فيها)

(وإذا صلى إلى شيء منها) أي من الجدار فالعصا فالمصلى فالخط. قوله: (فيسن له إلخ) وإنما لم يجب على خلاف القياس احتراماً للصلاة، لأن وضعها عدم العبث ما أمكن، وتوفير الخشوع، والدفع ولو من غيره قد ينافيه. اهـ تحفة. وقوله: (ولغيره) أي غير المصلّي المتوجه للسترة المذكورة. وشمل الغير من هو في صلاة وخارجها، وقيده ابن حجر بمن ليس في صلاة. وقال ع ش: ومفهومه ـ أي القيد المذكور ـ أن من في صلاة لا يسن له ذلك. لكن قضية قول الشارح في كف الشعر وغيره، ويسن لمن رآه كذلك ولو مصلياً آخر إلخ، خلافه. اللهمَّ إلاَّ أن يقال إن دفع المار فيه حركات، فربما يشوش خشوعه بخلاف حل الثوب ونحوه. اهـ. وقوله: (دفع مار) أي للخبر الصحيح: «إذا صلى أحدكم إلى شيء ستره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفعه، فإن أبى فليقاتله، فإنما هو شيطان». أي معه شيطان، أو هو شيطان. قال في النهاية: ويدفع بالتدريج كالصائل، وإن أدى دفعه إلى قتله. ومحله إذا لم يأت بأفعال كثيرة وإلاَّ بطلت. وعليه يحمل قولهم: ولا يحل المشي إليه لدفعه لأمره ﷺ بذلك. اهـ. وقوله: (المستوفية للشروط) وهي أن يكون طول ارتفاعها ثلثي ذراع، وأن يكون ما بينه وبين السترة ثلاثة أذرع، وأن تكون على الترتيب المتقدم. قوله: (وقد تعدى بمروره لكونه مكلفاً) هكذا في التحفة، واعتمد م ر أنه لا فرق بين المكلف وغيره لأن هذا من باب دفع الصائل، وهو يدفع مطلقاً. اهـ. قوله: (ويحرم المرور) أي على المكلف العالم، لقوله ﷺ: «لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه من الإثم لكان أن يقف أربعين خريفاً خيراً له من أن يمر بين يديه». قوله: (حين يسن له الدفع) وذلك بأن وجدت شروط السترة، فإن لم توجد حرم الدفع، كما صرح به في التحفة. وقيد الحرمة سم بما إذا حصل منه أذية، وإلا بأن خف وسومح به عادة لم يحرم. قوله: (ما لم يقصر) أي المصلي. وهو قيد لحرمة المرور وقوله: (بوقوف) بيان للتقصير، فالباء للتصوير أي ويتصور التقصير بوقوفه في الطريق ـ أي محل مرور الناس ـ أو في صف مع وجود فرجة في صف آخر أمامه. قوله: (فلداخل) أي محل الصلاة. قوله: (خرق الصفوف) أي لتقصيرهم بعدم سدها المفوت لفضيلة الجماعة. وقوله: (وإن كثرت) أي الصفوف. قوله: (حتى يسدها) أي الفرجة. وحتى هنا تعليلية، أي لأجل أن يسدها. قوله: (وكره فيها إلخ) شروع في بيان مكروهات الصلاة. قوله: (التفات بوجهه) أي يميناً أو شمالاً. وخرج به ما إذا التفت بصدره وحوله عن القبلة فإنها تبطل، وتبطل أيضاً إذا قصد الالتفات بوجهه اللعب، كذا في م ر وحجر. قوله: (وقيل يحرم) أي الالتفات. قوله:

أي الصَّلاةِ، (التفات) بِوَجْهٍ بلا حاجَةٍ. وقيل: يَحْرُمُ. واختيرَ لِلخَبرِ الصَّحيح: «لا يَزالُ اللهُ مُقْبلاً على العَبْدِ في مُصَلَّاة ـ أي بِرَحْمَتِهِ ورِضاهُ ـ ما لم يَلْتَفِتْ، فإذا الْتَفَتَ أَعْرَضَ عَنْهُ». فلا يُكْرَهُ لِحاجَةٍ، كما لا يُكْرَهُ مُجَرَّدُ لَمْح العَيْنِ (ونَظَرٌ نَحْوَ سَماءٍ) مما يُلْهي، كَثُوْبٍ له أعْلامٌ، لِخَبَرِ البُخارِيّ: «ما بالُ أَقْوامٍ يَرْفَعونَ أبصارَهُم إلى السَّماءِ فِي صَلاتِهِم!». فاشْتَدَّ قَوْلُهُ في ذلك حتى قال: «لِيَنْتَهُنَّ عن ذلِكَ أو لَتُخْطَفَنّ أَبْصارهُم».

(واختير) أي هذا القيل. وفي المغني: وقال الأذرعي: والمختار أنه إن تعمد مع علمه بالخبر حرم، بل تبطل إن فعله لعباً. اهـ. قوله: (للخبر الصحيح إلخ) مرتبط بالمتن، فهو دليل الكراهة. وصح أيضاً أن عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله ﷺ عن الالتفات في الصلاة، فقال: «هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد». رواه البخاري. وقوله اختلاس: أي سبب اختلاس، أي اختطاف يختطفه الشيطان من ثواب صلاة العبد. قوله: (فلا يكره لحاجة) محترز قوله بلا حاجة. وذلك لأنه ﷺ كان في سفر فأرسل فارساً في الشعب من أجل الحرس، فجعل يصلي وهو يلتفت إلى الشعب. اهـ نهاية. قوله: (كما لا يكره مجرد لمح العين) أي لأنه ليس فيه التفات. وعبارة المغني: وخرج بما ذكر اللمح بالعين دون الالتفات فإنه لا بأس به. ففي صحيح ابن حبان من حديث علي بن شيبان قال: قدمنا على النبي ﷺ وصلينا معه، فلمح بمؤخر عينيه رجلاً لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، فقال: «لا صلاة لمن لا يقيم صلبه». اهـ. قوله: (ونظر نحو سماء) أي وكره نظره إلى نحو السماء، ولو بدون رفع رأسه، وعكسه وهو رفع رأسه بدون نظر كذلك على ما بحثه الشوبري، فيشمل الأعمى، كما قاله البرماوي. اهـ بجيرمي. قوله: (مما يلهي) أي يشغل عن الصلاة، وهو بيان لنحو سماء. قوله: (كثوب له أعلام) أي خطوط. وهو مثال لما يلهي. قوله: (لخبر البخاري) دليل لكراهة النظر إلى السماء فقط. قوله: (ما بال أقوام) أي ما حالهم؟ وأبهم الرافع لئلا ينكسر خاطره، لأن النصيحة على رؤوس الأشهاد فضيحة. وقوله: (فاشتد) أي قوي قول النبي في ذلك، أي في رفع البصر، أي في الإنكار في ذلك. وقوله: (لينتهنّ) جواب قسم محذوف، وهو مرفوع بالنون المحذوفة لتوالي الأمثال. والأصل والله لينتهونن. وقوله: (عن ذلك) أي عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة. وقوله: (أو لتخطفن أبصارهم) بضم الفوقية وفتح الفاء مبنياً للمفعول وأو للتخيير، تهديداً لهم. وهو خبر بمعنى الأمر. والمعنى: ليكونن منهم الانتهاء عن رفع البصر إلى السماء أو خطف الأبصار عند رفعها من الله تعالى. أما رفع البصر إلى السماء في غير الصلاة لدعاء ونحوه فجوزه الأكثرون، كما قال القاضي عياض، لأن السماء قبلة الدعاء، كالكعبة قبلة الصلاة. وكرهه آخرون. اهـ شرح البخاري شيخ الإسلام ع ش بزيادة. قوله: (ومن ثم كرهت إلخ) أي ومن أجل ورود الخبر المذكور دليلاً لكراهة النظر إلى السماء كرهت أيضاً إلخ، بجامع الإلهاء عن الصلاة في كل. وكان الأولى والأنسب أن يقول كعادته: ويقاس بما في

ومن ثَمّ كُرِهَتْ أيضاً في مُخَطَّطٍ أو إليه أو عليه لأنه يَخِلّ بالخُشوع. (وبَصْقٌ) في صَلاتِهِ، وكذا خارِجِها، (أماماً) أي قِبَلَ وَجْهِهِ، وإن لم يَكُنْ مَنْ هو خَارِجها مُسْتَقْبِلاً، كما أطلَقَهُ النَّوَوِيّ (ويَميناً) لا يَساراً، لِخَبَر الشيخين: «إذا كان أَحَدُكُمْ في الصَّلاةِ فإنَّهُ

الخبر ما في معناه من كل ما يلهي. وذلك لأنه قد نص على كارهة النظر إلى السماء وإلى نحوها من كل ما يلهي كالثوب المخطط. والخبر الذي ساقه لا يصلح دليلاً إلا لكراهة النظر إلى السماء ولا يصلح دليلاً لغيره، وساق في شرح المنهج والمغني والنهاية حديث عائشة دليلاً لكراهة النظر لنحوها بعد أن ساقوا الخبر الذي ساقه الشارح دليلاً لكراهة رفع البصر إلى السماء. وحديث عائشة هو: أنه ﷺ كان يصلي وعليه خميصة ذات أعلام، فلما فرغ قال: «ألهتني هذه، اذهبوا بها إلى أبي جهم وأتوني بأنبجانيته». قوله: (في مخطط) أي ثوب فيه خطوط، سواء كانت تصاوير أو غيرها. وقوله: (أو إليه) أي بأن يكون أمامه ثوب فيه ذلك. وقوله: (أو عليه) كسجادة وقوله: (لأنه يخل بالخشوع) علة للمعلل مع علته، أي وإنما كرهت في مخطط للخبر المذكور لأنه يخل بالخشوع. قال في التحفة: وزعم عدم التأثر به حماقة، فقد صح أنه ﷺ مع كماله الذي لا يداني، لما صلى في خميصة لها أعلام نزعها وقال: «ألهتني أعلام هذه». وفي رواية: «كادت أن تفتنني أعلامها». اهـ. قال العلامة الكردي: وظاهر أن محل ذلك في البصير. اهـ. قوله: (وبصق في صلاته إلخ) أي وكره بصق إلخ، وهو بالصاد والسين والزاي. ومحل الكراهة إذا كان في غير المسجد، أما فيه فيحرم. فإذا كان فيه وأراد أن يبصق فليكن في ثوب، وليكن عن يساره. وعبارة النهاية: ومحل ما تقرر في غير المسجد، فإن كان فيه بصق في ثوبه في الجانب الأيسر وحك بعضه ببعض، ولا يبصق فيه فإنه حرام. كما صرح به في المجموع والتحقيق لخبر: «البصاق في المسجد خطيئة، وكفارتها دفنها». ويجب الإنكار على فاعله. ويحصل الغرض ولو بدفنها في ترابه أو رمله، بخلاف المبلط فدلكها فيه ليس بدفن بل زيادة في تقديره. ويسن تطييب محله. وإنما لم تجب إزالته منه ـ مع كون البصاق محرماً فيه ـ للاختلاف في تحريمه. اهـ. وقوله: (ويحصل الغرض) أي وهو كفارتها. اهـع ش. وسينقل الشارح عن حجر ذلك أيضاً، لكن قيده ببقاء جرم البصاق. قوله: (وكذا خارجها) أي وكذا يكره البصاق أماماً خارج الصلاة. قوله: (أماماً) بفتح الهمزة، ظرف متعلق ببصق. قوله: (وإن لم يكن من هو خارجها مستقبلاً) تبع في هذه الغاية شيخه ابن حجر، وهو خلاف ما عليه الرملي فإنه قيد ذلك بما إذا كان مستقبلاً إكراماً للقبلة. ونقله أيضاً سم عن شرح البهجة لشيخ الإسلام، ونصه: وظاهر أن محل كراهة ذلك ـ أي البصق أمامه ـ على قول النووي ـ أي وهو الكراهة خارجها ـ إذا كان متوجهاً إلى القبلة. اهـ. قوله: (كما أطلقه النووي) عبارة منهاجه: وأن يبصق قبل وجهه أو عن يمينه. اهـ. قوله: (ويميناً) معطوف على أماماً. قوله: (لا يساراً) أي

يُناجِي رَبَّهُ عزَّ وجَلَّ، فلا يَبْزُقَنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ولا عَنْ يَمِينِهِ، بل عَنْ يَسارِهِ أو تَحْتَ قَدَمه اليُسْرَى أو في ثَوْبٍ مِنْ جِهَةِ يَسارِه». وهو أَوْلى. قال شيخنا: ولا بُعْدَ في مَراعاةِ مَلَكِ اليَمين دون مَلَكِ اليسارِ إظهاراً لِشَرَفِ الأَوَّل، ولو كان على يَسارِهِ فقَط إنسانٌ بَصَقَ عن يَمينِهِ، إذا لم يُمْكِنْهُ أن يُطَأطِىءَ رَأْسَهُ، ويَبْصُقَ لا إلى اليَمينِ ولا إلى

لايكره البصق لجهة اليسار. قال الجمال الرملي: ومحل ذلك كما قاله بعض المتأخرين في غير مسجده ﷺ، أما فيه فبصاقه عن يمينه أولى لأن النبي ﷺ عن يساره. اهـ. وقوله: (فبصاقه عن يمينه) أي في ثوب عن جهة يمينه، لا في أرض المسجد فإنه حرام كما علمت. وتردد حجر في التحفة في استثناء مسجده ﷺ، ونص عبارته: أو عن يمينه ولو في مسجده ﷺ، على ما اقتضاه إطلاقهم، لكن بحث بعضهم استثناءه. وقد يؤيده الأول أن امتثال الأمر خير من سلوك الأدب، على قول. فالنهي أولى لأنه يشدد فيه دون الأمر. اهـ. قوله: (لخبر الشيخين) دليل لكراهة البصق أماماً ويميناً لا يساراً في خصوص الصلاة. قوله: (فإنه يناجي ربه) مأخوذ من المناجاة، وهي بحسب الأصل المساررة بين اثنين، والمراد بها هنا المخاطبة. أي فإنما يخاطب ربه. قوله: (فلا يبزقن إلخ) أي وإذا كان يناجي ربه فلا ينبغي أن يبزق أمامه ولا عن يمينه، بل يكون على أحسن الحالات وأكملها من إخلاص القلب وحضوره و وتفريغه لذكر الله. قوله: (بل عن يساره إلخ) عبارة المغني: فلا يبزقن بين يديه ولا عن يمينه. زاد البخاري: فإن عن يمينه ملكاً، ولكن عن يساره أو تحت قدمه. انتهى. وظاهرها أن ما ذكره الشارح من قوله: بل عن يساره إلى قوله: وهو أولى، ليس من الحديث. ولعله سرى له من عبارة التحفة المرتبطة بالمتن، فانظرها. وعبارة مختصر ابن أبي جمرة: عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فحكها بيده، ورؤي منه كراهية - أو رؤي كراهيته لذلك وشدته عليه. وقال: «إن أحدكم إذا قام يصلي فإنما يناجي ربه، أو ربه بينه وبين القبلة، فلا يبزقن في قبلته ولكن عن يساره أو تحت قدمه». ثم أخذ طرف ردائه فبزق فيه ورد بعضه على بعض، وقال: «أو يفعل هكذا». اهـ. قوله: (وهو أولى) أي البصق في ثوب من جهة يساره أولى من البصق لا في ثوب عن اليسار أو تحت القدم. قوله: (قال شيخنا: ولا بعد في مراعاة إلخ) عبارة التحفة: ولا بعد في مراعاة ملك اليمين دون ملك اليسار، إظهاراً لشرف الأول. وقضية كلامهم أن الطائف يراعي ملك اليمين دون الكعبة وهو محتمل. نعم إن أمكنه أن يطأطىء رأسه ويبصق لا إلى اليمين ولا إلى اليسار فهو أولى، وكذا في مسجده ﷺ. ولو كان على يساره فقط إنسان بصق عن يمينه إذا لم يمكنه ما ذكر، كما هو ظاهر. سواء من بالمسجد وغيره، لأن البصاق إنما يحرم فيه إن بقي جرمه لا إن استهلك في نحو ماء مضمضة وأصاب جزءاً من أجزائه دون هوائه، سواء من به وخارجه، إذ الملحظ التقدير وهو منتف فيه. اهـ. وقوله: (أن يطأطىء رأسه) أي يرخي رأسه

اليَسارِ. وإنما يحْرُمُ البِصاقُ في المَسْجِدِ إن بَقِيَ جُرْمُهُ لا إن اسْتُهْلِكَ في نَحْوِ ماء مَضْمَضَةٍ وأصابَ جُزْءاً من أجزائِهِ دُونَ هَوائِهِ. وزَعْمُ حُرْمَتَهُ في هَوائِهِ وإن لم يُصِبْ شيئاً من أجزائِهِ بعيدٌ غير مُعَوَّلٍ عليه، ودُونَ تُرابٍ لم يَدْخُلْ في وَقْفِهِ. قيل: ودُونَ حُصُرِهِ، لكن يَحْرُمُ عليها مِن جِهَةِ تَقْذِيرِها كما هو ظاهِرٌ. ا هـ. ويجبُ إخراجُ نَجَس منه فَوْراً عَيْنِياً على من عَلِمَ به، وإن أَرْصَدَ لإزالَتِهِ مَنْ يَقومَ بها بِمَعْلومٍ، كما اقتضاهُ

ويميله. والظاهر أن الطأطأة المذكورة اعتبرها لأجل أن لا يكون البصاق قبل وجهه فإنه مكروه عنده، ولو إلى تحت قدمه، أو في منديل بيده. وعبارة النهاية: ولم يراع ملك اليسار لأن الصلاة أم الحسنات الدنية، فإذا دخل فيها تنحى عنه ملك اليسار إلى فراغه منها إلى محل لا يصيبه شيء من ذلك، فالبصاق حينئذ إنما يقع على القرين وهو الشيطان. اهـ. وهذه الحكمة لا تظهر في البصاق خارج الصلاة فإن ملك اليسار لم يتنح عنه حينئذٍ. قوله: **(وإنما يحرم البصاق في المسجد إلخ)** ليس لفظ التحفة كما يعلم من لفظها السابق، فالشارح رحمه الله تصرف فيها بما لا ينبغي. قوله: **(لا إن استهلك)** أي البصاق، في نحو ماء مضمضة. أي فلا يحرم مج الماء المستهلك فيه البصاق في المسجد لذهاب جرمه. قوله: **(وأصاب جزءاً)** معطوف على بقي جرمه. وقوله: **(من أجزائه)** أي المسجد. قوله: **(دون هوائه)** أي فلا يحرم البصاق فيه إلى خارج المسجد، أو في نحو ثوب، سواء كان الفاعل داخله أم خارجه. لأن الملحظ التقدير، كالقصد في إناء أو قمامة به، وإن لم يكن ثم حاجة. وما زعمه بعضهم من حرمته في هوائه وإن لم يصب شيئاً من أجزائه، وأن الفصد مقيد بالحاجة إليه فيه مردود. قوله: **(ودون تراب إلخ)** معطوف على دون هوائه، أي فلا يحرم البصاق فيه. قال سم: ينبغي إلاّ إذا كان يبقى هو أو أثره ويتأذى به المصلون والمعتكفون، ولو بنحو إصابة أثوابهم أو أبدانهم، واستقذار ذلك. اهـ. وقوله: **(لم يدخل في وقفه)** فإن دخل فيه حرم لأنه صار من أجزاء المسجد. قوله: **(قيل: ودون حصره)** حكاه بقيل تبعاً لحجر، وجزم به في النهاية، ونصها: ولا يحرم البصق على حصر المسجد إن أمن وصول شيء منه له حيث البصاق في المسجد. قوله: **(فوراً عينياً إلخ)** أي فإن أخر حرم عليه، فلو علم به غيره بعد صارت فرض كفاية حق للغير. وهو المالك لها إن وضعها في المسجد لمن يصلي عليها من غير وقف، ومن ينتفع بالصلاة عليها إن كانت موقوفة للصلاة. أفاده ع ش. قوله: **(يجب إخراج نجس منه)** أي من المسجد. قوله: **(فوراً عينياً إلخ)** أي فإن أخر حرم عليه، فلو علم به غيره صارت فرض كفاية عليهما، ثم إن أزالها الأول سقط الحرج. وينبغي دفع الإثم عنه من أصله، على نظير ما تقدم في البصاق. أو أزالها الثاني سقط الحرج لم تنقطع حرمة التأخير عن الأول إذ لم يحصل منه ما يكفرها. اهـ ع ش. قوله: **(وإن أرصد لإزالته)** أي أعد وهيىء لإزالة النجس منه.

إطلاقُهُم. ويحرُمُ بَوْلٌ فيهِ ولو في نَحْوِ طِشْتٍ. وإدخالُ نَعْلٍ مُتَنَجِّسَةٍ لم يَأْمَن التَّلويثَ. وَرَمْيُ نَحْو قَمْلَةٍ فيه مَيْتَةٍ وقَتْلُها في أرْضِهِ وإن قَلَّ دَمُها، وأما إلقاؤها أو دَفْنُها فيه حَيَّةً، فظاهِرُ فتاوى النَّوَوِيّ حِلّهُ، وظاهِرُ كلامِ الجواهِرِ تَحْريمُه، وبه صَرَّحَ ابن يونس. ويُكْرَهُ فَصْدٌ وحِجامَةٌ فيه بإناءٍ، ورَفْعُ صَوْتٍ، ونحو بَيْعٍ وعَمَلُ صِناعَةٍ

وقوله: (من يقوم بها) نائب فاعل أرصد. وضمير بها يعود على الإزالة. وقوله: (بمعلوم) أي بأجرة. قوله: (ويحرم بول فيه) أي في المسجد. وقوله: (في نحو طشت) أي لما في ذلك من الازدراء بالمسجد، ولأنه ربما يقع منه شيء فيه. قوله: (وإدخال نعل متنجسة) أي ويحرم إدخال نعل متنجسة في المسجد. وقوله: (لم يأمن التلويث) قيد للحرمة، فإن أمن تلويثها المسجد لم يحرم إدخالها. قوله: (ورمي نحو قملة فيه) أي ويحرم رمي نحو قملة، كبرغوث وبق وبعوض، في المسجد إذا كانت ميتة لنجاستها حينئذٍ. قوله: (وقتلها في أرضه) أي ويحرم قتل القملة، أي ونحوها، أي في أرض المسجد، أي لأن فيه قصده بالمستقذر. قوله: (وإن قل دمها) غاية للحرمة. قوله: (وأما إلقاؤها أو دفنها) أي القملة، أي ونحوها. ويصح عود الضمير على نحوها. وتأنيث الضمير لاكتساب المضاف إياه من المضاف إليه وقوله: (فيه) أي في المسجد. وقوله: (حية) حال من المضاف إليه إلقاء ودفن. وساغ ذلك لوحود شرطه. قوله: (فظاهر فتاوى إلخ) عبارة التحفة: وأما إلقاؤها أو دفنها فيه حية، فظاهر فتاوي المصنف حله. ويؤيده ما جاء عن أبي أمامة وابن مسعود ومجاهد أنهم كانوا يقتلون في المسجد ويدفنون القمل في حصاه. وظاهر كلام الجواهر تحريمه، وبه صرح ابن يونس، ويؤيده الحديث الصحيح: «إذا وجد أحدكم القملة في المسجد فليصرها في ثوبه حتى يخرج من المسجد». والأول أوجه مدركاً لأن موتها فيه وإيذاءها غير متيقن، بل ولا غالب. ولا يقال رميها فيه تعذيب لها لأنها تعيش بالتراب. مع أن فيه مصلحة كدفنها، وهي الأمن من توقع إيذائها لو تركت بلا رمي أو بلا دفن. اهـ. قوله: (وبه صرح) أي بالتحريم صرح، إلخ. قوله: (ويكره فصد وحجامة فيه) أي في المسجد. وقوله: (بإناء) أي حال كونهما واقعين في إناء. فالباء بمعنى في، والجار والمجرور حال من كل مما قبله، وصح ذلك على قول من يجيز مجيء الحال من النكرة، ويصح أن يكون بدل اشتمال من الجار والمجرور قبله. ولو قدمه على الجار والمجرور قبله لكان أولى، وعليه يكون قوله فيه صفة لإناء، ومحل الكراهة إذا أمن التلويث والإحرام. والفرق بين البول حيث حرم في المسجد ولو في إناء، وبين الفصد والحجامة حيث كرها، أن الدماء أخف من البول، بدليل العفو عنها في محلها وإن كثرت إذا لم تكن بفعله. قوله: (ورفع صوت) أي ويكره رفع الصوت فيه، ومحله ما لم يشوش على المصلين، وإلا حرم. قوله: (نحو بيع) أي ويكره نحو بيع كسلم وقراض، وذلك لقوله عليه

فيه. **(وكَشْفُ رَأْسٍ ومنكبٍ)** واضْطِباعٌ ولو مِنْ فَوْق القَمِيصَ. قال الغزالي في الإِحياءِ: لا يَرُدّ رداءَه إذا سَقَطَ، أي لا لِعُذْرٍ، ومثله العَمَامَةَ ونحوها. **(و)** كُرِهَ **(صَلاةٌ بِمُدافَعةِ حَدَثٍ)** كَبَوْلٍ وغائطٍ وَرِيحٍ، لِلْخَبَرِ الآتي، ولأنها تُخِلُّ بالخُشوعِ. بل قال جَمْعٌ: إن ذَهَبَ بها بَطَلَتْ. ويُسَنّ له تَفْريغُ نَفْسِهِ قبل الصَّلاةِ وإن فاتَت الجَماعَةُ،

الصلاة والسلام: «إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد فقولوا: لا أربح الله تجارتك. وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا: لا رد الله عليك». قال الترمذي: حديث حسن. قوله: **(وعمل صناعة فيه)** أي ويكره عمل صناعة في المسجد، كخياطة وتجارة. قال في الروض وشرحه: وكذا يكره عمل صناعة فيه ـ أي في المسجد ـ إن كثر. كما ذكره في الاعتكاف، هذا كله، إذا لم تكن خسيسة تزري بالمسجد، ولم يتخذ حانوتاً يقصد فيه بالعمل، وإلا فيحرم. ذكره ابن عبد السلام في فتاويه. اهـ. قوله: **(وكشف رأس ومنكب)** أي وكره كشف رأس ومنكب، لأن السنة التجمل في صلاته بتغطية رأسه وبدنه كما مر. قوله: **(واضطباع)** بالرفع، عطفاً على كشف. أي وكره اضطباع، وهو أن يجعل وسط ردائه تحت منكبه الأيمن وطرفيه على عاتقه الأيسر. وإنما كره لأنه أدب أهل الشطارة، والمطلوب فيها الخشوع. قوله: **(ولو من فوق القميص)** أي ولو كان الاضطباع من فوق القميص فإنه يكره. قال ع ش: ولو كان لغير رجل. اهـ. وقال في التحفة: ويسن لمن رآه كذلك أن يحله حيث لا فتنة. اهـ. قال سم: فلو حله فسقط منه شيء وضاع أو تلف ضمنه، كما أفتى بذلك شيخنا الشهاب الرملي: اهـ. قوله: **(قال الغزالي في الإحياء: لا يرد إلخ)** أي فلو رده كره لأنه ينافي الخشوع. وقوله: **(أي إلا لعذر)** أي كشدة حر أو برد، أو خوف ضياع لو تركه ملقى في الأرض. قوله: **(ومثله)** أي الرداء. وقوله: **(ونحوها)** أي نحو العمامة؛ كالطيلسان والطاقية. قوله: **(وكره صلاة بمدافعة حدث)** أي غلبته. قوله: **(كبول إلخ)** تمثيل للحدث، والكاف هنا استقصائية. قوله: **(للخبر الآتي)** وهو: «لا صلاة بحضرة طعام، ولا صلاة وهو يدافعه الأخبثان». قوله: **(ولأنها)** أي مدافعة الحدث. وقوله: **(تخل بالخشوع)** أي تنقص الخشوع. قوله: **(بل قال جمع إلخ)** عبارة المغني: ونقل عن القاضي حسين أنه قال: إذا انتهى به مدافعة الأخبثين إلى أن يذهب خشوعه لم تصح صلاته. اهـ. قوله: **(إن ذهب)** أي الخشوع. وقوله: **(بها)** أي بالمدافعة. وقوله: **(بطلت)** أي الصلاة. قوله: **(ويسن له تفريغ نفسه)** أي من الحدث. ومحله كما يعلم من قوله الآتي ولا تأخيره إلخ. إن كان الوقت متسعاً، فإن ضاق وجبت الصلاة مع ذلك. قوله: **(وليس له الخروج إلخ)** أي لا يجوز له ذلك. ومحله ما لم يظن بكتمه ضرراً يبيح له التيمم، وإلا فله الخروج منه، وله تأخيره عن الوقت، كما في التحفة والنهاية. وقوله: **(من الفروض)** خرج به النفل فلا يحرم الخروج منه، وإن نذر إتمام كل نفل دخل فيه لأن وجوب الإتمام لا يلحقه

ولَيْسَ له الخُروجُ من الفرْضِ إذا طَرَأَتْ له فيه، ولا تَأخِيرُهُ إذا ضاقَ وَقْتُه. والعِبرةُ في كَراهَةِ ذلك بِوُجودِها عندَ التَّحَرُّمِ. وينبَغِي أن يلحقَ به ما لو عَرَضَتْ له قَبْلَ التَّحَرُّمِ فزالَتْ وعَلِمَ مِنْ عادَتِهِ أنها تعودُ إليه في الصَّلاةِ. وتُكْرَهُ بِحَضْرَةِ طعامٍ أو شرابٍ يُشْتَاقُ إليه، لِخَبَرِ مُسْلِمٍ: «لا صَلاةَ ـ أي كامِلَةً ـ بِحَضْرَةِ طَعامٍ، ولا صَلاةَ وهُوَ يُدافِعُهُ الأخْبَثانِ ـ أي البَوْلُ والغائِطُ ـ». (و) كُرِهَ صلاةٌ في طرِيقِ بُنْيانٍ لا بَرِّيَّةٍ، ومَوْضِعِ مَكْسٍ، و (بِمَقبرةٍ) إن لم يَتَحَقَّقْ نَبْشَها، سواء صَلّى إلى القبرِ أم عليه أم بِجانِبِهِ، كما

بالفرض، وينبغي كراهته عند طرو ذلك. أفاده ع ش. قوله: **(ولا تأخيره إلخ)** أي وليس له تأخير الفرض إذا ضاق وقته بأن لم يبق منه إلا ما يسع الفرض فقط، ومحله أيضاً إن لم يظن بكتمه ضرراً يبيح له التيمم، وإلا فله ذلك. قوله: **(والعبرة في كراهة ذلك)** أي الصلاة بمدافعته. وقوله: **(بوجودها)** أي المدافعة. قوله: **(أن يلحق به)** أي بوجودها عند التحرم في الكراهة. وقوله: **(ما لو عرضت)** أي مدافعة الحدث. وقوله: **(فزالت)** أي برده لها. قوله: **(وتكره بحضرة طعام أو شراب)** قال في النهاية: وتوقان النفس في غيبة الطعام بمنزلة حضوره إن رجي حضوره عن قرب، كما قيد به في الكفاية، وهو مأخوذ من كلام ابن دقيق العيد. وتعبير المصنف بالتوق يفهم أنه يأكل ما يزول به ذلك، لكن الذي جرى عليه في شرح مسلم في الأعذار المرخصة في ترك الجماعة أن يأكل حاجته بكاملها، وهو الأقرب، ومحل ذلك حيث كان الوقت متسعاً. اهـ. قوله: **(يشتاق إليه)** أي وإن لم يشتد جوعه ولا عطشه فيما يظهر، أخذاً مما ذكروه في الفاكهة. ونقل عن بعض أهل العصر التقييد بالشديدين، فاحذره. اهـ ع ش. قوله: **(أي كاملة)** يجوز نصبه صفة لصلاة باعتبار المحل، ورفعه صفة لها قبل دخول لا وقوله: **(بحضرة طعام)** خبر. وقوله: **(ولا صلاة وهو يدافعه)** خبر لا محذوف، والواو للحال. أي لا صلاة كاملة حال مدافعة الأخبثين. قوله: **(وكره صلاة في طريق بنيان)** الإضافة على معنى في أي طريق في البنيان، أي العمران. وإنما كره فيه للنهي عن الصلاة في قارعة الطريق وهي أعلاه. وقيل: صدره. وقيل: ما برز منه. والكل متقارب، والمراد بها نفس الطريق ولإشغال القلب بمرور الناس فيها. وبه يعلم أن مدار الكراهة على كثرة مرور الناس، ومدار عدمها على عدم كثرة مرور الناس، سواء كان في بنيان أو في غيره، وسواء كان طريقاً أو غيره كالمطاف. فقوله: **(لا برية)** ضعيف، أو جري على الغالب. وعبارة حجر: والطريق في صحراء أو بنيان وقت مرور الناس به كالمطاف لأنه يشغله. اهـ. قوله: **(وموضع مكس)** أي وكره صلاة في موضع مكس، أي محل أخذ المعشرات، وذلك لأنه مأوى الشياطين. ومثله كل محله معصية كموضع الخمر والقمار. قوله: **(وبمقبرة)** أي وكره صلاة في مقبرة ـ بتثليث الباء ـ ولا فرق فيها بين الجديدة والقديمة. وعلة الكراهة محاذاته للنجاسة، فلو انتفت

نصَّ عليه في الأم. وتحرُمُ الصَّلاةُ لِقَبْرِ نبيٍّ أو نحوَ وَلِيّ تَبَرُّكاً أو إِعْظاماً. وبحثَ الزَّينُ العِراقيّ عدَمَ كراهَةِ الصَّلاةِ في مسجِدٍ طرأَ دَفْنُ النَّاس حَوْلَه، وفي أرضٍ مَغْصُوبةٍ. وتَصِحّ بلا ثَوْبٍ كما في ثَوْبٍ مَغْصوبٍ، وكذا إن شَكَّ في رِضا مالِكه لا إن ظَنَّهُ بقَرينَةٍ. وفي الجيلِيّ: لو ضاقَ الوَقْتُ وهُوَ بأَرْضٍ مَغْصُوبَةٍ أَحْرَمَ ماشياً. ورَجَّحَهُ الغَزِّيُّ. قال شيخنا: والذي يَتَّجِهُ أنه لا يَجُوز له صَلاةُ شِدَّةِ الخَوْفِ وأَنَّهُ يَلْزَمهُ التَّرْكُ

المحاذاة انتفت الكراهة. ومنه يؤخذ عدم الكراهة في مقبرة الأنبياء والشهداء لأنهم أحياء في قبورهم فليس يحصل لبدنهم صديد ولا شيء من النجاسة أبداً. واعترض ذلك بأنه يؤدي إلى اتخاذها مساجد، وقد نهى ﷺ عنه بقوله: «لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». وأجيب بأن المنهي عنه قصد استقبالها للتبرك ونحوه، كما سيذكره قريباً. وقوله: **(إن لم يتحقق نبشها)** ي لطهارتها حينئذ. فإن تحقق نبشها لم تصح الصلاة أصلاً إن لم يفرش عليها طاهر كسجادة، وإلا صحت مع الكراهة حينئذٍ من جهتين: محاذاة النجاسة، والوقوف على القبر. قوله: **(وتحرم الصلاة)** أي مع كونها صحيحة. وقوله: **(لقبر نبي)** أي مستقبلاً فيها قبر نبي. وقوله: **(أو نحو ولي)** أي كعالم وشهيد. وقوله: **(تبركاً وإعظاماً)** قيد في الحرمة. أي إنما تحرم بقصد التبرك أو الإعظام لذلك القبر، فلو لم يقصد ذلك بل وافق في صلاته أن أمامه قبر نبي، كمن يصلي خلف قبر النبي ﷺ من الأغاوات وغيرهم، فلا حرمة ولا كراهة. قوله: **(وبحث الزين العراقي، إلخ)** عبارة الكردي. وفي التحفة: لو دفن ميت بمسجد كان كذلك، يعني تكره الصلاة. ونقل ما يخالفه في الإمداد عن الزين العراقي، وأقره. قال: وكأنه اغتفر محاذاة النجاسة حينئذٍ لسبق حرمة المسجد، وإلا لزم تنفير الناس منه. قوله: **(وفي أرض مغصوبة)** هو معطوف على لقبر نبي، أي وتحرم الصلاة فيها. قوله: **(كما في ثوب مغصوب)** أي فإنها تحرم فيه مع صحتها بلا ثواب. قوله: **(وكذا إن شك إلخ)** أي وكذلك تحرم مع صحتهابلا ثواب إن شك هل مالك الأرض أو الثوب يرضى بذلك أم لا؟ فقوله: **(مالكه)** الضمير يعود على المذكورين من الأرض والثوب. وقوله: **(لا إن ظنه)** أي الرضا، فلا تحرم. قوله: **(لو ضاق الوقت)** أي بأن لم يبق منها إلا ما يسعها. قوله: **(أحرم ماشياً)** أي كالهارب من حريق. قال ع ش: أي وجوباً. وظاهره أنه لا يفعلها بالإيماء في هذه الحالة، ولا يكلف عدم إطالة القراءة، وهو ظاهر، لأن هذه صفة صلاة شدة الخوف. وقد جوزناها له للتخلص من المعصية والمحافظة على فعل الصلاة في وقتها. اهـ. وفي سم ما نصه: قال في شرح العباب: قال ـ يعني الأذرعي ـ وهذا إن صح فينبغي وجوب الإعادة لتقصيره. اهـ. قوله: **(ورجحه الغزالي)** أي بأن المنع الشرعي كالحسي. وأيده بتصريح القاضي به في ستر العورة. وفيه نظر. اهـ تحفة. قوله: **(قال شيخنا)** أي في آخر باب صلاة شدة الخوف. قوله: **(صلاة شدة الخوف)** وهي أن يصلي كيف شاء، راكباً أو ماشياً، مستقبلاً أو غير مستقبل.

حتى يَخْرُجَ منها، كما له تَرْكُها لِتَخْلِيصِ مالِهِ لو أُخِذ منه، بل أَوْلى.

قوله: (وأنه يلزمه الترك) أي ترك الصلاة. وقوله: (حتى يخرج منها) أي إلى أن يخرج من الأرض المغصوبة. قوله: (كما له تركها إلخ) أي كما أنه يجوز له ترك الصلاة لأجل تخليص ماله لو أخذ منه. قوله: (بل أولى) أي بل تركها في الأرض المغصوبة أولى من تركها لتخليص ماله، لأن الأول للتخليص من المعصية بخلاف الثاني. قال في التحفة: ومن ثم صرح بعضهم بأن من رأى حيواناً محترماً يقصده ظالم، أي ولا يخشى منه قتالاً أو نحوه، أو يغرق، لزمه تخليصه وتأخيرها وإبطالها إن كان فيها، أو مالاً جاز له ذلك وكره له تركها. اهـ.

(تتمة) بقي من مكروهات الصلاة أمور منها: الإقعاء، وهو أن يجلس كالكلاب. بأن تكون أليتاه مع يديه في الأرض وينصب ساقيه. ومنها: كف شعره أو ثوبه بلا حاجة، لأنه ﷺ أمر بأن لا يكفهما ليسجدا معه. ووضع يديه على فمه بلا حاجة، للنهي عنه، أما إذا كان لحاجة كالتثاؤب فسنة، لخبر صحيح فيه. والصلاة خلف أقلف وموسوس وولد زنا، وافتراش السبع في السجود، والإسراع بأن يقتصر على أقل الواجب، والتلثم للرجل والتنقب لغيره. وقد نظم معظم المكروهات ابن رسلان في زبده بقوله:

مكـــروهـهـــا بكـــف ثـــوب أو شعـــر	ورفعـــه إلـــى السمـــاء بـــالبصـــر
ووضعـــه يـــداً علـــى خـــاصـــرتـــه	ومســـح تـــرب وحصـــى عـــن جبهتـــه
وحطـــه اليـــديـــن فـــي الأكمـــام	فـــي حـــالـــة السجـــود والإحـــرام
والنقـــر فـــي السجـــود كـــالغـــراب	وجلســـة الإقعـــاء كـــالكـــلاب
تكـــون أليتـــاه مـــع يـــديـــه	بـــالأرض لكـــن نـــاصبـــاً ســـاقيـــه
والالتفـــات لا لحـــاجـــة لـــه	والبصـــق لليميـــن أو للقبلـــه

والله سبحانه وتعالى أعلم.

فصل في أبعاض الصلاة

فِي أبعْاضِ الصَّلاةِ ومُقْتَضِي سُجودَ السَّهْوِ. (تُسَنُّ سجدتانِ قُبَيْلَ سلامٍ) وإن كَثُرَ

فصل في أبعاض الصلاة

أي في بيان السنن التي تجبر بالسجود. وإنما سميت أبعاضاً لأنها لما تأكدت بالجبر أشبهت البعض الحقيقي، كما سيذكره. وقد نظمها ابن رسلان في قوله:

أبعاضها تشهد إذ تبتديه ... ثم القعود وصلاة الله فيه
على النبي وآله في الآخر ... ثم القنوت وقيام القادر
في الاعتدال الثان من صبح وفي ... وتر لشهر الصوم إن ينتصف

قوله: (ومقتضي) بكسر الضاد، أي سببه. وهو مفرد مضاف فيعم أسبابه الخمسة، وهي: ترك بعض، وسهو ما يبطل عمده فقط، ونقل قولي غير مبطل، والشك في ترك بعض معين هل فعله أم لا، وإيقاع الفعل مع الشك في زيادته. وقوله: (سجود السهو) الإضافة فيه من إضافة المسبب إلى السبب، أي سجود سببه السهو. وهذا جري على الغالب، وإلا فقد يكون سببه عمداً. وقد صار الآن حقيقة عرفية لجبر الخلل الواقع في الصلاة، سواء كان سهواً أو عمداً. قال سم على حجر: هو ـ أعني السهو ـ جائز على الأنبياء بخلاف النسيان لأنه نقص. وما في الأخبار من نسبة النسيان إليه عليه أفضل الصلاة والسلام فالمراد بالنسيان فيه السهو. وفي شرح المواقف: بين السهو والنسيان أن الأول زوال الصورة عن المدركة مع بقائها في الحافظة، والنسيان زوالها عنهما معاً. فيحتاج في حصولها إلى سبب جديد. اهـ. فإن قيل: كيف سها ﷺ مع أنه لا يقع السهو إلا من القلب الغافل اللاهي!؟ أجيب بأنه غاب عن كل ما سوى الله، فسها عن غيره تعالى واشتغل بتعظيم الله فقط. وما أحسن قول بعضهم:

يا سائلي عن رسول الله كيف سها ... والسهو من كل قلب غافل لاهي
قد غاب عن كل شيء سره فسها ... عما سوى الله فالتعظيم لله

قوله: (تسن سجدتان) أي إلا الإمام جمع كثير يخشى التشويش عليهم بعدم سجودهم

السَّهْوُ، وهما والجُلوسُ بَيْنَهُما كسجودِ الصَّلاةِ والجلوسِ بين سَجْدَتَيْها في واجِباتِها الثلاثِة ومَنْدوباتِها السَّابِقَة، كالذِّكْرِ فيها. وقيل: يقول فيهما: سبحانَ من لا ينام ولا يسهو. وهو لائِقٌ بالحَالِ. وتَجِبُ نِيَّةُ سُجودِ السَّهْوِ بأن يَقْصِدَهُ عن السَّهْوِ عندَ شُروعِهِ فيهِ، (لِتَرْكِ بَعْضٍ) واحِدٍ مِنْ أَبْعاضٍ ولو عَمْداً. فإن سَجَدَ لتركِ غير بعضٍ عالِماً عامِداً

معه، وإنما لم تجب لأنه ينوب عن المسنون دون المفروض، والبدل إما كمبدله أو أخف منه، وأما قوله ﷺ: «فليسجد سجدتين». فمصروف عن الوجوب لظاهر الخبر الآتي: وإنما وجب جبران الحج لأنه بدل عن واجب فكان واجباً. قوله: **(وإن كثر السهو)** أي تعدد، سواء كان في فرض أو نافلة، ما عدا صلاة الجنازة فلا يسن فيها، بل إن فعله فيها عامداً عالماً بطلت صلاته. وشمل ذلك ما لو سها في سجدة التلاوة خارج الصلاة فيسجد للسهو، ولا مانع من جبران الشيء بأكثر منه. ومثلها سجدة الشكر. قوله: **(وهما)** أي سجدتا السهو. وقوله: **(بينهما)** أي السجدتين. قوله: **(كسجود إلخ)** لو قال كسجدتي الصلاة والجلوس بينهما لكان أخصر. قوله: **(واجباتها الثلاثة)** المقام للإضمار. فالأولى في واجباتها وهي الطمأنينة، وأن يسجد على سبعة أعظم، وأن يستقر جالساً. قوله: **(ومندوباتها)** أي الثلاثة. وقوله: **(السابقة)** صفة لكل من الواجبات والمندوبات. قوله: **(كالذكر فيها)** تمثيل للمندوبات. أي كالذكر الوارد في الثلاثة، من التسبيحات ورب اغفر لي وارحمني واجبرني وعافني واعف عني. قوله: **(وقيل يقول)** أي بدل الذكر الوارد. وقوله: **(فيهما)** أي في السجدتين فقط. قوله: **(وهو)** أي التسبيح المذكور. وقوله: **(لائق بالحال)** أي مناسب لحال الساهي. قال في التحفة: لكن، إن سها لا إن تعمد، لأن اللائق حينئذ الاستغفار. اهـ. قوله: **(وتجب نية إلخ)** كالاستدارك من التشبيه السابق، لأن مقتضاه عدم وجوبها، وهي واجبة على الإمام والمنفرد دون المأموم. كما صرح به في التحفة، ونصها: وقضية التشبيه أنه لا تجب نية سجود السهو، وهو قياس عدم وجوب نية سجدة التلاوة، لكن الوجه الفرق، فإن سببها القراءة المطلوبة في الصلاة فشملتها نيتها ابتداء من هذه الحيثية. وأما سجود السهو فليس سببه مطلوباً فيها، وإنما هو منهي عنه، فلم تشمله نيتها ابتداء فوجبت؛ أي على الإمام والمنفرد دون المأموم كما هو واضح، لأن أفعاله تنصرف لمحض المتابعة بلا نية منه. وقد أمر أنه يلزمه موافقته فيه وإن لم يعرف سهوه، فكيف تتصور نيته له حينئذ. اهـ بحذف. قوله: **(بأن يقصده)** أي السجود بقلبه، ولا يجوز له أن يتلفظ بما قصده، فلو تلفظ به بطلت صلاته. كما استوجهه في التحفة والنهاية وعلله بعدم الاضطرار إليه. وقوله: **(عن السهو)** أي وعما تعمده من الترك. وقوله: **(عند شروعه فيه)** يعني أن النية تجب مقارنتها للشروع في السجود إذ لا تكبير فيه للتحرم حتى يجب قرنها به. قوله: **(لترك بعض)** أي يقيناً كما يدل عليه قوله الآتي ولشك فيه. وإنما سن السجود حينئذ لأن الأبعاض من الشعائر الظاهرة المختص طلبها بالصلاة. قوله: **(ولو عمداً)** الغاية للرد على من يقول بعدم

بَطَلَتْ صَلاتُه. (وهو تَشَهُّدٌ أَوَّل) أي الواجب منه في التشهد الأخير، أو بعضه، ولو كلمة. (وقُعودِهِ) وصورَةُ تَرْكِهِ وَحْدَهُ كقِيامِ القُنُوتِ أن لا يُحْسِنَهُما، إذ يُسَنّ أن يَجْلِسَ

سجوده حين إذ تركه عمداً لتقصيره بتفويته السنة على نفسه. قال في التحفة: وردوا هذا القيل بأن خلل العمد أكثر فكان إلى الجبر أحوج، كالقتل العمد لتقصيره بتفويته السنة على نفسه. قال في التحفة: وردوا هذا القيل بأن خلل العمد أكثر فكان إلى الجبر أحوج، كالقتل العمد، بالنسبة إلى الكفارة. اهـ. قوله: (فإن سجد إلخ) مفهوم قوله لترك بعض. وقوله: (لترك غير بعض) أي من الهيئات، كتسبيحات الركوع والسجود، وتكبيرات الانتقالات، وقراءة السورة والتعوذ ودعاء الافتتاح. وقوله: (عالماً عامداً) خرج به ما إذا سجد جاهلاً بعدم سنية السجود لترك الهيئات، أو ناسياً ذلك، فإنه لا تبطل صلاته، لكن يحصل بهذا السجود خلل في الصلاة فيجبره بسجود آخر، لأنه لا يجبر نفسه وإنما يجبر ما قبله وما بعده وما فيه. وصورة جبره لما قبله أن يتكلم كلاماً قليلاً ناسياً ثم يسجد. وصورة جبره لما بعده أن يسجد للسهو السابق ثم يتكلم بكلام قليل ناسياً. وصورة جبره لما يحصل فيه من السهو أن يسجد له ثم يتكلم فيه بكلام قليل ناسياً فلا يسجد ثانياً لأنه لا بأس من وقوع مثل ذلك في السجود الثاني، وهكذا فيتسلسل. وكذلك لو سجد ثلاث سجدات ناسياً فلا يسجد ثانياً للتعليل المذكور.

وهذه المسألة هي التي سأل عنها أبو يوسف صاحب أبي حنيفة الكسائي إمام أهل الكوفة حين ادعى أن من تبحر في علم اهتدى به إلى سائر العلوم، فقال له أبو يوسف: أنت إمام في النحو والأدب، فهل تهتدي إلى الفقه؟ فقال: سل ما شئت. فقال: لو سجد سجود السهو ثلاثاً هل يسجد ثانياً؟ قال: لا، لأن المصغر لا يصغر. وتوجيهه أن المصغر زيد فيه حرف التصغير، كدريهم في درهم، ونصوا على أن المصغر لا يصغر ثانياً، ومعلوم أن سجود السهو سجدتان فإذا زيد فيه سجدة فقد أشبه المصغر في الزيادة، فيمتنع السجود ثانياً كما يمتنع التصغير ثانياً.

قوله: (وهو تشهد أول) أي ذلك البعض الذي يسن السجود لتركه تشهد أول، وذلك لأنه ﷺ تركه ناسياً وسجد للسهو قبل أن يسلم. قوله: (أي الواجب إلخ) تفسير مراد، أي أن المراد بالتشهد الأول هنا ألفاظه الواجبة في التشهد الأخير، وهي التحيات لله، سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. فلو ترك من هذه شيئاً سجد للسهو، ولو ترك مما زاد على هذه لا يسجد له. قوله: (أو بعضه) أي بعض الواجب. وقوله: (ولو كلمة) كالواو من وأن محمداً، إلخ. قوله: (وقعوده) أي التشهد، فهو بعض من الأبعاض قياساً على التشهد. قوله: (وصورة تركه وحده إلخ) ذلك ليدفع به ما قد يقال إنه لا يحتاج لعد القعود للتشهد من الأبعاض، إذ يلزم من ترك القعود ترك التشهد، إذ لا يجزىء في غيره. ومثله قيام القنوت. وحاصل الدفع أنه لا يلزم ذلك

ويَقِفَ بِقَدْرِهِما. فإذا تَرَكَ أَحَدَهُما سَجَدَ، **(وقُنوت راتِبٍ)** أو بعْضُه، وهو قُنوتُ الصُّبْحِ. ووتر نصف رمضان، دون قنوت النازلة. **(وقيامُهُ)** ويَسْجُدُ تارِكُ القُنوتِ تِبْعاً لإمامِهِ الحَنَفِيّ، أَو لاقتِدائِهِ في صُبْحٍ بِمُصَلِّي سُنَّتَها على الأَوْجَهِ فيهما. **(وصلاةٌ على**

بل قد يتصور طلب السجود لأجل ترك قعود التشهد، أو قيام القنوت وحده فيما إذا لم يحسن التشهد أو القنوت، فيسن في حقه حينئذ أن يجلس ويقف بقدرهما. فإن فعل ذلك لم يسجد للسهو، وإلا سجد لترك القيام أو الجلوس وحده. وقوله: **(كقيام القنوت)** أي كصورة ترك قيام القنوت وحده. وقوله: **(أي لا يحسنهما)** أي التشهد والقنوت. قوله: **(بقدرهما)** أي التشهد والقنوت. قوله: **(فإذا ترك أحدهما)** أي الجلوس في التشهد أو القيام في القنوت. قوله: **(وقنوت راتب)** معطوف على تشهد أول، فهو من الأبعاض. قوله: **(أو بعضه)** أي بعض القنوت، ولو حرفاً واحداً كالفاء في فإنك، والواو في وأنه. فإن قلت إن كلمات القنوت ليست متعينة بحيث لو أبدلها بآية لكفى. قلت: إنه بشروعه في القنوت يتعين لأداء السنة ما لم يعدل إلى بدله، ولأن ذكر الوارد على نوع من الخلل يحتاج إلى الجبر، بخلاف ما يأتي به من قبل نفسه، فإن قليله ككثيره. قوله: **(وهو)** أي القنوت الراتب. قوله: **(دون قنوت النازلة)** مفهوم قوله: راتب. وإنما لم يسن السجود لتركه لأنه سنة عارضة في الصلاة يزول بزوال تلك النازلة، فلم يتأكد شأنه بالجبر. ا هـ م ر. قوله: **(وقيامه)** أي القنوت، فهو من الأبعاض تبعاً له. قوله: **(ويسجد تارك القنوت تبعاً لإمامه الحنفي)** مقتضاه أنه لو أتى المأموم به وأدرك الإمام في السجود لا يسجد وليس كذلك بل يسجد أيضاً لترك إمامه له. ومثله ما لو اقتدى شافعي بحنفي في إحدى الخمس فإنه يسجد للسهو لترك إمامه الصلاة على النبي في التشهد الأول لأنها عنده منهي عنها. وقوله: **(أو لاقتدائه في صبح إلخ)** أي ويسجد تارك القنوت في صبح لاقتدائه بمصلي السنة. ومقتضاه أنه لو تمكن من القنوت وأتى به لا يسجد، وهو كذلك لأن الإمام لا قنوت عليه في هذه الصورة فلم يوجد منه خلل يتطرق للمأموم، بخلافه في الصورة الأولى فإنه عليه باعتبار اعتقاد المأموم. وقوله: **(على الأوجه فيهما)** أي يسجد تارك القنوت على الأوجه في الصورتين. وهذا ما جرى عليه م ر. وصرح ابن حجر في فتح الجواد في الصورة الثانية بعدم السجود، وعلله بأن الإمام يتحمله ولا خلل في صلاته. وكلامه في التحفة محتمل، والمتبادر من عبارته عدم السجود مطلقاً سواء ترك القنوت أو أتى به. ولفظ التحفة: ولو اقتدى شافعي بحنفي في الصبح وأمكنه أن يأتي به ويلحقه في السجدة الأولى فعله، وإلا فلا. وعلى كل يسجد للسهو على المنقول المعتمد بعد سلام إمامه، لأنه بتركه له لحقه سهوه في اعتقاده، بخلافه في نحو سنة الصبح إذ لا قنوت يتوجه على الإمام في اعتقاد المأموم فلم يحصل منه ما ينزل منزلة السهو. ا هـ.

النبي) ﷺ (بعدَهُما) أي بعدَ التشهدِ الأوَّل والقُنوتِ. (وصلاةٌ على آلٍ بعد) تشهد (أخيرٍ وقنوتٍ). وصورةُ السُّجودِ لِتَرْكِ الصَّلاةِ على الآلِ في التشهُّدِ الأخيرِ أن يَتَيَقَّنَ تَرْكَ إمامُه لها، بعد أن سَلَّمَ إمامُهُ وقبلَ أن يُسَلِّمَ هو، أو بعدَ أن سَلَّمَ وقَرُبَ الفَصْلُ. وسُمِّيَتْ هذه السُّنَنُ أبْعاضاً لِقُربِها بالجَبْرِ بالسُّجودِ مِنَ الأركانِ، (ولِشَكٍّ فيه) أي في

وكتب سم قـوله: بخـلافه في نحو سنة الصبح، يحتمل أن معناه أنه لا سجود هنا مطلقاً، وهو المتبادر من عبارته. وكأن وجهه أنه إذا أتى به بأن أمكنه مع الإتيان به إدراك الإمام في السجدة الأولى فواضح، وإلا فالإمام يتحمله، ولا خلل في صلاة الإمام لعدم مشروعية القنوت له، ويحتمل أن معناه أن إذا أتى به فلا سجود لعدم الخلل في صلاته بالإتيان به، وفي صلاة الإمام بعدم مشروعيته له. ا هـ.

قوله: (وصلاة على النبي إلخ) معطوف على تشهد أول، فهي من الأبعاض. والمراد الواجب منها في التشهد الأخير، أخذاً مما مر في التشهد الأول. وإنما سن السجود بتركها لأنها ذكر يجب الإتيان به في الأخير فسجد لتركه في الأول. وقيس به القنوت[1] والجلوس لها[2] في التشهد. والقيام لها في القنوت كالقعود للتشهد الأول والقيام للقنوت، فيكونان من الأبعاض. قوله: (وصلاة على آل) أي فهي من الأبعاض، ومثلها القيام لها في القنوت والجلوس لها في التشهد الأخير، فهما من الأبعاض أيضاً. قوله: (وقنوت) أي وبعد قنـوت. فهو بالجر معطوف على تشهد أخير. قوله: (وصورة السجود لترك الصلاة على الآل إلخ) دفع به استشكال تصوره بأنه إن علم تركها قبل السلام أتى بها، إذ محلها قبل السلام كسجود السهو، أو علم تركها بعد السلام فات محل السجود. كما نص عليه ع ش، وعبارته: وجه تصويره بذلك كما وافق عليه م ر: أنه تركه هو ـ أي المأموم ـ فإن كان عمداً أتى به ولا سجود، أو سهواً فإن تذكره قبل السلام فكذلك، وإن سلم قبل تذكره فلا جائز أن يعود إليه، لأنا لم نرهم جوزوا العود لسنة غير سجود السهو. ولا أن يعود إلى السجود السهو عنه لأنه إذا عاد صار في الصلاة فينبغي أن يأتي بالمتروك، ولا يتأتى السجود لتركه. فليتأمل. ا هـ سم على المنهج. ا هـ. قوله: (لقربها بالجبر) أي بسببه. فالباء سببية. وقوله: (بالسجود) قال البجيرمي: لعل الأولى حذفه كما صنع م ر، لأن الجامع مطلق الجبر. ا هـ. وذلك لأن جبر الأركان بالتدارك وجبر الأبعاض بالسجود، فاختلف المجبور به. وقوله: (من الأركان) متعلق بقربها، وهي أبعاض للصلاة حقيقة. قوله: (ولشك إلخ) معطوف على لترك بعض، أي تسن

---

(١) قوله: (وقيس به القنوت) أي وقيس بالتشهد الأول في كون ترك الصلاة على النبي فيه يجبر بالسجود القنوت، فيجبر ترك الصلاة على النبي فيه بالسجود. ا هـ مؤلف.

(٢) قوله: (والجلوس لها) مبتدأ خبره كالقعود. ا هـ مؤلف.

تَرْكِ بَعضٍ مما مَرَّ مُعَيَّن، كالقُنوتِ هل فَعَلَه؟ لأن الأصلَ عدمُ فِعْلِه. (ولو نَسِيَ) مُنفردٌ أو إمامٌ (بَعْضاً) كتشهُّدٍ أول أو قُنوتٍ، (وتَلَبَّسَ بِفَرْضٍ) من قيام أو سُجودٍ، لم يَجُزْ له العَوْدُ إليه. (فإن عادَ) له بعدَ انْتِصابٍ، أو وَضَعَ جَبْهَتَهُ عامِداً عالِماً بتحريمِهِ (بطلتْ) صَلاتُه، لِقَطْعِهِ فَرْضاً لِنَفْلٍ. (لا) إن عادَ لَه (جاهِلاً) بتحريمِه. وإن كان مُخالِطاً لنا لأن هذا مما يَخْفَى على العَوام، وكذا ناسِياً أنه فيها فلا تبطلْ لِعُذْرِه، ويلزَمُهُ العَوْدُ عندَ

سجدتان لشك في ترك . . . إلخ. وقوله: (مما مر) أي من التشهد الآول وقعوده، والقنوت وقيامه، ونحو ذلك. وقوله: (معين كالقنوت) أي أو التشهد. فإذا شك هل أتى بالقنوت أو لا؟ أو هل أتى بالتشهد أو لا؟ سجد للسهو، لأن الأصل عدم الفعل. وخرج بالمعين المبهم، وهو صادق بثلاث صور: بما إذا تيقن ترك بعض وشك هل هو القنوت أم لا، وبما إذا شك هل أتى بجميع الأبعاض أم لا، وبما إذا شك في ترك مندوب وشك هل هو من الأبعاض أو من الهيئات. ومفاده. أنه لا يسجد فيها كلها، وليس كذلك. بل يسجد في الصورة الأولى بالاتفاق، لعلمه بمقتضى السجود فيها. ولا يسجد في الصورة الثالثة بالاتفاق، وأما الصورة الثانية ففيها خلاف، فقيل بالسجود وقيل بعدمه. انظر ع ش والبجيرمي على شرح المنهج. قوله: (لأن الأصل عدم فعله) علة لسنية السجود عند الشك في ترك بعض. قوله: (ولو نسي منفرد أو إمام) جعله الفاعل ما ذكر لا يلاقي قوله الآتي ولا إن عاد مأموماً، لانحلال المعنى عليه، ولا إن عاد منفرد أو إمام مأموماً. ولا معنى له، فالمناسب أن يجعله المصلي مطلقاً، أو يقول فيما يأتي، أما المأموم إلخ؛ ليصير مقابلاً له، فتنبه. قوله: (بعضاً) مفعول نسي. وقوله: (كتشهد إلخ) تمثيل له. قوله: (وتلبس بفرض) أي بأن وصل إلى حد يجزئه في القيام أو في السجود. قوله: (من قيام) أي انتصاب، وهو بيان للفرض المتلبس به. وفي البجيرمي ما نصه: قال الشوبري: قوله: من قيام، أي أو بدله. كأن شرع في القراءة من يصلي قاعداً في الثالثة فتبطل صلاته بالعود للتشهد. اهـ. قوله: (لم يجز له) أي لمن نسي بعضاً، وهو جواب لو. وقوله: (العود إليه) أي إلى ذلك البعض المنسي. وإنما لم يجز العود لما صح من الأخبار، ولتلبسه بفرض فعلي فلا يقطعه لأجل سنة. قوله: (فإن عاد له) أي لذلك البعض المنسي. وقوله: (بعد انتصاب) أي بالنسبة للتشهد. وقوله: (أو وضع جبهته) أي بالنسبة للقنوت. وقوله: (بتحريمه) أي العود. قوله: (لقطعه فرضاً لنفل) أي لأجل نفل. أي ولأنه زاد فعلاً من غير عذر، وهو مخل بهيئة الصلاة. قوله: (لا إن عاد له إلخ) أي لا تبطل إن عاد لذلك البعض جاهلاً تحريمه. قوله: (وإن كان مخالطاً لنا) أي لا تبطل بعوده إذا كان جاهلاً، وإن لم يكن معذوراً بأن كان مخالطاً لنا، أي لعلمائنا. أي أو لم يكن قريب عهد بالإسلام. قوله: (لأن هذا) أي بطلان الصلاة بالعود المذكور، وهو تعليل للغاية. وقوله: (مما يخفى على العوام) أي لأنه

تَعَلُّمه أو تَذَكُّرِه. (لكن يَسْجُد) للسهوِ لزيادَةِ قعودٍ أو اعتدالٍ في غيرِ مَحَلِّه. (ولا) إن عادَ (مأموماً) فلا تبطلْ صلاته إذا انتصب أو سَجَدَ وَحْدَهُ (سَهواً، بل عليه) أو على

من الدقائق. قال ح ل: ولا نظر لكونهم مقصرين بترك التعلم. ا هـ. قوله: (وكذا ناسياً) أي وكذلك لا تبطل إن عاد ناسياً أنه في الصلاة، أي أو ناسياً حرمة عوده، واستشكل عوده للتشهد أو للقنوت مع نسيانه للصلاة، لأن يلزم عوده من للتشهد أو للقنوت تذكر أنه فيها، لأن كلاً منهما لا يكون إلا فيها. وأجيب بأن المراد بعوده للتشهد أو القنوت عوده لمحلهما، وهو ممكن مع نسيان أنه فيها. قوله: (فلا تبطل لعذره) أي بالجهل أو بالنسيان. قوله: (ويلزمه العود إلخ) أي أنه إذا عاد جاهلاً أو ناسياً للتشهد أو للقنوت. ثم تذكر فيهما، أو علم أن العود حرام، يجب عليه فوراً أن يرجع لما كان عليه قبل العود ناسياً أو جاهلاً، وهو القيام في صورة التشهد والسجود في صورة القنوت. وكتب البجيرمي ما نصه: ويلزمه العود، أي فوراً. أي لما كان عليه قبل العود ناسياً ومقتضاه أنه يعود للسجود وإن اطمأن أو لا، مع أنه يلزم عليه تكرير الركن الفعلي. ا هـ. تأمل. قوله: (لكن يسجد) مرتبط بقوله لا إن عاد له جاهلاً، أي يسجد للسهو فيما إذا عاد جاهلاً. ومثله ما إذا كان ناسياً. قوله: (لزيادة قعود إلخ) أي وهي مما يبطل عمده، فيسن السجود لسهوه. وقوله: (أو اعتدال) أي انتصاب للقنوت. وقوله: (في غير محله) أي لأن محل القعود قبل القيام، فلما قام زال. ومحل القنوت قبل السجود فلما سجد زال محله. قوله: (ولا إن عاد مأموماً) أي ولا تبطل إن عاد مأموماً. وقد علمت ما فيه فلا تغفل. قوله: (فلا تبطل صلاته إذا انتصب أو سجد وحده إلخ) حاصل الكلام عليه أن المأموم إذا ترك التشهد وحده وانتصب أو ترك القنوت وسجد ثم عاد له لا تبطل صلاته، بل يتعين عليه العود إن كان انتصابه أو سجوده نسياناً لمتابعة الإمام لأنها فرض، وهي آكد من تلبسه بالفرض. وإن كان عمداً لا يتعين عليه ذلك بل يسن. والفرق بين العامد والناسي أن الأول له غرض صحيح بانتقاله من واجب إلى واجب فاعتد بفعله وخير بين العود وعدمه. بخلاف الثاني فإن فعله وقع من غير قصد فكأنه لم يفعل شيئاً. فإن ترك الإمام التشهد وانتصب قائماً يجب على المأموم أن ينتصب معه وإلا بطلت صلاته لفحش المخالفة، فإن عاد الإمام بعد انتصابه لم تجز موافقته لأنه إما عامد فصلاته باطلة، أو ساه وهو لا يجوز موافقته. بل يقوم المأموم إن لم يكن قد قام فوراً وينتظره قائماً حملاً لعوده على السهو أو الجهل، أو يفارقه وهي أولى، أو ترك القنوت لا يجب على المأموم أن يتركه بل له أن يتخلف ليقنت إذا علم أنه يلحقه في السجدة الأولى. والفرق بين القنوت والتشهد أنه في الأول لم يحدث في تخلفه وقوفاً لم يفعله إمامه، بخلافه في الثاني فإنه أحدث جلوساً

المأمومِ الناسي (عَوْدٌ) لِوُجوبِ مُتابَعَةِ الإمامِ. فإن لم يَعُدْ بطلتْ صَلاتُه إن لم ينوِ مفارَقَتَهُ، أما إذا تَعَمَّدَ ذلك فلا يَلْزَمُهُ العَوْدُ بل يُسَنُّ له. كما إذا رَكَعَ مثلاً قبل إمامِه، ولو لم يَعْلَمْ السَّاهي حتى قامَ إمامُهُ لم يَعُدْ. قال البَغَوِيّ: ولم يَحْسِبْ ما قَرَأَهُ قبلَ قِيامِه. وتَبِعَهُ الشيخ زكريا، قال شيخنا في شَرْحِ المِنْهاجِ: وبذلك يعلم أن مَنْ سَجَدَ سَهواً أو جَهْلاً وإمامُه في القُنوتِ لا يُعْتَدُّ له بما فَعَلَهُ، فيلْزَمُهُ العَوْدُ للاعتِدالِ، وإن فارقَ الإمامَ، أخذاً من قولهم: لو ظَنَّ سلامَ الإمامِ فقامَ ثُمَّ عَلِمَ في قيامِهِ أنه لم يُسَلِّمْ

للتشهد لم يفعله إمامه. قوله: **(سهواً)** مرتبط بكل من قوله انتصب وقوله: أو سجد. قوله: **(بل عليه)** أي بل يجب عليه، إلخ. قوله: **(لوجوب متابعة الإمام)** تعليل لوجوب العود على المأموم الناسي. قوله: **(بطلت صلاته إن لم ينو مفارقته)** مفهومه أنه إن نواها ولم يعد لا تبطل صلاته مطلقاً، سواء كان في التشهد أو القنوت، كما هو سياق كلامه. فإنه عام فيهما، وحينئذ يخالف ما سينقله عن شيخه بالنسبة للقنوت من أنه يعود وإن نوى المفارقة. ويمكن أن يخص هذا المفهوم بالتشهد، والمفهوم إذا كان فيه تفصيل لا اعتراض عليه. قوله: **(أما إذا تعمد ذلك)** أي الانتصاب أو السجود، وهو مقابل قوله: سهواً وقوله: **(فلا يلزمه العود)**، أي لما تعمد تركه من التشهد أو القنوت. وقد علمت الفرق بين العامد والساهي فتنبه له. قوله: **(بل يسن)** أي العود، والإضراب انتقالي. وقوله: **(له)** أي لمن تعمد تركه. قوله: **(كما إذا ركع مثلاً قبل إمامه)** أي فإنه يسن له العود إذا تعمد الركوع قبله. فالكاف للتنظير في سنية العود في هذه الحالة. أما إذا ركع قبله ناسياً فلا يلزمه العود ولا يسن منه بل يتخير. قوله: **(ولو لم يعلم الساهي)** أي ولو لم يتذكر أنه ترك التشهد حتى قام إمامه منه لم يعد له. قال سم: فإن عاد عامداً عالماً بطلت صلاته. اهـ. قوله: **(ولم يحسب ما قرأه)** أي من الفاتحة، فيجب عليه إعادته. قال سم: جزم بذلك في شرح الروض، واعتمده م ر. وخرج من تعمد القيام، فظاهر أنه يحسب له ما قرأه قبل إمامه. اهـ. قوله: **(وبذلك يعلم)** أي بعدم حسبان ما قرأه قبل قيام الإمام يعلم، إلخ. وقوله: **(فيلزمه العود للاعتدال)** مفرع على عدم الاعتداد بما فعله. والمراد لزوم العود عليه مطلقاً ولو فارق الإمام موضع القنوت. فإن قلت إن هذا يخالف قولهم: ولو لم يعلم الساهي حتى قام إمامه من التشهد لم يعد. قلت: يفرق بأن ما نحن فيه المخالفة فيه أفحش فلم يعتد بفعله مطلقاً، بخلاف قيامه قبله وهو في التشهد، فلم يلزمه العود إلا حيث لم يقم الإمام. وقوله: **(وإن فارق الإمام)** أي أو بطلت صلاته، كما في سم. والمعتمد عند الرملي أنه يجب عليه العود إذا لم ينو المفارقة. ولا فرق في ذلك بين التشهد والقنوت. قال الكردي: وكلام المجموع والتحقيق والجواهر يؤيد كلام الرملي. اهـ. قوله: **(أخذاً من قولهم إلخ)** مرتبط بالغاية. وقوله: **(لو ظن)** أي المسبوق. فضميره يعود على معلوم من المقام. ومثله

لَزِمَهُ القَعودُ لِيقَومَ مِنه، ولا يَسْقُطُ عنه بنيَّةِ المُفارَقَةِ وإن جازَتْ، لأن قِيامَهُ وَقَعَ لَغْواً، ومن ثم لو أَتَمَّ جاهِلاً لَغا ما أتى به فيعيدُه ويَسْجُد لِلسَّهْو. وفيما إذا لم يفارِقْهُ إن تَذَكَّرَ أو عَلِمَ وإمامُه في القُنوتِ فواضِحٌ أنه يعود إليه، أو وهو في السَّجدةِ الأولى عادَ للاعتِدالِ وسَجَدَ مع الإمامِ، أو فيما بعدها. فالذي يظهرَ أنه يُتابِعَهُ ويأتِي بِركْعَةٍ بعد سلامِ الإمامِ. انتهى. قال القاضي: ومما لا خِلافَ فيه قَوْلُهم: لو رَفَعَ رأسَهُ من السجَدةِ الأولى قبل إمامِهِ ظاناً أنه رَفَعَ، وأتى بالثانِيَةِ ظاناً أن الإمَامَ فيها، ثم بانَ أنه

ضمير الفعلين بعده. وقوله: (أنه) أي الإمام. وقوله: (لزمه) جواب لو. قوله: (ولا يسقط) أي القعود. وهو محل الأخذ. وقوله: (وإن جازت) أي نية المفارقة، ولكنها لا تفيده شيئاً. قوله: (لأن قيامه إلخ) علة للزوم القعود عليه. قوله: (ومن ثم) أي ومن أجل أن قيامه وقع لغواً وأن القعود لازم له. وقوله: (لو أتم) أي المسبوق، صلاته ولم يعد للقعود حال كونه جاهلاً لغا جميع ما أتى به فيعيده، ويسجد للسهو لكونه فعل ما يبطل عمده. قوله: (وفيما إذا لم يفارقه) مرتبط بقوله: فيلزمه العود للاعتدال وإن فارق الإمام. وهو تقييد له فكأنه قال: ومحل لزوم العود إليه فيما إذا لم ينو المفارقة إذا لم يتذكر أو يعلم وإمامه فيما بعد السجدة الأولى، وإلا فلا يعود بل يتابع ويأتي بركعة. وحاصل مفاد كلامه أنه إذا فارق الإمام يلزمه العود مطلقاً، سواء تذكر أو علم، وإمامه في القنوت أو في السجدة الأولى أو الثانية. وإذا لم يفارقه يعود إذا كان الإمام في القنوت أو في السجدة الأولى، وإلا فلا يعود. قوله: (إن تذكر أو علم) أي ترك القنوت. وقوله: (وإمامه في القنوت) أي والحال أن إمامه في القنوت. فالواو للحال. قوله: (فواضح) خبر مقدم. وقوله: (أنه يعود إليه) مبتدأ مؤخر، والجملة جواب إن الشرطية. قوله: (أو وهو في السجدة الأولى) أي أو إن تذكر أو علم وإمامه في السجدة الأولى. قوله: (عاد للاعتدال) جواب إن المقدرة. وكان الأخصر والأولى أن يقول فكذلك، أي واضح، أنه يعود إليه. وقوله: (وسجد مع الإمام) أي لما تقرر من إلغاء ما فعله ناسياً أو جاهلاً. قوله: (أو فيما بعدها) أي أو إن تذكر أو علم وإمامه فيما بعد السجدة الأولى من الجلوس والثانية. قوله: (فالذي يظهر أنه يتابعه إلخ) قال في التحفة: ولا يمكن هنا من العود للاعتدال لفحش المخالفة حينئذ. اهـ. قوله: (انتهى) لو أخره عن قول القاضي المذكور بعده لكان أولى، لأن قول القاضي مذكور في شرح المنهاج. قوله: (قال القاضي: ومما لا خلاف فيه إلخ) أي بناء على الحمل الآتي في عبارة سم التي سأنقلها عنه. قوله: (ظاناً) حال من فاعل رفع. وقوله: (أنه) أي الإمام. قوله: (وأتى) أي المأموم. وقوله: (بالثانية) أي السجدة الثانية. وقوله: (ظاناً أن الإمام) المقام للإضمار، فلو قال أنه لكان أولى. قوله: (ثم بان إلخ) أي ثم تبين للمأموم أن الإمام في السجدة الأولى. قوله: (لم يحسب له) أي للمأموم. وهو جواب لو. وقوله:

في الأُولى لم يُحْسبْ له جُلوسه ولا سَجْدَته الثانيةَ ويُتابِع الإمامَ.- أي فإنْ لم يَعْلَمْ بذلك إلا والإمامُ قائمٌ أو جالِسٌ أتى بركعَةٍ بعد سلامِ الإمامِ. وخرجَ بِقَوْلِي، وتَلَبَّسَ بِفَرْضٍ ما إذا لَمْ يَتَلَبَّسْ به غير مأمومٍ، فيعودُ الناسي نَدْباً قبل الانْتِصابِ أو وَضْع

(جلوسه ولا سجدته الثانية) أي فيكونان لاغيين. قال في التحفة: ويوجه إلغاء ما أتى به هنا مع أنه ليس فيه فحش مخالفة فإن فيه فحشاً من جهة أخرى وهي تقدمه بركن وبعض آخر، بخلافه في مسألة الركوع وما قبلها. اهـ. وفي سم ما نصه: سيأتي أن الصحيح أن التقدم بركنين هو أن ينفصل عنهما والإمام فيما قبلهما. وحينئذ فمفهوم الكلام أنه إذا لم ينفصل عنهما بأن تلبس بالثاني منهما والإمام فيما قبل الأول لا تبطل صلاته عند التعمد ويعتد له بهما وإن لم يعدهما. فالموافق لذلك في مسألة القاضي المذكورة أنه إن بان الحال له بعد رفع رأسه من السجدة الثانية والإمام في الأولى، فإن عاد إلى الإمام أدرك الركعة، وإن لم يعد سهواً أو جهلاً أتى بعد سلام الإمام بركعة. وإن بان له الحال قبل رفعه من السجدة الثانية، وعاد إلى الإمام أو استمر في الثانية إلى أن أدركه الإمام فيها، أو رفع رأسه منها بعد رفع الإمام من الأولى، بحيث لم يحصل سبقه بركنين فقد أدرك هذه الركعة. ويمكن حمل كلام القاضي على ذلك بأن يريد أنه بان له ذلك بعد رفعه من الثانية ولم يعد إلى الإمام في الأولى إلى أن وصل إليه، بخلاف كلام الشارح لتصريحه بالإلغاء في التقديم بركن وبعض ركن. اهـ بحذف. قوله: **(ويتابع الإمام)** أي في الجلوس والسجدة الثانية. قوله: **(أي فإن لم يعلم إلخ)** مقابل قوله: ثم بان أنه في الأولى. قوله: **(بذلك)** أي بما ذكر من رفع رأسه من السجدة الأولى قبل إمامه، وإتيانه بالسجدة الثانية وإمامه في الأولى. وقوله: **(إلا والإمام إلخ)** استثناء من عموم الأحوال. أي لم يعلم به في حال من الأحوال إلا في حال كون الإمام في القيام أو في جلوس التشهد. قوله: **(أتى بركعة بعد سلام الإمام)** قال سم: فإن قلت: هلا جاز له المشي على نظم صلاته لأنه معذور بظنه المذكور، وقد تخلف بركنين لعدم الاعتداد بما فعله، فهو بمنزلة المتخلف نسياناً بركنين، وحكمه جواز المشي على نظم صلاته ما لم يسبق بأكثر من ثلاثة أركان. قلت: ليس هذا متخلفاً بل هو متقدم بركنين، وحكمه عدم الاعتداد له بهما. اهـ. قوله: **(وخرج بقولي وتلبس بفرض)** أي في قوله أولاً في المتن: ولو نسي بعضاً وتلبس بفرض. وقوله: **(ما إذا إلخ)** فاعل خرج. وقوله: **(لم يتلبس به)** أي بالفرض. قال ع ش: بأن لم يصر إلى القيام أقرب منه إلى الركوع في مسألة التشهد، ولم يضع الأعضاء السبعة في مسألة القنوت. وقوله: **(غير مأموم)** فاعل الفعل. والمناسب لما مر عنه أن يقول هنا في بيان الفاعل كل من الإمام والمنفرد، وخرج به المأموم فيجب عليه العود ولو تلبس بفرض كما مر. قوله: **(فيعود إلخ)** بيان لحكم ما إذا لم يتلبس به. وقوله: **(الناسي)** أي للتشهد أو القنوت. وقوله: **(ندباً)** محله إذا لم يشوش الإمام بعوده على المأمومين، وإلا فالأولى له عدم العود، كما قيل به في سجود التلاوة أفاده ح ل.

الجَبْهَةِ، ويَسْجُد لِلسَّهْوِ، إن قارَبَ القيامَ في صورَةِ تَرْكِ التشهُّدِ، أو بَلَغَ حَدَّ الركوعِ في صورَةِ تَرْكِ القُنوتِ. ولو تعمَّدَ غيرُ مأموم تَرْكَهُ فعادَ عالِماً عامِداً بطلتْ صلاتُه إن قارَبَ أو بَلَغَ ما مَرّ، بخلافِ المأموم. (ولِنَقْلِ) مَطلوبِ (قَوْلِيّ غير مُبْطِل) نَقْلُهُ إلى

قوله: (قبل الانتصاب) متعلق. بيعود. ولا حاجة إليه، إذ قوله فيعود مرتبط بما إذا لم يتلبس بفرض. وقوله: (أو وضع الجبهة) أي وقبل وضع الجبهة. أي ووضع بقية الأعضاء السبعة. وعبارة التحفة والنهاية مع الأصل: أو ذكره قبله. أي قبل تمام سجوده، بأن لم يكمل وضع الأعضاء السبعة بشروطها. ومثله في المغني، ونص عبارته مع الأصل: أو قبله بأن لم يضع جميع أعضاء السجود حتى لو وضع الجبهة فقط، أو مع بعض أعضائه، عاد ـ أي جاز له العود ـ لعدم التلبس بالفرض. وإن كان ظاهر كلام ابن المقري أنه لو وضع الجبهة فقط أنه لا يعود. اهـ. قوله: (ويسجد للسهو إن قارب القيام) أي لأنه فعل فعلاً يبطل عمده وهو النهوض مع العود فالسجود لهما لا للنهوض وحده لأنه غير مبطل. قوله: (أو بلغ حد الركوع إلخ) أي ويسجد للسهو إن بلغ حد الركوع، أي أقله. وذلك لأنه زاد ركوعاً سهواً وتعمد الوصول إليه، ثم العود مبطل بخلاف ما إذا لم يبلغه فلا يسجد. قوله: (ولو تعمد إلخ) مفهوم قوله في المتن: ولو نسي. وكان المناسب أن يقول: وخرج بقولي نسي إلخ. ويكون على اللف والنشر المشوش. قوله: (إن قارب أو بلغ) أي غير المأموم من إمام أو منفرد. أما إذا لم يقارب أو لم يبلغ ما ذكر فلا تبطل صلاته. قوله: (ما مر) تنازعه كل من قارب وبلغ، وهو القيام في صورة التشهد، أو الركوع في صورة القنوت. وقوله: (بخلاف المأموم) أي فلا يبطل عوده بل يسن كما مر.

واعلم أن حاصل ما أفاده كلامه مما يتعلق بالتشهد والقنوت من الأحكام عند تركهما: أن التارك لهما إما أن يكون مستقلاً أو لا.

فإن كان الأول ـ وأعني به الإمام والمنفرد ـ فإما أن يكون الترك نسياناً أو عمداً، فإن كان نسياناً وتلبس بفرض فلا يجوز له العود بعده، فإن عاد عامداً عالماً بطلت صلاته، وإن كان ناسياً أو جاهلاً فلا تبطل ولكن يسجد للسهو. وإن كان الترك عمداً فلا يجوز له العود أيضاً، سواء تلبس بفرض أو لا، ولكن قارب حد القيام أو يبلغ حد الركوع، فإن عاد عالماً عامداً بطلت صلاته، وإلا فلا.

وإن كان الثاني ـ وأعني به المأموم ـ فلا يخلو أيضاً تركه إما أن يكون نسياناً أو عمداً. فإن كان الأول فيجب عليه العود، فإن لم يعد بطلت صلاته. ومحل وجوب العود إذا تذكر أو علم وإمامه في التشهد في مسألة التشهد، فإن لم يتذكر أو يعلم إلا والإمام قائم لا يعود، ولكن يجب عليه إعادة ما قرأه. وفي مسألة القنوت يجب عليه العود إن تذكر أو علم وإمامه في

غيرِ مَحَلِّهِ ـ ولو سَهْواً ـ رُكناً كان كفاتِحَةٍ وتَشَهُّدٍ أو بعضِ أحَدِهما، أو غيرِ رُكْنٍ كسُورَةٍ إلى غيرِ القيامِ وقنوتٍ إلى ما قبل الرُّكوعِ أو بعده في الوِتْرِ في غير نصفِ رَمضانَ الثاني، فيسجُدُ له. أمّا نَقْلُ الفِعْلِيّ فيُبطِلُ تَعَمُّدَهُ. وخرَجَ بِقَوْلي غير مُبْطِلٍ ما

القنوت أو في السجدة الأولى، فإن تذكر أو علم وإمامه بعدها وجب عليه متابعته ويأتي بركعة بعد السلام. وإن كان عمداً لا يجب عليه العود بل يسن له كما إذا ركع قبل إمامه.

قوله: (ولنقل إلخ) معطوف على لترك بعض، أي وتسن سجدتان لنقل مطلوب قولي، عمداً كان ذلك النقل أو سهواً، لتركه التحفظ المأمور به. ويكون هذا مستثنى من قولهم: ما لا يبطل عمده لا يسجد لسهوه. قوله: (نقله) فاعل بمبطل. وقوله: (إلى غير محله) إما متعلق به أو بنقل في المتن. قوله: (ولو سهواً) غاية لسنية السجود لنقل ما ذكر. أي يسن السجود لذلك مطلقاً، عمداً كان ذلك النقل أو سهواً. قوله: (ركناً كان إلخ) تعميم في المطلوب القولي. والحاصل أن المطلوب القولي المنقول عن محله إما أن يكون ركناً أو بعضاً أو هيئة. فالركن يسجد لنقله مطلقاً، ومثله البعض إن كان تشهداً، فإن كان قنوتاً فإن نقله بنيته سجد أو بقصد الذكر فلا. والهيئة إن كانت تسبيحاً لا يسجد لنقلها عند م ر والخطيب، ويسجد لها عند ابن حجر وشيخ الإسلام. وإن كانت الهيئة السورة سجد لنقلها عند الجميع. قوله: (كفاتحة وتشهد) تمثيل للركن أي كنقلهما إلى غير محلهما، وهو غير القيام في الأول وغير الجلوس في الثاني. قوله: (أو بعض أحدهما) أفاد به أنه لا فرق في الركن المنقول إلى غير محله بين كله أو بعضه. قوله: (أو غير ركن) معطوف على قوله ركناً. وقوله: (كسورة) تمثيل لغير الركن. وقوله: (إلى غير القيام) متعلق بمحذوف، أي منقولة إلى غير القيام من ركوع أو اعتدال أو سجود فإن نقل السورة إلى ما قبل الفاتحة لم يسجد لأن القيام محلها في الجملة. وقياسه أنه لو صلى على النبي ﷺ قبل التشهد لم يسجد لأن القعود محلها في الجملة. قال الأسنوي: وقياسه السجود للتسبيح في القيام. والمعتمد عند الشهاب الرملي عدم السجود. ا هـ. قال سم: وقد يوجه بأن جميع الصلاة قابلة للتسبيح غير منهي عنه في شيء منها، بخلاف القراءة ونحوها فإنه منهي عنها في غير محلها. ا هـ. قوله: (وقنوت) أي كلاً أو بعضاً، ولو كلمة منه. وقد علمت أنه لا بد من نيته. وقوله: (إلى ما قبل الركوع) متعلق بمحذوف كالذي قبله قوله: (أو بعده إلخ) أي أو قنوت منقول إلى ما بعد الركوع في الوتر، غير نصف رمضان الأخير، بناء على الصحيح أنه مختص بوتر نصف رمضان الأخير. فإذا قنت في غيره سجد لسهوه ولعمده ولا تبطل به الصلاة، لكن إذا لم يطل به الاعتدال، وإلا بطلت عند م ر. وتقدم عن ابن حجر عدم البطلان. ومثل الوتر في غير نصف رمضان بقية الصلوات كالظهر فيسجد له، كما في سم. قوله: (أما نقل الفعلي إلخ) المناسب لما بعده أن يقول: وخرج بقولي قولي الفعلي، وبقولي

يُبْطِل، كالسَّلامِ وتكبيرِ التَّحَرُّم بأن كَبَّرَ بِقَصْدِهِ. **(ولِسَهْوِ ما يُبْطِل عَمْدُهُ لا هُو)** أي السَّهو. كتطويلِ رُكْنٍ قَصيرٍ، وقليلِ كلامٍ، وأكلٍ، وزيادَةِ رُكنٍ فِعْلِيٍّ، لأنه ﷺ صَلَّى الظُّهرَ خَمْساً وسَجَدَ لِلسَّهْوِ. وقيسَ به غَيرُهُ، وخرَجَ بما يُبْطِلُ عَمْدُهُ ما يُبْطِلُ سَهْوُهُ

غير مبطل ما يبطل إلخ. وعبارة شرح المنهج: وخرج بما ذكر نقل الفعلي والسلام وتكبيرة الإحرام، فمبطل. وفارق نقل الفعلي نقل القولي غير ما ذكر، بأنه لا يغير هيئة الصلاة بخلاف نقل الفعلي. اهـ. قوله: **(ما يبطل)** فاعل خرج. قوله: **(كالسلام وتكبير التحرم)** تمثيل للمبطل. أي فنقلهما إلى غير محلهما مبطل. وفي سم: لو أتى به ـ أي بالسلام ـ سهواً سجد للسهو كما هو ظاهر مأخوذ مما يأتي فيما لو سلم الإمام فسلم معه المسبوق سهواً. ومثله ما لو أتى بتكبيرة الإحرام بنيته إذ عمدها مبطل، فيسجد لسهوها على القاعدة. اهـ. قوله: **(بأن كبر بقصده)** أي التحرم، وهو قيد في التكبير. وأما السلام فيبطل وإن لم يقصده، لما فيه من الخطاب. فلو قصد بالتكبير الذكر لم تبطل. قوله: **(ولسهو ما يبطل عمده)** معطوف على لترك أيضاً. أي وتسن سجدتان لسهو ما يبطل عمده، أي للإتيان بما يبطل عمده سهواً. ويستثنى منه ما لو حول المتنفل دابته عن القبلة سهواً وردها فوراً فلا يسجد عند حجر، مع أن عمده مبطل لكن خفف عنه لمشقة السفر مع عدم تقصيره. وما لو سها فسجد للسهو ثم سها قبل سلامه فإنه لا يسجد للسهو إذ سجود السهو يجبر ما قبله وما بعده وما فيه. كما مر، لا نفسه. كأن ظن سهواً فسجد فبان أن لا سهو فيسجد ثانياً لسهوه بالسجود. وقوله: **(لا هو)** عبارة غيره. دون سهوه. وهي أولى. قوله: **(كتطويل ركن قصير)** تمثيل لما يبطل عمده. وضابط التطويل أن يزيد على قدر ذكر الاعتدال المشروع فيه في تلك الصلاة بالنسبة للوسط المعتدل لا لحال المصلي فيما يظهر قدر الفاتحة ذاكراً كان أو ساكتاً، وعلى قدر ذكر الجلوس بين السجدتين المشروع فيه، كذلك قدر التشهد الواجب. اهـ تحفة. قوله: **(وقليل كلام)** أي كالكلمتين والثلاث. وفي الصوم من التحفة أنهم ضبطوا القليل بثلاث أو أربع. وتضبط الكلمة بالعرف لا بما ضبطها به النحاة واللغويون. اهـ كردي. قوله: **(وأكل)** أي وقليل أكل. وهو بضم الهمزة لأن المراد المأكول، ولا يصح فتحها على إرادة الفعل، أي المضغ. لأن القليل منه وهو ما دون الثلاث لا يبطل الصلاة وإن تعمده. والمراد هنا ما يبطل عمده دون سهوه. قوله: **(وزيادة ركن فعلي)** معطوف على تطويل، أي كزيادة ركن فعلي كسجود أو ركوع، فيسجد لسهوه لأن تعمده مبطل. قوله: **(لأنه ﷺ إلخ)** دليل لسنية السجود لسهوه بزيادة ركن فعلي. وهو متفق عليه. وفي الكردي ما نصه: هذا دليل على أن زيادة الركعة سهواً لا تبطل الصلاة وإن أبطل عمدها، وأنه يسجد لسهوها. فقيس عليها زيادة كل ما يبطل عمده دون سهوه. اهـ. قوله: **(وقيس به)** أي بما في الحديث. وقوله: **(غيره)** أي من كل ما يبطل عمده لا سهوه. قوله: **(وخرج بما يبطل عمده)** المناسب أن يكون الإخراج للصورة الأولى بقوله: لا هو. أي السهو.

أيضاً، ككلام كثيرٍ. وما لا يبطِلُ سَهْوُهُ ولا عَمْدُهُ، كالفِعْلِ القليلِ والالتِفاتِ، فلا يَسْجُدُ لِسَهْوِهِ ولا لِعَمْدِهِ. (ولِشَكٍّ فيما صَلاّهُ واحْتَمَلَ زِيادَةً) لأنّه إن كان زائداً فالسجودُ للزِّيادَةِ وإلا فَلِتَّرَدُّدِ المُوجِبِ لِضُعْفِ النِّيَّةِ. فلو شَكَّ أَصَلَّى ثلاثاً أم أربعاً مثلاً أتى بِرَكْعَةٍ لأن الأصلَ عَدَمُ فِعْلِها، ويَسْجُد لِلسَّهوِ، وإن زالَ شَكُّهُ قبلَ سلامِهِ بأن تذكَّرَ

وللصورة الثانية بقوله: ما يبطل عمده. فلو قال: وخرج بما يبطل عمده لا هو، ويكون الإخراج على التوزيع لكان أولى. وعبارة شرح المنهج: وخرج بما يبطل عمده ما لا يبطل عمده، كالتفات وخطوتين، فلا يسجد لسهوه ولا لعمده لعدم ورود السجود له. وخرج بلفظ ما يبطل عمده وسهوه ككلام كثير. ا هـ. وهي ظاهرة. وقوله: **(أيضاً)** أي كما يبطل عمده. وقوله: **(ككلام كثير)** أي أو أكل كثير أو فعل كثير، فلا سجود في ذلك لأنه ليس في صلاة. قوله: **(وما لا يبطل إلخ)** أي وخرج ما لا يبطل سهوه ولا عمده. وقوله: **(كالفعل القليل)** أي كخطوتين. وقوله: **(والالتفات)** أي بالوجه كما هو ظاهر. قوله: **(فلا يسجد لسهوه ولا لعمده)** أي لعدم ورود السجود له، ولأن عمده في محل العفو فسهوه أولى. ا هـ مغني. قوله: **(ولشك فيما صلاه إلخ)** معطوف على لترك بعض أيضاً. أي وتسن سجدتان لشك فيما صلاه إلخ. والواو في هذا وفيما قبله من المعطوفات بمعنى أو كما هو ظاهر. وإنما سن السجود لذلك لخبر مسلم: «إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر أصلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم. فإن كان صلى خمساً شفعن له صلاته، وإن كان صلى تماماً لأربع كانتا ترغيماً للشيطان». ومعنى شفعن له صلاته: ردتها السجدتان مع الجلوس بينهما لأربع لجبرهما خلل الزيادة كالنقص، لا أنهما صيراها ستاً. وقد أشار في الخبر إلى أن سبب السجود هنا التردد في الزيادة لأنها إن كانت واقعة فظاهر، وإلا فوجود التردد يضعف النية ويحوج للجبر، ولهذا يسجد، وإن زال تردده قبل سلامه. أفاده في النهاية. قوله: **(واحتمل زيادة)** أي بالنسبة للركعة التي يريد أن يأتي بها، ما ستعرفه. قوله: **(لأنه)** أي ما صلاه مع الشك. وقوله: **(إن كان زائداً)** أي باعتبار الواقع. وقوله: **(فللتردد إلخ)** أي وإن لم يكن زائداً فالسجود يكون لتردده الموجب لضعف النية، وذلك لأنه حال التردد لا يكون جازماً بأنه من الصلاة وهذا خلل فيسجد لجبره. قوله: **(فلو شك أصلى إلخ)** أي شك أهذا الذي صليته ثلاثاً وهي ـ أي الركعة ـ التي يأتي بها رابعة، أو أربعة وهي خامسة؟ ا هـ ح ل. وأشار بهذا إلى أن قوله: واحتمل زيادة، أي بالنسبة للركعة التي يأتي بها، وإلا فقبل الإتيان بها لا يحتمل ما صلاه للزيادة، لأن كلاً من الثالثة والرابعة لا بد منه. ا هـ بجيرمي. قوله: **(وإن زال شكه قبل سلامه)** هو غاية لسنية السجود. وقوله: **(بأن تذكر إلخ)** تصوير لزوال الشك. أي بأن تيقن أن

قبلَهُ أنها رابعة، للترَدُّدِ في زيادَتِها. ولا يَرْجع في فِعْلِها إلى ظنِّه ولا إلى قولِ غيْرِه أو فِعْلِه، وإن كانوا جَمْعاً كثيراً ما لم يَبْلُغوا عَدَدَ التَّواتُرِ. وأما لا يَحْتَمِلُ زيادَةً، كأن شَكَّ في رَكْعَةٍ من رُباعِية أهِيَ ثالِثَةٌ أم رابِعَةٌ؟ فتَذَكَّرَ قبلَ القِيامِ للرابِعة أنها ثالِثَةٌ فلا يَسْجُد، لأن ما فعَلَهُ منها مع الترَدُّدِ لا بُدَّ منه بكلِّ تقديرٍ، فإن تذكَّرَ بعدَ القِيامِ لها سَجَدَ لِتَرَدُّدِهِ حالَ القِيامِ إليها في زيادَتِها. (و) سُنَّ لِلمأمومِ سجدتانِ (لِسَهْوِ إمامٍ) مُتَطَهِّرٍ وإمامِهِ،

الركعة التي أتى بها رابعة. قوله: (للتردد في زيادتها) أي يسجد للسهو وإن زال ما ذكر للتردد في زيادتها، أي حال القيام لها، فقد أتى بزائد على تقدير دون تقدير. قوله: (ولا يرجع) أي الشاك. وقوله: (في فعلها) أي الركعة التي شك فيها. وقوله: (إلى ظنه) متعلق بيرجع. قوله: (ولا إلى قول غيره) أي ولا يرجع إلى قول غيره. وقوله: (أو فعله) أي الغير. قوله: (وإن كانوا) أي غيره. والأولى وإن كان بإفراد الضمير، وهو غاية لعدم الرجوع. ولا يرد على هذا مراجعة النبي ﷺ الصحابة وعوده للصلاة في خبر ذي اليدين لأنه ليس من باب الرجوع إلى قول غيره، وإنما هو محمول على تذكره بعد مراجعته، أو أنهم بلغوا عدد التواتر. قوله: (ما لم يبلغوا عدد التواتر) أي فإن بلغوا عدده بحيث يحصل العلم الضروري بأنه فعلها رجع لقولهم لحصول اليقين له، لأن العمل بخلاف هذا العلم تلاعب. كما ذكر ذلك الزركشي. وأفتى به الوالد رحمه الله تعالى. ويلحق بما ذكر ما لو صلى في جماعة وصلوا إلى هذا الحد فيكتفي بفعلهم فيما يظهر. لكن أفتى الوالد رحمه الله بخلافه، ووجهه أن الفعل لا يدل بوضعه. ا هـ نهاية. وجزم ابن حجر في التحفة بالاكتفاء بفعلهم، ومثله الخطيب في الإقناع والمغني. قوله: (وأما ما لا يحتمل زيادة) محترز قوله: واحتمل زيادة. قوله: (فتذكر قبل القيام إلخ) يؤخذ منه تقييد الشاك بما إذا استمر إلى أن قام للرابعة. والحاصل أنه إذا كان التذكر في الركعة التي شك فيها قبل أن ينتقل إلى غيرها لا سجود. وأما إذا تذكر بعد القيام لركعة أخرى غير التي شك فيها فإنه يسجد. قوله: (لأن ما فعله إلخ) علة لعدم السجود. وقوله: (منها) أي من الرباعية. وقوله: (مع التردد) أي مع الشك. قوله: (لا بد منه بكل تقدير) أي سواء قدر أنها ثالثة أو قدر أنها رابعة، فلا تردد هنا في الزيادة حتى يسجد له. قوله: (فإن تذكر بعد القيام لها) أي للرابعة. وهو مقابل قوله: قبل القيام. وهذا يغني عنه قوله السابق: وإن زال شكه قبل سلامه بأن تذكر إلخ. قوله: (لتردده إلخ) علة للسجود. قوله: (في زيادتها) متعلق بالتردد. أي للتردد في زيادتها حال القيام، فقد أتى وقته بزائد على تقدير دون تقدير، وهو الذي أضعف النية وأحوج إلى الجبر. قوله: (سن للمأموم سجدتان إلخ) لما أنهى الكلام على سنية السجود لجبر الخلل الحاصل في صلاة نفسه شرع يتكلم على سنيته لجبر الخلل الحاصل في صلاة إمامه لتطرقه منه إليه. قوله: (لسهو إمام) أي أو عمده. قوله: (متطهر) خرج المحدث بأن اقتدى به ولم يعلم

ولو كان سَهْوُه قبل قُدْوَتِه، (وإن فارَقَهُ) أو بَطَلَت صلاةُ الإمامِ بعدَ وقوعِ السهوِ منه، (أو تَرَكَ) الإمامُ السُّجودَ جَبْراً لِلخَلَلِ الحاصِلِ في صلاتِهِ، فيسجُد بعدَ سلامِ الإمامِ وعندَ سُجودِهِ يَلْزَم المسبوقُ والموافِقُ متابَعَتُه، وإن لم يعْرِفْ أنه سَها، وإلاَّ بطلت

أنه محدث، وسها في صلاته فلا يسجد لسهوه إذ لا قدوة في الحقيقة. قال في المغني: فإن قيل: الصلاة خلف المحدث صلاة جماعة على المنصوص المشهور حتى لا يجب عند ظهوره في الجمعة إعادتها إذا تم العدد بغيره. أجيب: بأن كونها جماعة لا يقتضي لحوق السهو، لأن لحوقه تابع لمطلوبيته من الإمام، وهي منتفية لأن صلاة المحدث لبطلاتها لا يطلب منه جبرها، فكذا صلاة المؤتم به. اهـ. قوله: (وإمامه) أي إمام الإمام، فهو بالجر معطوف على إمام وضميره يعود عليه. وصورة ذلك أن يكون قد اقتدى مسبوق بمن سها، فلما قام المسبوق ليتم صلاته اقتدى به آخر، وهكذا فالخلل يتطرق من الإمام الأول إلى من اقتدى به، وإلى من اقتدى بمن اقتدى به، وهكذا. قوله: (ولو كان سهوه قبل قدوته) غاية لسنية السجود للمأموم، أي يسن له السجود ولو كان سهو الإمام وجد قبل اقتدائه به. قوله: (وإن فارقه) غاية ثانية لها. أي يسجد المأموم وإن نوى مفارقة الإمام. قوله: (أو بطلت صلاة الإمام) أي كأن أحدث قبل إتمامه وبعد وقوع السهو منه. قوله: (بعد وقوع السهو منه) ظرف متعلق بكل من فارق وبطلت. قوله: (وترك الإمام السجود) غاية ثالثة. أي يسجد المأموم وإن ترك إمامه السجود. قوله: (جبراً للخلل إلخ) علة لسنية السجود للمأموم مطلقاً. قوله: (الحاصل) أي من الإمام. وقوله: (في صلاته) أي الإمام، أي ويتطرق للمأموم، ويحتمل عوده على المأموم. أي الحاصل في صلاة المأموم بطريق السراية له من الإمام. وقضية التعليل المذكور أنه لو اقتدى به بعد سجوده للسهو لم يسجد المسبوق آخر صلاته إذ لم يبق خلل في صلاة الإمام يتطرق لصلاة المأموم. فانظره. ثم رأيت في ع ش ما نصه: قوله: ويلحقه سهو إمامه. ظاهره ولو اقتدى به بعد فعل الإمام للسجود، ويحتمل خلافه، وهو الأقرب لأنه لم يبق في صلاة الإمام خلل حين اقتدى به. لكن في فتاوى الشارح أنه سئل عما لو سجد للسهو فاقتدى به شخص قبل شروعه في السلام من الصلاة، هل يسجد آخر صلاة نفسه للخلل المتطرق له من صلاة الإمام أم لا؟ فأجاب أنه يندب له السجود آخر صلاته لتطرق الخلل من صلاة إمامه. اهـ. ويتأمل قوله: لتطرق الخلل، فإن الخلل انجبر قبل اقتدائه. اهـ. قوله: (فيسجد بعد سلام الإمام) أي فيما لو ترك الإمام السجود فهو مرتبط بالغاية الأخيرة. قوله: (وعند سجوده) أي الإمام المتطهر. وظاهره أنه يسجد عند سجوده سواء فرغ من تشهده أم لا. وسيصرح بهذا قريباً، وسننقل ما يؤيده وما يخالفه هناك. وقوله: (يلزم المسبوق إلخ) أي لخبر: «إنما جعل الإمام ليؤتم به». قوله: (وإن لم يعرف أنه سها) أي يوافقه وإن لم يعرف سهوه، حملاً على أنه سها. قوله: (وإلا بطلت صلاته) أي وإن

صلاتُهُ إن عَلِمَ وتعمَّدَ ويعيدُهُ المَسْبوقُ ـ نَدْباً ـ آخر صلاةِ نفْسِه، (لا لِسَهْوِهِ) أي سَهْو المأمومِ (حال القدوة خلفَ إمامٍ) فيتحمَّلُه عندَ الإمامِ المُتطهر، لا المُحْدِثَ ولا ذو

لم يتابعه بطلت صلاته. أي بمجرد سجود الإمام إذا قصد عدم السجود، وإلا فتبطل بتخلفه بركنين، كأن هوى الإمام للسجدة الثانية فإن تخلف لعذر كزحمة لم تبطل، فإن زال عذره والإمام في السجدة الثانية سجد فوراً حتماً، وبعدها فإن كان موافقاً سجد لأنه يستقر عليه بسجود الإمام، أو مسبوقاً فات هذا السجود عليه لأنه لمحض المتابعة وقد فاتت. قوله: (ويعيده) أي السجود. قوله: (لا لسهوه) معطوف على قوله لسهو إمام. أي لا يسن السجود للمأموم للسهو الحاصل من نفسه حال الاقتداء لقوله ﷺ: «الإمام ضامن». رواه أبو داود وصححه ابن حبان. قال الماوردي: «يريد بالضمان والله أعلم أنه يتحمل سهو المأموم»، ولأن معاوية شمت العاطس خلف النبي ﷺ ولم يسجد ولا أمره ﷺ بالسجود. قوله: (أي سهو المأموم إلخ) أفاد بهذا التفسير أن مرجع الضمير في سهوه معلوم من المقام، وهو المأموم. لا ما يتوهم من المتن من عوده على الإمام لعدم صحته. قوله: (حال القدوة) أي الحسية، كأن سها عن التشهد الأول. أو الحكمية، كأن سهت الفرقة الثانية في ثانيتها من صلاة ذات الرقاع. اهـ. مغني، وقوله في ثانيتها: أي بأن فرقهم فرقتين وصلى بفرقة ركعة من الثنائية ثم تتم لنفسها، ثم تجيء الأخرى فيصلي بها الركعة الباقية وينتظرها في التشهد لتسلم معه، فهي مقتدية به حكماً في الركعة الثانية. قوله: (خلف إمام) ظرف متعلق بسهو، وهو يغني عن قول الشارح حال القدوة، فلو حذفه وأخره عنه وجعله تفسيراً له لكان أولى. قوله: (فيتحمله إلخ) مفرع على مفهوم قوله لا لسهوه. أي يتحمل سهوه عنه الإمام. قال ع ش: فيصير المأموم كأنه فعله حتى لا ينقص شيء من ثوابه. اهـ. وقد نظم بعضهم الأشياء التي يتحملها عنه الإمام فقال:

تحمـل الإمـام عـن مـأمـوم ... فـي تسعـة تـأتيـك فـي المنظـوم
قيـامـه فـاتحـة مـع جهـر ... كـذاك سـورة لـذات الجهـر
تشهـد أول مـع قعـود ... فـاتهمـا الإمـام مـع سجـود
إذا سهـا المـأمـوم حـال الاقتـدا ... أو كـان فـي ثـانيـة قـد اقتـدى
تحمـل الإمـام عنـه أو لا ... تشهـداً كـذا قنـوتـاً حمـلا

وقوله: مع سجود: أي للتلاوة. كأن قرأ المأموم آية سجدة فلا يسجد لها بل يتحملها عنه الإمام.

قوله: (المتطهر) أي عن الحدثين وعن الخبث. قوله: (لا المحدث إلخ) تصريح بمفهوم المتطهر، أي لا يتحمل الإمام المحدث وذو خبث خفي لأنه لا قدوة في الحقيقة، وإنما

خَبَثٍ خَفِيٍّ، بخلافِ سَهْوِهِ بعد سلامِ الإمامِ فلا يتحمَّلهُ لانقضاءِ القُدْوَةِ. ولو ظَنَّ المأمومُ سلامَ الإمامِ فسلَّمَ فبانَ خلافُ ظَنِّهِ سَلَّمَ معه ولا سجود، لأنه سَهْوٌ في حالِ القُدْوَةِ.

(فرع) لو تَذَكَّرَ المأمومِ في تشهُّدِهِ تركَ رُكنٍ غير نية وتكبيرة، أو شكَّ فيه، أتى بعد سلامِ إمامِهِ بركعَةٍ ولا يسجُدْ في التَّذكُّر لوقوعِ سهوِهِ حالَ القُدوَةِ. بخلافِ الشَّكِّ

أثيب على الجماعة خلفهما لوجود صورتها، إذ يغتفر في الفضائل ما لا يغتفر في غيرها كالتحمل المستدعي لقوة الرابطة. وقد مرّ عن المغني نحوه فلا تغفل. والخبث الخفي هو النجاسة الحكمية، والظاهر هو العينية، ولا فرق في ذلك بين الأعمى والبصير. قوله: (**بخلاف سهوه بعد سلام الإمام**) محترز قوله خلف إمام، أو قوله حال القدوة. ومثل السهو بعد القدوة سهوه قبل القدوة، كما اعتمده في التحفة والنهاية والمغني. وإنما لحقه سهو إمامه ولو قبل القدوة به لأنه عهد تعدى الخلل من صلاة الإمام إلى المأموم، كأن كان الإمام أمياً فيتطرق بطلان صلاته إلى المأموم، دون عكسه. قوله: (**فلا يتحمله**) أي لا يتحمل سهوه الإمام فيسجد آخر صلاة نفسه. وقوله: (**لانقضاء القدوة**) أي انتهائها، وهو علة لعدم التحمل. قوله: (**ولو ظن إلخ**) الأولى التفريع بالفاء لاقتضاء المقام له. قوله: (**فسلم**) أي المأموم قبل إمامه، بناء على الظن المذكور. قوله: (**فبان خلاف ظنه**) أي ظهر للمأموم خلاف ظنه، وهو أن الإمام لم يسلم. قوله: (**سلم**) جواب لو. وقوله: (**معه**) أي أو بعده، وهو أولى. والسلام المذكور واجب لعدم الاعتداد بالسلام الأول لتقدمه على سلام الإمام. قوله: (**ولا سجود**) أي لسلامه الأول وإن أبطل عمده. كما لو نسي نحو الركوع، فإنه يأتي بعد سلام الإمام بركعة، ولا يسجد سواء تذكر قبل سلامه أم بعده. قوله: (**لأنه**) أي سلامه المذكور. وقوله: (**سهو في حال القدوة**) أي فيتحمله عنه الإمام. قوله: (**لو تذكر المأموم**) خرج به غيره من إمام أو منفرد. وتقدم حكمه في مبحث الترتيب، ولا بأس بإعادته هنا. وحاصله أنه إن تذكر ترك ركن قبل أن يأتي به أتى به فوراً وجوباً، وإن تذكره بعد الإتيان بمثله أجزأه ذلك المثل عن متروكه ولغا ما بينهما. قوله: (**في تشهده**) أي في جلوس تشهد، أو هو ليس بقيد بل مثله ما إذا تذكره قبله أو بعده. قوله: (**ترك ركن**) أي كركوع وسجدة، لكن من غير الركعة الأخيرة، أما إذا تذكر ترك سجدة منها فيأتي بها ويعيد تشهده. قوله: (**غير نية وتكبيرة**) أما هما فتذكره ترك أحدهما، أو شكه فيه أو في شرط من شروطه إذا طال الشك، أو مضى معه ركن يبطل الصلاة. قوله: (**أو شك فيه**) أي في ترك ركن غير ما ذكر. قوله: (**أتى بعد سلام إمامه بركعة**) أي ولا يجوز له العود لتداركه، لما فيه من ترك المتابعة الواجبة. قوله: (**ولا يسجد في التذكر**) أي ولا يسجد للسهو في صورة التذكر. وقوله: (**لوقوع سهوه حال القدوة**) أي وإذا كان كذلك يتحمله عنه الإمام فلا يسجد. قوله: (**بخلاف الشك إلخ**) أي بخلافه في صورة الشك، فإنه يسجد بعد

لِفِعْلِهِ بعدها زائِداً بتقديرٍ. ومِنْ ثُمَّ لو شَكَّ في إدراكِ رُكوعِ الإمامِ، أو في أنّه أدرَكَ الصَّلاةَ معهُ كامِلَةً أو ناقِصَةً رَكْعَة، أتى بركعَةٍ وسجَدَ فيها لوجودِ شكِّهِ المقْتَضِي للسُّجودِ بعدَ القُدْوَةِ أيضاً. ويفوتُ سجودُ السهوِ إن سلَّمَ عَمْداً، وإن قَرُبَ الفَصْلُ، أو سَهْواً وطالَ عُرْفاً. وإذا سجَدَ صارَ عائِداً إلى الصلاةِ فيجبُ أن يُعيدَ السلامَ، وإذا عادَ

الإتيان بركعة. قال الرشيدي في حاشية النهاية: والحاصل أنه إذا ذكر في صلب الصلاة ترك ركن غير ما مر تداركه بعد سلام الإمام، ولا سجود عليه لوقوع سببه الذي هو السهو وزواله حال القدوة بالتذكر، فيتحمله الإمام. بخلاف ما لو شك في ذلك واستمر شكه إلى انقطاع القدوة فإنه يسجد بعد التدارك لهذا الشك المستمر معه بعد القدوة لعدم تحمل الإمام له، لأنه إنما يتحمل الواقع حال القدوة. وإيضاحه أن أول الشك الواقع حال القدوة تحمله الإمام، والسجود إنما هو لهذه الحصة الواقعة منه بعد القدوة، وإن كان ابتداؤها وقع حال القدوة. اهـ. وقوله: **(لفعله إلخ)** علة للسجود. أي أنه يسجد لأنه فعل أمراً زائداً بتقدير بعد انقضاء القدوة. والإمام إنما يتحمل ما وقع حال القدوة. وقوله: **(بعدها)** أي القدوة. وقوله: **(زائداً)** مفعول المصدر المضاف لفاعله. وذلك الزائد هو الركعة التي يأتي بها. وقوله: **(بتقدير)** أي احتمال. أي أن الزيادة محتملة، لأن ترك الركن المقتضي للإتيان بالركعة مشكوك فيه. قوله: **(ومن ثم إلخ)** أي ومن أجل أن سبب سجوده في صورة الشك المذكور كونه فعل بعد القدوة زائداً بتقدير، يسجد بعد إتيانه بركعة فيما لو شك في أنه هل أدرك ركوع الإمام أو لا. أو في أنه هل أدرك الصلاة مع الإمام كاملة أو ناقصة ركعة. وذلك لفعله بعد القدوة أمراً زائداً بتقدير. قوله: **(أتى بركعة)** أي وجوباً. وقوله: **(وسجد فيها)** أي ندباً. قوله: **(لوجود شكه إلخ)** علة للسجود. وقوله: **(المقتضي للسجود)** الأولى تأخيره عن الظرف لأن المقتضي للسجود كونه بعد القدوة، لا مطلقاً. وقوله: **(بعد القدوة)** متعلق بوجود. وقوله: **(أيضاً)** أي كوجود الشك حال القدوة. ويحتمل أن المراد كوجوده بعدها في الصورة المتقدمة على قوله: ومن ثم. قوله: **(ويفوت سجود السهو إن سلم عمداً)** أي ذاكراً لمقتضى السجود، عالماً بأن محله قبل السلام، لفوات محله. وقوله: **(وإن قرب الفصل)** أي لعدم عذره. قوله: **(أو سهواً)** أي أو سلم سهواً، أي ناسياً لمقتضى سجود السهو. ومثله كما في النهاية ما لو سلم جاهلاً بأنه عليه ثم علم. وقوله: **(وطال عرفاً)** أي وطال الفصل بين سلامه وتذكره، وهو قيد لفواته في صورة السهو، وإنما فاته حينئذٍ لتعذر البناء بالطول، كما لو مشى على نجاسة، أو أتى بفعل أو كلام كثير. قوله: **(وإذا سجد إلخ)** مرتبط بمحذوف هو مفهوم قوله: وطال عرفاً، تقديره: وإذا سلم سهواً وقصر الفصل بين السلام، وتذكر الترك، ولم يعرض عنه بعد التذكر، يندب له العود للسجود. وإذا عاد وسجد ـ أي مكن جبهته في الأرض ـ صار عائداً إلى الصلاة. أي بان أنه لم

الإمامُ لَزِمَ المأمومُ الساهي العَوْد، وإلا بطلت صلاتُه إن تعمَّدَ وعَلِمَ. ولو قامَ المسبوقُ لِيُتِمَّ فَيَلْزَمُهُ العَوْدُ لمتابَعَةِ إمامِهِ إذ عادَ.

(تنبيه) لو سَجَدَ الإمامُ بعدَ فراغِ المأمومِ الموافِقِ من أقلِّ التشهُّدِ وافَقَهُ وُجوباً في السجودِ، أو قبلَ أقلِّهِ تابَعَهُ وُجوباً، ثم يُتِمَّ تَشَهُّدَه.

يخرج منها. الاستحالة حقيقة: الخروج منها ثم العود إليها، فيحتاج لسلام ثانٍ، وتبطل بطرو منافٍ حينئذٍ، كحدث بعد العود، وتصير الجمعة ظهراً إن خرج وقتها بعد العود. قوله: **(وإذا عاد الإمام)** أي بعد أن سلم ناسياً أن عليه مقتضى سجود السهو. وقوله: **(لزم المأموم الساهي العود)** أي لزم المأموم الذي سلم معه ناسياً أن يعود مع الإمام. قال في شرح الروض: لموافقته له في السلام ناسياً. اهـ. ومحل لزوم العود حيث لم يوجد منه ما ينافي السجود، كحدث أو نية إقامة، وهو قاصر. وخرج بالساهي العامد، فإنه إذا عاد الإمام لا يوافقه لقطعه القدوة بسلامه عمداً. قوله: **(وإلا بطلت صلاته)** أي وإن لم يعد مع الإمام بطلت صلاته للزوم المتابعة لإمامه في ذلك. وقوله: **(إن تعمد وعلم)** قيد في البطلان. أي ومحل البطلان إن كان متعمداً عدم العود عالماً بوجوبه عليه، وإلا فلا بطلان. ومحل البطلان أيضاً ما لم يعلم خطأ إمامه في العود، وما لم ينو مفارقته قبل تخلف مبطل. وإلا فلا بطلان. قوله: **(ولو قام المسبوق)** أي بعد أن سلم إمامه نسياناً. وقوله: **(ليتم)** أي صلاته. وقوله: **(فيلزمه العود)** أي يلزم المسبوق أن يعود إلى الجلوس ليسجد مع إمامه. وقوله: **(لمتابعة إمامه)** أي لأجلها. وقوله: **(إذا عاد)** أي الإمام.

قوله: **(بعد فراغ المأموم الموافق)** خرج به المسبوق، فيتابع إمامه مطلقاً فرغ أو لم يفرغ، لأن تشهده هذا غير محسوب له ولا يجب عليه إتمامه، بدليل أنه لو سلم إمامه قبل أن يتمه له أن يقوم قبله ويأتي بما عليه. قوله: **(من أقل التشهد)** أي مع الصلاة على النبي ﷺ. قوله: **(وافقه وجوباً في السجود)** فإن تخلف يأتي فيه ما مر. قوله: **(أو قبل أقله)** أي أو سجد الإمام قبل أن يفزع من أقل تشهده. وقوله: **(تابعه إلخ)** في الكردي ما نصه: قوله: يلزم المأموم متابعته. استثنى الشارح في الإيعاب من ذلك مسألة؛ وهي لو سجد الإمام قبل فراغ المأموم الموافق من أقل التشهد والصلاة على النبي ﷺ لم تلزمه متابعته. قال: بل لا يجوز. كما لا يخفى. اهـ. وخالفه في التحفة فقال: تابعه وجوباً، ثم يتم تشهده. وعليه فهل يعيد السجود؟ رأيان: قضية الخادم: نعم. والذي يتجه أنه لا يفيد. اهـ. ملخصاً. وفي نهاية الجمال الرملي ـ بعد كلام التحفة الذي أفتى به الوالد ـ: أنه يجب عليه إتمام كلمات التشهد الواجبة ثم يسجد. اهـ. وفي البجيرمي، ومحل سجوده معه إن كان المأموم فرغ من التشهد والصلاة على النبي ﷺ الواجبة، وإلا لم تجز له متابعته، ويتعين عليه السجود في هذه بعد فراغ

(ولو شَكَّ بعد سلامٍ في) إخلالِ شَرْطٍ أو تَرْكِ (فَرْضٍ غير نِيَّةٍ و) تكبيرِ (تَحَرُّمٍ لم

تشهده، ولو بعد سلام الإمام. كما اعتمده شيخنا م ر. فإن سلم من غير سجود بطلت صلاته. ق ل. اهـ. وقوله: (ثم يتم تشهده) أي كما لو سجد إمامه للتلاوة وهو في الفاتحة فإنه يسجد معه ثم يتم فاتحته. ولا فرق بين هذه الصورة والتي قبلها إلاَّ في هذا. فلو جمع بين الصورتين ثم استثنى هذا من الصورة الثانية، كأن قال بعد قوله: من أقل التشهد أو قبله، وافقه وجوباً، لكن يتم تشهده في الثاني. لكان أخصر. قوله: (ولو شك) المراد بالشك هنا وفي معظم أبواب الفقه: مطلق التردد الشامل للوهم والظن، ولو مع الغلبة. وليس المراد خصوص الشك المصطلح عليه، وهو التردد بين أمرين على السواء. وقوله: (بعد سلام) أي لم يحصل بعده عود للصلاة. فإن شك بعد سلام حصل بعده عود للصلاة، كأن سلم ناسياً لسجود السهو ثم عاد عن قرب. وشك في ترك ركن لزمه تداركه، لأنه بان بعوده أن الشك في صلب الصلاة.

وبذلك يلغز ويقال: لنا سنة عاد لها فلزمه فرض.

وخرج بكون الشك وقع بعد السلام ما إذا وقع قبل السلام، وقد مرّ بيان حكمه مفصلاً. وحاصله أنه إن كان في ترك ركن لم يأت بمثله أتى به، وإلا أجزأه عن المتروك ولغا ما بينهما وتدارك الباقي وسجد للسهو فيهما. هذا إن كان غير المأموم، فإن كان مأموماً أتى بركعة بعد سلام إمامه إن كان المتروك غير السجدة الأخيرة من الركعة الأخيرة. وخرج به أيضاً ما إذا وقع في السلام نفسه، فيجب تداركه ولو بعد طول الفصل ما لم يأت بمبطل.

قوله: (في إخلال شرط) أي تركه كالطهارة والشك فيها صادق، بما إذا تيقن وجود الطهارة وشك في رافعها، وبما إذا تيقن وجود الحدث وشك في وجود الطهارة بعدها. لا يقال إن الأصل فيما إذا تيقن الحدث بقاؤه، لأنا نقول محله ما لم يوجد معارض له كما هنا، فإن هذا الأصل قد عارضه أن الأصل أنه لم يدخل الصلاة إلا بطهارة، لكن يمتنع عليه استئناف صلاة أخرى بهذه الطهارة ومن الشك في الطهارة بعد السلام. كما في سم، الشك في نية الطهارة بعده لأنه لا يزيد على الشك بعده في نفس الطهارة فلا تؤثر في صحة الصلاة، وإن أثر الشك بعد الطهارة في نيتها بالنسبة للطهارة، حتى لا يجوز له افتتاح صلاة بها. وما ذكر في الشرط هو المعتمد عند ابن حجر و م ر والخطيب. وعبارة المغني له: وقد اختلف فيه ـ أي في الشرط ـ فقال في المجموع: في موضع لو شك هل كان متطهراً أم لا أنه يؤثر، فارقاً بأن الشك في الركن يكثر بخلافه في الطهر، وبأن الشك في الركن حصل بعد تيقن الانعقاد. والأصل الاستمرار على الصحة، بخلافه في الطهر، فإنه شك في الانعقاد، والأصل عدمه. ومقتضى هذا الفرق أن تكون الشروط كلها كذلك. وقال في الخادم: وهو فرق حسن. لكن المنقول عدم الفرق مطلقاً، وهو المتجه. وعلله بالمشقة، وهذا هو المعتمد كما هو ظاهر كلام ابن

يُؤَثِّرْ) وإلا لَعَسُرَ وشَقَّ، ولأن الظاهِرَ مَضِيُّها على الصِّحَّةِ. أما الشكُّ في النيَّةِ وتكبيرَةِ الإحرامِ فيُؤَثِّر على المُعْتَمَدِ، خلافاً لمن أطالَ في عَدَمِ الفَرْقِ. وخرجَ بالشَّكِّ ما لو تَيَقَّنَ تَرْكَ فَرْضٍ بعد سلامٍ فيجبُ البِناءُ ما لم يَطُلِ الفَصْلُ، أو يَطَأْ نَجِساً، وإن استَدْبَرَ القِبْلَةَ أو تكلَّمَ أو مَشَى قليلاً. قال الشيخ زكريا في شرح الروض: وإن خرَجَ من المَسْجِدِ. والمَرْجِعُ في طُولِ الفَصْلِ وقِصَرِهِ إلى العُرْفِ. وقيل: يعتَبَرُ القِصَرُ بالقَدْرِ الذي نُقِلَ عن النبي ﷺ في خبرِ ذي اليَدَيْنِ، والطولُ بما زادَ عليه. والمنقولُ في الخَبَرِ

المقري. ا هـ. بتصرف. قوله: (أو ترك فرض) أي أو شك بعد السلام في ترك فرض. قوله: (غير نية) صفة لفرض. قوله: (لم يؤثر) جواب لو. أي لم يضر في صحة الصلاة. قوله: (وإلا) أي بأن أثر فيها. قوله: (لعسر وشق) أي الأمر على الناس، لكثرة عروض الشك في ذلك. قوله: (ولأن الظاهر إلخ) انظر المعطوف عليه، فلو حذف الواو وقدمه على قوله وإلا إلخ لكان أولى. قوله: (أما الشك في النية إلخ) مفهوم قوله: غير نية وتكبير تحرم. قوله: (فيؤثر على المعتمد) أي فيضر في صحة الصلاة لشكه في أصل الانعقاد من غير أصل يعتمده، فتلزمه الإعادة ما لم يتذكر أنه أتى بهما، ولو بعد طول الزمان. وإنما لم يضر الشك بعد فراغ الصوم في نيته لمشقة الإعادة فيه، ولأنه يغتفر في النية فيه ما لم يغتفر فيها هنا. ومن الشك في النية ما لو شك هل نوى فرضاً أو نفلاً، لا الشك في نية القدوة في غير جمعة ومعادة ومجموعة مطر. قوله: (خلافاً لمن أطال في عدم الفرق) أي بين النية وتكبيرة الإحرام وبين بقية الأركان. قوله: (ما لو تيقن ترك فرض) سكت عما إذا تيقن ترك شرط لوضوح حكمه، وهو أنه يأتي به ويستأنف الصلاة لتبين عدم صحتها. قوله: (فيجب البناء) أي على ما فعله من الصلاة. وفي وجوب البناء نظر لجواز استئناف الصلاة من أولها. وعبارة الروض ليس فيها لفظ الوجوب، ونصها: فلو تذكر بعده ـ أي السلام ـ أنه ترك ركناً بنى على ما فعله إن لم يطل الفصل ولم يطأ نجاسة. ا هـ. ومثله في المغني. وقوله: (ما لم يطل الفصل) أي بين سلامة وتذكر الترك، فإن طال الفصل بينهما استأنف الصلاة من أولها. وقوله: (أو يطأ نجساً) أي وما لم يطأ نجاسة بعد سلامه. ولا بد أن تكون غير معفو عنها، فإن وطئها استأنف الصلاة أيضاً. قوله: (وإن استدبر القبلة أو تكلم أو مشى قليلاً) غاية لوجوب البناء. أي يجب وإن كان قد استدبر القبلة أو تكلم قليلاً أو مشى، كذلك فلا تؤثر هذه الأمور في صحة البناء، ويفارق وطء النجاسة باحتمالها في الصلاة في الجملة قوله: (وإن خرج من المسجد) أي فلا يؤثر أيضاً إذا كانت الأفعال قليلة. قوله: (إلى العرف) أي فما عده العرف طويلاً فهو طويل، وما عده قصيراً فهو قصير. قوله: (في خبر ذي اليدين) وهو ما رواه أبو هريرة قال: «صلَّى بنا رسول الله ﷺ الظهر أو العصر فسلم من ركعتين، ثم أتى خشبة بالمسجد واتكأ عليها كأنه غضبان، فقال له ذو اليدين: أقصرت

أنه قامَ ومَضَى إلى ناحِيَةِ المَسْجِدِ، وراجَعَ ذا اليَدَيْن، وسألَ الصَّحابَةَ. انتهى. وحكى الرافِعِيّ عن البُوَيْطِي أن الفَصْلَ الطويلَ ما يزيدُ على قَدْرِ رَكْعَةٍ، وبه قال أبو إسحاق. وعن أبي هُرَيرة أن الطويلَ قَدْرَ الصَّلاةِ التي كان فيها.

(قاعدة): وهي أن ما شَكَّ في تَغَيُّرِه عن أصْلِهِ يُرْجَعُ به إلى الأصْل، وجُوداً كان أو عَدَماً، ويُطْرَحُ الشَّكّ، فلذا قالوا: كَمَعْدُوم مَشْكُوكٌ فيه.

(تتمة) تُسَنُّ سَجْدَةُ التِّلاوَةِ لقارِىءٍ وسامعٍ جميع آيَةِ سَجْدَةٍ، ويَسْجُد مُصَلٍّ

الصلاة أم نسيت يا رسول الله؟ فقال لأصحابه: أحق ما يقول ذو اليدين؟!. قالوا: نعم. فصلى ركعتين أخريين، ثم سجد سجدتين» قوله: (والطول بما زاد عليه) أي ويعتبر الطول بما زاد على هذا القدر المنقول. قوله: (والمنقول في الخبر) أي خبر ذي اليدين. قوله: (أنه) أي النبي ﷺ. قوله: (وراجع ذا اليدين) المناسب: وراجعه ذو اليدين. قوله: (عن البويطي) بضم الباء وفتح الواو، وسكون الياء، وهو أبو يعقوب يوسف بن يحيى القرشي البويطي، من بويط قرية من قرى صعيد مصر الأدنى، وكان خليفة للشافعي رضي الله عنه بعده. قال الشافعي: ليس أحد أحق بمجلسي من أبي يعقوب. وكان كثير الصيام وقراءة القرآن، وكان ابن أبي الليث السمرقندي قاضي مصر فحسده، فسعى به إلى الواثق أيام المحنة بالقول بخلق القرآن. فأمر بحمله إلى بغداد، فحمل إليها على بغل مغلولاً، وجلس على تلك الحالة إلى أن مات ببغداد سنة إحدى وثلاثين ومائتين. ا هـ. سبكي. قوله: (وبه) أي بما حكاه الرافعي. قوله: (وعن أبي هريرة) لعله غير الصحابي المشهور، فانظره. قوله: (قدر الصلاة التي كان فيها) أي سواء كانت ثنائية أو ثلاثية أو رباعية. قوله: (قاعدة إلخ) هذه القاعدة تجري في سائر أبواب الفقه. قوله: (وهي أن ما شك إلخ) عبارة الروض: ما كان الأصل وجوده أو عدمه وشككنا في تغيره، رجعنا إلى الأصل واطرحنا الشك. ا هـ. قوله: (يرجع به) أي بما شك في تغيره. قوله: (وجوداً كان) أي ذلك الأصل، كما إذا تيقن وجود الطهارة وشك في رافعها فإنه يأخذ بالطهارة لأن الأصل وجودها. وقوله: (أو عدماً) أي أو كان ذلك الأصل عدماً، كما إذا تيقن عدم الطهارة وشك في وجودها، فإنه يأخذ بالعدم لأنه الأصل. وكما إذا شك: هـل أتى بالقنوت أو لا، فإنه يسجد للسهو لأن الأصل عدم الإتيان به. أو شك: هل سجد السجدة الثانية أو لا فإنه يأتي بها، لأن الأصل عدمها. وهكذا فقس. قوله: (كمعدوم) خبر مقدم. وقوله: (مشكوك فيه) مبتدأ مؤخر. أي أن المشكوك فيه كالمعدوم، فلا يعتبر بل يرجع فيه إلى الأصل. قال في فتح الجواد: ويستثنى من ذلك الأصل: الشك في ترك ركن غير نية وتحرم بعد السلام، فإنه لا يؤثر لأن الظاهر وقوعه ـ أي السلام ـ عن تمام. ا هـ. قوله: (تتمة) أي في بيان سجود التلاوة. قوله: (تسن سجدة التلاوة إلخ) أي للإجماع على طلبها، ولخبر مسلم أنه ﷺ قال: «إذا قرأ ابن

. . . .

آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول: يا ويلتى، أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فعصيت فلي النار». ولخبر ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه ﷺ كان يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه» رواه أبو داود والحاكم. وإنما لم تجب عندنا لأنه ﷺ تركها في سجدة والنجم. متفق عليه. وصح عن ابن عمر رضي الله عنهما التصريح بعدم وجوبها على المنبر، وهذا منه في هذا الموطن العظيم مع سكوت الصحابة دليل إجماعهم. وأما ذمه تعالى من لم يسجد بقوله: ﴿**وإذا قرىء عليهم القرآن لا يسجدون**﴾ [الانشقاق: ٢١]. فوارد في الكفار بدليل ما قبله وما بعده.

واعلم أن سجدات التلاوة أربع عشرة سجدة: سجدتان في الحج، وثلاث في المفصل في النجم والانشقاق واقرأ، والبقية في الأعراف والرعد والنحل والإسراء ومريم والفرقان والنمل وألم تنزيل وحم السجدة. واحتج لذلك خبر أبي دواد بإسناد حسن، عن عمرو بن العاص رضي الله عنه، قال: أقرأني رسول الله ﷺ خمس عشرة سجدة في القرآن، منها ثلاث في المفصل، وفي الحج سجدتان، ومنها سجدة ص. إلاَّ أنها ليست من سجدات التلاوة وإنما هي سجدة شكر لله تعالى. ينوي بها سجود الشكر على توبة سيدنا دواد عليه الصلاة والسلام من خلاف الأولى الذي ارتكبه مما لا يليق بكمال شأنه.

ومحال هذه السجدات معروفة، لكن اختلف في أربع منها:

إحداهما: سجدة النحل، فالأصح أنها عند قوله: ﴿**ويفعلون ما يؤمرون**﴾ [النحل: ٥٠]. وقال الماوردي: إنها عند قوله: ﴿**وهم لا يستكبرون**﴾ [السجدة: ١٥]. وهو ضعيف.

وثانيتها: سجدة النمل فالأصح أنها عند قوله: ﴿**الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم**﴾ [النمل: ٢٦]. وقيل: إنها عند قوله: ﴿**ويعلم ما تخفون وما تعلنون**﴾ [النمل: ٢٥].

وثالثتها: سجدة حم فصلت، فالأصح أنها عند قوله: ﴿**وهم لا يسأمون**﴾ وقيل: عند قوله: ﴿**إن كنتم إياه تعبدون**﴾.

ورابعتها: سجدة الانشقاق، فالأصح أنها عند قوله: ﴿**لا يسجدون**﴾ وقيل: إنها في آخر السورة.

قوله: (لقارىء) قال في التحفة: ولو صبياً وامرأة، ومحدثاً تطهر على قرب، وخطيب أمكنه بلا كلفة على منبره أو أسفله إن قرب الفصل. اهـ. وقوله: (وسامع) أي سواء قصد السماع أم لا. لكن تتأكد للقاصد له بسجود القارىء للاتفاق على استحبابه في هذه الحالة. قوله: (**جميع آية سجدة**) تنازعه الاسمان قبله، فلو قرأها إلاَّ حرفاً واحداً حرم السجود.

لقراءَتِهِ، إلا مأموماً فيسجُد هو لِسَجْدَةِ إمامِهِ فإن سَجَد إمامُه وتخلَّفَ هو عنه، أو سَجَدَ هو دُونَه، بطلتْ صلاتُه، ولو لم يعلَمْ المَأمومُ سُجودَهُ بعدَ رَفْعِ رأسِهِ من السُّجودِ لم تَبطلْ صلاتُه ولا يَسْجُد، بل يَنْتَظِر قائماً. أو قبله هَوِيَ، فإذا رَفَعَ قبل سجودِهِ رفَعَ معهُ ولا يسجُد. ويُسَنُّ للإمامِ في السِّرِّيَّة تأخيرُ السجودِ إلى فراغِهِ. بل

ويشترط أيضاً أن تكون القراءة مشروعة بأن لا تكون محرمة ولا مكروهة لذاتها، كقراءة جنب مسلم آية السجدة بقصدها، ولو مع نحو الذكر. وكقراءتها في غير القيام من الصلاة. وأن تكون من قارىء واحد وفي زمان واحد عرفاً، وأن لا تكون في غير صلاة الجنازة، وأن لا يطول فصل عرفاً بين آخر الآية والسجود. وإن كان القارىء مصلياً اشترط أيضاً أن لا يكون مأموماً، وأن لا يقصد بقراءته السجود، كما يأتي. قوله: (**ويسجد مصل**) أي إماماً أو منفرداً. وقوله: (**لقراءته**) أي لقراءة نفسه فقط. فلا يسجد لقراءة غيره. قال في المغني: فإن فعل عامداً عالماً بالتحريم بطلت صلاته. ا هـ. قوله: (**إلا مأموماً**) استثناء متصل من مطلق مصل. قوله: (**فيسجد هو**) أي المأموم. وقوله: (**لسجدة إمامه**) أي فقط فلا يسجد لقراءة نفسه ولا لقراءة غيره ولا لقراءة إمامه إذا لم يسجد، فلو خالف وسجد لذلك عامداً وعالماً بالتحريم بطلت صلاته. قوله: (**فإن سجد إمامه إلخ**) مفرع على قوله: فيسجد هو إلخ. وأفاد بهذا التفريع وجوب سجود المأموم إذا سجد إمامه للمتابعة. قوله: (**وتخلف هو**) أي المأموم عنه، أي الإمام. أي لم يسجد مع إمامه. قوله: (**أو سجد**) أي شرع في السجود بأن هوي. ا هـ. شوبري. وقوله: (هو) أي المأموم. وقوله: (دونه) أي الإمام. قوله: (**بطلت صلاته**) أي عند التعمد والعلم بالتحريم. كما في شرح الروض، لما في ذلك من المخالفة الفاحشة. وكتب البجيرمي ما نصه: قوله: بطلت. أي إذا رفع الإمام رأسه من السجود في الأولى، إلاَّ إذا ترك السجود قصداً، فبمجرد الهوي للسجود. ا هـ. ز ي و ع ش. وعبارة الشوبري: قوله: وتخلف إن كان قاصداً عدم السجود بطلت بهوي الإمام، وإلاَّ برفع الإمام رأسه من السجود. ا هـ. قوله: (**ولو لم يعلم المأموم إلخ**) تقييد لقوله: وتخلف إلخ، بالتعمد وبالعلم. وقوله: (**وسجوده**) الضمير فيه وفيما بعده يعود على الإمام. قوله: (**لم تبطل صلاته**) أي المأموم، وهو جواب لو. قوله: (**ولا يسجد**) قال البجيرمي: فإن سجد عالماً عامداً بطلت صلاته. قوله: (**بل ينتظر**) أي إمامه. وقوله: (**قائماً**) حال من فاعل الفعل المستتر. قوله: (**أو قبله هوي**) عطف الظرف على لفظ بعد يوجب ركاكة في التقدير، فالأولى جعله متعلقاً بفعل مقدر ويكون عطفه على ما قبله من عطف الجمل. والتقدير: ولو علم قبل رفع رأس الإمام من السجود هوي المأموم للسجود مع إمامه. قوله: (**فإذا رفع**) أي الإمام وقوله: (**قبل سجوده**) أي المأموم قوله: (**رفع معه**) أي رفع المأموم رأسه مع الإمام. والمراد: رجع إلى الحالة التي كان عليها

بُحِثَ ندبُ تأخيرِهِ في الجَهْرِيَّةِ أيضاً في الجوامعِ العِظامِ، لأنه يخلط على المأمومين. ولو قرأ آيَتَها فركَعَ بأن بَلَغَ أقلَّ الركوع ثم بدا له السجودُ لم يَجُزْ لِفَواتِ محلِّهِ. ولو هَوِيَ لِلسُّجودِ فلما بَلَغَ حَدَّ الركوع صرَفَه له لم يَكْفِهِ عنه.

وفروضُها لغيرِ مُصَلٍّ: نيةُ سجودَ التِّلاوَةِ، وتكبيرُ تَحَرُّمٍ، وسجودٌ كسجودِ

قبل الهوي من قيام أو جلوس. قوله: (ولا يسجد) أي ولا يتمم الهوي للسجود وحده. قال في التحفة: إلا أن يفارقه، وهو فراق بعذر. ا هـ. ومثله في النهاية. قوله: (تأخير السجود إلى فراغه) أي من الصلاة. قال في النهاية: ومحله إذا قصر الفصل. ا هـ. قال ع ش: أما إذا طال فلا يطلب تأخيره بل يسجد وإن أدى إلى التشويش المذكور. ا هـ. وفي التحفة: واعترض، أي ندب التأخير بما صح أنه ﷺ سجد في الظهر للتلاوة. ويجاب بأنه كان يسمعهم الآية فيها أحياناً، فلعله أسمعهم آيتها مع قلتهم فأمن عليهم التشويش، أو قصد بيان جواز ذلك. ا هـ. قوله: (بل بحيث ندب تأخيره إلخ) عبارة النهاية: ويؤخذ من التعليل ـ أعني قوله: لئلا يشوش ـ أن الجهرية كذلك إذا بعد بعض المأمومين عن إمامه بحيث لا يسمع قراءته ولا يشاهد أفعاله، أو أخفى جهره، أو وجد حائل أو صمم أو نحوها، وهو ظاهر من جهة المعنى. ا هـ. قوله: (في الجوامع العظام) متعلق بما بعد بل، كما هو صريح عبارة التحفة. ولم يقيد به في النهاية كما يعلم من عبارته السابقة. قوله: (لأنه يخلط على المأمومين) علة لسنية التأخير في الصورتين. قال في النهاية: ولو تركه الإمام سن للمأموم بعد السلام إن قصر الفصل لما يأتي من فواتها بطوله، ولو مع العذر، لأنها لا تقضى على الأصح، ا هـ. ومثله في التحفة والمغني. قوله: (ولو قرأ) أي المصلي غير المأموم من إمام أو منفرد. وقوله: (آيتها) أي السجدة. قوله: (بأن بلغ أقل الركوع) قال سم: قال في شرح الروض: فلو لم يبلغ حد الراكع جاز. ا هـ. فانظر هل يسجد من ذلك الحد؟ أو يعود للقيام ثم يسجد؟ والسابق إلى الفهم منه الأول. ا هـ. قوله: (ثم بدا له السجود) أي ثم بعد وصوله إلى أقل الركوع طرأ له أن يتمم الهوي إلى أن يصل إلى حد السجود ويجعله عن سجود التلاوة. قوله: (لفوات محله) أي المحل الذي يشرع السجود منه، وهو القيام وما قاربه. وعلله في شرح الروض بأن فيه رجوعاً من فرض إلى سنة. قوله: (ولو هوي للسجود) أي لأجل سجود التلاوة. قوله: (صرفه) أي الهوي وقوله: (له) أي للركوع. قوله: (لم يكفه) أي هويه للسجود. وقوله: (عنه) أي عن الركوع. وذلك لأنه صارف. قوله: (وفروضها) أي سجدة التلاوة. وقد تعرض للفروض ولم يتعرض للشروط، وهي كشروط الصلاة من نحو الطهارة والستر والتوجه للقبلة ودخول الوقت. وهو بالفراغ من آيتها. وقوله: (لغير مصل) أما المصلي إذا أراد أن يسجد فليسجد من غير نية وتكبير تحرم وسلام. ويندب له أن يكبر للهوي إليها والرفع منها، ولا يندب له رفع

الصلاةِ، وسلامٌ. ويقولُ فيها نَدْباً: سَجَدَ وَجْهِي لِلذي خَلَقَهُ وصَوَّرَهُ وشَقَّ سَمْعَهُ وبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وقُوَّتِهِ، فتبارَكَ اللّهُ أحْسَن الخَالِقِينَ.

(فائدة) تَحْرُمُ القراءَةُ بقصْدِ السجودِ فقَطْ في صَلاةٍ أو وَقْتٍ مَكْروهٍ، وتبطُلُ الصَّلاةُ به. بخلافها بقصْدِ السجودِ وغيره مما يتعلَّق بالقراءَةِ فلا كَراهَةَ مُطْلقاً. ولا

اليدين عند تكبيره للهوي والرفع بل يكره، ولا تندب جلسة الاستراحة بعدها. وقيل: إن النية واجبة من غير تلفظ بها لأن نية الصلاة لا تشملها. قوله: **(نية سجود التلاوة)** هو وما عطف عليه خبر عن فروضها، وأفادت إضافة سجود للتلاوة أنه لا يكفي نية السجود فقط. واستوجهه البجيرمي ثم قال: وانظر هل معنى وجوب نية السجود بتلاوة نية السجود لخصوص الآية؟ كأن ينوي السجود لتلاوة الآية المخصوصة. أو معناه نية التلاوة من غير تعرض لخصوص الآية؟ قياس وجوب التعيين في النفل ذي الوقت. والسبب ذلك وهو قريب. ا هـ. وقوله: **(ذلك)** أي التعرض لخصوص الآية. قوله: **(وتكبير تحرم)** قال في النهاية: ولا يسن له أن يقوم ليكبر من قيام لعدم ثبوت شيء فيه. ا هـ. قال ع ش: أي فإذا قام كان مباحاً كما يقتضيه قوله: لا يسن دون سن أن لا يقوم. ا هـ. قوله: **(وسجود كسجود الصلاة)** أي في واجباته ومندوباته لا في عدده، فإن سجدة التلاوة واحدة بخلاف سجود الصلاة فإنه اثنان. قوله: **(وسلام)** أي كسلام الصلاة، قياساً على التحرم. قال في التحفة: وقضية كلامهم أن الجلوس للسلام ركن، وهو بعيد، لأنه لا يجب لتشهد النافلة وسلامها، بل يجوز مع الاضطجاع، فهذا أولى. نعم، هو سنة. ا هـ. ومثله في النهاية. قوله: **(ويقول فيها)** أي في سجدة التلاوة، سواء كان في الصلاة أو خارجها. قال في شرح المنهج: ويسن أن يقول أيضاً: اللهم اكتب لي بها عندك أجراً، واجعلها لي عندك ذخراً، وضع عني بها وزراً، واقبلها مني كما قبلتها من عبدك داود. رواه الترمذي وغيره بإسناد حسن. ا هـ. وقوله: كما قبلتها: أي السجدة، لا بقيد كونها سجدة تلاوة. كما في ع ش. أو المعنى: كما قبلت نوعها. وإلا فالتي قبلها من داود هي خصوص سجدة الشكر. ا هـ. بجيرمي. قوله: **(تحرم القراءة بقصد السجود)** أي في غير صبح يوم الجمعة بألم تنزيل، وإلا فلا تحرم. فإن قرأ فيها بغير ألم تنزيل بقصد السجود، وسجد عامداً عالماً، بطلت صلاته عند م ر. ولا تبطل عند حجر، لأنها محل السجود في الجملة. وقوله: **(في صلاة أو وقت مكروه)** خرج بذلك ما إذا قرأها في غير هذين المحلين بقصد السجود فقط فإنه لا يحرم. قال في التحفة: وإنما لم يؤثر قصد السجود فقط خارج الصلاة والوقت المكروه لأنه قصد عبادة لا مانع منها هنا بخلافه ثمة. ا هـ. قوله: **(وتبطل الصلاة به)** أي بالسجود بالفعل ومحله إذا كان عامداً عالماً لأنه زاد فيها ما هو جنس بعض الأركان تعدياً. قوله: **(بخلافها)** أي القراءة بقصد السجود مع غيره من مندوبات القراءة أو الصلاة، فإنه لا حرمة ولا

يَحلُّ التقرُّبُ إلى الله تعالى بسجدَةٍ بلا سَبَبٍ، ولو بعدَ الصَّلاةِ. وسجودُ الجَهَلَة بين يَدَيْ مشايخهم حَرامٌ اتفاقاً.

بطلان لمشروعية القراءة والسجود حينئذٍ. قوله: **(فلا كراهة مطلقاً)** أي سواء كان ذلك في الوقت المكروه أو الصلاة أو لا. قوله: **(ولا يحل التقرب إلى الله تعالى بسجدة)** أي فهو حرام. قال في شرح الروض. كما يحرم بركوع مفرد ونحوه لأنه بدعة، وكل بدعة ضلالة إلا ما استثني. قوله: **(بلا سبب)** أما بالسبب فلا تحرم بل تسن، وذلك السبب كالتلاوة. وقد تقدم الكلام على سجود التلاوة، أو هجوم نعمة كحدوث ولد أو جاه، أو قدوم غائب، أو نصر على عدو، أو اندفاع نقمة كنجاة من غرق أو حرق، لا لاستمرارها لأن ذلك يؤدي إلى استغراق العمر في السجود. لذلك شكر الله تعالى على ما أعطاه من النعم أو دفع عنه من النقم. والحاصل: تستحب سجدة الشكر لذلك خارج الصلاة ولا تدخل الصلاة إذ لا تتعلق بها، فإن سجدها في الصلاة عامداً عالماً بالتحريم بطلت صلاته. والأصل فيها خبر: «سألت ربي وشفعت لأمتي، فأعطاني ثلث أمتي، فسجدت لربي شكراً، ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني ثلث أمتي، فسجدت شكراً لربي. ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي، فأعطاني الثلث الآخر، فسجدت شكراً لربي». رواه أبو داود بإسناد حسن. وروى البيهقي بإسناد صحيح أنه ﷺ سجد لما جاءه كتاب علي رضي الله عنه من اليمن بإسلام همدان. وتستحب أيضاً لرؤية مبتلى ببلية، من زمانة ونحوها، للاتباع وشكر الله تعالى على السلامة. أو لرؤية المبتلى بمعصية يجاهر بها، لأن المعصية في الدين أشد منها في الدنيا، ويظهرها للعاصي تعييراً أو لعله يتوب، لا للمبتلى لئلا يتأذى. قوله: **(حرام اتفاقاً)** قال في شرح الروض: ولو إلى القبلة، أو قصده لله تعالى. وفي بعض صوره ما يقتضي الكفر، عافانا الله تعالى من ذلك، وقوله تعالى: ﴿**وخروا له سجداً**﴾ منسوخ أو مؤول، والله سبحانه وتعالى أعلم.

فصل في مبطلات الصلاة

(تَبْطُلُ الصَّلاةُ) فَرْضُها ونَفْلُها لا صومٌ واعتِكافٌ (بنِيَّةِ قَطْعِها) وتعليقه بحصولِ شيءٍ ولو مُحالاً عادِياً. (وتردُّد فيه) أي القَطْع، ولا مُؤاخَذَةَ بِوَسْواسٍ قَهْرِيَ في الصَّلاةِ

فصل في مبطلات الصلاة

وهي إما فقد شرط من شروط الصلاة، أو فقد ركن من أركانها. كما قال ابن رسلان:

ويبطل الصلاة ترك ركن أو ... فوات شرط من شروط قد مضوا

قوله: (تبطل الصلاة) أي ولو كانت جنازة أو سجدة تلاوة أو شكر. قوله: (فرضها) بدل من الصلاة. قوله: (لا صوم واعتكاف) أي لا يبطل صوم واعتكاف بما ذكره، ومثلهما الوضوء والنسك. والفرق أن الصلاة أضيق باباً من الأربعة. قوله: (بنية قطعها) أي حالاً، أو بعد مضي ركن، ولو بالخروج إلى صلاة أخرى وذلك لمنافاة ذلك للجزم بالنية المشروط دوامه فيها، وخرج بنية قطعها نية الفعل المبطل، فلا تبطل بها حتى يشرع في ذلك المنوي. قوله: (وتعليقه) الواو بمعنى أو، ومدخولها يحتمل أن يكون معطوفاً على قطعها المضاف إليه والضمير فيه يعود عليه، والتقدير: وتبطل الصلاة بنية تعليق القطع على حصول شيء، كما إذا نوى: إن جاء فلان قطعت صلاتي. ويحتمل عطفه على المضاف ـ أعني نية ـ والتقدير: وتبطل بتعليقه وهو صادق بما إذا كان بقلبه أو باللفظ. والأول أولى لأن الكلام هنا في الإبطال من حيث التعلق لا من حيث اللفظ، لأنه من هذه الحيثية سيأتي الكلام عليه. وقوله: (بحصول شيء) أي ولو لم يحصل. قوله: (ولو محالاً عادياً) أي ولو كان الشيء المعلق عليه محالاً عادياً، كصعود السماء وعدم قطع السكين. وخرج بالعادي العقلي، كالجمع بين الضدين، فتعليق القطع بحصوله لا يبطل. والفرق بينهما أن الأول ينافي الجزم بالنية لإمكان وقوعه، بخلاف الثاني. قال الكردي: واعلم أن المحال قسمان: لذاته، ولغيره، فالمحال لذاته هو الممتنع عادة وعقلاً، كالجمع بين السواد والبياض. والمحال لغيره قسمان: ممتنع عادة لا عقلاً، كالمشي من الزمن والطيران من الإنسان. ثانيهما: الممتنع عقلاً لا عادة كالإيمان ممن

كالإيمان وغيره، (وبفعلٍ كثيرٍ) يقيناً من غير جنسِ أفعالِها إن صَدَرَ ممَّنْ عَلِمَ تحريمَهُ أو جَهِلَه ولم يُعْذَرْ حالَ كَونِهِ (ولاءً) عُرْفاً في غيرِ شِدَّةِ الخَوْفِ ونَفْلِ السَّفَرِ، بخلافِ

علم الله أنه لا يؤمن. ا هـ. قوله: (وتردد فيه) معطوف على نية قطعها. أي وتبطل الصلاة بتردد في القطع. قال ش ق: وكالتردد في قطعها التردد في الاستمرار فيها، فتبطل حالاً لمنافاته الجزم المشروط دوامه كالإيمان والمراد بالتردد أن يطرأ شك مناقض للجزم، ولا عبرة بما يجري في الفكر، فإن ذلك مما يبتلى به الموسوسون، بل يقع في الإيمان بالله تعالى. ا هـ. قوله: (ولا مؤاخذة) أي لا ضرر في ذلك. وقوله: (بوسواس قهري) وهو الذي يطرق الفكر بلا اختيار. قال في الإيعاب: بأن وقع في فكره أنه لو تردد في الصلاة ما حكمه فلا مؤاخذة به قطعاً، وبه يعلم الفرق بين الوسوسة والشك. فهو أن يعدم اليقين، وهي أن يستمر اليقين ولكنه يصور في نفسه تقدير التردد. ولو كان كيف يكون الأمر فهو من الهاجس الآتي. وكذا في الإيمان بالله تعالى، لأن ذلك مما يبتلى به الموسوسون، فالمؤاخذة به من الحرج. ا هـ. كردي: قوله: (كالإيمان) أي بالله تعالى. وهو بكسر الهمزة. يعني كما أنه لا يؤاخذ بالوسواس القهري في الإيمان بالله. وقوله: (وغيره) أي غير الإيمان من بقية العبادات. قوله: (وبفعل كثير) أي وتبطل الصلاة بصدور فعل كثير منه. وقوله: (يقيناً) منصوب بإسقاط الخافض، أو على الحال. وهو قيد في الكثرة المقتضية للبطلان. أي أن كثرة الفعل لا بد أن تكون يقينية وإلا فلا بطلان. والحاصل ذكر للفعل المبطل ستة شروط: أن يكون كثيراً، وأن تكون كثرته بيقين، وأن يكون من غير جنس أفعالها، وأن يصدر من العالم بالتحريم، وأن يكون ولاء، وأن لا يكون في شدة الخوف ونفل السفر. قوله: (من غير جنس أفعالها) متعلق بمحذوف، صفة لفعل. أي فعل كائن من غير جنس أفعالها، كالمشي والضرب. فإذا كان من جنسها ففيه تفصيل، وهو أنه إن كان عمداً بطلت، ولو كان فعلاً واحداً كزيادة الركوع عمداً. وإن كان سهواً فلا تبطل، وإن زاد على الثلاثة كزيادة ركعة سهواً. وسيذكر في أواخر الفصل. قوله: (إن صدر) أي ذلك الفعل الكثير. وقوله: (ممن علم تحريمه) أي من مصل علم تحريم الفعل الكثير في الصلاة. وقوله: (أو جهله) هو مفهوم العلم. وقوله: (ولم يعذر) أي في جهله، بأن يكون بين أظهر العلماء وبعيد عهد بالإسلام. وهو قيد في الجهل، وخرج به المعذور فلا يبطل فعله الكثير. قوله: (حال كونه) أي الفعل الكثير. وأفاد به أن ولاء منصوب على الحال، ثم أنه يحتمل أنه حال من ضمير كثير المستتر لأنه صفة مشبهة، ويحتمل أن حال من فعل وسوغ مجيء الحال منه مع أنه نكرة وصفة بكثير بعده. قوله: (عرفاً) منصوب بإسقاط الخافض وهو مرتبط بقوله: كثير. يعني أن المعتبر في الكثرة العرف. فما يعده العرف كثيراً كثلاث خطوات ضر، وما يعده العرف قليلاً كخلع الخف، ولبس الثوب الخفيف، وكإلقاء نحو القملة، وكخطوتين وضربتين، لم يضر، ويصح أن يكون مرتبطاً بقوله: ولاء بناء على أن المعتبر فيه

القليلِ كخطوتين وإن اتَّسَعتا حيث لا وَثْبَة، والضَّرْبَتَين. نعم، لو قَصَدَ ثلاثاً متواليةً ثم فَعَلَ واحِدَةً أو شَرَعَ فيها بطلت صلاتُه، والكثيرُ المُتفرِّقُ بحيثُ يُعدُّ كلٌّ مُنقطِعاً عما قَبْلَه. وَحَدُّ البَغَوِيّ بأن يكون بينهُما قَدرُ ركعةٍ ضَعيفٌ، كما في المجموع. (ولو) كان

العرف. لكن يحتاج حينئذٍ إلى تقدير نظيره في الأول. وفي متن المنهج تقديمه على قوله ولاء، وهو أولى. قوله: **(في غير شدة الخوف ونفل السفر)** أي وتبطل الصلاة بفعل كثير في غير ما ذكر أي وفي غير صيال نحو حية عليه. فالأفعال الكثيرة في ذلك لا تبطل لشدة الحاجة إليها. قوله: **(بخلاف القليل)** محترز قوله كثير. أي بخلاف الفعل القليل فلا تبطل، لأنه عليه الصلاة والسلام فعل القليل وأذن فيه. فخلع نعليه في الصلاة ووضعهما عن يساره، وغمز رجل عائشة في السجود، وأشار برد السلام، وأمر بقتل الأسودين في الصلاة الحية والعقرب، وأمر بدفع المار، وأذن في تسوية الحصى. ولأن المصلي يعسر عليه السكون على هيئة واحدة في زمان طويل، ولا بد من رعاية التعظيم، فعفي عن القليل الذي لا يخل به دون الكثير. ومحل عدم البطلان بالفعل القليل إن لم يقصد به اللعب وإلا أبطل. قوله: **(كخطوتين)** تمثيل للقليل. قوله: **(وإن اتسعتا)** أي الخطوتان. وخالف الخطيب في المعنى والإقناع وقيدهما بالمتوسطتين. وهو تابع في ذلك إمام الحرمين.، فإنه قال: لا أنكر البطلان بتوالي خطوتين واسعتين جداً فإنهما يوازيان الثلاث عرفاً. اهـ. قوله: **(حيث لا وثبة)** قيد في الغاية، فإن وجدت الوثبة أبطلتا من جهتها. قال ع ش: ما لم يكن فزعاً من نحو حية، وإلا فلا تبطل لعذره. قوله: **(والضربتين)** معطوف على خطوتين، فهو تمثيل للقليل أيضاً. قوله: **(نعم، لو قصد إلخ)** تقييد لجعل الخطوتين والضربتين من القليل وأنهما لا يبطلان فكأنه قال: كل ذلك ما لم يقصد من أول الأمر ثلاث خطوات أو ثلاث ضربات متواليات، فإن قصد ذلك بطلت صلاته بمجرد شروعه في واحدة لأنه قصد المبطل وشرع فيه، أما لو نواه من غير شروع فلا بطلان. قوله: **(والكثير المتفرق)** محترز قوله ولاء، وهو بالجر معطوف على القليل. أي وبخلاف الكثير المتفرق فإنه لا يبطل، لأنه عليه الصلاة والسلام صلَّى وهو حامل أمامة، فكان إذا سجد وضعها وإذا قام حملها. قوله: **(بحيث يعد إلخ)** الحيثية للتقييد، أي أن محل عدم تأثير الفعل الكثير المتفرق إذا كان يعد عرفاً، أن كل فعل منقطع عما قبله فيعد الثاني منقطعاً عن الأول، والثالث منقطعاً عن الثاني، فإن لم يعد كما ذكر أثر. وقوله: **(وحد البغوي)** أي ضبطه للمتفرق. وهو مبتدأ خبره ضعيف. وقوله: **(بأن يكون بينهما)** أي بين كل فعل وما بعده. وضبطه بعضهم أيضاً بأن يطمئن بين الفعلين، وهو ضعيف أيضاً. قوله: **(ولو كان الفعل الكثير سهواً)** أي فإنه يبطل لأن الحاجة لا تدعو إليه، أما لو دعت الحاجة إليه كصلاة شدة الخوف فلا يبطل كما مر. قوله: **(والكثير)** أفاد به أن الجار والمجرور بعده خبر لمبتدأ محذوف تقديره ما

الفِعْلُ الكثيرُ (سَهْواً) والكثيرُ (كثلاثِ) مَضْغاتٍ و (خُطُواتٍ تَوالَتْ) وإن كانت بقدْرِ خُطْوَةٍ مُغْتَفرةٌ، وكتحْريكِ رأسِهِ ويدَيْهِ ولو معاً والخَطْوَةُ ـ بفتح الخاءِ ـ المَرَّةُ، وهي

ذكر. قوله: **(كثلاث مضغات وخطوات)** لا يشترط في الثلاث أن تكون من جنس واحد، بل إذا كانت من جنسين كخطوتين وضربة أو ثلاثة كخطوة وضربة وخلع نعل، أبطلت الصلاة أيضاً. قوله: **(توالت)** أي الثلاث. وضابط التوالي يعلم من ضابط التفريق السابق. قوله: **(وإن كانت)** أي الثلاث. وهي غاية في البطلان بالثلاث. وقوله: **(مغتفرة)** صفة كاشفة، إذ الخطوة لا تكون إلا مغتفرة. إلا أن يقال احترز به عن الخطوة المصحوبة بالوثبة فإنها تكون مؤسسة. قوله: **(وكتحريك رأسه ويديه)** أي لأن المجموع ثلاث حركات، وهي لا يشترط فيها أن تكون من عضو واحد. بل مثله إذا كانت من عضوين أو من ثلاثة أعضاء. قوله: **(ولو معاً)** غاية في البطلان بتحريك الرأس واليدين. أي أنها تبطل بذلك، سواء وقع تحريكها في آن واحد أو على التوالي. وفي الكردي ما نصه: قوله: ولو معاً. ينبغي التنبيه لذلك عند رفع اليدين للتحرم أو الركوع أو الاعتدال، فإن ظاهر هذا بطلان صلاته إذا تحرك رأسه حينئذٍ. ورأيت في فتاوي الشارح ما نصه: قد صرحوا بأن تصفيق المرأة في الصلاة، ودفع المصلي للمار بين يديه، لا يجوز أن يكون بثلاث مرات متواليات ـ مع كونهما مندوبين ـ فيؤخذ منه البطلان فيما لو تحرك حركتين في الصلاة ثم عقبهما بحركة أخرى مسنونة. وهو ظاهر لأن الثلاث لا تغتفر في الصلاة لنسيان ونحوه مع العذر، فأولى في هذه الصورة. إلى آخر ما في فتاويه. وفيه من الحرج ما لا يخفى. لكن اغتفر الجمال الرملي توالي التصفيق والرفع في صلاة العيد، وهذا يقتضي أن الحركة المطلوبة لا تعد في المبطل. ونقل عن أبي مخرمة ما يوافقه. ا هـ. قوله: **(والخطوة بفتح الخاء المرة)** أي أن الخطوة إذا كانت بفتح الخاء يكون معناها المرة، وأما إذا كانت بضمهما يكون معناها ما بين القدمين. والأول هو المراد هنا، والثاني هو المراد في صلاة المسافر. كما نص عليه في شرح الروض، وعبارته: الخطوة بفتح الخاء المرة الواحدة، وهي المراد هنا: وبضمها ما بين القدمين، وهو المراد في صلاة المسافر. قوله: **(وهي)** أي الخطوة بمعنى المرة. وقوله: **(هنا)** انظر ما فائدة التقييد به، فإن قيل إنه للاحتراز عنها في صلاة المسافر فلا يصح، لأنها هناك بضم الخاء وهي هنا مقيدة بالفتح ـ كما يعلم من عبارة شرح الروض السابقة ـ فكان الأولى أن يقدم لفظ هنا على قوله بفتح الخاء ليكون له فائدة. وهي الاحتراز عنها في باب صلاة المسافر كما عملت. وعبارة التحفة: والخطوة بفتح الخاء المرة، وبضمها ما بين القدمين. وقضية تفسير الفتح الأشهر هنا بالمرة. وقولهم: إن الثاني ليس مراداً هنا حصولها بمجرد نقل الرجل لأمام أو غيره، فإذا نقل الأخرى حسبت أخرى وهكذا. وهو محتمل. ا هـ. وهي ظاهرة. قوله: **(الأمام)** بفتح الهمزة، أي قدام. قوله: **(أو غيره)** أي من

هنا نَقْلُ رِجْلِ الإمامِ أو غيرِهِ، فإن نَقَلَ معها الأُخرى ولو بلا تعاقُبٍ فَخَطْوتان. كما اعتمَدَه شيخنا في شرحِ المِنْهاجِ. لكن الذي جَزَمَ به في شرحِ الإرشاد وغيرِه أن نَقْلَ رِجْلٍ مع نَقْلِ الأُخرَى إلى مُحاذاتِها ولاءُ خَطوَةٍ فقط، فإن نَقَلَ كلاً على التَّعاقُبِ

غير الأمام من خلف ويمين وشمال. قوله: (فإن نقل معها الأخرى) أي نقل الرجل الأخرى مع الرجل الأولى. ولفظ معها ساقط من عبارة التحفة المارة، وهو أولى، لأن المعية لا تناسب الغاية بعدها، ولإيهامها ما سنذكره قريباً. قوله: (ولو بلا تعاقب) المناسب ولو مع التعاقب، أي التوالي. لأنه يؤتى في الغاية بالطرف البعيد. قوله: (فخطوتان) قال في التحفة: ومما يؤيده جعلهم حركة اليدين على التعاقب أو المعية مرتين مختلفيتن، فكذا الرجلان. اهـ. قوله: (كما اعتمده شيخنا في شرح المنهاج) اعتمده أيضاً في النهاية، ونص عبارتها. واضطراب المتأخرون في تعريف الخطوة. والذي أفتى به الوالد رحمه الله أنها عبارة عن نقل رجل واحدة إلى أي جهة كانت. فإن نقل الأخرى عدت ثانية، سواء أساوى بها الأولى أم قدمها عليها أم أخرها عنها، إذ المعتبر تعدد الفعل. اهـ. قوله: (لكن الذي جزم به في شرح الإرشاد) عبارته: والخطوة بفتح الخاء وبضمها: ما بين القدمين. وهي هنا نقل رجل مع نقل الأخرى إلى محاذاتها. كما بينته في الأصل. أما نقل كل على التعاقب إلى جهة التقدم على الأخرى أو التأخر عنها فخطوتان بلا شك. اهـ. ومثله في شرحه على مختصر بأفضل، ونص عبارته: والخطوة بفتح الخاء المرة، وهي المرادة هنا إذ هي عبارة عن نقل رجل واحدة فقط. حتى يكون نقل الأخرى إلى أبعد عنها أو أقرب خطوة أخرى، بخلاف نقلها إلى مساواتها. اهـ. قوله: (أن نقل رجل مع نقل الأخرى) ليس المراد أن ينقل الرجلين في آن واحدٍ وإن كانت المعية توهمه، لأنه لا يتصور ذلك إلاّ على هيئة الوثبة المبطلة للصلاة بل المراد أنه ينقل إحدى رجليه أولاً وينقل الأخرى إلى محاذاتها من غير تراخ. فالمعية في مطلق النقل. قوله: (فإن نقل كلاً) أي من غير محاذاة لتغاير هذه الصورة السابقة، وكما هو صريح عبارة شرح الإرشاد. وقوله: (على التعاقب) أي التوالي. ومثله بالأولى ما إذا كان النقل على غير التعاقب. والحاصل أن الذي اعتمده ابن حجر في التحفة، والشهاب الرملي وابنه والخطيب وغيرهم، أن نقل الرجل الأخرى خطوة ثانية، سواء نقلت إلى محاذاة الأولى أو إلى أبعد منها أو أقرب. والذي اعتمده ابن حجر في شرحي الإرشاد وشرح بأفضل أن نقل الرجل الأخرى إلى محاذاة الأولى مع التوالي ليس خطوة ثانية، بل هو مع النقل الأول خطوة واحدة، وإن لم يكن إلى محاذاة الأول أو كان ولكن ليس على التوالي فخطوة ثانية. واختلف أيضاً فيما لو رفع الرجل لجهة العلو ثم لجهة السفل، فقيل: يعد ذلك خطوة واحدة. قال البجيرمي: وهو المعتمد. وقال سم: ينبغي أن يعد ذلك خطوتين. قوله: (ولو شك في فعل أقليل

فَخَطْوتانِ بلا نِزاعٍ. ولو شَكَّ في فِعْلٍ أقليلٍ أو كثيرٍ فلا بُطلانَ. وتبطل بالوَثْبَةِ وإن لم تَتعدَّدْ. (لا) تبطل (بحركاتٍ خفيفةٍ) وإن كَثُرَت وتوالَتْ، بل تُكْرَه، (كَتَحْرِيكِ) أُصْبَعٍ أو (أصابعٍ) في حَكٍّ أو سَبْحَةٍ مع قرارِ كَفِّه، (أو جَفْنٍ) أو شَفَةٍ أو ذَكَرٍ أو لِسانٍ، لأنها تابِعَةٌ لِمَحالِّها المُسْتَقِرَّةَ كالأصابعِ. ولذلك بحثَ أن حركَةَ اللسانِ إن كانت مع تحويلِهِ

إلخ) هو محترز قوله فيما تقدم يقيناً. وكان المناسب ذكره قبل الغاية التي في المتن، ويكون بلفظ: وبخلاف ما لو شك إلخ، كبقية المحترزات. وقوله: (فلا بطلان) أي لأن الأصل استمرار الصلاة على الصحة، وهذا هو المعتمد. وقيل: تبطل الصلاة به. وقيل: يوقف إلى بيان الحال. قوله: (وتبطل بالوثبة) أي النطة. ولم يقيدها بالفاحشة لأنها لا تكون إلاَّ كذلك. قال في فتح الجواد: لما فيها من الانحناء المخرج عن حد القيام، بخلاف ما لا يخرج عن حده. وكأن من قيد بالفاحشة احترز عن هذه. اهـ. ويلحق بالوثبة حركة جميع البدن فتبطل الصلاة بها، كما أفتى به الشهاب الرملي. وفي ع ش: وليس من حركة جميع البدن ما لو مشى خطوتين. قال م ر في فتاويه ما حاصله: وليس من الوثبة ما لو حمله إنسان فلا تبطل صلاته بذلك. اهـ. وظاهره وإن طال حمله. وهو ظاهر حيث استمرت الشروط موجودة من استقبال القبلة وغير ذلك. اهـ. قوله: (وإن لم تتعدد) أي الوثبة، وهي غاية البطلان. قوله: (لا تبطل بحركات خفيفة) معطوف على قوله: تبطل الصلاة بنية قطعها. وهو كالتقييد للبطلان بالفعل الكثير. فكأنه قال: ومحل البطلان بذلك إن كان بعضو ثقيل كاليد والرجل، فإن كان بعضو خفيف كما لو حرك أصابعه في سبحة من غير تحريك كفه ولو مراراً متعددة فلا بطلان، إذ لا يخل بهيئة الخشوع والتعظيم، فأشبه الفعل القليل. قوله: (وإن كثرت وتوالت) أي الحركات الخفيفة. قوله: (بل تكره) قال في الروض: والأولى تركه، أي ترك ما ذكر من الحركات الخفيفة. قال في شرحه: قال في المجموع: ولا يقال مكروه لكن جزم في التحقيق بكراهته، وهو غريب. اهـ. قوله: (كتحريك أصبع إلخ) تمثيل لما يحصل به الحركات الخفيفة. وقوله: (في حك) أي أو حل أو عقد قوله: (مع قرار كفه) أي استقرارها وعدم تحريكها، وسيأتي حكم تحريكها. قوله: (أو جفن) أي أو تحريك جفن، ومثله يقدر فيما بعده. قوله: (لأنها) أي المذكورات، من الجفن والشفة والذكر واللسان. وقوله: (تابعة) أي فلا يضر تحريكها مع استقرار محالها وعدم تحريكها. قوله: (كالأصابع) أي فإنها تابعة لمحلها، وهو الكف. ولو حذفه وجعل ضمير أنها يعود على الأصابع وما بعدها لكان أخصر. قوله: (ولذلك بحث) أي ولكون العلة في عدم البطلان بتحريك المذكورات تبعيتها لمحالها المستقرة، بحث بعضهم أنه لو حرك لسانه مع تحويله عن محله ثلاث مرات بطلت صلاته، وذلك لعدم تبعيته حينئذٍ لمحله. وقوله: (إن كانت) أي حركة اللسان. وقوله: (مع تحويله عن محله) أي

عن محلِّهِ أبطلَ ثلاثٌ منها. قال شيخنا: وهو مُحْتَمَلٌ. وخرجَ بالأصابعِ الكَفُّ، فتحرِيكُها ثلاثاً ولاءً مُبْطِلٌ، إلاَّ أن يكون به جَرَبٌ لا يصبِر مَعَه عادَةً على عَدَمِ الحَكِّ فلا تبطل لِلضَّرورَةِ. قال شيخنا: ويؤخَذُ منه أن من ابْتُلِيَ بحركَةٍ اضطرارِيَّةٍ ينشأُ عنها عَمَلٌ كثيرٌ سُومِحَ فيه. وإمرارُ اليَدِ وَرَدِّها على التَّوالِي بالحَكِّ مرةٌ واحِدَةٌ، وكذا رَفْعُها

إخراجه عن محله الذي هو الفم. وقوله: **(أبطل ثلاث منها)** أي من الحركات. قوله: **(قال شيخنا)** أي في التحفة. وأما في شرح بأفضل وفتح الجواد فأطلق عدم البطلان. قال الكردي: وظاهر إطلاقه أنه لا فرق بين أن يخرجه إلى خارج الفم أو يحركه داخله. واعتمده الشهاب الرملي وولده. قال: وإن كثر، خلافاً للبلقيني في الإيعاب للشارح. ويمكن الجمع بالفرق بين مجرد التحريك فلا بطلان به مطلقاً، وهو ما قالوه: وبين إخراجه إلى خارج الفم فتبطل بإخراجه إلى خارج الفم وتحركه ثلاث حركات لفحش حركته حينئذٍ وعليه يحمل كلام البلقيني. اهـ ملخصاً بمعناه. انتهى. وقوله: **(وهو)** أي البحث المذكور، محتمل. قوله: **(وخرج بالأصابع الكف)** لو أخذ محترز القيد الذي ذكره في الشرح، وهو مع قرار كفه، بأن قال: وخرج بقولي مع قرار كفه ما إذا حركها مع الكف فيبطل ثلاث منها، لكان أنسب. قوله: **(فتحريكها ثلاثاً ولاء مبطل)** وقيل: لا تبطل، لأن أكثر البدن ساكن. كما في الكردي. قوله: **(إلا أن يكون به)** أي بالمصلي، وهو استثناء من بطلانها بتحريك الكف ثلاثاً. وقوله: **(لا يصبر معه عادة)** أي لا يطيق الصبر مع ذلك الجرب على عدم الحك. أي ولم يكن له حالة يخلو فيها من هذا الحك زمناً يسع الصلاة قبل ضيق الوقت، فإن كان وجب عليه انتظاره. كما في سم. وقوله: **(على عدم الحك)** أي بالأصابع مع تحريك الكف. قوله: **(فلا تبطل)** أي الصلاة. وهو تصريح بالمفهوم. وقوله: **(للضرورة)** أي الحاجة إلى ذلك الحك، وهو علة عدم البطلان. قوله: **(ويؤخذ منه)** أي من تعليلهم عدم البطلان بتحريك الكف ثلاثاً، إذا كان به جرب لا يصير معه على عدم الحك بالضرورة. قوله: **(بحركة اضطرارية)** أي كحركة المرتعش. وقوله: **(ينشأ عنها)** أي الحركة المذكورة. وقوله: **(عمل كثير)** أي ثلاث حركات فأكثر. وقوله: **(سومح فيه)** أي في العمل الكثير للضرورة. والجملة المذكورة خبر إن بناء على جعل من موصولة، فإن جعلت شرطية وجعل اسم إن ضمير الشأن محذوفاً كانت الجملة جواب الشرط. وكتب ع ش قوله: سومح فيه. أي حيث لم يخل منه زمن يسع الصلاة، قياساً على ما تقدم في السعال. اهـ. قوله: **(وإمرار اليد إلخ)** أي ذهابها. ولو عبر به لكان أنسب بمقابلته. وقوله: **(وردها)** أي رجوعها. وقوله: **(على التوالي)** أي على الاتصال. وخرج به ما إذا لم يكن كذلك، فلا يعد ذلك مرة بل مرتين. وقوله: **(بالحك)** بكل من المصدرين قبله. وقوله: **(مرة واحدة)** خبر عنهما. قوله: **(وكذا رفعها عن صدره)** أي أو غيره من كل موضع كانت اليد عليه.

عن صَدْرِهِ وَوضْعُها على مَوْضِعِ الحَكِّ مرةٌ واحِدةٌ، أي إن اتَّصلَ أحَدَهُما بالآخَرِ، وإلا فَكُلٌّ مَرَّةٌ، على ما استظهَرَهُ شيخنا. (وبِنُطْقٍ) عَمْداً ولو بإكْراهٍ (بِحَرْفَيْنِ) إن تواليا ـ كما استظهره شيخنا ـ من غيرِ قُرآنٍ وذِكْرٍ أو دُعاءٍ لم يُقْصَدْ بها مُجرَّدَ التَّفهيم،

والتقييد به ساقط من عبارة التحفة. قوله: (على موضع الحك) قيد لا بد منه، كما يستفاد من عبارة التحفة، ونصها: ووضعها لكن على موضع الحك. اهـ. فقوله: لكن إلخ، يفيد ذلك. قوله: (أي إن اتصل إلخ) قيد في حسبان ذلك مرة واحدة. قوله: (وإلا فكل مرة) أي وإن لم يكن ذلك على التوالي في الصورة الأولى، ولم يتصل أحدهما بالآخر في الثانية، عد الذهاب مرة والرد مرة ثانية. وكذا الرفع عن الصدر مرة والوضع على موضع الحك مرة ثانية. ولو حذف قوله أولاً على التوالي، واستغنى عنه بقوله أي إن اتصل إلخ، أو حذف هذا واستغنى بذاك، ويستفاد التقييد بالتوالي في الصورة الثانية من قوله: وكذا، لكان أولى وأخصر. ولم يصرح في التحفة بالثاني، ولا في فتح الجواد بالأول. ونص عبارته الثاني: وذهابها ورجوعها ووضعها ورفعها حركة واحدة. أي إن اتصل أحدهما بالآخر، وإلا فكل مرة فيما يظهر. اهـ. قوله: (وبنطق) معطوف عل قوله: بنية قطعها. أي وتبطل الصلاة أيضاً بالنطق، لخبر مسلم عن زيد بن أرقم: كنانتكلم في الصلاة حتى نزلت: ﴿وقوموا لله قانتين﴾ [البقرة: ٢٣٨]. فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام. ولما روي عن معاوية بن الحكم السلمي قال: بينا أنا أصلي مع رسول الله إذ عطس رجل من القوم، فقلت له: يرحمك الله. فرماني القوم بأبصارهم، فقلت: واثكل أماه، ما شأنكم تنظرون إليَّ؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم. فلما رأيتهم يصمتونني سكت. فلما صلَّى النبي ﷺ قال: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس». اهـ. شرح الروض. قوله: (عمداً) حال من فاعل المصدر المحذوف. أي بنطقه حال كونه عمداً، أي عامداً. ولا بد أيضاً أن يكون عالماً بالتحريم وبأنه في الصلاة، فإن لم يكن متعمداً أو لم يكن عالماً بذلك فلا بطلان إن كان ما أتى به قليلاً عرفاً كما سيذكره. قوله: (ولو بإكراه) أي تبطل بالنطق ولو صدر منه بإكراه، لندرة الإكراه في الصلاة بذلك. قوله: (بحرفين) متعلق بنطق. قوله: (إن تواليا) قيد في البطلان بالنطق بالحرفين، أي تبطل بذلك بشرط توالي الحرفين، سواء أفهما أم لا. لأن الحرفين من جنس الكلام، وهو يقع على المفهم وغيره، وتخصيصه بالمفهم إصطلاح للنحاة. قوله: (من غير قرآن إلخ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لحرفين، أو حال من ضمير تواليا. أي حرفين كائنين من غير إلخ، أو حالة كونهما من غير إلخ. واندرج في غير ما ذكر كلام البشر والحديث القدسي، والمنسوخ لفظه، وكتب الله المنزلة على الأنبياء، فيبطل النطق بحرفين منها ما لم يكن من الذكر أو الدعاء. قوله: (وذكر) قال الكردي: بحث في الإمداد أنه ما ندب الشارع إلى التعبد بلفظه، والدعاء أنه ما تضمن حصول شيء وإن لم يكن اللفظ نصاً فيه، كقوله: كم أحسنت إليّ وأسأت، وقوله:

كقولِهِ لمن استأذنوه في الدُّخول: ﴿ادْخُلوها بِسَلامٍ آمِنِينَ﴾ فإن قَصَدَ القراءَة أو الذِّكْرَ وَحْدَهُ أو مع التنبيهِ لم تَبْطُل، وكذا إن أطْلَقَ. على ما قاله جَمْعٌ مُتقدِّمون. لكن الذي في التحقيق والدَّقائِقِ البُطلانُ، وهو المُعْتَمَدُ. وتأتي هذه الصُّوَرُ الأرْبعة في الفَتْحِ على الإمامِ بالقُرآنِ أو الذِّكْرِ، وفي الجَهْرِ بتكْبيرِ الانْتِقالِ من الإمامِ والمُبَلِّغِ. وتبطُلَ

أنا المذنب. ا هـ. ولا بد من تقييد الذكر بغير المحرم ليخرج ما لو أتى بألفاظ لا يعرف معناها ولم يضعها العارفون. ومن تقييد الدعاء بذلك أيضاً ليخرج ما لو دعا على إنسان بغير حق، وما لو دعا بقوله: اللهمَّ اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم. فتبطل بذلك الصلاة مطلقاً لأنه محرم. قوله: **(لم يقصد بها)** أي بالقرآن والذكر والدعاء، مجرد التفهيم فإن قصد بها ذلك بطلت صلاته، لأن عروض القرينة أخرجه عن موضعه من القراءة والذكر والدعاء إلى أن صيره من كلام الناس. قوله: **(فإن قصد القراءة أو الذكر وحده)** أي أو الدعاء قوله: **(أو مع التنبيه) معطوف على وحده**، أي أو قصد القراءة أو الذكر مع التنبيه. قوله: **(لم تبطل)** أي لبقاء ما تكلم به على موضوعه. قوله: **(وكذا إن أطلق)** أي وكذلك لا تبطل إن لم يقصد شيئاً. قوله: **(على ما قاله جمع متقدمون)** تبرأ منه بتعبيره بعلى لكونه ضعيفاً جداً. قوله: **(لكن الذي في التحقيق والدقائق)** هما للإمام النووي. وساق في المغني عبارة الدقائق، ونصه: قال في الدقائق: يفهم من قول المنهاج أربع مسائل: إحداهما: إذا قصد القراءة. والثانية: إذا قصد القراءة والإعلام. الثالثة: إذا قصد الإعلام فقط. الرابعة: أن لا يقصد شيئاً. ففي الأولى والثانية لا تبطل، وفي الثالثة والرابعة تبطل. وتفهم الرابعة من قوله وإلا بطلت، كما تفهم منه الثالثة. وهذه الرابعة لم يذكرها المحرر، وهي نفيسة لا يستغنى عن بيانها. وسبق مثلها في قول المنهاج: وتحل أذكاره لا بقصد قرآن. ا هـ. وقوله: **(البطلان)** قال في النهاية: لأن القرينة متى وجدت صرفته إليها ما لم ينو صرفه عنها. وفي حالة الإطلاق لم ينو شيئاً فأثرت. ا هـ. قوله: **(وهو)** أي الذي في التحقيق والدقائق من البطلان في حالة الإطلاق المعتمد. قوله: **(وتأتي هذه الصور الأربعة)** وهي قصد الفتح فقط، وقصد الذكر أو القراءة فقط، وقصدهما معاً، والإطلاق. فتبطل في الأولى بلا خلاف، وتصح في الثانية والثالثة بلا خلاف، ويجري الخلاف في الرابعة. وبقي صورة خامسة وهي: ما إذا شك في الحالة المبطلة. كأن شك هل قصد بذلك تفهيماً أو قراءة أو أطلق أولاً؟ والأوجه فيها عدم البطلان، لأنا تحققنا الانعقاد وشككنا في المبطل، والأصل عدمه. قوله: **(بالقرآن أو الذكر)** أي أو الدعاء. ويتصور فيما إذا أرتج على الإمام في القنوت ووقف عند نحو قوله: وتولنا فيمن توليت. قوله: **(وفي الجهر إلخ)** معطوف على في الفتح. أي وتأتي أيضاً هذه الأربعة في الجهر بتكبير الانتقال. فإن قصد الذكر وحده أو مع الإعلام صحت الصلاة، وإن قصد الإعلام فقط أو أطلق بطلت. وفي الكردي ما نصه: في فتاوى م ر:

بِحَرْفَيْن، (ولو) ظهرا (في تَنَحْنُحٍ لِغَيْرِ تَعذُّرِ قِراءَةٍ واجِبَةٍ) كفاتِحَة، ومثلَها كل واجبٌ قَوْلِيّ كتشهُّدٍ أخيرٍ وصَلاةٍ فيه فلا تبطل بظهورِ حَرْفَيْنِ في تَنَحْنُحٍ لتعذُّرِ رُكْنٍ قَوْلِيّ، (أو) ظَهَرا في (نَحْوِه) كسُعَالٍ وبُكاءٍ وعطاسٍ وضحِكٍ. وخرجَ بقَولي لِغيرِ تَعذُّرِ قراءةٍ

لا بدّ من النية، أي نية الذكر وحده، أو مع الإعلام في كل واحدة فإن أطلق بطلت صلاته. قال القليوبي في حواشي المحلي: اكتفى الخطيب بقصد ذلك في جميع الصلاة عند أول تكبيرة. ا هـ. وجرى سم العبادي في شرحه على مختصر أبي شجاع على صحة صلاة نحو المبلغ، والفاتح على الإمام بقصد التبليغ والفتح فقط، للجهل بامتناع ذلك. وإن علم امتناع جنس الكلام، وإن لم يقرب عهده بالإسلام ولا نشأ بعيداً عن العلماء. وذكر نحوه في حواشي شرح المنهج أيضاً. ا هـ. قوله: (ولو ظهرا) أي الحرفان. وهو غاية للبطلان. ومثل ظهور الحرفين ظهور الحرف المفهم فيه، لأن الكل مبطل من غير تنحنح، فمعه كذلك إذا لا مزية للتنحنح ونحوه على عدمه. والأولى تأخير هذه الغاية عن قوله: أو بنطق بحرف مفهم. قوله: **(لغير تعذر)** الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لتنحنح، أي تنحنح صادر منه لغير تعذر قراءة واجبة بأن لم يوجد هناك تعذر لقراءة مطلقاً، أو وجد تعذر لها وهي مسنونة، فهاتان صورتان مندرجتان تحت منطوق قوله: لغير إلخ. وبقي صورة المفهوم وهي ما إذا صدر منه لتعذر القراءة الواجبة، تبطل الصلاة في الأوليين لا في الثالثة. قوله: **(كفاتحة)** تمثيل للقراءة الواجبة. والكاف استقصائية، إذ المراد بالقراءة الواجبة قراءة خصوص ما كان من القرآن وهو هنا الفاتحة. ويدل على هذا قوله بعد: ومثلها إلخ. ثم ظهر صحة كونها تمثيلية أيضاً أن لوحظ أنه قد يعجز عن الفاتحة لأنه ينتقل حينئذٍ إلى سبع آيات من القرآن بدلها فتكون الكاف أدخلت هذه الصورة. قوله: **(ومثلها)** أي مثل القراءة الواجبة. وقوله: **(كل واجب قولي)** أي في الصلاة. قوله: **(كتشهد أخير)** أي أقله. وقوله: **(وصلاة فيه)** أي صلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير. والمراد أقلها أيضاً. قوله: **(فلا تبطل إلخ)** مفرع على مفهوم قوله: لغير تعذر إلخ. وقوله: **(بظهور حرفين)** أي أو حرف مفهم كما علمت. وفي فتح الجواد: ويتجه اغتفار الزيادة عليهما، أي الحرفين، حيث سمى الجميع قليلاً عرفاً. ا هـ. وقوله: **(في تنحنح)** أي وإن كثر وظهر بكل واحدة حرفان فأكثر. ا هـ بجيرمي بالمعنى. وقوله: **(لتعذر ركن قولي)** المناسب أي يقول: لتعذر ما ذكر، أي من القراءة الواجبة وما كان مثلها. والمراد بالتعذر أن لا تمكنه القراءة مع عدم التنحنح. قوله: **(أو ظهرا في نحوه)** معطوف على الغاية قبله، أي وتبطل الصلاة أيضاً بالنطق بحرفين لو ظهرا في نحو التنحنح. وقوله: **(كسعال إلخ)** تمثيل لنحو التنحنح. ومحل البطلان بظهور الحرفين في المذكورات إذا لم تغلب عليه، وإلا فلا بطلان إن كانت يسيرة، كما سيأتي قريباً. وقوله: **(وبكاء)** أي ولو من خوف الآخرة. ومثله الأنين والنفخ ولو من الأنف إن تصور. وقوله: **(وضحك)** خرج به التبسم فلا يبطل الصلاة لأنه لا يظهر معه

واجِبةٍ، ما إذا ظَهَرَ حرفانِ في تنحنُحٍ لتعذُّرِ قراءَةٍ مَسنونَةٍ، كالسّورَةِ أو القُنوتِ أو الجَهْرِ بالفاتِحة، فتبطل. وبحث الزركَشيّ جوازَ التنحنحِ للصائِمِ لإخراجِ نَخامَةٍ تُبْطِلُ صَوْمَهُ. قال شيخنا: ويتَّجِه جوازُهُ للمُفْطِرِ أيضاً لإخراجِ نَخامَةٍ تُبْطِلُ صلاتَه بأن نَزَلَتْ لِحَدّ الظاهِرِ ولم يمكِنْهُ إخراجُها إلاّ به. ولو تنحنَحَ إمامُه فبانَ منه حَرْفانِ لم يَجِب

حروف. ولأن النبي ﷺ تبسم فيها، فلما سلم قال: «مر بي ميكائيل فضحك لي فتبسمت له». قوله: (وخرج بقولي لغير تعذر إلخ) لا يخفى عدم مناسبة الإخراج لما ذكر، لأن هذه الصورة المخرجة مما اندرجت تحت لفظ غير كما علمت، فلا حاجة لإخراجها. نعم، لو قال في المتن: ولا تبطل بظهور حرفين في تنحنح لتعذر قراءة واجبة لكان ما ذكره مناسباً، إلا أنه يسقط منه لفظ غير بأن يقول: وخرج بقولي لتعذر إلخ. إذا علمت ذلك فكان حقه أن يقول: وخرج بقولي لغير تعذر إلخ ما إذا ظهر حرفان في تنحنح لتعذر قراءة واجبة فإنها لا تبطل. ويحذف قوله سابقاً فلا تبطل بظهور حرفين إلخ. وعبارة المنهج: ولا تبطل بتنحنح لتعذر ركن قولي. وقال في شرحه: لا لتعذر غيره كجهر إلخ. اهـ. وهي ظاهرة. قوله: (كالسورة إلخ) تمثيل المسنونة. وقوله: (أو الجهر) ظاهره أنه معطوف على السورة، فيكون تمثيلاً للقراءة. وهو لا يصح إذ الجهر صفة القراءة لا نفسها. قوله: (فتبطل) أي لأنه لا ضرورة إلى التنحنح لأجلها. قال في شرح الروض: لكن المتجه في المهمات جواز التنحنح للجهر بأذكار الانتقال عند الحاجة إلى إسماع المأمومين. اهـ. ووافقه ابن حجر في الاستثناء المذكور، وخالفه الخطيب و م ر. قوله: (وبحث الزركشي إلخ) استوجهه في التحفة، ونصها: والأوجه في صائم نزلت نخامة لحد الظاهر من فمه واحتاج في إخراجها لنحو حرفين اغتفار، ذلك لأن قليل الكلام يغتفر فيها ـ أي الصلاة ـ لأعذار لا يغتفر في نظيرها نزول المفطر للجوف. اهـ. قوله: (تبطل صومه) أي لو بلعها. قوله: (قال شيخنا) أي في فتح الجواد. وقال أيضاً فيه: وبحث الأذرعي جوازه عند تزاحم البلغم بحلقه إذا خشي أن ينخنق. اهـ. وقوله: (ويتجه جوازه) أي التنحنح الظاهر معه حرفان. قوله: (تبطل صلاته) أي لو دخلت إلى جوفه. قوله: (بأن نزلت) أي النخامة من رأسه. وهو تصوير لبطلان الصلاة بها لو وصلت إلى جوفه. وقوله: (لحد الظاهر) هو مخرج الحاء المهملة. وقيل: الخاء المعجمة. وقوله: (ولم يمكنه) أي المصلي. وقوله: (إخراجها) أي النخامة من حد الظاهر. وقوله: (إلا به) أي بالتنحنح الظاهر معه حرفان. قوله: (ولو تنحنح إمامه) قال ع ش: أي ولو مخالفاً، لأنه إما ناس وهو منه لا يضر، أو عامد فكذلك. لأن فعل المخالف الذي لا يبطل في اعتقاده ينزل منزلة السهو. اهـ. قوله: (فبان) أي ظهر من إمامه. قوله: (لم يجب مفارقته) أي لم يجب على المأموم أن ينوي المفارقة. قوله: (لأن الظاهر إلخ) علة عدم الوجوب. ولو قال: لاحتمال عذره لأن

مفارَقَتَهُ لأن الظاهِرَ تَحَرُّزُهُ عن المُبْطِلِ نعم؛ إن دَلَّتْ قرينَةُ حالِهِ على عدَمِ عُذرِهِ وَجَبَتْ مفارَقَتُهُ، كما بحثه السبكي. ولو ابتُلِيَ شخصٌ بنحوِ سُعالٍ دائمٍ بحيث لم يَخْلُ زَمَنٌ من الوَقْتِ يَسَعُ الصَّلاةَ بلا سُعالٍ مُبْطِلٌ. قال شيخنا: الذي يظهَرُ العَفْوُ عنه، ولا قضاءَ عليهِ لو شُفِيَ. (أو) بِنُطقٍ (بحرفٍ مُفْهِمٍ) كـ: ق وع و فِ، أو بِحرفٍ ممدودٍ، لأن

الظاهر إلخ. لكان أنسب بقوله بعد: على عدم عذره. وعبارة النهاية: حملاً له على العذر، لأن الظاهر إلخ. اهـ. وقوله: (تحرزه) أي الإمام. قوله: (نعم إلخ) تقييد لعدم وجوب نية المفارقة. قوله: (إن دلت قرينة حاله على عدم عذره) أي بأن كان شأن هذا الإمام التقصير في الصلاة وفعل المبطلات كثيراً. قوله: (وجبت مفارقته) أي على المأموم. فإن لم يفارقه بطلت صلاته. قوله: (ولو ابتلي شخص بنحو سعال دائم) دخل تحت نحو السعال العطاس والبكاء والضحك. فلو ابتلي بذلك على الدوام بحيث لا يقدر على دفعه ولا يخلو عنه زمناً يسع الصلاة عفي عنه. قوله: (بحيث إلخ) تصوير لدوام السعال. وقوله: (لم يخل زمن إلخ) قال ع ش: فإن خلا من الوقت زمن يسعها بطلت بعروض السعال الكثير فيها، والقياس أنه إن خلا من السعال أول الوقت، وغلب على ظنه حصوله في بقيته، بحيث لا يخلو منه ما يسع الصلاة وجبت المبادرة للفعل. وأنه إن غلب على ظنه السلامة منه في وقت يسع الصلاة قبل خروج وقتها وجب انتظاره. اهـ. قوله: (قال شيخنا إلخ) جواب لو، ونص عبارته: فالذي يظهر العفو عنه ولا قضاء عليه لو شفي. نظير ما يأتي فيمن به حكة لا يصبر معها على عدم الحك. اهـ. ومثله في الخطيب والنهاية. وقوله: (العفو عنه) أي عن السعال الدائم في الصلاة. قوله: (ولا قضاء) عبارة النهاية: ولا إعادة عليه. وهي أولى لشمول الإعادة لما لو شفي في الوقت أو خارجه، بخلاف القضاء فإنه خاص بالثاني، إلا أن يحمل على اللغوي. قوله: (أو بنطق إلخ) معطوف على قوله: وبنطق بحرفين. وقد علمت أنه كان الأولى تقديم هذا على الغاية وتأخيرها عنه لترجع الغاية له أيضاً. وقوله: (بحرف مفهم) قال سم: ظاهره وإن أطلق، فلم يقصد المعنى الذي باعتباره صار مفهماً ولا غيره. وقد يقال قصد ذلك المعنى لازم لشرط البطلان، وهو التعمد وعلم التحريم. ولو قصد بالحرف المفهم الذي لا يفهم كأن نطق بف قاصداً به أول حرفي لفظة في، فيحتمل أنه لا يضر. اهـ. قوله: (ق: ع إلخ) أمثلة للحرف المفهم. وإنما بطلت الصلاة بالنطق بها لأن كل واحد منها كلام تام لغة وعرفاً، إذ هو فعل أمر وفاعله مستتر فيه. والأول مأخوذ من الوقاية، والثاني من الوعي، والثالث من الوفاء. قوله: (أو بحرف ممدود) معطوف على بحرف مفهم. أي وتبطل بنطقه بحرف ممدود وإن لم يفهم نحواً، ومحل البطلان ـ كما في ع ش ـ إن أتى بحرف ممدود من غير القرآن، ما لو زاد مدة على حرف قرآني ولم يغير المعنى فإنه لا يبطل. قوله: (لأن الممدود إلخ) علة البطلان. وقيل:

المَمْدودَ في الحقيقَةِ حرفانِ. ولا تبطَلُ الصَّلاةُ بتلَفُّظِه بالعرَبِيَّةِ بِقُرْبَةٍ توقفَتْ على اللَّفْظِ كَنَذْرٍ وعَتْقٍ، كأن قال: نَذَرْتُ لِزَيدٍ بألفٍ أو أعْتَقْتُ فلاناً. وليس مثلُهُ التلَفُّظُ بنيةِ صَوْمٍ أو اعتِكافٍ لأنها لا تتوقَّفُ على اللفظِ فلم تَحْتَجْ إليه، ولا بِدُعاءٍ جائزٍ ولو لغيرِه بلا تعليقٍ، ولا خطابٍ لمَخلوقٍ فيهما، فتبطلُ بهما عند التعليقِ كإن شَفَى اللهُ مَريضِي

لا تبطل به لأن المدة قد تتفق لإشباع الحركة ولا تعد حرفاً. قوله: **(ولا تبطل الصلاة بتلفظه)** أي المصلي. وقوله: **(بالعربية إلخ)** ذكر خمسة شروط لعدم البطلان، وهي: أن يكون ما تلفظ به بالعربية، وأن يكون قربة، وأن يخلو عن التعليق، وعن الخطاب المضر، وأن تتوقف القربة على اللفظ. فلو فقد واحد منها ـ بأن كان بغير العربية أو كان ليس قربة، أو كان لم يخل عن التعليق أو الخطاب، أو كانت القربة لم تتوقف على التلفظ بها ـ، بطلت الصلاة به. نعم، محله في الأول كما في التحفة والنهاية إذا لم يكن المترجم عنه وارداً، أو كان وارداً ولكنه يحسن العربية. قوله: **(كنذر)** أي لأنه مناجاة لله فهو من جنس الدعاء إلا ما علق منه. قال في فتح الجواد: وألحق الأسنوي به ـ أي بالنذر ـ الوصية والصدقة وسائر القرب المنجزة. وتبعه المصنف، واعترضه جمع بما رددته في الأصل. اهـ. قوله: **(وليس مثله)** أي المذكور من النذر والعتق في عدم البطلان. والمناسب التعبير بفاء التفريع لأن المقام يقتضيه. وقوله: **(بنية صوم أو اعتكاف)** أي أو نحوهما من كل ما لا يتوقف على التلفظ بالنية، كالنسك. قوله: **(لأنها)** أي نية الصوم وما عطف عليه، وهو علة انتفاء المثلية. وقوله: **(لا تتوقف على اللفظ)** أي لأنهما يحصلان بالنية القلبية. وقوله: **(فلم تحتج)** أي النية إليه، أي اللفظ. ولا حاجة إلى هذا التفريع لأن عدم التوقف يستلزم عدم الاحتياج. قوله: **(ولا بدعاء جائز)** عطف على بقربة، من عطف الخاص على العام، إذ القربة تشمل الدعاء، أي ولا تبطل بتلفظه بالعربية بدعاء جائز. وخرج به غير الجائز، وقد مرّ بيانه، فتبطل به الصلاة. وفي فتاوي الرملي جواز اللهمَّ ارزقني جارية أو زوجة فرجها قدر كذا. اهـ. قوله: **(ولو لغيره)** أي ولو كان الدعاء ليس لنفسه بل لغيره فإنه لا يبطل الصلاة، فالغاية لعدم البطلان. قوله: **(بلا تعليق ولا خطاب)** صفة لكل من قوله: بقربة. وقوله: ولا بدعاء. ولو قدمهما الشارح وذكرهما بعد قوله: توقفت على اللفظ، وحذف لفظ: لا، من قوله: ولا بدعاء، كأن قال: بقربة توقفت على اللفظ بلا تعليق ولا خطاب كنذر وعتق، ثم قال عطفاً عليهما، ودعاء، لكان أخصر وأولى، لتنضم الشروط إلى بعضها، ولسلامته من إيهام المغايرة المستفاد من عطف قوله: ولا بدعاء على بقربة. فتنبه. قوله: **(لمخلوق)** أي غير النبي ﷺ، كما سينص عليه. وقوله: **(فيهما)** أي في القربة والدعاء. قوله: **(فتبطل)** أي الصلاة. وقوله: **(بهما)** أي بالقربة والدعاء. قوله: **(عند التعليق)** لا معنى للعندية، فكان عليه أن يقول: مع التعليق. ومثله يقال في قوله: وكذا عند خطاب إلخ.

فَعَلَيَّ عَتْقُ رَقَبَةٍ، أو اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إنْ شِئْتَ. وكذا عندَ خطابِ مخلوقٍ غير النبي ﷺ ولو عندَ سماعِهِ لِذِكْرِهِ على الأَوْجَهِ، نحو نَذَرْتُ لك بكذا، أو رَحِمَكَ اللّهُ، ولو

تأمل. قوله: (فعلي عتق رقبة) أي أو فعبدي حر، والأول تمثيل لتعليق النذر، وما ذكرته تمثيل لتعليق العتق. وقوله: (أو اللهمَّ اغفر لي إلخ) تمثيل الدعاء بالمشيئة.

قوله: (وكذا عند خطاب إلخ) أي وكذلك تبطل الصلاة بالنذر إذا كانا مشتملين على خطاب مخلوق غير النبي ﷺ من إنس وجن وملك وغيرهم، كقوله لغيره: سبحان ربي وربك. أو لعبده: لله عليَّ أن أعتقك. قوله: (ولو عند سماعه لذكره) هكذا في التحفة، والذي يظهر أن هذه الغاية مرتبطة بمحذوف هو مفهوم قوله غير النبي ﷺ، تقديره: أما خطاب مخلوق هو النبي ﷺ فلا يبطل الصلاة، ولو كان ذلك الخطاب عند سماع المصلي لذكره، أي النبي ﷺ، كأن سمع إنساناً يقول: قال النبي كذا، فقال المصلي: صلى الله وسلَّم عليك يا رسول الله. ويدل على ذلك عبارة حجر على بأفضل، ونصها: ولا يبطل خطاب الله وخطاب رسول الله ﷺ ولو في غير التشهد. اهـ. وكتب الكردي: قوله: ولو في غير التشهد، هذا هو المعتمد. اهـ. ونازع الأذرعي في عدم بطلانها بخطاب النبي ﷺ في غير التشهد. وقال: إن الأرجح بطلانها به من العالم لمنعه من ذلك. وفي إلحاقه بما في التشهد نظر، لأنه خطاب غير مشروع. ورده في المغني وقال: إن الأوجه عدم البطلان إلحاقاً بما في التشهد. ونص عبارته: أما خطاب الخالق كإياك نعبد، وخطاب النبي ﷺ كالسلام عليك، وفي التشهد فلا تبطل به. قال الأذرعي: وقضيته أنه لو سمع بذكره ﷺ فقال: السلام عليك، أو الصلاة عليك يا رسول الله، أو نحوه، لم تبطل صلاته. ويشبه أن تكون الأرجح بطلانها من العالم لمنعه من ذلك. وفي إلحاقه بما في التشهد نظر، لأنه خطاب غير مشروع. اهـ. والأوجه عدم البطلان إلحاقاً بما في التشهد. اهـ. ومثله في شرح الروض، ونصه بعد أن ساق كلام الأذرعي السابق وفي قوله: ويشبه أن يكون الأرجح بطلانها إلخ، وقفة. اهـ. وتقدم عن الشارح في مبحث الفاتحة أنه لو قرأ المصلي آية، أو سمع آية، فيها اسم محمد ﷺ لم تندب الصلاة عليه. وتقدم فيما كتبته عليه أن العجلي قال باستحباب الصلاة عليه عند قراءة آية فيها اسم محمد ﷺ. فارجع إليه إن شئت. قوله: (نحو نذرت لك) تمثيل للقربة المشتملة على الخطاب. ومثله أعتقتك يا عبدي. وقوله: (أو رحمك الله) تمثيل للدعاء المشتمل على الخطاب. وقوله: (ولو لميت) أي ولو قال: رحمك الله لميت، فإنها تبطل. والغاية للرد على المستثني لهذه الصورة من البطلان بالخطاب. واستثنى مسائل غيرها أيضاً ذكرها في شرح الروض، وعبارته: واستثنى الزركشي وغيره مسائل، إحداها دعاء فيه خطاب لما لا يعقل، كقوله: يا أرض، ربي وربك الله، أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك. وكقوله إذا رأى الهلال: آمنت بالذي خلقك ربي وربك الله. ثانيتها: إذا أحس بالشيطان فإنه يستحب أن يخاطبه بقوله ألعنك بلعنة الله، أعوذ بالله منك. لأنه

لِمَيِّتٍ. ويُسَنُّ لِمُصَلٍّ سُلِّمَ عليهِ الرَّدُّ بالإِشَارَةِ باليدِ أو الرأسِ ولو ناطِقاً، ثم بعدَ الفَراغِ منها باللَّفظِ. ويجوزُ الرَّدُّ بقولِه: عليهِ السَّلامُ، كالتَّشْمِيتُ بِرَحْمَةِ الله. ولغيرِ مُصَلٍّ رَدُّ سلامِ تحلُّلِ مُصَلٍّ، ولمن عَطَسَ فيها أن يَحْمَدَ ويُسْمِعَ نفسَهُ. (لا) تبطُل (بيسيرِ نحوَ

ﷺ قال ذلك في الصلاة. ثالثتها: لو خاطب الميت في الصلاة عليه فقال: رحمك الله، عافاك الله، غفر الله لك. لأنه لا يعد خطاباً، ولهذا لو قال لامرأته: إن كلمت زيداً فأنت طالق فكلمته ميتاً لم تطلق. اهـ. وساق في المغني أيضاً هذه المسائل المستثناة، ثم قال: والمعتمد خلاف ما ذكر من الاستثناء. اهـ. قوله: (ويسن لمصل) مثله المؤذن والمقيم، فالرد منهم سنة، وإن كان السلام عليهم غير مندوب، وذلك للاتباع. قوله: (سلم عليه) الجار والمجرور نائب فاعل سلم والضمير يعود على المصلي. أي سلم غيره عليه. وقوله: (الرد) نائب فاعل يسن. وقوله: (بالإشارة) متعلق بالرد. وقوله: (باليد) متعلق بالإشارة. وقوله: (ولو ناطقاً) أي ولو كان المصلي الراد ناطقاً. قوله: (ثم بعد إلخ) ظاهر صنيعه هنا أنه يجمع بين الرد بالإشارة والرد باللفظ، وسيأتي عنه في باب الجهاد، أنه إن لم يرد بالإشارة في الصلاة يرد بعد الفراغ باللفظ. وعبارته هناك: ويسن الرد لمن في الحمام وملب باللفظ، ولمصل ومؤذن ومقيم بالإشارة، وإلا فبعد الفراغ، أي وإن قرب الفصل، ولا يجب عليهم. اهـ. وصنيع التحفة يؤيد الأول فانظره. قوله: (باللفظ) متعلق بمحذوف كالظرف الذي قبله، تقديره يرد، أن يرد بعد الفراغ باللفظ. قوله: (ويجوز الرد) أي من المصلي، لانتفاء الخطاب فيه. وقوله: (بقوله) أي المصلي. وقوله: (وعليه السلام) أي بضمير الغيبة. وقوله: (كالتشميت برحمة الله) أي كما أنه يجوز للمصلي تشميت العاطس برحمة الله، أي بضمير الغيبة. قوله: (ولغير مصل إلخ) معطوف على قوله لمصل سلم عليه. أي ويسن لغير مصل رد إلخ. وإنما لم يجب لأن سلام المصلي إنما ينصرف للتحلل دون التأمين المقصود من السلام الواجب رده، ولأنه حين سلم غير متأهل لخطاب غير الله تعالى حتى يلزم الرد عليه. قوله: (ولمن عطس إلخ) معطوف أيضاً على لمصل. أي ويسن لمن عطس في الصلاة أن يحمد الله تعالى ويسمع نفسه. قال ع ش: لكن إذا وقع ذلك في الفاتحة قطع الموالاة. اهـ. وفي التحفة ما نصه: وبحث ندب تشميت مصل عطس وحمد جهراً. اهـ. وقال سم: هل يسن له - أي للمصلي - إجابة هذا التشميت بلا خلاف. اهـ. قوله: (لا تبطل بيسير نحو تنحنح) أي من ضحك وسعال وعطاس، وإن ظهر به حرفان، ولو من كل نفخة. اهـ. نهاية. وقوله: (عرفاً) مرتبط بقوله: يسير. أي أن العبرة في كونه يسيراً - أي قليلاً - العرف. والمراد أن ما يظهر في نحو التنحنح من الحروف يشترط أن يكون قليلاً في العرف. فالقلة ومثلها الكثرة - كما سيأتي راجعان لذلك، لا لنحو تنحنح. إذ مجرد الصوت لا يضر مطلقاً. أفاده سم. قوله: (لغلبة عليه) أي قهر منه. قال

نَنَحْنُحٍ) عُرْفاً (لغلبة) عليه، (و) لا بِيَسيرِ (كلامٍ) عُرْفاً كالكَلِمَتين والثلاث. قال شيخنا: ويظهَرُ ضَبْطُ الكَلِمَةِ هنا بالعُرْفِ (بِسَهْوٍ)، أي مع سَهْوِهِ عن كونه في الصلاةِ بأن نَسِيَ أنه فيها، لأنه ﷺ لما سَلَّمَ من ركعتينِ تكلَّمَ بقليلٍ معتَقِداً الفراغ وأجابوه به

القليوبي: المراد من الغلبة عدم قدرته على دفعه. اهـ. وخرج بها ما لو قصد التنحنح ونحوه، كأن تعمد السعال لما يجده في صدره فحصل منه حرفان مثلاً من مرة، أو ثلاث حركات متوالية، فتبطل الصلاة به. وهذا خصوصاً في شربة التنباك كثيراً. كذا في بشرى الكريم. قوله: (ولا بيسير إلخ) أي ولا تبطل بكلام يسير في العرف. فإضافة يسير إلى ما بعده من إضافة الصفة للموصوف، وذلك ست كلمات عرفية فأقل، أخذاً من حديث ذي اليدين حيث قال: أقصرت الصلاة أم نسيت؟ مع قوله: بل بعض ذلك قد كان يجعل، أم نسيت كلمة واحدة عرفاً، وكذا قد كان. ومنه أيضاً ما صدر من النبي ﷺ، فإنه قال كل ذلك لم يكن، والتفت للصحابة عند قول ذي اليدين. بل بعض ذلك قد كان، فقال: «أحق ما يقول ذو اليدين. فقالوا: نعم». ومجموع ذلك ست كلمات عرفية. فقول الشارح: كالكلمتين والثلاث، ليس بقيد. ثم رأيت سم كتب على قول ابن حجر: كالكلمتين والثلاث، ما نصه: ينبغي أن مما يغتفر القدر الواقع في خبر ذي اليدين. قوله: (قال شيخنا إلخ) عبارته. ويظهر ضبط الكلمة هنا بالعرف بدليل تعبيرهم ثم بحرف وهنا بكلمة، ولا تضبط الكلمة عند النحاة ولا عند اللغويين. اهـ. قوله: (بسهو) متعلق بمحذوف، حال من يسير كلام. أي حال كونه كائناً بسهو. قوله: (أي مع سهوه) أفاد به أن الباء بمعنى مع. وقوله: (عن كونه) أي نفس المصلي. قوله: (بأنه نسي أنه فيها) تصويره لسهوه أنه فيها. ولا حاجة إليه. واحترز بذلك عما إذا نسي تحريمه فلا يعذر. قوله: (لأنه ﷺ إلخ) دليل لعدم البطلان بيسير الكلام سهواً. قوله: (معتقداً الفراغ) هو وما بعده بيان لوجه الدلالة. وفي المغني ما نصه: وجه الدلالة أنه تكلم معتقداً أنه ليس في الصلاة، وهم تكلموا مجوزين النسخ. اهـ. وفي القسطلاني شرح البخاري: وإنما بنى عليه الصلاة والسلام على لركعتين بعد أن تكلم لأنه كان ساهياً لظنه عليه الصلاة والسلام أنه خارج الصلاة، والكلام سهواً لا يقطعها خلافاً للحنفية. وأما كلام ذي اليدين والصحابة فلأنهم لم يكونوا على اليقين من البقاء في الصلاة لتجويزهم نسخ الصلاة من الأربع إلى الركعتين. وتعقب بأنهم تكلموا بعد قوله عليه الصلاة والسلام: «لم تقصر». أو أن كلامهم كان خطاباً له عليه الصلاة والسلام، وهو غير مبطل عند قوم. أو أنهم لم يقع منهم كلام إنما أشاروا إليه أي نعم. كما في سنن أبي داود بإسناد صحيح، بلفظ: أومأوا. اهـ. وقوله: وأن كلامهم معطوف على قوله فلأنهم لم يكونوا، وليس معطوفاً على ما بعد تعقب كما هو ظاهر. قوله: (وأجابوه) أي أجاب الصحابة النبي ﷺ. وقوله: (به) أي بقليل الكلام. وقوله: (مجوزين النسخ) أي نسخ الرباعية إلى

مُجَوِّزِينَ النَّسْخَ، ثم بَنَى هو وهم عليها. ولو ظَنَّ بُطلانَهُ بكلامِهِ القليلِ سَهْواً فتكلَّمَ كثيراً لم يُعْذَرْ. وخرج بيسيرِ تنحنُح لغَلَبَةٍ وكَلامٍ بِسَهْوٍ كثيرُهُما فتبطُلُ بِكَثْرَتِهِما، ولو معَ غَلَبَةٍ وسَهْوٍ وغيرِهِ، (أو) مع (سَبْقِ لِسانٍ) إليه، (أو) مع (جَهْلِ تَحرِيمِهِ) أي الكلام

الركعتين. قوله: (ثم بنى هو) أي النبي ﷺ. وقوله: (وهم) أي الصحابة. وقوله: (عليها) أي على الصلاة. والأولى عليهما، بضمير التثنية العائد على الركعتين. قوله: (ولو ظن) أي المصلي. وقوله: (بطلانها) أي الصلاة. وقوله: (فتكلم كثيراً) أي بعد الكلام اليسير الصادر منه سهواً، وخرج ما إذا تكلم بعده بكلام يسير فإنه يعذر ولا تبطل صلاته. لكن قال ع ش: محل عدم البطلان حيث لم يحصل من مجموع الكلامين كلام كثير متوال وإلا بطلت صلاته لأنه لا يتقاعد عن الكلام الكثير سهواً. وقوله: (لم يعذر) أي فتبطل صلاته، وذلك لأن الكثير يبطل مطلقاً، عمداً أو سهواً. قوله: (وكلام بسهو) أي يسير كلام مصحوب بسهو. وقوله: (كثيرهما) فاعل خرج، والضمير يعود على التنحنح والكلام. قوله: (فتبطل) أي الصلاة. وقوله: (بكثرتهما) أي بكثرة التنحنح لغلبته، وكثرة الكلام سهواً. والكثرة في الأول إنما هي باعتبار ما يظهر فيه من الحروف، لأن مجرد الصوت لا يضر مطلقاً كما مر. وفي البجيرمي ما نصه: وحاصل تقرير المسألة كما يؤخذ من شرح م ر وغيره أنه يعذر في التنحنح اليسير ونحوه للغلبة، وإن ظهر حرفان. ويعذر في التنحنح فقط لتعذر ركن قولي، وإن كثر التنحنح والحروف. ولا يعذر في تنحنح ونحوه لغلبة إن كثر التنحنح ونحوه وكثرت الحروف لأن ذلك يقطع نظم الصلاة وهيئتها. وهكذا يجب أن يفهم. وأيد ذلك بعض مشايخنا بقوله: سمعت ذلك من ح ل. اهـ بزيادة. قوله: (ولو مع غلبة وسهو) هذه الغاية تستدعي ركاكة في الكلام، إذ ضمير بكثرتهما يعود على التنحنح المقيد بالغلبة، وعلى الكلام المقيد بالسهو، فيكون الحل هكذا: فتبطل بكثرة التنحنح لغلبة ولو مع غلبة، وبكثرة الكلام سهواً ولو سهواً. إلا أن يدعي أن الضمير يعود عليهما بقطع النظر عن قيديهما فلا ركاكة لكنه بعيد. وبالجملة فلو حذفها لكان أولى. وقوله: (وغيره) أي غير المذكورين من الغلبة والسهو، وذلك كسبق اللسان والجهل بالتحريم. قوله: (أو مع سبق لسان) معطوف على بسهو. والأولى كما تقدم غير مرة التعبير بالباء فيه وفيما بعده، وإن كانت بمعنى مع. وقوله: (إليه) أي الكلام اليسير. قوله: (أو مع جهل تحريمه) معطوف على بسهو أيضاً. وقوله: (أي الكلام) تفسير لضمير تحريمه. والمراد تحريم الكلام مطلقاً، ما أتى به وغيره. أما تحريم ما أتى به فقط فسيذكره. وقوله: (فيها) أي في الصلاة. قوله: (لقرب إسلام) أي لأن معاوية بن الحكم رضي الله عنه تكلم جاهلاً بذلك، ومضى في صلاته بحضرته ﷺ. وهو مع ما بعده قيد في عدم البطلان مع جهل التحريم. أي أن محل ذلك إذا عذر في جهله بأن قرب إلخ، بخلاف ما لو بعد إسلامه وقرب من العلماء فتبطل صلاته لعدم عذره بسبب تقصيره بترك التعلم.

فيها (لِقُرْبِ إسلامٍ) وإن كان بين المسلمين، (أو بُعْدٍ عن العُلَماءِ) أي عَمَّنْ يَعرِفُ ذلك. ولو سَلَّمَ ناسياً ثم تكَلَّمَ عامِداً ـ أي يسيراً ـ أو جَهَلَ تحريمَ ما أتى به مع عِلْمِهِ بتحريمِ جنسِ الكلامِ أو كونِ التنحنُحِ مُبْطِلاً مع عِلْمِهِ بتحريمِ الكلامِ، لم تبطلْ لِخَفاءِ

واعلم أن أعذار الجاهل من باب التخفيف لا من حيث جهله، وإلا كان الجهل خيراً من العلم إذا كان يحط عن العبد أعباء التكليف ـ أي ثقله ـ، ويريح قلبه عن ضروب التعنيف. مع أنه لا عذر للعبد في جهله بالحكم بعد التبليغ والتمكين.

قوله: (وإن كان بين المسلمين) أي وإن كان نشأ بين المسلمين. والغاية للرد. قال في التحفة: وبحث الأذرعي أن من نشأ بيننا ثم أسلم لا يعذر وإن قرب إسلامه لأنه لا يخفى عليه أمر ديننا. اهـ. ويؤخذ من علته أن الكلام في مخالط قضت العادة فيه بأنه لا يخفى عليه ذلك. اهـ. قوله: (أو بعد إلخ) هو بصيغة المصدر، معطوف على قرب، أي أو لعبد عنهم. قال في التحفة: ويظهر ضبط البعد بما لا يجد مؤنة بذلها في الحج توصله إليه. ويحتمل أن ما هنا أضيق لأنه واجب فوري أصالة، بخلاف الحج. وعليه فلا يمنع الوجوب إلا الأمر الضروري لا غير، فيلزمه مشي أطاقه وإن بعد، ولا يكون نحو دين مؤجل عذراً له، ويكلف بيع نحو قنه الذي لا يضطر إليه. اهـ. والمراد بالعلماء هنا العالمون بذلك الحكم المجهول، وإن لم يكونوا علماء عرفاً. فقول الشارح: أي عمن يعرف ذلك، بيان للمراد بالعلماء هنا. قوله: (ولو سلم ناسياً) أي لشيء من صلاته، كأن سلم من ركعتين ظاناً كمال صلاته. وقوله: (ثم تكلم عامداً) أي بناء على ظن أنها كملت. وقوله: (أي يسيراً) لا حاجة للفظ أي فالأولى حذفها. قوله: (أو جهل إلخ) معطوف على سلم ناسياً. وقوله: (تحريم ما أتى به) أي من الكلام اليسير. وخرج بجهله تحريم ذلك ما لو علمه وجهل كونه مبطلاً فتبطل به. كما لو علم تحريم شرب الخمر دون إيجابه الحد فإنه يحد، إذ كان حقه بعد العلم بالتحريم الكف. قوله: (مع علمه بتحريم جنس الكلام) قال سم على حجر: يؤخذ من ذلك بالأولى صحة صلاة نحو المبلغ والفاتح بقصد التبليغ، والفتح فقط الجاهل بامتناع ذلك وإن علم امتناع جنس الكلام. فتأمله. اهـ. ثم إن في الكلام مضافين محذوفين، أي مع علمه بتحري بعض أفراد جنس الكلام، وبه يندفع ما استشكله بعضهم من أن الجنس لا تحقق له إلا في ضمن أفراده. فكيف يتصور جهله بتحريم ما أتى مع علمه بذلك؟ ويمكن أن يندفع أيضاً بأن المراد بالجنس الحقيقة في ضمن بعض مبهم. قوله: (أو كون التنحنح مبطلاً) معطوف على تحريم ما أتى به، أي أو جهل كون التنحنح مبطلاً أي وإن كان مخالطاً للمسلمين، كما في الكردي. قوله: (لم تبطل) أي الصلاة، وهو جواب لو. قوله: (لخفاء ذلك على العوام) تعليل لعدم البطلان. وظاهر صنيعه أنه تعليل له بالنسبة للمسائل الثلاث، أعني ما لو سلم ناسياً، وما لو جهل تحريم ما أتي به، وما لو جهل كون

ذلك على العَوام. (و) تَبْطلُ (بِمُفْطِرٍ) وصلَ لِجَوْفِهِ وإن قلَّ، وأكْلُ كثيرٍ سَهْواً وإن لم يَبطُلْ بهِ الصَّوْمُ، فلو ابتلعَ نَخامَةً نَزَلَتْ من رأسِهِ لِحَدِّ الظاهِرِ من فَمِهِ، أو رِيقاً مُتَنَجِّساً بنحو دَمِ لِثَتِه، وإن ابْيَضَّ، أو مُتَغيِّراً بِحُمْرَةِ نحو تنبلٍ، بطلت. أما الأكلُ القليلُ عُرفاً ـ

التنحنح مبطلاً. وأن اسم الإشارة فيه راجع للمذكور منها كلها، وذلك لا يصح. أما بالنسبة للمسألة الأولى فواضح، إذ ليس فيها جهل أصلاً حتى يعلل ما تضمنته بخفائه على العوام. وكذا بالنسبة للمسألة الثانية، فيتعين أن يكون تعليلاً به بالنسبة للمسألة الأخيرة فقط، وعليه يكون اسم الإشارة راجعاً لمجموع ما تقدم منها. نعم إن كان ما أتى به مما يجهله أكثر العوام، وجرينا على عدم اشتراط قربه من الإسلام أو بعده عن العلماء، حينئذ فإنه يصح بالنسبة للمسألة الثانية أيضاً. وكتب الكردي ما نصه: قوله: وكالجاهل من جهل تحري ما أتى به إلخ؛ قضيته اشتراط كونه قريب عهد بالإسلام، أو نشأ بعيداً عن العلماء، وهو كذلك في بعض نسخ شرح الروض. ويصرح به كلام شرح المنهج. وظاهر كلام أصل الروضة عدم اشتراط ذلك. وبحث في التحفة الجمع بينهما بحمل الثاني على أن يكون ما أتى به مما يجهله أكثر العوام فيعذر مطلقاً، والأول على أن يكون مما يعرفه أكثرهم فلا يعذر إلا بأحد الشرطين المتقدمين. اهـ. واقتصر في المغني على المسألة الأخيرة، وعللها بالتعليل المذكور. ونص عبارته: لو جهل بطلانها بالتنحنح مع علمه تحريم الكلام فمعذور لخفاء حكمه على العوام. اهـ. وذلك مؤيداً لما قلناه، فتفطن. قوله: **(وتبطل بمفطر وصل لجوفه)** أي لشدة منافاته لها، لأن ذلك يشعر بالإعراض عنها. وتبطل بذلك ولو بلا حركة فم إذ هي وحدها فعل يبطل كثيره. قوله: **(وإن قل)** أي المفطر، كسمسمة، وكأن نكش أذنه بشيء فوصل باطنها فتبطل الصلاة به. والغاية للرد على القائل بعدم بطلانها القليل كسائر الأفعال القليلة. قوله: **(وأكل)** بضم الهمزة بمعنى مأكول، وعطفه عل مفطر من عطف المغاير إن نظر للقيد، أعني قوله سهواً. فإن لم ينظر إليه كان من عطف الخاص على العام. وفي البجيرمي قال ع ش: ولا يضر عطفه على المفطر لأنه يضر، وإن لم يكن مفطراً فلا يستفاد منه، فتعين ذكره. اهـ. وقوله: **(سهواً)** أي أو جهلاً بتحريمه، ولو عذر فيه. وقوله: **(وإن لم يبطل به الصوم)** الواو للحال، وإن زائدة. أي والحال أن الصوم لا يبطل به. والفرق أن للصلاة حالة تذكر بها، بخلاف الصوم. قوله: **(فلو ابتلع إلخ)** تفريع على بطلانها بمفطر وقوله: **(نخامة)** هي الفضلة الغليظة يلفظها الشخص من فيه، ويقال لها أيضاً نخاعة بالعين. قوله: **(نزلت من رأسه)** أي وأمكنه مجها ولم يفعل. ونزولها من الرأس ليس بقيد، بل مثله ما لو طلعت من جوفه ووصلت لحد الظاهر وقوله: **(من فمه)** حال من حد الظاهر. قوله: **(أو ريقاً متنجساً)** معطوف على نخامة. أي أو ابتلع ريقاً متنجساً. وقوله: **(بنحو دم لثته)** متعلق بمتنجساً. واندرج تحت نحو القيء أكل شيء نجس. قوله: **(وإن**

ولا يَتَقَيَّدُ بنحوِ سُمْسُمَةٍ ـ من ناسٍ، أو جاهلٍ معذورٍ، ومن مغلوبٍ، كأن نزلَتْ نخامَتُه لحدِّ الظاهِرِ وعَجِزَ عَن مجِّها، أو جَرَى ريقُهُ بطعامٍ بينَ أسنانِهِ وقد عَجِزَ عن تمييزِهِ ومَجِّهِ، فلا يَضُرُّ لِلعُذْرِ. (و) تبطل (بزيادَةِ رُكنٍ فِعْلِيّ عَمْداً) لغير مُتابَعَةٍ، كزِيادَةِ

ابيض) هو بتشديد الضاد، فعل ماض، وفاعله ضمير مستتر يعود على الريق. وفي بعض نسخ الخط: وإن كان أبيض. وعليه يحتمل أن يكون وصفاً خبر كان، وأن يكون فعلاً والجملة خبر. قوله: **(أو متغيراً)** معطوف على متنجساً. أي أو ابتلع ريقاً متغيراً. وقوله: **(بحمرة نحو تنبل)** أي أو بسواد نحو قهوة، أو خضرة نحوقات. واستقرب ع ش عدم بطلانها بتغيره بسواد القهوة، وقياسه يقال في المتغير بحمرة وخضرة ما مر. ونص عبارته: مجرد الطعم الباقي من أثر الطعام لا أثر له لانتفاء وصول العين إلى جوفه، وليس مثل ذلك الأثر الباقي بعد شرب القهوة مما يغير لونه أو طعمه فيضر ابتلاعه، لأن تغير لونه يدل على أنه عيناً، ويحتمل أن يقال بعدم الضرر لأن مجرد اللون يجوز أن يكون اكتسبه الريق من مجاورة الأسود مثلاً. وهو هو الأقرب أخذاً مما قالوه في طهارة. الماء إذا تغير بمجاور. اهـ ببعض تغيير. قوله: **(بطلت)** جواب لو. وإنما بطلت بذلك للقاعدة أن كل ما أبطل الصوم أبطل الصلاة. قوله: **(أما الأكل القليل)** مفهوم قوله كثير. قوله: **(ولا يتقيد)** أي القليل بنحو سمسمة، بل المعتبر العرف. فما يعده العرف قليلاً فهو قليل وما يعده كثيراً فهو كثير. قوله: **(من ناس)** متعلق بمحذوف حال من الأكل، أي حال كونه واقعاً من ناس إلخ. قوله: **(أو جاهل معذور)** أي بأن قرب عهده بالإسلام، أو نشأ ببادية بعيدة عن العلماء. قوله: **(ومن مغلوب)** معطوف على من ناس. والمراد به المقهور على وصوله للجوف. وقوله: **(كأن نزلت إلخ)** تمثيل له. وقوله: **(لحد الظاهر)** هو مخرج الخاء عند النووي، والحاء عند الرافعي. اهـ بجيرمي. قوله: **(وعجز عن مجها)** أي بأن لم يمكنه إمساكها وقذفها. قال ع ش: أو أمكنه ونسي كونه في الصلاة، أو جهل تحريم ابتلاعها. اهـ. قوله: **(أو جري إلخ)** معطوف على نزلت. أي وكأن جرى ريقه بالطعام الذي بين أسنانه إلى جوفه قهراً عنه. قوله: **(وقد عجز عن تمييزه)** أي تمييز الطعام من الريق، أو المراد به فصله من فمه. وقوله: **(ومجه)** عطفه على ما قبله مغاير على الأول ومرادف على الثاني. وخرج بذلك ما إذا أمكنه ذلك وبلعه فإنه يضر. قوله: **(وتبطل بزيادة إلخ)** أي بتقديمه على غيره أيضاً لتلاعبه، ولأنه يخل بنظم الصلاة. وقوله: **(ركن إلخ)** ذكر للبطلان أربعة قيود: كون ما زاده ركناً، وكون الركن فعلياً، وكونه عمداً، ولغير المتابعة. وبقي عليه قيود ثلاثة: أن لا يكون جلوساً خفيفاً عهد في الصلاة، وهذا يستفاد من قوله: ويغتفر القعود اليسير إلخ. وأن يكون عالماً بالتحريم، وهذا يستفاد من ذكر محترزه بقوله: أو جهلاً عذر به، ولعله سقط من النساخ. وأن يكون ما أتى به أولاً معتداً به، وخرج بهذا الأخير ما لو سجد على ما يتحرك بحركته ثم رفع

ركوعٍ أو سُجودٍ وإن لم يَطمَئِن فيه. ومنه ـ كما قال شيخنا ـ: أن ينحني الجالسُ إلى أن تحاذِيَ جبهَتُه ما أمامَ ركبتَيْهِ ولو لتحصيلِ تَوَرُّكِه، أو افتراشِهِ المندوبِ، لأن المبطِلَ لا يُغْتَفَرُ لِلمندوبِ. ويغتَفَرُ القعودُ اليسيرُ بقدرِ جَلْسَةِ الاستراحَةِ قبلَ السجودِ،

وسجد ثانياً فإنه لا يضر لعدم الاعتداد بالأول. قال البجيرمي وينبغي أن محل عدم الضرر فيه إذا لم يطل زمن سجوده على ذلك، وإلا ضر. اهـ. قوله: **(عمداً)** حال من زيادة. أي حال كون تلك الزيادة وقعت عمداً. قوله: **(لغير متابعة)** متعلق بزيادة، أو متعلق بمحذوف حال منها. قوله: **(كزيادة ركوع إلخ)** قال ع ش: مفهومه أنه لو انحنى إلى حد لا تجزئه فيه القراءة بأن صار إلى الركوع أقرب منه القيام عدم البطلان لأنه لا يسمى ركوعاً. ولعله غير مراد وأنه متى انحنى حتى خرج عن حد القيام عامداً عالماً بطلت صلاته، ولو لم يصل إلى حد الركوع، لتلاعبه. ومثله يقال في السجود. اهـ. قوله: **(وإن لم يطمئن فيه)** أي في المذكور من الركوع والسجود، والغاية للبطلان بذلك. قوله: **(ومنه)** أي ومن المبطل. وقوله: **(أن ينحني إلخ)** خالف الرملي وغيره في كون هذا الانحناء مبطلاً، كما في الكردي. ونص عبارته: رأيت في فتاوي الجمال الرملي: لا تبطل صلاته بذلك إلا إن قصد به زيادة ركوع. اهـ. وقال القليوبي: لا يضر وجوده، أي صورة الركوع في توركه وافتراشه في التشهد، خلافر لابن حجر. اهـ. وقوله: **(أي صورة الركوع)** أي للمصلي جالساً. قوله: **(ولو لتحصيل توركه أو افتراشه)** أي تبطل بالانحناء المذكور، ولو كان صادراً منه لأجل تحصيل إلخ. وقوله: **(المندوب)** صفة لكل من توركه أو افتراشه. وإفراد الصفة لكون العطف بأو. والتورك المندوب يكون في تشهد يعقبه سلام، والافتراش المندوب يكون في تشهد لا يعقبه ذلك كما مر. قوله: **(لأن المبطل إلخ)** علة لبطلانها به إذا كان لتحصيل ما ذكر. قال في التحفة: ولا ينافي ذلك ما يأتي في الانحناء لقتل نحو الحية، لأن ذاك لخشية ضرره صار بمنزلة الضروري. وسيأتي اغتفار الكثير الضروري، فأولى هذا. اهـ. قوله: **(ويغتفر القعود)** قال م ر: وإنما اغتفر لأن هذه الجلسة عهدت في الصلاة غير ركن بخلاف نحو الركوع لم يعهد فيها إلا ركناً، فكان تأثيره في تغيير نظمها أشد. اهـ. ومثله في فتح الجواد والمغني. وقوله: **(اليسير)** هو ما يسع الذكر الوارد في الجلوس بين السجدتين ودون أقل التشهد. فقوله: **(بقدر جلسة الاستراحة)** بيان له، فهو خبر لمبتدأ محذوف. أي وهو بقدر إلخ. ولو صرح به أو قال بأن كان بقدر إلخ لكان أولى، لإبهام عبارته أنه قيد لا بيان، مع أنه ليس كذلك. وعبارة التحفة: كأن كان بقدر إلخ، اهـ. وهي ظاهرة. قوله: **(قبل السجود)** متعلق بمحذوف حال من القعود، أي حال كون القعود واقعاً منه قبل السجود. وعبارة التحفة: بعد هويه وقبل سجوده، أو عقب سجود تلاوة أو سلام إمام في غير محل جلوسه، بخلافه قبل الركوع مثلاً، فإنه بمجرده، بل بمجرد خروجه عن حد القيام في

وبعد سَجْد التلاوَةِ، وبعد سلامِ إمامٍ مسبوقٍ في غير محلِّ تشهُّدِهِ. أما وقوعُ الزيادَة سهواً أو جَهْلاً عُذِرَ به فلا يَضُرّ، كزيادَةِ سُنَّةٍ نحو رَفْعِ اليدين في غير محلِّهِ، أو رُكْنٍ قوليّ كالفاتِحَةِ، أو فِعْليّ للمُتابَعَةِ، كأن رَكَعَ أو سَجَدَ قبل إمامِهِ ثم عادَ إليه. (و)

الفرض تبطل وإن لم يقم. اهـ. وقوله: **(بخلافه)** أي تعمد الجلوس. اهـ سم. قوله: **(وبعد سجدة التلاوة)** أي عقبها. والأولى التعبير به. قوله: **(وبعد سلام إمام إلخ)** أي ويغتفر القعود اليسير لمسبوق بعد سلام إمامه في غير محل تشهده الأول، فإن طوله بطلت صلاته. وقوله: **(في غير محل تشهده)** قيد في الأخير، وهو متعلق بالقعود اليسير، كما يعلم من الحل السابق. وخرج به ما إذا قعد بعد سلام إمامه في محل تشهده فيغتفر مطلقاً، ولا يتقيد بيسير ولا كثير. نعم يكره تطويله، كما نص عليه في النهاية قبيل باب شروط الصلاة، ونصها: أما المسبوق فيلزمه أن يقوم عقب تسليمتيه فوراً إن لم يكن جلوسه مع الإمام محل تشهده، فإن مكث عامداً عالماً بالتحريم قدراً زائداً على جلسة الاستراحة بطلت صلاته، أو ناسياً أو جاهلاً فلا، فإن كان محل تشهده لم يلزمه ذلك لكن يكره تطويله. اهـ. قوله: **(أما وقوع الزيادة إلخ)** شروع في أخذ محترزات القيود السابقة على اللف والنشر المشوش. ولو قال كعادته: وخرج بقولي كذا إلخ، لكان أولى. وقوله: **(سهواً)** حال من الزيادة. قال ع ش: ومن ذلك ما لو سمع المأموم وهو قائم تكبيراً فظن أنه إمامه فرفع يديه للهوي وحرك رأسه للركوع ثم تبين له الصواب فكف عن الركوع فلا تبطل صلاته، لأن ذلك في حكم النسيان. ومن ذلك ما لو تعددت الأئمة بالمسجد فسمع المأموم تكبيراً فظنه تكبير إمامه فتابعه، ثم تبين له خلافه فيرجع إلى إمامه، ولا يضره ما فعله للمتابعة لعذره فيه، وإن كثر. اهـ. قوله: **(عذر به)** أي بالجهل بأن كان قريب عهد بالإسلام أو بعد عن العلماء كما مر. وذلك لأنه حينئذٍ كالنسيان. قوله: **(فلا يضر)** جواب أما. وذلك لأنه ﷺ صلى الظهر خمساً ولم يعد الصلاة بل سجد للسهو. قوله: **(كزيادة إلخ)** الكاف للتنظير في عدم الضرر، وهذا محترز قوله: سنة ركن. وقوله: مضاف لما بعد وهي للبيان. وقوله: **(نحو رفع اليدين)** انظر ما اندرج تحت نحو، فإن كان المراد به جلسة الاستراحة بعد سجدة التلاوة أو قبل السجود فقد تقدمت، فالأولى حذف لفظ نحو. ومحل عدم الضرر برفع اليدين ـ كما في سم ـ إذا لم يكثر ويتوال، وإلا ضر. وقوله: **(في غير محله)** متعلق بزيادة ومحل الرفع عند التحرم، وعند الركوع، وعند الاعتدال، وعند القيام من التشهد الأول. كما مر. قوله: **(أو ركن قولي)** محترز قوله: فعلي. وهو معطوف على سنة. أي وكزيادة ركن قولي. والمراد به ما عدا تكبيرة الإحرام والسلام، أما هما فزيادتهما مبطلة. قوله: **(أو فعلي للمتابعة)** أي أو زيادة ركن فعلي لأجل متابعة إمامه. قوله: **(كأن ركع إلخ)** أي وكأن رفع المصلي منفرداً رأسه من الركوع فاقتدى بمن لم يركع ثم أعاد الركوع معه فإنه لا تبطل به صلاته. وقوله: **(ثم عاد إليه)** أي إلى إمامه ليركع معه أو يسجد. والعود سنة إن صدر

تبطلُ (باعتقادِ) أو ظنٍّ (فَرْضٍ) مُعَيَّنٍ من فروضها (نَفْلاً) لِتَلاعُبِه، لا إن اعتقَدَ العامّيُّ نَفْلاً من أفعالِها فَرْضاً، أو عَلِمَ أن فيها فَرْضاً ونَفْلاً ولم يُمَيِّزْ بينهما، ولا قصَدَ بِفَرضٍ مُعَيَّنٍ النَّفْلِيَّةَ، ولا إن اعتَقَدَ أن الكلَّ فروضٌ.

(تنبيه) ومن المبطِلِ أيضاً حَدَثٌ ولو بلا قَصْدٍ، واتصالُ نَجسٍ لا يُعْفَى عنه إلا

منه ذلك على سبيل العمد، فإن صدر منه على سبيل السهو تخير بين العود وعدمه كما مر.

قوله: (وتبطل باعتقاد إلخ) يشترط لبطلان الصلاة في الركن الفعلي ثلاثة شروط. أن يعتقده أو يظنه نفلاً، وأن يفعله على هذا الاعتقاد أو الظن، وأن يكون ذلك اعتقاداً للشخص نفسه. فلا يبطل صلاة المأموم اعتقاد إمامه. وفي الركن القولي يزاد شرط رابع وهو: شروعه في فعلي بعده. أما لو أعاده في محله لا بنية نفل فلا بطلان، كما في فتح الجواد. اهـ. كردي. وقوله: (معين) لبيان الواقع لا للاحتراز، إذ لا يتصور اعتقاد أو ظن فرض مبهم نفلاً. وقوله: (من فروضها) أي الصلاة. وقوله: (نفلاً) مفعول لكل من اعتقاد ومن ظن. قوله: (لتلاعبه) علة البطلان. قوله: (لا إن اعتقد إلخ) أي لا تبطل إن اعتقد. وقوله: (العامي) هو من لم يحصل من الفقه شيئاً يهتدي به إلى الباقي. وقيل: المراد به هنا من لم يميز فرائض صلاته من سننها، والعالم من يميز ذلك. وقيل: هو من يشتغل بالعلم زمناً تقضي العادة بأن يميز فيه بين الفرض والنفل، وبالعالم من اشتغل بالعلم زمناً تقضي العادة فيه بأن يميز الفرض والنفل. وقوله: (نفلاً) من أفعالها، أي الصلاة. وقوله: (فرضاً) مفعول ثان لاعتقد. قوله: (أو علم إلخ) معطوف على اعتقد، وفاعل الفعل يعود على العامي. أي ولا تبطل إن علم العامي أن في الصلاة فرضاً ونفلاً. وقوله: (ولم يميز بينهما) أي بين الفرض والنفل. والجملة حال من فاعل علم. قوله: (ولا قصد إلخ) معطوف على ولم يميز، فهو حال ثانية إذ المعطوف على الحال حال. قوله: (ولا إن اعتقد إلخ) أي ولا تبطل إن اعتقد العامي أن أفعال الصلاة كلها فروض. ومثل العامي في هذه الصورة العالم على الأوجه، كما تقدم للشارح في أواخر شروط الصلاة. وعلل عدم البطلان من العالم في هذه الصورة ـ في الفتح ـ بأنه ليس فيها أكثر من أنه أدى سنة باعتقاد الفرض، وذلك لا يؤثر. قوله: (ومن المبطل أيضاً حدث إلخ) لو قال في المنهج عروض منافٍ لها لكان أولى، ليشمل كل ما يبطلها من انتهاء مدة الخف والرد واستدبار القبلة وغير ذلك. قوله: (ولو بلا قصد) أي ولو خرج منه الحدث بغير قصد فإنه يبطل الصلاة للخبر الصحيح: «إذا فسا أحدكم في صلاته فلينصرف وليتوضأ وليعد صلاته». قوله: (واتصال نجس) أي ومن المبطل أيضاً اتصال نجس ـ أي بالمصلي ـ بدناً وثوباً ومكاناً. وخرج بالاتصال المحاذاة فلا يضر نجس يحاذيه لعدم ملاقاته له، فصار كما لو صلّى على بساط طرفه نجس فإن صلاته صحيحة، وإن عد ذلك مصلاه. وخرج بالجار والمجرور الذي زدته اتصاله بما هو متصل بالمصلي، فإن فيه تفصيلاً مر، وحاصله أنه إن كان مع حمل لذلك بطلت، وإلا فلا.

إن دَفَعَهُ حالاً، وانكشافُ عورَةٍ إلا إن كَشَفَها ريحٌ فستَرَ حالاً، وتركُ رُكْنٍ عَمْداً، وشَكٌّ في نيَّةِ التَّحَرُّمِ أو شَرْطٍ لها مع مضِيِّ رُكنٍ قَوْلِي أو فِعْلِي أو طولِ زَمَنٍ. وبعضُ القولي كَكُلِّه مع طولِ زَمَنِ شَكٍّ، أو مع قِصَرِهِ، ولم يُعِدْ ما قرأه فيه.

كما لو وضع أصبعه على حجر تحته نجاسة ونحاها به من غير حمل له. وقوله: **(لا يعفى عنه)** خرج به العفو عنه، كذرق الطيور في المكان بالشروط المارة من عموم البلوى، وعدم تعمد الصلاة عليه، وعدم وجود رطوبة. قوله: **(إن دفعه حالاً)** أي إلا إن دفع المصلي النجس عنه حالاً فإنه لا بطلان. وصورة دفعه حالاً أن يلقي الثوب فيما إذا كان النجس رطباً، وأن ينفضه فيما إذا كان يابساً. ولا يجوز له أن ينحيها بيده أو كمه أو بعود على أصح الوجهين، فإن فعل بطلت صلاته. وفي ابن قاسم صورة إلقاء الثوب في الرطب أن يدفع الثوب من مكان طاهر منه إلى أن يسقط، ولا يرفعه بيده ولا يقبضه بيده ويجره. وصورة نفضه في اليابسة أن يميل محل النجاسة حتى تسقط. اهـ. قوله: **(وانكشاف عورة)** أي ومن المبطل انكشاف عورة المصلي. قوله: **(إلا إن كشفها إلخ)** أي فلا بطلان. وقوله: **(ريح)** أي أو حيوان أو آدمي غير مميز، أما المميز فيؤثر كشفه لها، وذلك لأن له قصداً فيبعد إلحاقه بالريح. بخلاف غير المميز فإنه لما لم يكن له قصد أمكن إلحاقه به. كذا في ع ش. قوله: **(وترك ركن عمداً)** أي ومن المبطل أيضاً ترك ركن عمداً، ولو قولياً، لما مر من إخلاله بنظم الصلاة. وخرج بقوله عمداً الترك سهواً فلا يبطل لعذره، وإنما يتداركه إن لم يفعل مثله من ركعة أخرى، وإلا قام مقامه ولغا ما بينهما وأتى بركعة كما تقدّم غير مرة. قوله: **(وشك في نية التحرم)** أي ومن المبطل أيضاً شك المصلي في نية التحرم، كأن شك هل نوى أو لا؟ والشك في التحرم كالشك في النية. قوله: **(أو شرط لها)** أي أو شك في شرط للنية فيبطلها. وشروطها ثلاثة، نظمها بعضهم في قوله:

يا سائلي عن شروط النية ... القصد والتعيين والفرضية

وقد مر ذلك. فلو شك هل عين أو لا؟ أو هل نوى الفرض أو لا؟ ضر ذلك بالقيود الآتية. قوله: **(مع مضي إلخ)** قيد لبطلان الصلاة بالشك في النية أو شرطها. فلو فقد بأن تذكر الإتيان بما شك فيه قبل مضي ركن وقبل طول زمن فلا بطلان. وقوله: **(ركن قولي)** أي كالفاتحة. وقوله: **(أو فعلي)** أي كالاعتدال. قوله: **(أو طول زمن)** أي أو مع طول زمن الشك. قال الشرقاوي: وطوله بأن يسع ركناً، وقصره بأن لا يسعه، كأن خطر له خاطر فزال سريعاً. اهـ. قوله: **(وبعض القولي إلخ)** أي ومضى بعض الركن القولي كمضي كله فتبطل به الصلاة، لكن إن طال زمن الشك أو لم يطل، ولكنه لم يعد ما قرأه فيه. قوله: **(ولم يعد ما قرأه فيه)** أي في زمن الشك القصير. قال في فتح الجواد: وقول ابن عبد السلام: يعتد بما قرأ مع الشك. ضعيف. اهـ. والحاصل أن الصلاة تبطل إذا شك في النية أو في شرطها بأحد ثلاثة

(فرع) لو أخبرَهُ عَدْلٌ روايَة بنحو نَجَسٍ أو كَشْف عورَةٍ مُبطِلٍ لَزِمَهُ قبولُه، أو بنحو كلامٍ مُبْطلٍ فلا.

أشياء. بمضي ركن مطلقاً، أو طول زمن وإن لم يتم معه ركن، أو لم يعد ما قرأه في حالة الشك وإن لم يطل الزمن ولم يمض ركن. وتصح فيما إذا تذكر قبل إتيانه بركن. أو قبل طول الزمن، وأعاد ما قرأه في حالة الشك، لكثرة عروض مثل ذلك. قوله: (عدل رواية) الفرق بينه وبين عدل الشهادة: أن الأول شامل للعبد والمرأة، بخلاف الثاني فإنه خاص بالحر الذكر. قوله: (بنحو نجس) أي كحدث قوله: (أو كشف عورة) عطف على نحو، أي أو أخبره عدل بكشف عورته. وقوله: (مبطل) صفة لكل من النجس وكشف العورة. واحترز به عن النجس غير المبطل وهو المعفو عنه، وعن كشف العورة غير المبطل كأن كشفها الريح فسترها حالاً، فإنه لا فائدة في الإخبار به وقبوله. قوله: (أو بنحو كلام مبطل) معطوف على نحو نجس أيضاً. أو أخبره عدل بكلام مبطل ونحوه، كالنطق بحرفين أو حرف مفهم، وكالفعل المبطل. وقوله: (فلا) أي فلا يلزمه قبوله. قال في التحفة[1]: والفرق ـ أي بين نحو الكلام ونحو النجس ـ: أن فعل نفسه لا يرجع فيه لغيره، وينبغي أن محله فيما لا يبطل سهوه، لاحتمال أن ما وقع منه سهو. أما هو كالفعل أو الكلام الكثير فينبغي قبوله فيه لأنه حينئذ كالنجس. اهـ. قوله: (وندب لمنفرد) أي بشروط يعلم معظمها عن كلامه:

الأول: أن يكون منفرداً فلو كان في جماعة لا يجوز له قلبها نفلاً والدخول في جماعة أخرى. أما لو نقل نفسه إلى الأخرى من غير قلب فإنه يجوز من غير كراهة إن كان بعذر، وإلا كره. كما سيصرح به في فصل صلاة الجماعة.

الثاني: أن يرى جماعة يصلي معهم، فلو لم يرها حرم القلب.

الثالث: أن تكون الجماعة مشروعة، أي مطلوبة. فلو لم تكن مشروعة، كما لو كان يصلي الظهر فوجد من يصلي العصر فلا يجوز له القلب، كما ذكره في المجموع.

الرابع: أن لا يكون الإمام ممن يكره الاقتداء به لبدعة أو غيرها، كمخالفة في المذهب، فإن كان كذلك لم يندب القلب بل يكره.

الخامس: أن يكون في ثلاثية أو رباعية. فلو كان في ثنائية لم يندب القلب بل يباح.

السادس: أن لا يقوم لثالثة، فلو قام لها لم يندب القلب بل يباح كالذي قبله.

السابع: أن يتسع الوقت بأن يتحقق إتمامها فيه لو استأنفها، فإن علم وقوع بعضها خارجة، أو شك في ذلك، حرم القلب.

---

(١) قوله: (قال في التحفة) أي في آخر شروط الصلاة، قبيل مبطلات الصلاة. اهـ مؤلف.

(ونُدِبَ لِمُنْفَرِدٍ رأى جماعَةً) مشروعَةً **(أن يقلِبَ فَرْضَهُ)** الحاضِرَ لا الفائِتَ **(نفلاً)** مُطْلَقاً، **(ويُسلِّم من رَكعتَين)** إذا لم يَقُمْ لِثالِثَةٍ، ثم يدخُل في الجماعَةِ. نعم؛ إن خَشِيَ فَوْتَ الجماعَةِ إن تَمَّمَ ركعتين استُحِبَّ له قَطْعُ الصلاةِ واستئنافُهُ جماعَةً. ذكرَهُ في المجموعِ. وبحثَ البلقينيُّ أنه يسلِّم ولو من رَكْعَةٍ، أما إذا قامَ لثالِثَةٍ أتمَّها نَدْباً إن لم يَخْشَ فَوْتَ الجَماعَةِ، ثم يدخُل في الجَماعَةِ.

فعلم مما تقرر أن القلب تعتريه الأحكام الخمسة ما عدا الوجوب.

قوله: **(لا الفائت)** مفهوم الحاضر. فلو كان يصلي فائتة والجماعة القائمة حاضرة أو فائتة ليست من جنس التي يصليها حرم القلب، فإن كانت من جنسها كظهر خلف ظهر لم يندب بل يجوز. كذا في الروض وشرحه. قوله: **(نفلاً مطلقاً)** أي غير معين. فلو قلبها نفلاً معيناً كركعتي الضحى لم يصح. قوله: **(ويسلم من ركعتين)** هذا يفيد اشتراط كون الصلاة ثلاثية أو رباعية، إذ لا يتصور السلام من ركعتين إلا إذا كانت كذلك. قوله: **(إذا لم إلخ)** متعلق بيقلب، وهو قيد لا بد منه كما علمت. قوله: **(ثم يدخل)** معطوف على يسلم. قوله: **(نعم، إن خشي إلخ)** تقييد لندب القلب والسلام من ركعتين. فكأنه قال: محل ذلك إذا لم يخف فوت الجماعة التي رآها لو قلب وسلم من ركعتين، فإن خاف ذلك لم يفعل بل يقطعها ويصليها مع الجماعة. قوله: **(وبحث البلقيني أنه يسلم)** أي بعد قلبها نفلاً. وقوله: **(ولو من ركعة)** وعليه لا يشترط أن تكون ثلاثية أو رباعية. قوله: **(أما إذا قام لثالثة إلخ)** محترز إذا لم يقم لثالثة. قوله: **(أتمها ندباً)** فلو خالف وقلبها نفلاً وسلم لم يندب ولكنه يجوز كما مر. قوله: **(إن لم يخش فوت الجماعة)** فإن خشي فوتها قطعها واستأنفها مع الجماعة. قوله: **(ثم يدخل في الجماعة)** معطوف على جملة أتمها.

(تتمة) لو كان يصلي الفائتة. وخاف فوت الحاضرة قلبها نفلاً وجوباً واشتغل بالحاضرة. ولو كان يصلي في النافلة وخاف فوت الجماعة قطعها ندباً. نعم، إن رجا جماعة غيرها تقام عن قرب، والوقت متسع، فالأولى إتمام نافلته ثم يصلي الفريضة معها. والله سبحانه وتعالى أعلم.

فصلٌ في الأذان والإقامة

هما لُغَةً: الإعلامُ. وشرعاً: ما عُرِفَ من الألفاظِ المَشهورَةِ فيهما. والأصلُ

فصل في الأذان والإقامة

أي في بيان حكمهما وشروطهما وسننهما.

قوله: (**هما لغة: الإعلام**) فيه أن الأذان فقط لغة: الإعلام. قال تعالى: ﴿**وأذن في الناس بالحج**﴾ [الحج: ٢٧]. أي أعلمهم به. وأما الإقامة فهي لغة: مصدر أقام، أي حصل القيام. فهما مختلفان لغة، كما في التحفة والنهاية والمغني. فكان الأولى أن يزيد. وتحصيل القيام. ويكون على التوزيع الأول للأول والثاني للثاني. ثم رأيت في فتح الجواد مثل ما ذكره الشارح فلعله تبعه في ذلك. ولكن الإيراد باق ويكون عليهما.

واعلم أن الأذان والإقامة من خصوصيات هذه الأمة، كما قال السيوطي. وشرعا في السنة الأولى من الهجرة، كما في ع ش. وهما مجمع عليهما. والأذان أفضل من الإقامة وإن ضمت إليها الإمامة على الراجح. فإن قيل: إنه ﷺ كان يؤم ولم يؤذن. أجيب: بأنه عليه السلام كان مشغولاً بما هو أهم، أو أنه لو أذن لوجب الحضور على كل من سمعه. وإن كان الأذان أفضل من الإمامة لأنه ورد أن المؤذن أمين والإمام ضمين، والأمين أشرف. وسيأتي الكلام على ذلك. واختلفوا في كيفية مشروعيتهما، فقيل: فرضا كفاية لأنهما من الشعائر الظاهرة، وفي تركهما تهاون بالدين، وعليه فيقاتل أهل بلد تركوهما. والأصح أنهما سنة عين للمنفرد وكفاية للجماعة، كالتسمية عند الأكل وعند الجماع، والتضحية من أهل بيت، وابتداء سلام، وتشميت عاطس، وما يفعل بالميت من المندوب. وقد نظم سنن الكفاية بعضهم بقوله:

أذان وتشميت وفعل بميت ... إذا كان مندوباً وللأكل بسملا
وأضحية من أهل بيت تعددوا ... وبدء سلام والإقامة فاعقلا
فذي سبعة إن جابها البعض يكتفي ... ويسقط لوم عن سواه تكملا

فيهما الإجماعُ المسبوقُ برؤيَةِ عبدِ الله بن زيدٍ المشهورَة ليلَةَ تشاوروا فيما يَجْمَع الناسَ، وهي كما في سُنَنِ أبي داود: عن عبد الله أنه قال: «لما أَمَرَ النبيُّ ﷺ بالناقوس

قوله: (وشرعاً) معطوف على لغة. وقوله: (ما عرف من الألفاظ المشهورة) وهي: الله أكبر الله أكبر، إلخ. وهي كما قال القاضي عياض: كلمات جامعة لعقيدة الإيمان، مشتملة على نوعية العقلية والسمعية، فأولها فيها إثبات ذاته تعالى وما تستحقه من الكمال، بقوله: الله أكبر. أي أعظم من كل شيء. ثم الشهادة بالوحدانية له تعالى بقوله: أشهد أن لا إله إلا الله، وبالرسالة لسيدنا محمد ﷺ بقوله: أشهد أن محمداً رسول الله. ثم الدعاء إلى الصلاة بقوله: حي على الصلاة. أي أقبلوا عليها ولا تكسلوا عنها، فحيّ اسم فعل أمر بمعنى أقبلوا. ثم الدعاء إلى الفلاح بقوله: حي على الفلاح. أي أقبلوا على سبب الفلاح وهو الفوز والظفر بالمقصود، وسببه هو الصلاة. فهو تأكيد لما قبله بعد تأكيد وتكرير بعد تكرير، وفيه إشعار بأمور الآخرة من البعث والجزاء لتضمن الفلاح لذلك. ثم كرر التكبير لما فيه من التعظيم له تعالى، وختم بكلمة التوحيد لأن مدار الأمر عليه، جعلنا الله وأحبتنا عند الموت ناطقين بها عالمين بمعناها. وقوله: (فيهما) أي في الأذان والإقامة.

واعلم أنه اختلف في الأذان هل شرع للإعلام بدخول الوقت؟ أو شرع للإعلام بالصلاة المكتوبة؟ على قولين للإمام الشافعي رضي الله عنه، والراجح الثاني، وأما الأول فهو مرجوح وينبني على القولين أنه لا يؤذن للفائتة على المرجوح لأن وقتها قد فات، ويؤذن لها على الراجح لأن الأذان حق للصلاة لا للوقت.

قوله: (والأصل فيهما) أي الدليل على مشروعية الأذان والإقامة. وقوله: (الإجماع إلخ) هكذا في التحفة. والذي في النهاية والمغني والأسنى الأصل فيهما قبل الإجماع، قوله تعالى: ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة﴾ [الجمعة: ٩]. وقوله تعالى: ﴿وإذا ناديتم إلى الصلاة﴾ [المائدة: ٥٨]. وما صح من قوله ﷺ: «إذا أقيمت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم». اهـ. وقوله: (المسبوق) صفة للإجماع. وقوله: (رؤية عبد الله إلخ) فإن قيل: رؤية المنام لا يثبت بها حكم. أجيب بأنه ليس مستنداً لأذان الرؤيا فقط، بل وافقها نزول الوحي. فالحكم ثبت به لا بها. ويؤيده رواية عبد الرزاق وأبي داود في المراسيل، من طريق عبيد بن عمير الليثي، أحد كبار التابعين، أن عمر لما رأى الأذان جاء ليخبر النبي ﷺ فوجد الوحي قد ورد بذلك، فما راعه إلا أذان بلال، فقال له النبي ﷺ: «سبقك بذلك الوحي». قوله: (ليلة تشاوروا) الظرف متعلق برؤية، وواو الجماعة عائد على النبي ﷺ ومن معه من الصحابة. وقوله: (فيما يجمع الناس) أي في الأمر الذي يكون سبباً لجمع الناس للصلاة. قوله: (وهي) أي رؤية الأذان من حيث هي، بقطع النظر عن كونها صدرت من عبد الله، وإلا لحصل ركة بقوله بعد عن عبد الله. قوله: (لما أمر النبي ﷺ) أي بعد اتفاقهم عليه. وكتب ع ش ما نصه:

يُعْمَلَ لِيُضْرَبَ به للناس، لجَمْعِ الصلاةِ، طافَ بي وأنا نائِمٌ رجلٌ يحمِلُ ناقوساً في يَدِهِ فقلتُ: يا عبد الله أتبيعُ النَّاقوسَ؟ فقال: وما تَصْنَعْ به؟ فقلتُ: نَدْعو به إلى الصَّلاةِ. قال: أَوَ لا أَدُلُّكَ على ما هو خيرٌ من ذلك؟ فقلت له: بَلَى. فقال: تقول: اللهُ أكبَرُ اللهُ أكبَرُ، إلا آخِرِ الأذانِ. ثم استأخَرَ عني غيرَ بعيدٍ ثم قال: وتقول إذا قُمْتَ إلى الصَّلاةِ: اللهُ أكبَرُ اللهُ أكبَرُ، إلى آخرِ الإِقامَةِ... فلما أَصْبَحْتُ أتيتُ النبيَّ ﷺ فأخبرْتُه بما رأيتُ فقال: «إنَّها لرؤْيا حَقٌّ إن شاءَ اللهُ. قُمْ مع بلالٍ فألقِ عليه ما رأيتَ فليُؤَذِّنْ به فإنَّهُ

قوله: لما أمر النبي ﷺ إلخ. عبارة حجر تفيد عدم أمره ﷺ، ويوافقه ما في سيرة الشامي حيث قال: اهتم ﷺ كيف يجمع الناس للصلاة، فاستشار الناس فقيل: انصب راية. ولم يعجبه ذلك، فذكر له النفع ـ وهو البوق ـ فقال: «هو من أمر اليهود». فذكر له الناقوس فقال: «هو من أمر النصارى». فقالوا: لو رفعنا ناراً؟. فقال: «ذاك للمجوس». فقال عمر: أوَ لا تبعثون رجلاً ينادي بالصلاة؟ فقال ﷺ: «يا بلال قم فناد بالصلاة». قال النووي: هذا النداء دعاء إلى الصلاة غير الأذان، كأن شرع قبل الأذان. قال الحافظ ابن حجر: وكان الذي ينادي به بلال: الصلاة جامعة. اهـ. وهو كما ترى مشتمل على النهي عن الناقوس والأمر بالذكر. اهـ. قوله: **(بالناقوس)** قال في المصباح: هو خشبة طويلة يضربها النصارى إعلاماً للدخول في صلاتهم. قوله: **(يعمل)** أي يصنع. قوله: **(ليضرب به للناس)** عبارة غيره: ليضرب به الناس، بحذف لام الجر. وعليها يكون الناس فاعل يضرب، وعلى عبارة شارحنا يكون الفعل مبنياً للمجهول، وبه نائب فاعل، وللناس متعلق بالفعل. وقوله: **(لجمع الصلاة)** أي لاجتماع الناس لها. فالإضافة لأدنى ملابسة. والجار والمجرور إما بدل من الجار والمجرور قبله أو متعلق بالفعل، وتجعل اللام للتعليل، وبه يندفع ما يقال إنه يلزم عليه تعلق حرفي جر بمعنى واحد بعامل واحد. وهو لا يصح. وحاصل الدفع أن الحرفين ليسا بمعنى واحد، لأن الثاني للتعليل والأول للتعدية. قوله: **(طاف إلخ)** جواب لما. وقوله: **(وأنا نائم)** الجملة حالية، وهي معترضة بين الفعل وفاعله وهو رجل. قوله: **(فقال)** أي الرجل لعبد الله. وقوله: **(وما تصنع به)** أي بالناقوس. قوله: **(ثم استأخر)** أي الرجل. قوله: **(فقال)** أي النبي ﷺ وقوله: **(إنها)** أي رؤيتك يا عبد الله. وقوله: **(حق)** أي صادقة. وهو بالرفع صفة لرؤيا أو بالجر على أنه مضاف إليه ما قبله، وهي من إضافة الموصوف للصفة. قوله: **(فألق عليه ما رأيت)** أي لقنه ما رأيته في منامك. قوله: **(فليؤذن به)** أي فليؤذن بلال بما رأيت. وفي ع ش ما نصه: ذكر بعضهم في مناسبة اختصاصه ـ أي بلال ـ بالأذان دون غيره، كونه لما عذب ليرجع عن الإسلام فلم يرجع وجعل يقول: أحد أحد. جوزي بولاية الأذان المشتمل على التوحيد في ابتدائه وانتهائه. اهـ حواشي المواهب لشيخنا الشوبري. قوله: **(فإنه)** أي بلالاً. وقوله: **(أندى صوتاً منك)** أي

أَنْدَى صَوْتاً مِنْكَ». فقمتُ مع بلالٍ فجَعلتُ أُلقيهِ عليه فيؤذن به. فسمعَ ذلك عمرُ بنُ الخطابِ وهو في بيتِهِ فخَرَجَ يَجُرُّ رداءَهُ ويقول: والَّذِي بَعَثَكَ بالحَقِّ يا رسول الله لقدْ رأيتُ مثلَ ما رأى. فقال ﷺ: «فَلِلَّهِ الحَمْدُ». قيل: رآها بضعَةَ عَشَر صحابياً. وقد يُسَنُّ الأذانُ لِغَيْرِ الصلاةِ، كما في أُذُنِ المَهمومِ والمَصروعِ والغَضْبانِ، ومن ساءَ خُلُقَهُ

أرفع وأعلى. وقيل: أحسن وأعذب. وقيل: أبعد. قوله: (فقمت مع بلال) أي فامتثلت أمر النبي ﷺ إلخ، وقمت مع بلال. وقوله: (فجعلت ألقيه) أي ما رأيته. وقوله: (عليه) أي على بلال. قوله: (فيؤذن) أي بلال.

(فائدة) لم يؤذن بلال لأحد بعد النبي ﷺ غير مرة لعمر حين دخل الشام فبكى الناس بكاء شديداً. وقيل: إنه أذن لأبي بكر إلى أن مات، ولم يؤذن لعمر. وقيل: إنه كان في الشام فرأى النبي ﷺ يقول له: ما هذه الجفوة يا بلال؟ أما آن لك أن تزورني. فشد على راحلته إلى أن أتى قبر النبي ﷺ وجعل يبكي ويمرغ وجهه عليه، ثم اشتهى عليه الحسن والحسين أن يسمعا أذانه فأذن في محله الذي كان يؤذن فيه من سطح المسجد. فما رؤي بعد موته ﷺ أكثر باكياً ولا باكية من ذلك اليوم. وروي أنه لم يؤذن لأحد بعد النبي ﷺ إلا هذه المرة، وأنها بطلب من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وأنه لم يتم الأذان لما غلبه من البكاء والوجد.

قوله: (فسمع ذلك) أي الآذان الذي ألقي على بلال رضي الله عنه. قوله: (لقد رأيت مثل ما رأى) أي بعد ما أخبر بالرؤيا المتقدمة، فلا يقال من أين عرف ذلك. اهـ ع ش. قوله: (فقال ﷺ: «فلله الحمد») في رواية: «سبقك به الوحي». وبها يندفع الإيراد السابق بأن الأحكام لا تثبت بالرؤيا. قوله: (قيل: رآها) أي رؤيا عبد الله المشهورة. قال في التحفة: في رواية: أنه ﷺ سمى تلك الرؤية وحياً. اهـ. قوله: (وقد يسن إلخ) قد للتحقيق لا للتقليل. وقوله: (لغير الصلاة) أي كما يسن لها. قوله: (كما في أذن المهموم) أي لأن همه يزول بالأذان، ولو لم يزل بمرة طلب تكريره. وكذا يقال في الذي بعده. قوله: (والمصروع) أي من الجن. فإذا أذن في أذنه يزول عنه صرعه ويذهب عنه الجن.

(فائدة) من الشنواني ومما جرب لحرق الجن أن يؤذن في أذن المصروع سبعاً، ويقرأ الفاتحة سبعاً، والمعوذتين، وآية الكرسي، والسماء والطارق، وآخر سورة الحشر من ﴿لو أنزلنا هذا القرآن﴾ [الحشر: ٢١]. إلى آخرها، وآخر سورة الصافات من قوله: ﴿فإذا نزل بساحتهم﴾ [الصافات: ١٧٧]. إلى آخرها. وإذا قرئت آية الكرسي سبعاً على ماء ورش به وجه المصروع فإنه يفيق. اهـ.

قوله: (والغضبان، ومن ساء خلقه) أي لما ورد: «من ساء خلقه من إنسان أو بهيمة فإنه

من إنسانٍ أو بهيمَةٍ، وعند الحَريقِ، وعند تَغَوُّلِ الغِيلانِ ـ أي تَمَرُّدِ الجِنِّ ـ. وهو والإقامَةُ في أُذُني المولودِ وخَلْف المُسافِرِ (يُسَنُّ) على الكِفايَةِ. ويحصَلُ بِفِعْلِ البَعْضِ (أذانٌ وإقامَةٌ) لِخَبَرِ الصحيحين: «إذا حَضَرَت الصلاةُ فليُؤَذِّنْ لكُم أحدُكُمْ». (لِذَكَرٍ

يؤذن في أذنه». قوله: (وعند تغول الغيلان) أي تصور مردة الجن والشياطين بصور مختلفة بتلاوة أسماء يعرفونها هم، وإنما سن الأذان عند ذلك لأنه يدفع الله شرهم به، لأن الشيطان إذا سمع الأذان أدبر. قوله: (وهو والإقامة إلخ) أي ويسن الأذان والإقامة في أذني المولود، ويكون الأذان في اليمنى والإقامة في اليسرى. وذلك لما قيل: إن من فعل به ذلك لم تضره أم الصبيان، أي التابعة من الجن، وليكون أول ما يقرع سمعه حال دخوله في الدنيا الذكر. ويشترط في المؤذن أن يكون ذكراً مسلماً، وفي المولود أن يكون ولد مسلم، لأن الأذان من جملة أحكام الدنيا وأولاد الكفار معاملون معاملة آبائهم فيها وإن ولدوا على الفطرة.

واعلم أنه لا يسن الأذان عند دخول القبر، خلافاً لمن قال بنسبته قياساً لخروجه من الدنيا على دخوله فيها. قال ابن حجر: ورددته في شرح العباب، لكن إذا وافق إنزاله القبر أذان خفف عنه في السؤال.

قوله: (وخلف المسافر) أي ويسن الأذان والإقامة أيضاً خلف المسافر، لورود حديث صحيح فيه. قال ع ش: أقول: وينبغي أن محل ذلك ما لم يكن سفر معصية، فإن كان كذلك لم يسن. اهـ. قوله: (يسن على الكفاية) هذا لا يناسب قوله بعد: ولو منفرداً، لأنه يقتضي أن يكون سنة كفاية في حقه، وليس كذلك لأنه لا معنى له، ولما تقدم من أنهما سنتا عين في حقه. فكان عليه أن يزيد: أو على العين، أو يحذف قوله: ولو منفرداً. قوله: (ويحصل بفعل البعض) الأولى التعبير بفاء التفريع لأن المقام يقتضيه، أي ويحصل المذكور من الأذان والإقامة ـ أي سنيتهما ـ بفعل البعض، كابتداء السلام من جماعة. وأقل ما تحصل به السنة في الأذان بالنسبة لأهل البلد أن ينتشر في جميعها، حتى إذا كانت كبيرة أذن في كل جانب واحد، فإن أذن واحد في جانب فقط لم تحصل السنة إلا لأهل ذلك الجانب دون غيرهم. قوله: (أذان) نائب فاعل يسن. قوله: (لخبر الصحيحين) دليل لسنية ما ذكر على الكفاية، لكن يحمل الأمر فيه على الندب بدليل الإجماع، كما في القسطلاني، ونصه: واستدل به على وجوب الأذان، لكن الإجماع صارف للأمر عن الوجوب. اهـ. وساق الخبر المذكور في التحفة دليلاً على القول بأنهما فرض كفاية. وكتب سم: قوله: فليؤذن. الأمر يدل على الوجوب. وقوله: لكم أحدكم: على الكفاية. اهـ. قوله: (إذا حضرت الصلاة إلخ) أتى بمحل الاستدلال من الحديث، وقد ذكره في البخاري بتمامه، وهو: حدثنا معلى بن أسد قال: حدثنا وهيب، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن مالك بن الحويرث: أتيت النبي ﷺ في نفر من قومي فأقمنا عنده

ولو) صَبِيّاً، و (مُنْفَرِداً وإن سَمِعَ أذاناً) من غيرِهِ على المُعْتَمَدِ، خِلافاً لما في شرحِ مُسلِم. نعم؛ إن سَمِعَ أذانَ الجماعَةِ وأرادَ الصلاةَ معهُمْ لم يُسَنَّ له على الأَوْجَهِ

عشرين ليلة، وكان رحيماً رفيقاً، فلما رأى شوقنا إلى أهلينا قال: «ارجعوا فكونوا فيهم وعلموهم وصلوا، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم». وقوله: فليؤذن استعمل الأذان فيما يشمل الإقامة، أو تركها للعلم بها. اهـع ش. قوله: (للذكر) متعلق بيسن، وهو قيد بالنسبة للأذان لا الإقامة، لما سيصرح به قريباً أنها سنة للأنثى، ولا بد من كونه مسلماً. وإن نصبه الإمام للأذان اشترط تكليفه وأمانته ومعرفته بالوقت، لأن ذلك ولاية فاشترط كونه من أهلها. قوله: (ولو صبياً) أي مميزاً، فلا يصحان من غيره كمجنون وصبي غير مميز وسكران إلا في أول نشوته. قوله: (ومنفرداً) أي يسن الأذان والإقامة للذكر، ولو صلى منفرداً. أي من غير جماعة، سواء كان بعمران أو صحراء. قوله: (وإن سمع أذاناً من غيره) غاية ثانية لسنية الأذان فقط. وكان المناسب أن يزيد بعد قوله. أذاناً وإقامة، لتكون الغاية لهما معاً. أي يسن الأذان لذكر، ولو سمع أذاناً من غيره، لكن بشرط أن لا يكون مدعواً به، فإن كان مدعواً به بأن سمعه من مكان وأراد الصلاة فيه وصلى مع أهله بالفعل فلا يندب له الأذان حينئذٍ. وقد استفيد الشرط المذكور من قوله بعد: نعم، إن سمع إلخ. فهو تقييد للغاية المذكورة. وفي سم: إذا وجد الأذان لم يسن لمن هو مدعو به إلا إن أراد إعلام غيره، أو انقضى حكم الأذان بأن لم يصل معهم. اهـ. قوله: (خلافاً لما في شرح مسلم) أي من أنه إذا سمع أذان الجماعة لا يشرع له الأذان. وفي النهاية: ما في شرح مسلم يحمل على ما إذا أراد الصلاة معهم. اهـ. قال ع ش: أي وصلى معهم. اهـ. قوله: (نعم، إن سمع إلخ) قد علمت أنه تقييد لقوله وإن سمع أذاناً من غيره، فكأنه قال: محل سنيته إن سمع أذان الغير إذا لم يبلغه أذان الجماعة ولم يرد الصلاة معهم، فإن بلغه ذلك وأرادها لم يسن الأذان له. وقوله: (وأراد الصلاة معهم) أي وصلى بالفعل، كما مر. وأما لو أراد ذلك لكن لم يتفق له أن يصلي معهم، بأن حضر محل الصلاة بعد انقضائها، سن له الأذان. وقوله: (لم يسن) أي الأذان. وهو جواب إن. وقوله: (له) أي لمن سمع ذلك وأراد الصلاة. قوله: (لمكتوبة) متعلق بكل من الأذان والإقامة على سبيل التنازع، أي يسن الأذان لمكتوبة والإقامة لها. قال سم على حجر: هل المراد ولو أصالة فتدخل المعادة. وعلى هذا فيتجه أن محل الأذان لها ما لم تفعل عقب فعل الفرض، وإلا كفى أذانه عن أذانها، كما في الفائتة والحاضرة وصلاتي الجمع، أو لا. وتدخل المعادة في النقل الذي تسن له الجماعة، فيقال فيها: الصلاة جامعة. فيه نظر. اهـ. قوله: (ولو فائتة) الغاية للرد على الجديد القائل بعدم سنية الأذان لها لزوال الوقت. قال في المنهاج ويقيم للفائتة ولا يؤذن في الجديد. قلت: القديم أظهر، والله أعلم. ودليل القديم ما ثبت في

(لِمَكتوبَةٍ) ولو فائِتَةٍ دون غيرِها، كالسُّنَنِ وصلاةِ الجنازَةِ والمَنْذورَةِ. ولو اقتصَرَ على أحَدِهما لِنَحْوِ ضِيقِ وَقْتٍ فالأذانُ أَوْلَى به. ويُسَنُّ أذانانِ لِصُبْحٍ واحدٍ قبلَ الفَجْرِ، وآخَرُ بعدَه، فإن اقتصَر فالأولى بعدَه. وأذانان للجُمُعَةِ؛ أحدُهُما بعد صُعودِ الخَطيبِ المِنْبَرَ. والآخر الذي قبلَهُ إنما أحْدَثَهُ عثمانُ رَضِيَ اللهُ عنهُ لمَّا كَثُرَ النَّاسُ، فاستِحْبابُه عند الحاجَةِ كأن تَوَقَّفَ حضورُهُم عليه، وإلا لكانَ الاقتِصارُ على الاتِّباع أفْضَلُ. (و)

خبر مسلم أنه ﷺ نام وهو وأصحابه عن صلاة الصبح في الوادي حتى طلعت الشمس، ثم لما انتبهوا أمرهم بالانتقال منه لأن فيه شيطاناً. فساروا حتى ارتفعت الشمس، ثم نزل فتوضأ وأمر بلالاً بالأذان، وصلى ركعتي الفجر ثم الصبح. قوله: **(دون غيرها)** أي المكتوبة، فلا يسن الأذان والإقامة له بل يكرهان لعدم ورودهما فيه، قوله: **(كالسنن وصلاة الجنازة والمنذورة)** أمثلة لغير المكتوبة، وهذا بناء على أن المراد بالمكتوبة المفروضة في اليوم والليلة. أما إن أريد بها المفروضة مطلقاً فصلاة الجنازة والمنذورة يكونان داخلين فيهما، فلا بد من زيادة قيدين لإخراجهما، وهما: أصالة، وعلى الأعيان. فخرج بالأول المنذورة، وبالثاني صلاة الجنازة. قوله: **(ولو اقتصر)** أي أراد الاقتصار على أحدهما. إما الأذان وإما الإقامة. وقوله: **(فالأذان أولى به)** أي بالاقتصار. قوله: **(ويسن أذانان لصبح)** المناسب تأخيره عن قوله: ووقت لغير أذان صبح. وكما يسن الأذانان يسن مؤذنان يؤذن واحد قبل الفجر وآخر بعده، لخبر الصحيحين: «إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم». قوله: **(فإن اقتصر)** أي أريد الاقتصار. وقوله: **(فالأولى بعده)** أي فالأولى الاقتصار على ما بعد الفجر. قال ع ش: يؤخذ من هذا أن ما يقع للمؤذنين في رمضان من تقديم الأذان على الفجر كاف في أداء السنة، لكنه خلاف الأولى. وقد يقال ملاحظة منع الناس من الوقوع فيما يؤدي إلى الفطر، إلا إن أخر الأذان إلى الفجر مانع من كونه خلاف الأولى لا يقال، لكنه يؤدي إلى مفسدة أخرى وهي صلاتهم قبل الفجر، لأنا نقول: علمه باطراد العادة بالأذان قبل الفجر مانع من ذلك، وحامل على تحري تأخير الصلاة لتيقن دخول الوقت أو ظنه. اهـ. قوله: **(وأذانان للجمعة)** معطوف على قوله: أذانان لصبح ـ أي ويسن أذانان للجمعة. وقوله: **(أحدهما)** أي أحد الأذانين. وقوله: **(والآخر الذي قبله إنما أحدثه)** المناسب في التعبير أن يقول: والآخر قبله، وهذا إنما أحدثه إلخ، فيحذف اسم الموصول ويزيد اسم الإشارة بعد الظرف. وفي البخاري: كان الأذان على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر حين يجلس الإمام على المنبر، فلما كثر الناس في عهد عثمان أمرهم بأذان آخر على الزوراء، واستقر الأمر على هذا. وقوله: **(فاستحبابه عند الحاجة)** تفريع على كون سيدنا عثمان أحدثه لما كثر الناس. وقوله: **(وكأن توقف إلخ)** تمثيل للحاجة. وقوله: **(حضورهم)** أي الناس للجمعة. وقوله: **(عليه)** متعلق بتوقف، وضميره يعود على الأذان الآخر المحدث. وقوله: **(وإلا إلخ)** أي وإن لم توجد حاجة

سُنَّ (أن يُؤَذَّنَ لِلأُولى) فقط (من صَلواتٍ تَوالَت) كفوائِتَ وصلاتَيْ جَمْعٍ وفائِتَةٍ،

إليه فلا يكون مستحباً، لأن الاقتصار على الاتباع أفضل. ولا يخفى في العبارة المذكورة من عدم السبك ومن اقتضائها سنية أذانين للجمعة. والذي يصرح به كلامهم أنها لا يسن لها إلا أذان واحد، وهو الذي عند طلوع الخطيب المنبر. وأما الثاني فلم يصرح أحد بسنيته، بل المصرح به أنه أحدثه عثمان لما كثر الناس. وغاية ما يستفاد منه أنه مباح لا سنة. وأنا أسرد ذلك بعض ما اطلعت عليه ممن عباراتهم. فعبارة فتح الجواد مع الأصل: وسن لها ـ أي الصبح وحدها ـ آذانان ولو من واحد، أذانان قبل الفجر وآخر بعده للاتباع. اهـ. فقوله: وحدها. أي لا غيرها من بقية الصلوات، الجمعة وغيرها. وعبارة التحفة في باب الجمعة بعد كلام: وأما الأذان الذي قبله على المنارة فأحدثه عثمان رضي الله عنه ـ وقيل: معاوية رضي الله عنه ـ لما كثر الناس. ومن ثم كان الاقتصار على الاتباع أفضل، أي إلا لحاجة، كأن توقف حضورهم على ما بالمنائر. اهـ. وقوله: إلا لحاجة. أي فليس حينئذ الاقتصار على الاتباع أفضل، بل يأتي بالأذان الآخر المحدث للحاجة. وفي شرح الروض ـ بعد أن نقل حديث البخاري السابق ـ ما نصه: قال في الأم: وأيهما كان فالأمر الذي على عهده ﷺ أحب إلي. اهـ. وبالجملة فالأولى والأخصر للشارح أن يقول: بخلاف الجمعة فليس لها إلا أذان واحد بعد صعود الخطيب المنبر. وأما الأذان الذي قبله فإنما أحدثه سيدنا عثمان رضي الله عنه لأجل الحاجة، واستقر الأمر عليه. تأمل. قوله: (**وسن أن يؤذن للأولى فقط إلخ**) أي للاتباع، ولأن ولاء ما عدا الأولى صيره كالجزء منها، فاكتفى لها كلها بأذان واحد. وبه يندفع استشكال بعضهم بأن المرجع في المذهب أن الأذان حق للفريضة فكان مقتضاه طلبه لكل فريضة.

واعلم أن حاصل ما يفهم من كلامه أن الصلاة أربعة أقسام: قسم يؤتى فيه بالأذان والإقامة، وهو الخمس. وقسم يقام له فقط، وهو الصلوات المتوالية غير الأولى. وقسم لا يؤتى فيه بهما، لكن ينادى له بنحو الصلاة جامعة، وهو العيد، ونحوه مما سيأتي. وقسم لا ينادى له أيضاً، وهو النذر والنفل وصلاة الجنازة.

وقوله: (**من صلوات توالت**) خرج به ما إذا كانت متفرقة. فإن طال فصل بين كل عرفاً أذن لكل. قال ع ش: وهل يضر في الموالاة رواتب الفرائض أم لا؟ فيه نظر. ويؤخذ من كلام ابن حجر أن الفصل بالرواتب لا يضر في الموالاة لأنها مندوبة. اهـ بتصرف. قوله: (**كفوائت**) أي قضاها متوالية. قوله: (**وصلاتي جمع**) أي تقديماً أو تأخيراً. قوله: (**وفائتة وحاضرة**) أي فيكفي أذان واحد لهما، سواء قدم الفائتة على الحاضرة أو قدم الحاضرة عليها، لكن بشرط التوالي، وبشرط أن يكون شرع في الأذان بعد دخول وقت الحاضرة. وقد صرح بالشرط الثاني بعد: ويعلم الشرط الأول من قوله: توالت. فلو والى بين فائتة ومؤداة أذن لأولاهما، إلا أن

وحاضِرَةٍ دَخَلَ وَقْتُها قبلَ شُروعِهِ في الأذانِ. (ويُقيمَ لكل) منها للاتِّباع. (و) سُنَّ (إقامةٌ لأنثى) سِرّاً، وخُنثَى فإن أذَّنَت للنِّساءِ سِرّاً لم يُكْرَهْ، أو جَهْراً حُرِمَ. (ويُنادَى

يقدم الفائتة ثم بعد الأذان لها يدخل وقت المؤداة فيؤذن لها أيضاً. قوله: (دخل وقتها) أي الحاضرة. وقوله: (قبل شروعه في الأذان) فإن شرع في الأذان قبل دخول وقت الحاضرة فلا يكفي أذان واحد بل يؤذن لكل، كما مر. قوله: (ويقيم لكل) أي من الصلوات. وقوله: (للاتباع) أي وهو أنه ﷺ جمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة بأذان وإقامتين. رواه الشيخان من رواية جابر. ويقاس بما فيه الفوائت التي والاها والفائتة والحاضرة. قوله: (وسن إقامة لأنثى) أي لنفسها وللنساء، لا للرجال والخناثى. ولا يسن لها الأذان مطلقاً. والفرق بين الإقامة وبينه ـ كما في شرح المنهج ـ: أنها لاستنهاض الحاضرين فلا تحتاج إلى رفع الصوت. والأذان لإعلام الغائبين فيحتاج فيه إلى الرفع. والمرأة يخاف من رفع صوتها الفتنة، وألحق بها الخنثى. قوله: (سراً) هذا إن لم تقم للنساء، فإن أقامت لهن ترفع صوتها بقدر ما يسمعن إن لم يكن هناك غير محرم. قال في فتح الجواد: وتقيم المرأة للنساء إن لم يسمع غير المحرم. اهـ. قوله: (وخنثى) معطوف على أنثى. أي وسن إقامة الخنثى لنفسه أو للنساء، لا للرجال ولا لمثله. قوله: (فإن أذنت للنساء) مفرع على محذوف مفهوم مما قبله، تقديره: أما الأذان فلا يندب للمرأة مطلقاً، فإن أذنت إلخ. وقوله: للنساء. خرج الرجال والخناثى. فلو أذنت لهما لم يصح أذانها وأثمت لحرمة نظرهما إليها. قال الجمال الرملي في النهاية: ولا يشكل حرمة أذانها بجواز غنائها مع استماع الرجل، لأن الغناء يكره للرجل استماعه وإن أمن الفتنة، والأذان يستحب له استماعه، فلو جوزناه للمرأة لأدى إلى أن يؤمر الرجل باستماع ما يخشى منه الفتنة، وهو ممتنع، لأن فيه تشبيهاً بالرجال. بخلاف الغناء فإنه من شعار النساء. ولأن الغناء ليس بعبادة والأذان عبادة، والمرأة ليست من أهلها فيحرم عليها تعاطيها كما يحرم عليها تعاطي العبادة الفاسدة. ولأنه يستحب النظر إلى المؤذن حالة أذانه، فلو استحببناه للمرأة لأمر السامع بالنظر إليها، وهذا مخالف لمقصود الشارع. ولأن الغناء منها إنما يباح للأجانب الذين يؤمن افتتانهم بصوتها، والأذان مشروع لغير معين فلا يحكم بالأمن من الافتتان، فمنعت منه. اهـ. وقوله: (سراً إلخ) عبارة فتح الوهاب: بقدر ما يسمعن، لم يكره، وكان ذكر الله أو فوقه كره وحرم إن كان ثم أجنبي. اهـ. فعلم أن المراد بقوله: سراً قدر ما يسمعن، والجهر ما زاد على ذلك. وقوله: (لم يكره) أي وكان ذكر الله، فتثاب عليه من هذه الحيثية لا من حيث أنه أذان. إذا علمت ذلك، فقوله: لم يكره، لا ينافي قولهم: لا يندب لها الأذان مطلقاً. لأن قولهم المذكور من حيث كونه أذاناً، وأيضاً هو مع عدم الكراهة مباح لا مندوب، فلا تنافي. وقد صرح بالإباحة ابن حجر في شرحه على بأفضل وفي الإمداد. قوله: (أو جهراً حرم) أي فإن

لِجماعَةٍ) مشروعَةٍ **(في نَفْلٍ)** كعيدٍ وتراويح ووتر أُفْرِدَ عنها رمضان وكُسوفٍ. **(الصَّلاةُ)** بِنَصْبِهِ إغراءٌ، ورفْعُه مُبْتَدأ، **(جامِعَةٌ)** بِنَصْبِه حالاً، ورفْعُهُ خَبراً للمَذكورِ. ويُجْزِىءُ: الصَّلاةُ الصلاةُ، وهَلُمّوا إلى الصلاةِ. ويُكْرَهُ: حَيَّ على الصَّلاةِ. وينبغي نَدْبُهُ عند

أذنت للنساء جهرا، أي فوق ما يسمعن، حرم. وقيد الحرمة في شرح الروض وفي المغني وفي التحفة، بما إذا كان هناك أجنبي يسمع. ونقل البجيرمي عن م ر ما نصه: المعتمد الحرمة، وإن لم يكن هناك أجنبي. لأن رفع الصوت بالأذان من وظيفة الرجال، ففي رفع صوتها به تشبه بالرجال، وهو حرام. اهـ. قوله: **(وينادى)** أي ندباً. وفي سم: هل يسن إجابة ذلك ـ أي النداء ـ، لا يبعد سنها بلا حول ولا قوة إلا بالله. اهـ. وقوله: **(لجماعة)** قيد. وقوله: **(مشروعة)** أي مطلوبة، قيد ثان. وقوله: **(في نفل)** قيد ثالث. فجملة ما ذكره لندب النداء ثلاثة قيود، وسيذكر الشارح مفاهيمها. قوله: **(كعيد إلخ)** تمثيل للنفل الذي تشرع له الجماعة. قوله: **(وتراويح)** أي سواء فعلت عقب العشاء أم لا. قوله: **(ووتر أفرد عنها)** أي عن التراويح، فإن لم يفرد عنها بأن صُلِّيَ عقبها فلا يندب له النداء، لأن النداء للتراويح نداء له حينئذ. قال سم: وقد يقال هذا ظاهر إن كان قوله: الصلاة جامعة بمنزلة الأذان. فإن كان بمنزلة الإقامة فقد يتجه أنه لا فرق بين تراخي فعله عنها وعدمه. وقياس كونه بمنزلة الإقامة الإتيان به لكل ركعتين من التراويح. اهـ. قوله: **(وكسوف)** أي للشمس أو للقمر، أي واستسقاء. قوله: **(الصلاة جامعة)** حاصل ما قيل في هذين الجزأين من جهة الإعراب أنه يجوز نصبهما ورفعهما، ورفع أحدهما ونصب الآخر. فعلى الأول: يكون نصب الجزء الأول على الإغراء بفعل محذوف جوازاً، والثاني على الحالية. أي احضروا الصلاة أو الزموها حال كونها جامعة. وعلى الثاني: يكون رفعهما على الابتداء والخبر، وعلى الثالث: إن كان المرفوع هو الجزء الأول فهو مبتدأ، والخبر محذوف، أو خبر لمبتدأ محذوف، أي هذه الصلاة، أو الصلاة هذه، وإن كان الجزء الثاني، فهو خبر لمبتدأ محذوف لا غير. أي هي جامعة. ونصب الآخر على الإغراء إن كان الجزء الأول، وعلى الحالية إن كان الجزء الثاني. قوله: **(بنصبه إغراء)** إي بدال الإغراء، والإغراء تنبيه المخاطب على أمر محمود ليفعله، كقوله: أخاك أخاك، أي الزمه. قوله: **(ورفعه مبتدأ)** أي ويرفعه على أنه مبتدأ، أي أو خبر محذوف كما تقدم. قوله: **(جامعة)** معنى ذلك أنها تجمع الناس، أو ذات جماعة. قوله: **(بنصبه حالاً)** أي يقرأ بنصبه على أنه حال. قوله: **(خبراً للمذكور)** أي وهو الصلاة، على رفعها. ولا يتعين ذلك بل يجوز أن يكون خبراً لمحذوف كما علمت. قوله: **(ويجزىء إلخ)** أي في أداء أصل السنة. وإلا فالأول أفضل لوروده عن الشارع. وقوله: **(الصلاة الصلاة)** أي أو الصلاة فقط، على ما يفيده كلام المنهج، والصلاة رحمكم الله. قوله: **(وهلموا إلى الصلاة)** أي احضروا إليها. قوله: **(ويكره حي على الصلاة)** أي عند ابن حجر، وأما عند م ر فلا يكره. قوله: **(وينبغي ندبه)** أي النداء بما ذكر.

دُخولِ الوقْتِ وعندَ الصَّلاةِ ليكونَ نائباً عن الأذانِ والإقامَةِ وخَرَجَ بقولي لِجَماعَةٍ ما لا يُسَنّ فيه الجَماعَةُ، وما فُعِلَ فَرادَى، وبِنَفْلٍ مَنْذورَة وصَلاةُ جنازَة. **(وشُرِطَ فيهما)** أي في الأذانِ والإقامَةِ. **(ترتيبٌ)** أي الترتيبُ المَعْروفُ فيهما، للاتِّباع. فإن عَكَسَ ولو ناسِياً لم يَصُح وله البِناءُ على المُنْتَظِمِ منهما. ولو تَرَكَ بعضَهُما أتى به مع إعادَةِ ما

وفي البجيرمي ما نصه: وانظر هل يشترط فيه شروط المؤذن لأن نائب عن الأذان والإقامة، فيكون المنادي المذكور ذكراً مثلاً. أو لا يشترط ذلك. فليراجع. شوبري. وقوله: **(عند دخول الوقت وعند الصلاة)** أي فيكون النداء مرتين. وفي ع ش: والمعتمد أنه لا يقال إلا مرة واحدة بدلاً عن الإقامة، كما يدل عليه كلام الأذكار للنووي رملي. اهـ. زيادي هذا، وقد يقال في جعلهم إياه بدلاً عن الإقامة نظر، فإنه لو كان بدلاً عنها لشرع للمنفرد، بل الظاهر أنه ذكر شرع لهذه الصلاة استنهاضاً للحاضرين وليس بدلاً عن شيء. اهـ. قوله: **(وخرج بقولي لجماعة ما لا يسن فيه الجماعة)** هذا خرج بقوله مشروعة. وقوله بعد: وما فعل فرادى خرج بقوله المذكور. فكان الأولى أن يقول: وخرج بقولي لجماعة ما فعل فرادى، وبمشروعة ما لا تشرع فيه الجماعة مثل الضحى. فلا يندب النداء فيما ذكر. تأمل. قوله: **(وبنفل)** أي وخرج بنفل. وقوله: **(منذورة وصلاة جنازة)** قال في المغني: أما غير الجنازة فظاهر، وأما الجنازة فلأن المشيعين لها حاضرون فلا حاجة للإعدام. اهـ. ومثله في التحفة والنهاية. قال ع ش: ويؤخذ منه ـ أي من التعليل المذكور ـ أن المشيعين لو كثروا ولم يعلموا وقت تقدم الإمام للصلاة سن ذلك لهم، ولا بعد فيه. اهـ. ويؤخذ منه أيضاً ـ كما في الكردي ـ: أنه لو لم يكن معها أحد، أو زادوا بالنداء، سن النداء حينئذ لمصلحة الميت. ومحل عدم ندب النداء في المنذورة إذا لم تطلب فيها الجماعة قل نذرها، كالضحى. وإلا بقي حكمها على ما كانت فيندب النداء. قوله: **(وشـرط فيهما إلخ)** ذكر أربعة شروط، وهي: الترتيب، والولاء، والجهر لجماعة، ودخول الوقت. وبقي من الشروط: الإسلام، والتمييز، والذكورة بالنسبة للأذان. وتقدم أن منصوب الإمام يشترط فيه التكليف والأمانة ومعرفة الوقت. وقد نظم معظمها ابن رسلان في قوله:

شـرطهمـا الـولاء تـرتيـب ظهـر ... وفـي مـؤذن مميـز ذكـر
أسلـم والمـؤذن المـرتـب ... معـرفـة الأوقـات لا المحتسـب

قوله: **(للاتباع)** ولأن الترتيب يوهم اللعب ويخل بالإعلام. قوله: **(فإن عكس)** أي بأن قدم النصف الثاني على الأول. وقوله: **(لم يصح)** أي عكسه من الأذان والإقامة. قوله: **(وله البناء إلخ)** أي يجوز للمؤذن أو المقيم إن عكس أن يبني على ما انتظم من الأذان والإقامة، فيبني على النصف الأول الذي أخره ويتمم الأذان أو الإقامة، والاستئناف أفضل، ومحل جواز البناء ـ كما هو ظاهر ـ حيث لم يطل الفصل بين الأول وما ينبني عليه وإلا لم يجز قوله: **(ولو ترك بعضهما)** أي بعض الأذان والإقامة. وقوله: **(أتى به)** أي المتروك. ومحله أيضاً حيث لم

بعدَهُ. (وولاءٌ) بين كلماتِهِمَا. نعم؛ لا يَضُرُّ يسيرُ كلامٍ وسُكوتٌ ولو عَمْداً. ويُسَنُّ أن يَحْمَدَ سِراً إذا عَطَسَ، وأن يُؤَخِّرَ رَدَّ السلام وتشميتَ العاطِسِ إلى الفراغ. (وجَهْرٌ) إن أذَّنَ أو أقامَ (لِجَماعَةٍ)، فينبغي إسماعُ واحِدٍ جميعَ كلماتِهِ. أما المُؤَذِّنُ أو المُقيمُ

يطل الفصل. وقوله: (مع إعادة ما بعده) أي بعد المتروك. قوله: (وولاء) أي وشرط ولاء. فلا يفصل بينهما بسكوت طويل أو كلام طويل للاتباع، ولأن تركه يخل بالإعلام. فلو تركه ولو ناسياً بطل. ويشترط أيضاً أن لا يطول الفصل عرفاً بين الإقامة والصلاة، ولا يشترط لهما نية، بل الشرط عدم الصارف. فلو ظن أنه يؤذن أو يقيم للظهر فكانت العصر صح. أفاده ح ل.
قوله: (نعم، لا يضر إلخ) استدراك على اشتراط الولاء الموهـم عدم جـواز الفصل مطلقاً. وقوله: (يسير كلام) أي كلام يسير. وقوله: (وسكوت) بالجر، عطف على كلام. أي ولا يضر يسير سكوت. ومثله يسير نوم أو إغماء أو جنون، لعدم إخلال ذلك به. ويسن أن يستأنف الأذان والإقامة في غير الأولين، أعني الكلام والسكوت اليسيرين. أما فيهما فيسن أن يستأنف الإقامة فقط، لأنها لقربها من الصلاة وتأكدها لم يسامح فيها بفاصل البتة، بخلاف الأذان.
قوله: (ويسن أن يحمد) أي كل من المؤذن والمقيم. وقوله: (سراً) أي بقلبه. وقوله: (إذا عطس) بفتح الطاء. قوله: (وأن يؤخر إلخ) أي ويسن أن يؤخر رد السلام. وسيذكر الشارح في باب الجهاد، أنه يرد بالإشارة في حالة الأذان أو الإقامة. فإن لم يرد بها رد بعد الفراغ باللفظ إن لم يطل الفصل. وقوله: (وتشميت العاطس) أي ويسن أن يؤخر المؤذن أو المقيم تشميت من عطس. وقوله: (إلى الفراغ) متعلق بيؤخر. أي ويسن أن يؤخر ما ذكر إلى الفراغ من الأذان أو الإقامة، إذ السنة أن لا يتكلم أثناءهما ولو لمصلحة. قال في النهاية: وإن طال الفصل، كما هو مقتضى كلامهم. ووجهه أنه لما كان معذوراً سومح له في التدارك مع طوله لعدم تقصيره بوجه، فإن لم يؤخر ذلك للفراغ فخلاف السنة، كالتكلم ولو لمصلحة. اهـ. وقوله: وإن طال الفصل. مثله في شرح ابن حجر على بأفضل. ونظر شيخ الإسلام في الأسنى فيه، وعبارته: وظاهره أنه لا فرق بين طول الفصل وقصره، وفيه نظر. اهـ. وهو أيضاً خلاف ما جرى عليه الشارح من التقييد بعدم الطول كما علمت كلامه. قوله: (وجهر) أي وشرط جهر للحديث الآتي. قال في فتح الجواد: فلا يجزىء الإسرار ولو ببعضه، ما عدا الترجيع لفوات الإعلام. اهـ. قوله: (فينبغي) أي يجب، كما عبر به في فتح الجواد. وقوله: (إسماع واحد) أي بالفعل، وأما الباقون فيكفي إسماعهم بالقوة بحيث لو أصغوا لسمعوا. قال ش ق: هذا بالنسبة لأصل السنة، أما كمالها فلا يحصل إلا بسماع كلهم بالفعل. ومحل هذا في غير ما يحصل به الشعار، أما هو فشرطه أن يظهر في البلد بحيث يبلغ جميعهم بالفعل. فيكفي في القرية الصغيرة في موضع ، وفي الكبيرة في مواضع، بحيث يظهر الشعار بها. فلو أذن واحد في جانب فقط حصلت السنة فيه دون غيره. اهـ. وقوله: (جميع كلماته) أي المذكور من الأذان

لِنَفْسِهِ فيكفيهِ إسماعُ نفسِهِ فقط. (ووقتٌ) أي دُخوله (لغير أذانِ صُبْحٍ) لأن ذلك للإعْلامِ، فلا يجوزُ ولا يَصُحُّ قَبْلَهُ. أما أذانُ الصُّبْحِ فَيَصُحُّ من نصفِ لَيْلٍ. (وسُنَّ تثويبٌ) لأذانَيْ (صُبْحٍ، وهو أن يقولَ بعدَ الحَيْعَلَتَيْنِ: الصَّلاةُ خيرٌ من النَّومِ، مرَّتَيْنِ).

والإقامة. قوله: (فيكفيه لسماع نفسه فقط) أي لأن الغرض منه الذكر لا الإعلام. اهـ فتح الجواد. وقوله: (ووقت) أي وشرط فيهما وقت، وهو في الإقامة عند إرادة فعل الصلاة أداء أو قضاء، وفي الأذان المضروب لها شرعاً، فيصح في أي جزء منه. والأفضل وقوعه في وقت الاختيار. وقوله: (أي دخوله) أفاد به أن في الكلام مضافاً محذوفاً، والمراد دخوله ولو بحسب الواقع. فإذا هجم وأذن جاهلاً بدخوله وصادفه أجزأ، والفرق بينه وبين التيمم والصلاة حيث لا يصحان حينئذ، وإن تبين وقوعهما في الوقت توقفهما على نية، بخلافه، ومثل الصلاة خطبة الجمعة على المعتمد، لأنها قائمة مقام ما يتوقف على نية، إذ هي في مقام ركعتين. قوله: (لأن ذلك إلخ) علة لاشتراط دخول الوقت فيهما. واسم الإشارة عائد على المذكور من الأذان الإقامة. وقوله: (للإعلام) أي بالصلاة، أو بالوقت، على الخلاف المار. ولا معنى للإعلام قبل دخول وقتها. قوله: (فلا يجوز إلخ) تفريع على اشتراط الوقت. أي فلا يجوز كل من الأذان والإقامة ولا يصح قبل دخول الوقت، أي للتلبس بعبادة فاسدة، ولأنه قد يؤدي إلى التلبيس على غيره، ويكون صغيرة لا كبيرة. ومثل وقوعهما قبله وقوعهما بعده، فلا يجوز إن كانت الصلاة فعلت في الوقت. قوله: (أما أذان الصبح إلخ) محترز قوله: لغير أذان الصبح. وخرج بالأذان الإقامة، فإنها لا تصح قبل الوقت ولو للصبح. وقوله: (فيصح من نصف ليل) أي شتاء كان أو صيفاً، لما صح أنه ﷺ قال: «إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم». وحكمته أن الفجر يدخل وفي الناس الجنب والنائم فجاز بل ندب تقديمه ليتهيأوا لإدراك فضيلة أول الوقت. وفي ش ق ما نصه: قال سم: لو فاتت صلاة الصبح وأرادوا قضاءها فهل يسن تعدد الأذان لأن القضاء يحكي الأداء، ولهذا يسن التثويب في الأذان في القضاء أو لا؟ لأن الأذان لمعنى، كتهيؤ الناس لصلاة الصبح، وقد فات بخروج وقته، ويفارق التثويب بأنه جزء من الأذان، والتعدد خارج عنه؟ فيه نظر. فإن قلنا بالأول فقياسه أنه لو ترك الأذان حتى طلع الفجر أن يطلب تعدده، وإلا فما الفرق؟ فليتأمل. اهـ. قوله: (وسن تثويب) أي لما صح: «أن بلالاً أذن للصبح فقيل له: إن النبي ﷺ نائم. فقال: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، الصلاة خير من النوم. فقال ﷺ: اجعله في تأذينك للصبح». والتثويب مأخوذ من ثاب إذا رجع، لأن المؤذن دعا إلى الصلاة بالحيعلتين، ثم عاد فدعا إليها بذلك. وخص بالصبح لما يعرض للنائم من التكاسل بسبب النوم. وقوله: (لأذاني صبح) جرت عادة أهل مكة بتخصيصه بالأذان الثاني ليحصل التمييز بينه وبين الأول. قوله: (الصلاة خير من النوم) فيه أنه لا مشاركة بين الصلاة والنوم، لأن مباح وهي عبادة، إلا أن يقال إنه قد يكون

ويُثَوِّب لأذانِ فائِتَةِ صُبْحٍ، وكُرِهَ لغيرِ صُبْحٍ. (وتَرْجِيعٌ) بأن يأتِيَ بِكَلِمَتي الشَّهادَتين مرتين سِراً، أي بِحيثُ يُسْمِعَ مَنْ قَرُبَ منه عُرْفاً قبلَ الجَهْرِ بهما للاتِّباع، ويَصُحّ بدونِهِ. (وجَعْلُ مُسَبِّحَتَيْه بِصُماخَيْه) في الأذانِ دونَ الإقامَةِ، لأنه أجْمَعُ لِلصَّوْتِ. قال

عبادة كما إذا كان وسيلة إلى تحصيل طاعة أو ترك معصية، أو لأنه راحة في الدنيا والصلاة راحة في الآخرة، والراحة في الآخرة أفضل. أو أن في الكلام حذفاً، أي اليقظة للصلاة خير من راحة النوم. فالمفاضلة بين اليقظة والراحة لا بين الصلاة والنوم. ويندب أن يقول مرتين في نحو الليلة ذات المطر: ألا صلوا في رحالكم. ومن سمع ذلك يجيبه بلا حول ولا قوة إلا بالله. قياساً على الحيعلتين، بجامع الطلب في كل. قوله: (ويثوب لأذان فائتة صبح) أي في كل من أذاني الصبح، ويوالي بين أذانيه. اهـ ع ش. قوله: (وكره) أي التثويب، لخبر الصحيحين: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد». قوله: (وترجيع) معطوف على تثويب، أي وسن ترجيع، وهو مختص بالأذان كالتثويب. قال في الأذكار: والترجيع عندنا سنة، وهو أنه إذا قال بعالي صوته: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر، قال سراً بحيث يسمع نفسه ومن بقربه: أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله. ثم يعود إلى الجهر وإعلاء الصوت فيقول: أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أنّ محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله. اهـ. قوله: (بأن يأتي إلخ) تصوير للترجيع. واختلف في الذي يسمى بالترجيع هل الذي يقوله سراً أو الذي يقوله جهراً أو هما معاً؟ فقال بعضهم بالأول، وهو مقتضى التصوير المذكور. وقيل بالثاني، وقيل بالثالث. قوله: (أي بحيث يسمع إلخ) تصوير مراد للسر. وعبارة المغني: والمراد بالإسرار بهما ـ أي بالشهادتين ـ أي يسمع من بقربه أو أهل المسجد، أي أو نحوه، إن كان واقفاً عليهم والمسجد متوسط الخطة. كما صححه ابن الرفعة ونقله عن النص وغيره وهذا تفسير مراد، وإلا فحقيقة الإسرار هو أن يسمع نفسه، لأنه ضد الجهر. اهـ. قوله: (للاتباع) دليل لسنية الترجيع، وهو أنه ﷺ علمه لأبي محذورة. قوله: (ويصح بدونه) أي ويصح الأذان بدون الترجيع، لأنه سنة فيه لا شرط، ومثله التثويب. قوله: (وجعل مسبحتيه إلخ) معطوف على تثويب. أي وسن جعل مسبحتيه ـ أي طرفهما ـ في صماخية ـ أي خرقي أذنيه ـ لما صح من فعل بلال ذلك بحضرة النبي ﷺ. قوله: (لأنه أجمع للصوت) أي لأنه أبلغ في رفع الصوت المطلوب في الأذان. أي ولأنه يستدل به الأصم والبعيد. قال في التحفة: وقضيتهما أنه لا يسن لمن يؤذن لنفسه بخفض الصوت. اهـ. قوله: (قال شيخنا: إن أراد) أي يسن الجعل المذكور إن أراد رفع الصوت به، أي بالأذان. والقيد المذكور ليس مذكوراً في التحفة ولا في فتح الجواد فلعله في غيرهما من بقية كتبه. (وإن تعذرت يد) أي جعل يد. والمراد بتعذر ذلك تعذر كل أصبع

شيخنا: إن أرادَ رَفْعَ الصَّوْتِ به، وإن تَعذَّرَت يدٌ جَعَلَ الأخْرَى، أو سُبابَةٌ سُنَّ جَعْلُ غيرِها من بَقِيَّةِ الأصابِعِ. (و) سُنَّ (فيهما) أي في الأذانِ والإقامَةِ (قيامٌ) وأن يؤذّنَ على موضِعٍ عالٍ، ولو لم يَكُنْ لِلمَسْجدِ منارَةٌ سُنَّ بِسَطْحِهِ ثم بِبابِهِ. (واستِقْبالٌ) لِلْقِبْلَةِ، وكُرِهَ تَرْكُه. (وتحويلُ وَجْهِهِ) لا الصَّدْر (فيهما يَميناً) مَرَّة (في حَيَّ على الصَّلاةِ) في

من أصابعها المسبحة وغيرها من بقية الأصابع، بدليل ما بعده، لقيام علة باليد كنحو شلل. قوله: (جعل الأخرى) أي اليد الأخرى، والمراد مسبحتها كما هو ظاهر. قوله: (أو سبابة) أي أو لم تتعذر اليد، أي كل أصابعها بل السبابة فقط. وقوله: (جعل غيرها) أي غير السبابة. وقوله: (من بقية الأصابع) بيان للغير. قال ع ش قضيته استواؤها في حصول السنة بكل منها، وأنه لو فقدت أصابعه الكل لم يضع الكف. اهـ. قوله: (وسن فيهما إلخ) أي لخبر الصحيحين: «يا بلال قم فناد». فيكرهان للقاعد وللمضطجع أشد كراهة، وللراكب المقيم بخلاف المسافر. قوله: (وأن يؤذن على موضع عال) أي وسن أن يؤذن على ذلك لأنه أبلغ في الإعلام. وخرج بالأذان الإقامة، فلا تسن على موضع عال إلا لحاجة ككبر المسجد. قوله: (ولو لم يكن للمسجد منارة) هذا مرتبط بمحذوف، وهو أنه يسن أن يكون على منارة المسجد، فلو لم إلخ. قوله: (سن بسطحه) أي المسجد. وقوله: (ثم ببابه) أي ثم إذا لم يكن له سطح سن أن يكون على باب المسجد. قوله: (واستقبال للقبلة) أي وسن فيهما استقبال القبلة، أي لأنهما أشرف الجهات، ولأن توجهها هو المنقول سلفاً وخلفاً. وفي بشرى الكريم ما نصه: قال الأطفيحي: قال م ر: وعلم من سن التوجه حال الأذان أنه لا يدور على ما يؤذن عليه من منارة أو غيرها. اهـ. ونقل سم عن م ر أنه لا يدور، فإن دار كفى إن سمع آخره من سمع أوله، وإلا فلا. اهـ. والراجح كراهة الدوران مطلقاً، كبرت البلد أو صغرت، وإذا لم يسمع من بالجانب الآخر سن أن يؤذن فيه. اهـ. شيخنا ع ش. لكن كتب ب ج على شرح المنهج ما نصه: قوله: وتوجه للقبلة. إن لم يحتج لغيرها، وإلا كمنار وسط البلد فيدور حولها. اهـ. قوله: (وكره تركه) أي الاستقبال، لأنه مخالف للمنقول سلفاً وخلفاً. قوله: (وتحويل وجهه) أي وسن تحويل وجهه، أي المذكور من المؤذن والمقيم، لأن بلالاً كان يفعل ذلك في الأذان. وقيس به الإقامة، واختص بالحيعلتين لأنهما خطاب أجنبي آدمي، كالسلام من الصلاة، بخلاف غيرهما فإنه ذكر الله تعالى. قوله: (لا الصدر) عبارة النهاية: ويسن أن يلتفت في الأذان والإقامة بوجهه لا بصدره، من غير أن ينتقل عن محله، ولو على منارة، محافظة على الاستقبال. اهـ. قوله: (فيهما) أي الأذان والإقامة. قوله: (يميناً) منصوب بنزع الخافض، وهو متعلق بتحويل. أي تحويله إلى جهة اليمين. وقوله: (مرة) حال من تحويل، أو ظرف متعلق به. قوله: (في حي على الصلاة) متعلق بتحويل، أو بدل بعض من فيهما. قوله: (في

المرتين، ثم يَرُدُّ وَجْهَهُ لِلقِبلَةِ (وشِمالاً) مَرَّة (في حَيَّ على الفَلاحِ) في المرتين، ثم يَرُدُّ وَجْهَهُ لِلقِبلَةِ. ولو لأذانِ الخُطْبَةِ أو لِمَن يؤذِّنْ لنفسِهِ. ولا يلتفِتْ في التَّثْويبِ، على نِزاعٍ فيه.

(تنبيه) يُسَنُّ رَفْعُ الصَّوْتِ بالأذانِ لِمُنْفَرِدٍ فوقَ ما يُسمَع نفسَهُ، ولمن يُؤذن

المرتين) بدل من الجار والمجرور قبله، أو متعلق بتحويل. وهذا في الأذان، أما الإقامة فليس فيها إلا مرة واحدة. قوله: **(وشمالاً)** معطوف على يميناً. أي ويسن تحويل وجهه إلى جهة الشمال. وقوله: (مرة) حال من تحويل المقدر، أو ظرف متعلق به، كما في الذي قبله. قوله: **(في حي على الفلاح)** متعلق بتحويل المقدر، أو بدل من مقدر أيضاً. وقوله: **(في المرتين)** بدل مما قبله، أو متعلق بتحويل المقدر. ويقال فيه أيضاً ما مر، من أن هذا في الأذان، أما الإقامة فليس فيها إلا مرة واحدة. ولو زاد الشارح هنا: وفيما مر، بعد قوله: في المرتين أو في المرة الواحدة، لكان أولى. وعبارة المنهج وشرحه: وأن يلتفت بعنقه فيهما يميناً مرة في حي على الصلاة مرتين في الأذان ومرة في الإقامة، وشمالاً مرة في حي على الفلاح كذلك. اهـ. قوله: **(ولو لأذان الخطبة إلخ)** غاية لسنية التحويل المذكور. أي يسن تحويل وجهه ولو لأذان الخطبة. وقوله: **(أو لمن يؤذن لنفسه)** أي ويسن التحويل ولو لمن يؤذن لنفسه. لأنه قد يسمعه من لا يعلم به وقد يريد الصلاة معه، فمظنة فائدة التحويل موجودة. فإن كان بمحل يقطع بعدم إتيان الغير له فيه لم يحول بل يتوجه للقبلة في كل أذانه. ويسن التحويل المذكور في الأذان لتعول الغيلان، لأنه أبلغ في الإعلام وأدفع لشرهم بزيادة الإعلام، ولذا يسن فيه رفع الصوت. أما الأذان في أذن المولود فلا يطلب فيه رفع ولا التفات لعدم فائدته. أفاده ش ق. قوله: **(ولا يلتفت في التثويب)** قال الكردي: ارتضاه شيخ الإسلام في الأسنى، والخطيب في شرح التنبيه، والمغني والشارح في الإمداد، والجمال الرملي في النهاية، وغيرهم. وفي التحفة: قال ابن عجيل: لا. وغيره: نعم. إلخ. اهـ. وقوله: **(على نزاع)** أي خلاف وقوله: **(فيه)** أي في عدم الالتفات. ووجه النزاع أن التثويب في المعنى دعاء إلى الصلاة كالحيعلتين، والالتفات فيهما مطلوب، فكذلك هو يطلب فيه ذلك. قوله: **(يسن رفع الصوت بالأذان لمنفرد)** أي لما روى البخاري عن عبد الله بن عبد الرحمن بن صعصعة، أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال له: إني أراك تحب الغنم والبادية، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فأذنت للصلاة فارفع صوتك بالنداء، فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة. سمعته من رسول الله ﷺ. أي سمعت جميع ما قلته لك بخطاب من النبي ﷺ. ومحل سنية رفع الصوت به في غير مصلى أقيمت فيه جماعة وذهبوا. ويؤخذ ذلك من قوله بعد: وخفضه به إلخ. وقوله: **(فوق ما يسمع نفسه)** أما بقدر ما يسمع نفسه فهو شرط. قوله: **(ولمن يؤذن**

لجماعَةٍ فوق ما يُسْمع واحداً منهُم، وأن يبالِغَ كلٌّ في جَهْرِ به للأمْرِ به، وخَفْضُه به في مُصَلًّى أقيمَت فيه جماعَةٌ وانصَرَفوا، وتَرتيلُه، وإدراجُ الإقامَةِ، وتسكينُ راءِ التكبيرِ الأُولى. فإن لم يَفْعَلْ فالأفصَحُ الضَّمّ. وإدغامُ دالِ محمدٍ في راء رَسولِ اللهِ لأن تَركَه

لجماعة إلخ) أي ويسن لمن يؤذن لجماعة أن يرفع صوته فوق ما يسمع واحداً منهم، أما بقدر ما يسمع واحداً منهم فقط فهو شرط كما مر. قوله: **(وأن يبالغ كل إلخ)** أي ويسن أي يبالغ كل من المنفرد ومن أذن لجماعة الجهر بالأذان. قال في النهاية: ما لم يجهد نفسه. اهـ. والحاصل: يحصل له أصل السنة بمجرد الرفع فوق ما يسمع نفسه. أو واحداً من المصلين. وكمال السنة بالرفع طاقته. وقوله: **(للأمر به)** أي برفع الصوت في الخبر المتقدم في قوله: «فارفع صوتك» إلخ. فهو تعليل لسنية رفع الصوت للمؤذن لنفسه أو لجماعة، لا لسنية المبالغة إذ لم يؤمر بها في الخبر المذكور. نعم، تؤخذ سنيتها من قوله فيه: «فإنه لا يسمع إلخ». تأمل. قوله: **(وخفضه به)** أي ويسن خفض الصوت بالأذان لئلا يوهمهم دخول وقت صلاة أخرى أو يشككهم في وقت الأولى، لا سيما في الغيم، فيحضرون مرة ثانية، وفيه مشقة شديدة. وقوله: **(في مصلى)** متعلق بمحذوف حال من ضمير به العائد على الأذان، أي حال كونه في مصلى، مسجداً كان أو غيره. قوله: **(أقيمت فيه جماعة)** ليس بقيد، بل مثله ما لو صلوا فيه فرادى. قوله: **(وانصرفوا)** هكذا قيد به في التحفة، ولم يقيد به في النهاية، وقال فيها: وقول الروضة، كأصلها: وانصرفوا، مثال لا قيد. فلو لم ينصرفوا فالحكم كذلك، لأنه إن طال الزمن بين الأذانين توهم السامعون دخول وقت صلاة أخرى، وإلا توهموا وقوع صلاتهم قبل الوقت، لا سيما في يوم الغيم. اهـ. قوله: **(وترتيله)** معطوف على رفع الصوت: والضمير فيه يعود على الأذان. أي ويسن ترتيل الأذان. أي التأني فيه بأن يأتي بكلماته مبينة. وقوله: **(وإدراج الإقامة)** أي ويسن إدراج الإقامة، أي الإسراع فيها. وذلك للأمر بهما، ولأن الأذان للغائبين، فالترتيب فيه أبلغ. والإقامة للحاضرين فالإدراج فيها أشبه، ولذا كانت أخفض منه صوتاً. قوله: **(وتسكين إلخ)** أي ويسن تسكين راء التكبيرة الأولى من الأذان، ومثلها راء التكبيرة الثانية، بل أولى، لأنه يسن الوقف عليها. قال الكردي: وعبارة الإمداد: السنة تسكين راء التكبيرة الثانية، وكذا الأولى، فإن لم يفعل ضم أو فتح إلخ. اهـ. قوله: **(فإن لم يفعل)** أي التسكين. وقوله: **(فالأفصح الضم)** أي أفصح من الفتح. قال ابن هشام في مغنيه: قال جماعة منهم المبرد: حركة راء أكبر ـ أي الأولى ـ فتحة: وأنه وصل بنية الوقف. ثم اختلفوا فقيل: هي حركة الساكنين، وهي حركة الهمزة نقلت. وهذا خروج عن الظاهر لغير داع، والصواب أن حركة الراء ضمة إعراب. اهـ. والحاصل أن الوقف أولى لأنه المروي، ثم الرفع وإن الرفع أولى من الفتح لأنه حركة الإعراب الأصلية، فالإتيان به أولى من اجتلاب حركة أخرى لالتقاء

من اللَّحنِ الخَفِيّ. وينبغي النُّطْقُ بهاءِ الصلاةِ، ويُكْرَهان من مُحْدِثٍ وصبيٍّ وفاسِقٍ. ولا يَصُحّ نَصْبُه، وهما أفضل من الإمامة لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلاً مِمَّنْ دَعا

الساكنين، وإن كان جائزاً. ولا ينافي الأول أنه يندب قرن كل تكبيرتين في صوت لأنه يوجد مع الوقف على الراء الأولى بسكتة لطيفة جداً. قوله: **(وإدغام إلخ)** أي ويسن إدغام دال محمد في راء رسول الله. وقوله: **(لأن تركه)** أي الإدغام المذكور. وقوله: **(من اللحن الخفي)** ولهذا لو تركه في التشهد أبطل الصلاة، كما مر في الركن العاشر من أركان الصلاة. قوله: **(وينبغي النطق بهاء الصلاة)** أي في الحيعلتين وفي كلمة الإقامة. قال حجر في فتح الجواد: وليحترز من أغلاط تبطل الأذان، بل يكفر متعمد بعضها، كمد باء أكبر وهمزته، وهمزة أشهد، وألف الله، وعدم النطق بهاء الصلاة، وغير ذلك. ويحرم تلحينه إن أدى لتغيير معنى أو إيهام محذور، ولا يضر زيادة لا تشتبه بالأذان، ولا الله الأكبر. اهـ. قوله: **(ويكرهان)** أي الأذان والإقامة. وقوله: **(من محدث)** أي غير فاقد الطهورين. وإنما كره للمحدث لخبر الترمذي: «لا يؤذن إلا متوضىء». وقيس بالأذان الإقامة، والكراهة للجنب أشد منها للمحدث، لغلظ الجنابة. وهي في إقامة منهما أغلظ منها في أذانهما لقربها من الصلاة. وقوله: **(وفاسق)** أي لأنه لا يؤمن أن يأتي بهما في غير الوقت، والصبي مثله. قوله: **(ولا يصح نصبه)** الضمير يعود على المذكور من الفاسق والصبي، وإن كان صنيعه يقتضي أنه عائد على الفاسق فقط. ولو قال: نصبهما ـ بضمير التثنية ـ لكان أولى. والمعنى: لا يصح للإمام أن ينصب للأذان الفاسق ـ كالصبي ـ لما مر من اشتراط التكليف والأمانة في منصوب الإمام. قوله: **(وهما)** أي الأذان والإقامة. أي مجموعهما أفضل، أي لأنه علامة على الوقت، فهو أكثر نفعاً منها، ولما صح من قوله ﷺ: «لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول لاستهموا عليه». أي اقترعوا. وقوله: «إن خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والأظلة لذكر الله تعالى». وقوله: «المؤذنون أطول أعناقاً يوم القيامة». أي أكثر رجاء، لأن راجي الشيء يمد عنقه. وقيل بكسر الهمزة، أي إسراعاً إلى الجنة. وقوله: «الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن. اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين». والأمانة أعلى من الضمان، والمغفرة أعلى من الإرشاد، وخبر: «المؤذن يغفر له مدى صوته ويشهد له كل رطب ويابس». قال في المغني: فإن قيل: كيف فضل المصنف الأذان مع موافقته للرافعي على تصحيحه أنه سنة وتصحيحه فرضية الجماعة، إذ يلزم من ذلك تفضيل سنة على فرض، وإنما يرجحه ـ أي الأذان ـ عليها من يقول بسنيتها. أجيب بأنه لا مانع من تفضيل سنة على فرض. فقد فضل ابتداء السلام على الجواب، وإبراء المعسر على إنظاره، مع أن الأول فيهما سنة والثاني واجب. اهـ. قوله: **(ومن أحسن قولاً)** أي لا أحد أحسن قولاً ممن دعا إلى الله بالتوحيد. قوله: **(قالت عائشة إلخ)** قال في

إلى اللهِ﴾ قالَتْ عائِشَةُ رَضِيَ اللهُ عنها: هُمُ المُؤَذِّنونَ. وقيلَ: هِي أفضَلُ مِنهُما، وفُضِلَتْ من أحَدِهِما بلا نِزاعٍ.

(و) سُنَّ (لسامِعِهما) سَماعاً يُمَيِّزُ الحُروفَ، وإلا لم يُعْتَدَّ بِسَماعِهِ ـ كما قال

التحفة: ولا ينافيه قول ابن عباس: هو النبي ﷺ، لأنه الأحسن مطلقاً، وهو الأحسن بعده. ولا كون الآية مكية، والأذان إنما شرع بعد الهجرة في المدينة، لأنه لا مانع من أن المكي يشير إلى فضل ما يشرع بعد. اهـ بزيادة. قوله: (هم المؤذنون) أي أن المراد بمن دعا إلى الله المؤذنون. وفي حاشية الجمل ما نصه في الخازن: وللدعوة إلى الله مراتب؛ الأولى: دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلى الله تعالى بالمعجزات وبالحجج والبراهين وبالسيف، وهذه المرتبة لم تتفق لغير الأنبياء. المرتبة الثانية: دعوة العلماء إلى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط. المرتبة الثالثة: دعوة المجاهدين إلى الله بالسيف، فهم يجاهدون الكفار حتى يدخلوهم في دين الله وطاعته. المرتبة الرابعة: دعوة المؤذنين إلى الصلاة، فهم أيضاً دعاة إلى الله، أي إلى طاعته. اهـ. قوله: (وقيل هي) أي الإمام أفضل منهما، أي الأذان والإقامة. وذلك لقوله ﷺ: «ليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم». رواه الشيخان. ولأن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين واظبوا على الإمامة دون الأذان، وإن كان ﷺ قد أذن في السفر راكباً، ولأن القيام بالشيء أولى من الدعاء إليه. قوله: (وفضلت) أي الإمامة. وقوله: (من أحدهما) أي الأذان والإقامة. قوله: (بلا نزاع) أي خلاف. وفيه أن العلامة الجمال الرملي خالف، وعبارته بعد كلام[1]: وسواء انضم إليه ـ أي الأذان ـ الإقامة أم لا، خلافاً للمصنف في نكت التنبيه. اهـ. ومثله الخطيب، ونص عبارته: تنبيه الأذان وحده أفضل من الإمامة. وقيل: إن الأذان مع الإقامة أفضل من الإمامة. وصحح النووي هذا في نكته. اهـ. وعبارة التحفة مع الأصل: قلت: الأصح أنه ـ أي الأذان ـ مع الإقامة، لا وحده ـ كما اعتمده، خلافاً لمن نازع فيه ـ أفضل. والله أعلم. اهـ. وقوله: خلافاً لمن نازع فيه. يثبت النزاع. فلو عبر به الشارح لكان أولى. قوله: (وسن لسامعهما) أي الأذان والإقامة. قال ع ش: هو شامل للأذان للصلاة ولغيرها، كالأذان في أذن المولود وخلف المسافر. ويوافقه عموم حديث: «إذا سمعتم المؤذن» إلخ. فإن المتبادر أن اللام فيه للاستغراق، فكأنه قيل: إذا سمعتم أي مؤذن، سواء أذن للصلاة أو لغيرها. لكن نقل عن م ر أنه لا يجيب إلا أذان الصلاة. وعليه فاللام في قوله: إذا سمعتم المؤذن، للعهد. فليراجع. اهـ. وقوله: فليراجع. في سم: فرع. لا تسن إجابة أذان نحو الولادة وتغول الغيلان. اهـ. قوله: (سماعاً يميز الحروف) أي ولو في البعض؛ بدليل قوله بعد: ولو سمع بعض الأذان

(١) قوله: (بعد كلام) أي بعد قول النووي في منهاجه. قلت: الأصح أنه ـ أي الأذان ـ أفضل. والله أعلم. إلخ. ا هـ مؤلف.

شيخنا ـ. آخراً (**أن يقولَ ولو غيرَ مُتَوضّىءٍ**) أو جنباً أو حائِضاً ـ خلافاً للسبكي فيهما ـ أو مُسْتَنْجِياً فيما يظهر، (**مثل قولهما إن لم يَلْحَنا لحناً يُغَيِّرُ المَعْنى**). فيأتي بِكُلِّ كلمةٍ

أجاب فيه. قوله: (**وإلا**) أي وإن لم يسمع سماعاً يميز الحروف. وقوله: (**لم يعتد بسماعه**) أي فلا يسن له أن يقول مثل قولهما. قوله: (**كما قال شيخنا آخراً**) هو الذي في التحفة. والذي في شرح بأفضل. وفتح الجواد، وكذلك الإيعاب والإمداد، خلافه. وهو أنه يجيب ولو لم يسمع إلا مجرد الصوت من غير أن يميز حروفه. فلابن حجر قولان: القول الأول ما في غير التحفة من كتبه، والقول الآخر ما فيها. قوله: (**أن يقول إلخ**) لخبر الطبراني: «إن المرأة إذا أجابت الأذان أو الإقامة كان لها بكل حرف ألف ألف درجة، وللرجل ضعف ذلك». اهـ شرح حجر. ولخبر مسلم، «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا عليّ». ويؤخذ من قوله: فقولوا. أن يأتي بكل كلمة عقب فراغه منها. وأخذوا من قوله: مثل ما يقول ولم يقل: مثل ما تسمعون. أنه يجيب في الترجيع وإن لم يسمعه. قوله: (**ولو غير متوضىء**) أي يسن للسامع أن يقول مثل قولهما، ولو كان ذلك السامع غير متوضىء بأن كان محدثاً حدثاً أصغر. وقوله: (**أو جنباً أو حائضاً**) أي ولو كان جنباً أو حائضاً فإنه يسن له أن يقول مثل قولهما. قال سم: قضيته عدم كراهة إجابة المحدث والجنب والحائض، ويشكل عليه كراهة الأذان لهم. وفرق شيخ الإسلام بأن المؤذن والمقيم مقصران حيث لم يتطهرا عند مراقبتهما الوقت، والمجيب لا تقصير منه لأن إجابته تابعة لأذان غيره، وهو لا يعلم غالباً وقت أذانه. اهـ. قال في شرح العباب: وهو حسن متجه. اهـ. قوله: (**خلافاً للسبكي فيهما**) أي في الجنب والحائض، فإنه قال: لا يجيبان، لخبر: «كرهت أن أذكر الله تعالى إلا على طهر». ولخبر: «كان عليه السلام يذكر الله على كل أحيانه إلا لجنابة». وهما صحيحان. ووافقة ولده التاج في الجنب لإمكان طهره حالاً، لا الحائض لتعذر طهرها مع طول أمد حدثها. اهـ تحفة. قوله: (**أو مستنجياً**) معطوف على جنباً، أي ويسن للسامع أن يقول مثل قولهما ولو كان في حال استنجائه. ومحله إذا استنجى في غير نحو بيت الخلاء، وإلا فلا يسن ذلك، لأن الذكر بمحل النجاسة مكروه. قوله: (**مثل قولهما**) مفعول مطلق ليقول. أي يقول قولاً مثل المؤذن والمقيم، وفي سم: قال في العباب: ولو ثنى حنفي الإقامة أجيب مثنى. قال في شرحه: كما نقله الأذرعي عن ابن كج، لأنه هو الذي يقيم، فأدير الأمر على ما يأتي به. ثم أبدى احتمالاً أنه لا يجيب في الزيادة، أي أنه قال في توجيه هذا الاحتمال: وكما لو زاد في الأذان تكبيراً أو غيره فإن الظاهر أنه لا يتابعه. اهـ. ويجاب بأنها سنة في اعتقاد الآتي إلخ. اهـ. قوله: (**إن لم يلحنا**) أي المؤذن والمقيم، فإن لحنا لحناً يغير المعنى، كمد همزة أكبر ونحوهما مما مر في الأغلاط التي تقع للمؤذنين، لا تسن إجابتهما. قال في بشرى الكريم: ولو كان المؤذن يغير معنى بعض كلماته فيظهر أنه لا تسن إجابته. لكن نقل سم عن العباب وشرحه سن إجابته، ثم قال: وقد يتوقف

عَقِبَ فراغِهِ منها، حتى في التَّرجيعِ وإن لم يَسْمَعْه. ولو سَمِعَ بعض الأذانِ أجابَ فيه وفيما لم يَسْمَعْه. ولو تَرَتَّبَ المؤذنون أجابَ الكُلَّ ولو بعدَ صلاتِهِ. ويكرَهُ تَرْكُ إجابَةِ

فيه بل في إجزائه، فليتأمل. اهـ. قوله: (فيأتي بكل كلمة إلخ) تفريع على أنه يسن للسامع أن يقول مثل قولهما: وفي الكردي ما نصه: قوله: عقب كل كلمة. مثله المغني وغيره. قال في التحفة: هو الأفضل، فلو سكت حتى فرغ كل الأذان ثم أجاب قبل فاصل طويل عرفاً كفى في أصل سنة الإجابة كما هو ظاهر. اهـ. ونحوه في الإمداد وغيره. نعم، قد يقال إن غفران الذنوب ودخول الجنة الآتيين في كلامه نقلاً عن خبر مسلم يتوقفان على الإجابة عقب كل كلمة، إذ الذي فيه: «إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر. ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، قال: أشهد أن لا إله إلا الله». الحديث اهـ. وقوله: عقب فراغه، أي المذكور من المؤذن والمقيم. أفهمت العقبية أنه لا يتقدم عليه ولا يتأخر ولا يقارن. وقوله: (منها) أي الكلمة. قوله: (حتى في الترجيع) أي فيأتي به عقب فراغ المؤذن منه، وإن لم يسمعه، تبعاً لما سمعه. قوله: (أجاب فيه وفيما لم يسمعه) أي سن أن يجيب المؤذن في البعض الذي سمعه والبعض الذي لم يسمعه. قال ع ش: سواء ما سمعه من الأول أو الآخر. وفي الكردي قال في الإمداد: مبتدئاً من أوله وإن كان ما سمعه آخره. اهـ. قوله: (ولو ترتب المؤذنون) أي أذن واحد بعد واحد. وقوله: (أجاب الكل) قال العز بن عبد السلام: إن إجابة الأول أفضل إلا أذاني الصبح فلا أفضلية فيهما لتقدم الأول ووقوع الثاني في الوقت، وإلا أذاني الجمعة لتقدم الأول ومشروعية الثاني في زمنه عليه الصلاة والسلام. وخرج بقوله: ترتب ما إذا أذنوا معاً فإنه تكفي إجابة واحدة. كذا في فتح الجواد. وقال في النهاية: ومما عمت به البلوى ما إذا أذن المؤذنون واختلطت أصواتهم على السامع وصار بعضهم يسبق بعضاً. وقد قال بعضهم: لا يسحب إجابة هؤلاء. والذي أفتى به الشيخ عز الدين أنه يستحب إجابتهم. اهـ. وكتب ع ش: قوله: يستحب إجابتهم أي إجابة واحدة. ويتحقق ذلك بأن يتأخر بكل كلمة حتى يغلب على ظنه أنهم أتوا بها بحيث تقع إجابته متأخرة أو مقارنة. اهـ. قوله: (ولو بعد صلاته) أي أنه تسن الإجابة له ولو بعد أن صلى، كأن سمع أذان بعضهم فصلى، ثم سمع أذان الباقي أجابه أيضاً. قوله: (ويكره ترك إجابة الأول) أي المؤذن الأول، لأن إجابته متأكدة. ومفهومه أنه لا يكره ترك إجابة غير الأول. قوله: (ويقطع إلخ) أي إذا كان السامع يقرأ ويذكر أو يدعو سن له الإجابة وقطع ما هو مشتغل به، ولو كان المصلّي يقرأ الفاتحة فأجابه قطع موالاتها ووجب عليه أن يستأنفها. ولو سمع المؤذن وهو في الطواف أجابه فيه. كما قاله الماوردي.

(فائدة) قال القطب الشعراني في العهود المحمدية: أخذ علينا العهد العام من رسول الله ﷺ أن نجيب المؤذن بما ورد في السنة، ولا نتلاهى عنه قط بكلام لغو ولا غيره أدباً مع الشارع

الأوّل. ويَقطَعُ للإجابَةِ القراءَةَ والذِّكْرَ والدُّعاءَ. وتُكْرَهُ لِمُجامعٍ وقاضي حَاجَةٍ، بل يُجيبان بعدَ الفراغ، كَمُصَلٍّ إن قَرُبَ الفَصْلُ، لا لِمَنْ بِحَمَّام، ومن بَدَنَه ما عدا فَمِه نَجِسٌ وإن وَجَدَ ما يتطهَّر به. (إلا في حَيْعلاتٍ فَيُحَوْقِل) المُجيبُ، أي يقولُ فيها: لا

ﷺ. فإن لكل سنة وقتاً يخصها، فلإجابة المؤذن وقت، وللعلم وقت، وللتسبيح وقت، ولتلاوة القرآن وقت. كما أنه ليس للعبد أن يجعل موضع الفاتحة استغفاراً، ولا موضع الركوع والسجود قراءة، ولا موضع التشهد غيره. وهكذا فافهم. وهذا العهد يخل به كثير من طلبة العلم فضلاً عن غيرهم، فيتركون إجابة المؤذن، بل ربما تركوا صلاة الجماعة حتى يخرج الناس منها وهم يطالعون في علم نحو أو أصول أو فقه، يقولون: العلم مقدم مطلقاً، وليس كذلك فإن المسألة فيها تفصيل، فما كل علم يكون مقدماً في ذلك الوقت على صلاة الجماعة كما هو معروف عند كل من شم رائحة مراتب الأوامر الشرعية. وكان سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى إذا سمع المؤذن يقول: حي على الصلاة. يرتعد ويكاد يذوب من هيبة الله عز وجل، ويجيب المؤذن بحضور قلب وخشوع تام، رضي الله تعالى عنه. فاعلم ذلك والله يتولى هداك. اهـ.

قوله: (وتكره) أي الإجابة وهذا تقييد لقوله: وسن لسامعهما. فكأنه قال: ومحل سنية ذلك له ما لم يكن في حال سماعه مجامعاً أو قاضي حاجة، فإن كان كذلك لا يسن ذلك بل يكره. قوله: (بل يجيبان) أي المجامع وقاضي الحاجة. وقوله: (بعد الفراغ) أي من الجماع وقضاء الحاجة. وقوله: (كمصل) فيه حوالة على مجهول لأنه لم يذكر فيما مر حكم المصلي، وذكره في التحفة، فلعله سقط هنا من النساخ، وعبارتها: وتكره لمن في صلاة إلا الحيعلة أو التثويب أو صدقت، فإنه يبطلها إن علم وتعمد. ولمجامع وقاضي حاجة، بل يجيبان بعد الفراغ كمصل إن قرب الفصل. اهـ. وقوله: (إن قرب الفصل) قيد لسنية الإجابة بعدما ذكر، فإن طال لم تستحب الإجابة للمذكورين، من المجامع وما بعده. قال في المغني: وفارق هذا تكبير العيد المشروع عقب الصلاة، حيث يتدارك وإن طال الفصل بأن الإجابة تنقطع مع الطول بخلاف التكبير. اهـ. قوله: (لا لمن بحمام) أي ولا تكره الإجابة لمن سمع الأذان وهو بحمام. قوله: (ومن بدنه إلخ) أي ولا تكره الإجابة أيضاً لمن بدنه نجس ما عدا فمه، فإن كان فمه نجساً كرهت له الإجابة قبل تطهيره، فإذا طهره أجاب إن قرب الفصل، على قياس ما مر. قوله: (وإن وجد) أي من بدنه نجس، وهو غاية لعدم كراهة الإجابة له. قوله: (إلا في حيعلات) استثناء من قوله: مثل قولهما. والمراد بالجمع ما فوق الواحد إذ ليس هناك إلا حيعلتان فقط، وهما حي على الصلاة وحي على الفلاح. وعبارة المنهاج: إلا في حيعلتيه، بالتثنية. قوله: (فيحوقل) أي أربع مرات في الأذان ومرتين في الإقامة، وإنما سنت الحوقلة

حَوْلَ ولا قُوَّة إلا باللهِ العَلِيِّ العظيم. أي لا تَحَوُّلَ عن معصيةِ الله إلا بِهِ ولا قُوَّةَ على طاعَتِهِ إلا بِمَعونَتِهِ. (ويُصدِّق) أي يقول: صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ، مرتين. أي صرتَ ذا بُرٍّ، أي خيرٍ كثيرٍ. (إن ثوَّبَ) أي أتى بالتَّثويبِ في الصُّبحِ. ويقول في كَلِمَتي الإقامَةِ: أقامَها اللهُ وأدامَها وجَعَلَني من صالِحِي أهْلِها. (و) سُنَّ (لكل) من مُؤذِّنٍ ومُقيمٍ وسامِعِهما (أن يُصَلِّيَ) ويُسَلِّمَ (على النبي) ﷺ (بعد فَراغِهما)، أي بعدَ فراغِ كل مِنْهما إن طالَ فَصْلٌ بينَهُما، وإلا فيكفِي لهما دعاءٌ واحِدٌ. (ثم) يقولُ كلٌّ منهم رافعاً يدَيْه: (اللهُمَّ ربَّ هذِه الدعوَة) أي الأذانِ والإقامَةِ، (إلى آخرِه). تتمَّتُهُ: التَّامَّة والصَّلاةُ

لقوله في خبر مسلم: «وإذا قال حي على الصلاة. قال: ـ أي سامعه ـ لا حول ولا قوة إلا بالله. وإذا قال: حي على الفلاح. قال: لا حول ولا قوة إلاَّ بالله». ولما في الخبر الصحيح: «من قال ذلك مخلصاً من قلبه دخل الجنة». قوله: (أي يقول فيها) قال في النهاية: يقول ذلك بدل كل منهما للخبر السابق، ولأن الحيعلتين دعاء إلى الصلاة. فلا يليق بغير المؤذن، إذ لو قاله السامع لكان الناس كلهم دعاة. فمن المجيب؟. فيسن للمجيب ذلك لأنه تفويض محض إلى الله تعالى. اهـ. ونقل الكردي عن الإيعاب أنه يطلب الإتيان بهما من السامع أيضاً لكن مع الحوقلة. فانظره. قوله: (إلا به) أي بالله. قوله: (ولا قوة على طاعته) منها ما دعوتني يا الله إليه. قوله: (ويصدق) الأولى أن يقول: وإلا في التثويب فيصدق. قوله: (أي يقول: صدقت وبررت) بكسر الراء الأولى، وحكي فتحها. زاد في العباب: وبالحق نطقت. وقيل: يقول: صدق رسول الله ﷺ. قوله: (وسن لكل من مؤذن إلخ) وذلك لخبر مسلم: «إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا عليّ فإنه من صلى عليّ صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشراً، ثم اسألوا الله لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة». أي غشيته ونالته. وحكمة سؤال ذلك ـ مع كونه واجب الوقوع بوعد الله ـ إظهار شرفه وعظم منزلته. قوله: (بعد فراغهما) أي الأذان والإقامة. قوله: (أي بعد فراغ إلخ) أشار بهذا إلى سنية الصلاة والسلام بعد تمام كل واحد منهما بالقيد الآتي، لا بعد تمام مجموعهما مطلقاً كما يتوهم من الإضافة. قوله: (إن طال فصل بينهما) أي بين الأذان والإقامة. ولم أر هذا القيد في التحفة والنهاية وفتح الجواد والأسنى وشرح المنهج والمغني والإقناع. فانظره. قوله: (وإلا) أي وإن لم يطل الفصل بينهما بأن قرب. وقوله: (فيكفي لهما) أي بعد الإقامة. وقوله: (دعاء واحد) المراد به الصلاة والسلام لأنهما دعاء، ويحتمل أن المراد به ما يشملهما ويشمل الدعاء الآتي، وهو بعيد. ولو قال: فيكفي لهما صلاة واحدة وسلام واحد، لكان أنسب. قوله: (كل منهم) أي المؤذن والمقيم والسامع. قوله: (التامة) أي السالمة من تطرق الخلل إليها لاشتمالها على معظم

القائِمَةِ، آتِ مُحَمّداً الوَسِيلَةَ والفَضِيلَةَ وابْعَثْهُ مَقاماً مَحْموداً الذي وَعَدْتَهُ.

والوَسيلَةُ هي أعْلَى دَرَجَةٍ في الجنَّةِ. والمقامُ المحمودُ مقامُ الشَّفاعَةِ في فَصْلِ القضاءِ يَوْم القيامَةِ.

ويُسنُّ أن يقولَ بعد أذانِ المَغرِبِ: اللهُّم هذا إقبالُ ليلِكَ وإدبارُ نهارِكَ وأصواتُ دُعاتِكَ فاغْفِرْ لي. وتسنُّ الصلاةُ على النبيِّ ﷺ قبل الإقامَةِ، على ما قاله النوويُّ في شرحِ الوَسِيطِ، واعتمَدَهُ شيخنا ابن زياد، وقال: أما قبلَ الأذان فلم أَرَ في ذلكَ شيئاً. وقال الشيخ الكبير البكري أنها تُسَنُّ قبلَهُما، ولا يُسَنُّ محمدٌ رسولُ اللهِ بعدَهُما. قال الرُّوياني في البَحْرِ: يُسْتَحَبُّ أن يقرأَ بين الأذان والإقامَةِ آيَةَ الكُرْسِيِّ لِخَبرِ: «إنَّ مَنْ قرأَ ذلكَ بين الأذانِ والإِقامَةِ لم يُكْتَبْ عليهِ ما بين الصلاتين».

(فرع) أفتى البَلْقيني فيمَنْ وافَقَ فراغُهُ من الوُضوءِ فَراغَ المُؤذِّنِ؛ بأنه يأتي بِذِكْرِ الْوضوءِ لأنه للعبادَة التي فرَغَ منها، ثم بذِكْرِ الأذانِ. قال: وحَسُنَ أن يأتِيَ بشهادَتَي

شرائع الإسلام. وقوله: **(الصلاة القائمة)** أي التي ستقام قريباً. قوله: **(والفضيلة)** عطف تفسير، أو أعم. تحفة. قوله: **(الذي)** منصوب بدلاً مما قبله، أو بتقدير أعني، أو مرفوع خبراً لمبتدأ محذوف. اهـ شرح المنهج. وقوله: **(وعدته)** أي بقولك: ﴿**عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً**﴾ [الإسراء: ٧٩]. قوله: **(بعد أذان المغرب)** أي وبعد إجابة المؤذن والصلاة على النبي ﷺ، وكل من هذه سنة مستقلة فلا يتوقف طلب شيء منها على فعل غيره. ويسن أن يقول أيضاً بعد أذان الصبح: اللهم هذا إقبال نهارك وإدبار ليلك، إلخ. قال ع ش: وإنما خص المغرب والصبح بذلك لكون المغرب خاتمة عمل النهار والصبح خاتمة عمل الليل ومقدمة عمل النهار. اهـ. قوله: **(وأصوات دعاتك)** أي وهذه أصوات دعاتك، وهي بضم الدال جمع داع. قوله: **(وتسن الصلاة إلخ)** أي غير الصلاة والسلام بعد فراغ الأذان. قوله: **(إنها)** أي الصلاة على النبي ﷺ. وقوله: **(قبلهما)** أي الأذان والإقامة. قوله: **(ولا يسن محمد رسول الله بعدهما)** أي الأذان والإقامة، بأن يقول بعد لا إله إلا الله فيهما. محمد رسول الله. قوله: **(ما بين الصلاتين)** أي ما يقع بينهما من الذنوب. قوله: **(أفتى البلقيني إلخ)** ولا تعارض إجابة الأذان وذكر الوضوء، بأن فرغ منه وسمع الأذان، بدأ بذكر الوضوء لأنه للعبادة التي باشرها وفرغ منها. اهـ سم. قوله: **(بأنه يأتي إلخ)** متعلق بأفتى. وقوله: **(لأنه للعبادة التي فرغ منها)** أي وباشرها، وهي مقدمة على العبادة المباشر لها غيره. قوله: **(قال)** أي البلقيني. قوله: **(وحسن أن يأتي بشهادتي الوضوء)** أي وهما: أشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، وأشهد

الُوضوءِ ثم بِدُعاءِ الأذانِ لِتَعَلُّقِهِ بالنبيِّ ﷺ، ثم بالدُّعاءِ لِنَفسِهِ.

أن محمداً عبده ورسوله. قوله: (ثم بدعاء الأذان) أي بعد الشهادتين يأتي به. قوله: (لتعلقه) أي دعاء الأذان، بالنبي ﷺ. أي وما كان متعلقاً به ﷺ مقدم على ما كان متعلقاً به نفسه. وقوله: (ثم بالدعاء لنفسه) أي الذي بعد الوضوء، وهو: اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين.

(فوائد) ذكر في هامش مقامات الحريري ما نصه: من قال حين يسمع المؤذن مرحباً بالقائل عدلاً، مرحباً بالصلاة أهلاً. كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألفي ألف سيئة، ورفع له ألفي ألف درجة. اهـ. وفي الشنواني ما نصه: من قال حين يسمع قول المؤذن: أشهد أن محمداً رسول الله: مرحباً بحبيبي وقرة عيني محمد بن عبد الله ﷺ. ثم يقبل إبهاميه ويجعلهما على عينيه لم يعم ولم يرمد أبداً. وذكر أبو محمد بن سبع في شفاء الصدور: وأن من قال إذا فرغ المؤذن من أذانه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كل شيء هالك إلا وجهه. اللهم أنت الذي مننت علي بهذه الشهادة وما شهدتها إلا لك، ولا يقبلها مني غيرك، فاجعلها لي قربة عندك وحجاباً من نارك، واغفر لي ولوالدي ولكل مؤمن ومؤمنة برحمتك، إنك على كل شيء قدير. أدخله الله الجنة بغير حساب. والله سبحانه وتعالى أعلم.

فَصْلٌ في صَلاةِ النَّفْلِ

وهو لُغَةً: الزيادَةُ. وشَرْعاً: ما يُثابُ على فِعْلِهِ ولا يُعاقَبُ على تَرْكِهِ. ويُعَبَّرُ عنه بالتطوُّعِ والسُّنَّةِ والمُسْتَحَبِّ والمَنْدوبِ. وثوابُ الفَرْضِ يَفْضُلُه بسبعين درجَةٍ، كما في حديثٍ صحَّحَهُ ابنُ خُزَيْمَة. وشُرِعَ ليُكْمِلَ نَقْصَ الفرائِضِ بل وليَقُومَ في الآخِرَةِ لا في

فصل في صلاة النفل

أي في بيان حكمها، وبيان ما هو مؤكد منها وغيره. وما يسن له الجماعة من ذلك وما لا يسن.

قوله: (وهو) أي النفل. وهو لغة: الزيادة. قال الله تعالى: ﴿ويعقوب نافلة﴾ [الأنبياء: ٧٢]. أي زيادة على المطلوب. قوله: (وشرعاً إلخ) سمي المعنى الشرعي به لنفله، أي زيادته على ما فرضه الله علينا. وقوله: (ما يثاب إلخ) قال ابن رسلان في زبده:

والسنة المثاب من قد فعله ... ولم يعاقب امرؤ إن أهمله

وهذا التعريف هو معنى قولهم: هو ما رجح الشرع فعله على تركه وجوز تركه. قوله: (ويعبر عنه) أي عما يثاب إلخ. وجملة ما ذكره من الألفاظ المترادفة على معنى واحد خمسة، ومثلها الإحسان. والأولى، وقيل: التطوع: ما ينشئه الإنسان بنفسه. والسنة ما واظب عليه النبي ﷺ، والمستحب ما فعله أحياناً، أو أمر به. قوله: (وثواب الفرض يفضله) أي النفل. والمراد يفضله من حيث ذاته، فلا ينافيه أن المندوب قد يفضله ـ كما في إبراء المعسر وإنظاره ـ وابتداء السلام ورده، لأن ذلك لعارض وهو اشتمال المندوب على مصلحة الواجب، وزيادة، إذ بالإبراء زاد الإنظار وبالابتداء حصل أمن أكثر مما في الجواب. قوله: (وشرع) أي النفل. وقوله: (ليكمل إلخ) أي للخبر الصحيح: «إن فريضة الصلاة والزكاة وغيرهما إذا لم تتم تكمل بالتطوع». ولخبر ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أول ما افترض الله على أمتي الصلوات الخمس، وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس، وأول ما يسألون من أعمالهم الصلوات الخمس. فمن كان ضيع شيئاً منها يقول الله تبارك وتعالى:

الدُّنيا مُقامَ ما تُرِكَ منها لِعُذْرٍ، كنِسيانٍ، كما نصَّ عليه. والصلاةُ أفضَل عباداتِ البَدَنِ

انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تتمون بها ما نقص من الفريضة؟ وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان، فإن كان ضيع شيئاً منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تتمون بها ما نقص من الصيام؟ وانظروا في زكاة عبدي، فإن كان ضيع شيئاً منها فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تتمون بها ما نقص من الزكاة؟ فيؤخذ ذلك على فرائض الله، وذلك برحمة الله وعدله. فإن وجد فضل وضع في ميزانه، وقيل له ادخل الجنة مسروراً. وإن لم يوجد له شيء من ذلك أمرت به الزبانية تأخذه بيديه ورجليه ثم يقذف به في النار». وفي سم ما نصه: عبارة العباب: وإذا انتقص فرض كمل من نفله، وكذا باقي الأعمال. ا هـ. وقوله: نفله. قد يشمل غير سنن ذلك الفرض من النوافل، ويوافق ما في الحديث: «فإن انتقص من فريضته شيئاً قال الرب سبحانه: انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل به ما انتقص من الفريضة؟». ا هـ. بل قد يشمل هذا تطوعاً ليس من جنس الفريضة. ا هـ. وقوله: نقص الفرائض. أي الخلل الواقع فيها، كترك خشوع وتدبر قراءة. قوله: (بل وليقوم إلخ) يعني أنه إذا ترك فريضة من الفرائض لعذر ومات قبل قضائها قام النفل مقامها، ويكون كل سبعين منه بركعة منها. كما في ش ق. وقوله: (لا في الدنيا) أما فيها فإذا تذكرها يجب عليه قضاؤها، ولا يقوم النفل مقامها. وقوله: (مقام ما ترك منها) أي من الفرائض. أي ومات قبل تذكرها. قوله: (كما نص عليه) أي على قيامه في الآخرة مقام ما ترك منها. قوله: (والصلاة أفضل إلخ) وذلك لقول الله تعالى: ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها﴾ [طه: ١٣٢] الآية. ولقوله ﷺ: «ما افترض الله على العباد بعد التوحيد شيئاً أحب إليه من الصلاة. ولو كان شيء أحب منها لتعبد به ملائكته، فمنهم راكع وساجد وقائم وقاعد». ولخبر الصحيحين: «أي الأعمال أفضل؟ فقال: الصلاة لوقتها». وقوله عليه الصلاة والسلام: «استقيموا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة». ولأنها تجمع من القرب ما تفرق في غيرها، من ذكر الله تعالى ورسوله والقراءة والتسبيح واللبس والاستقبال والطهارة والسترة وترك الأكل والكلام وغير ذلك، مع اختصاصها بالركوع والسجود وغيرهما. وقوله: (عبادات البدن) خرج بها عبادات القلب، فإنها أفضل من الصلاة، وذلك كالإيمان والمعرفة والتفكر في مصنوعات الله تعالى التي يستدل بها على كمال قدرته، والصبر وهو حبس النفس على الطاعة ومنعها عن المعصية، والتوكل وهو التفويض إلى الله في الأمور كلها، والإعراض عما في أيدي الناس، والرضاء والخوف والرجاء، ومحبة الله ومحبة رسوله وأهل بيته، والتوبة والتطهر من الرذائل. وأفضلها الإيمان. ورأيت في هامش فتح الجواد ما نصه: قال الفارقي: وهذا ـ أي قوله عبادات البدن ـ احتراز من عبادات المال، فإنها أفضل من البدن على ما وردت به الأخبار، ولأن نفعها يتعدى إلى الغير ونفع عبادات البدن قاصر على العابد، ونفع العباد أفضل الطاعات، ولهذا قرن ﷺ بين نفع العباد وبين الإيمان

بعد الشهادتين، فَفَرْضُها أفضَلُ الفروضِ، ونَفْلُها أفضَلُ النَّوافِلِ. ويليها الصَّوْمُ، فالحَجُّ، فالزَّكاةُ، على ما جَزَمَ به بعضُهُم، وقيل: أفضَلُها الزَّكاةُ. وقيل: الصَّومُ. وقيل: الحَجُّ. وقيل غير ذلك. والخلافُ في الإكثارِ مِنْ واحِدٍ ـ أي عُرْفاً ـ مع

بالله، وسوّى بين الشرك بالله وبين ظلم العباد فقال عليه السلام: «ليس بعد الإيمان أفضل من نفع العباد، وليس بعد الشرك بالله أعظم من ظلم العباد». اهـ. من فوائد المهذب لابن أبي عصرون. انتهى. والظاهر أن المراد بعبادات المال ما يعم الصدقة الواجبة كالزكاة، والمستحبة. لكن قول الشارح الآتي، وقيل: أفضلها الزكاة. يقتضي أن الزكاة من عبادات البدن، لأن أفعل التفضيل بعض من المضاف إليه. ثم رأيت القسطلاني نص على أن الزكاة من العبادات المالية، وعبارته فيما كتبه على حديث: بني الإسلام على خمس إلخ. ووجه الحصر في الخمسة أن العبادات إما قولية أو غيرها، الأولى: الشهادتان. والثانية: إما تركية أو فعلية؛ الأولى: الصوم. والثانية: إما بدنية أو مالية؛ الأولى الصلاة، والثانية الزكاة، أو مركبة منهما. وهي الحج. اهـ. وعلى ما قاله الفارقي تكون الزكاة أفضل مطلقاً، فتدبر. وقوله: (بعد الشهادتين) منه تعلم أن المراد بالعبادات البدنية ما يشمل اللسانية. اهـ كردي. قوله: (ففرضها) أي الصلاة. وقوله: (أفضل الفروض) أي من سائر العبادات البدنية. قوله: (ونفلها أفضل النوافل) لا يرد حفظ غير الفاتحة من القرآن والاشتغال بالعلم، حيث نص الشافعي على أنهما أفضل من صلاة التطوع لأنهما فرض كفاية. قوله: (ويليها) أي الصلاة، في الفضيلة. قوله: (على ما جزم به) أي بالترتيب المذكور بعضهم. وقيل أن الذي يلي الصلاة الزكاة، ثم الصوم، ثم الحج. قوله: (وقيل أفضلها) أي عبادات البدن وهذا مقابل قوله: والصلاة أفضل عبادات البدن. قوله: (وقيل الصوم) أي أفضلها، لخبر الصحيحين: «كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به». وإنما اختص الصوم به سبحانه وتعالى لأنه لم يتقرب لأحد بالجوع والعطش إلا لله تعالى، ولأنه مظنة الإخلاص لخفائه، دون سائر العبادات. فإنها أعمال ظاهرة يطلع عليها فيكون الرياء أغلب فيها. وقيل إن كان بمكة فالصلاة أفضل، أو بالمدينة فالصوم أفضل. قوله: (وقيل الحج) أي أفضلها، لاشتماله على المال والبدن، ولأنا دعينا إليه ونحن في الأصلاب. كما أخذ علينا العهد بالإيمان حينئذ. ولأن الحج يجمع معاني العبادات كلها. فمن حج فكأنما صام وصلى واعتكف وزكى ورابط في سبيل الله وغزا. كما قاله الحليمي. قوله: (وقيل غير ذلك) منه ما قاله بعضهم أن الجهاد أفضل، ومنه ما قاله في الإحياء. العبادات تختلف أفضليتها باختلاف أحوالها وفاعليها، فلا يصح إطلاق القول بأفضلية بعضها على بعض، كما لا يصح إطلاق القول بأن الخبز أفضل من الماء، فإن ذلك مخصوص بالجائع والماء أفضل للعطشان، فإن اجتمعا نظر للأغلب. فتصدق الغني الشديد البخل بدرهم أفضل من قيام ليلة وصيام ثلاثة أيام لما فيه من دفع حب الدنيا، والصوم لمن

الاقتِصارِ على الآكَدِ مِنَ الآخَرِ، وإلا فَصَوْم يَوْمٍ أفضَلُ من رَكْعَتَين. وصلاةُ النَّفْلِ قسمان: قسمٌ لا تُسنُّ له جماعَةٌ كالرواتِبِ التابِعَةِ لِلفرائِضِ، وهي ما تأتي آنفاً. (يُسَنُّ)

استحوذت عليه شهوته من الأكل والشرب أفضل من غيره. ا هـ. قوله: **(والخلاف من الإكثار إلخ)** أي أن الخلاف بين كون الصلاة مثلاً أفضل أو الصوم مثلاً أفضل مفروض فيما إذا أراد مثلاً أن يكثر من الصوم ويقتصر على الآكد من الصلاة أو العكس. فهل الأفضل الأول أو الثاني؟. فمنهم من جنح إلى الأول، ومنهم من جنح إلى الثاني، وأنت خبير بأن ما ذكره لا يظهر إلا بين الصلاة والصوم، أما بينهما وبين غيرهما من الزكاة والحج فلا يظهر، إذ الزكاة ليس فيها آكد وغيره حتى يصح أن يقال يكثر من الصلاة مثلاً مع الاقتصار على الآكد من الزكاة، أو يكثر من الزكاة مع الاقتصار على الآكد من الصلاة مثلاً. ومثلها الحج، ويدل عليه اقتصاره على الصوم والصلاة في قوله: وإلا فصوم يوم أفضل من ركعتين. ثم رأيت عبارة الدميري صريحة فيما قلناه، ونصها: قال المصنف: وليس المراد من قولهم: الصلاة أفضل من الصوم، أن صلاة ركعتين أفضل من صوم أيام أو يوم، فإن صوم يوم أفضل من ركعتين، وإنما معناه أن من أمكنه الاستكثار من الصوم ومن الصلاة وأراد أن يستكثر من أحدهما ويقتصر من الآخر على المتأكد منه فهذا محل الخلاف، والصحيح تفضيل جنس الصلاة. ا هـ. ومثلها عبارة شرح الروض فانظرها. نعم، يتجه أن يقال بالنسبة للنسك لو أراد أن يصرف الزمن الذي يريد أن يشتغل فيه بالنسك تطوعاً في الصلاة أو الصوم، فهل الأفضل ذلك أو الأفضل اشتغاله بالنسك مع اقتصاره على الآكد من الصلاة أو الصوم؟. فعلى أنهما أفضل منه كان الاشتغال بهما أفضل، وعلى أنه أفضل منهما كان الاشتغال به أفضل. بقي ما إذا تساوى الصوم والصلاة في الكثرة فمقتضى ما تقدم أن هذه الصورة ليست محل الخلاف وأن الصلاة أفضل من الصوم. وقوله: **(مع الاقتصار على الآكد)** قال سم: ومنه الرواتب غير المؤكدة، ومن ثم عبر بالآكد دون المؤكد، فليتأمل. ا هـ. قوله: **(وإلا فصوم إلخ)** أي وإن لم يكن الخلاف مفروضاً في الإكثار من أحدهما مع الاقتصار على الآكد من الآخر، بأن جعل بين الصلاة من حيث هي والصوم من حيث هو فلا يصح، لأن صوم يوم أفضل من ركعتين بلا شك. قوله: **(وصلاة النفل قسمان)** أي ذات قسمين، وإلا لم يصح الإخبار. قوله: **(قسم لا تسن له جماعة)** أي دائماً وأبداً بأن لم تسن له أصلاً، أو تسن في بعض الأوقات كالوتر في رمضان. قال في النهاية: ولو صلى جماعة لم يكره. ا هـ. ونقل ع ش عن سم أنه يثاب عليها. وقال ح ل: لا يثاب عليها. قال البجيرمي: واعتمد شيخنا ح ف كلام ح ل. ا هـ. قوله: **(كالرواتب)** تمثيل للذي لا تسن فيه جماعة، أي وكالوتر وصلاة الضحى وتحية المسجد. وقوله: **(التابعة للفرائض)** أي في المشروعية، فيشمل القبلية والبعدية، فهي تابعة لها في الطلب حضراً وسفراً. قوله: **(وهي)** أي الرواتب. قوله: **(آنفاً)** بمد الهمزة بمعنى الزمن الذي يقرب منك. سواء كان سابقاً أو لاحقاً، كما نص عليه

للأخبارِ الصَّحيحَةِ الثابِتَةِ في السُّنَنِ (أربَعُ ركعاتٍ قبلَ عَصْرٍ، و) أربَعٌ قبلَ (ظُهْرٍ و) أربَعٌ (بعدَهُ، وركعتان بعدَ مَغْرِبٍ) ونُدِبَ وصلُهُما بالفَرْضِ. ولا يُفَوِّت فضيلَةَ الوَصْلِ بإتيانِهِ قبلَهُما الذِّكْرُ المأثورُ بعد المكتوبَةِ. (و) بعدَ (عِشاءٍ) ركعتان خفيفتان (وقبلهما)، إن لم يشتَغِلْ بهما عن إجابَةِ المُؤَذِّنِ. فإن كان بين الأذانِ والإقامَةِ ما

ش ق في باب الغسل، وعبارته: وآنفاً بمد الهمزة بمعنى قريباً، وتطلق على السابق واللاحق. ا هـ. وعبارة القاموس: وقال: آنفاً كصاحب وكتف، وقرىء بهما؛ أي مذ ساعة، أي في أول وقت يقرب منها. انتهت. وفي أول وقت يقرب منها سواء كان ماضياً أو مستقبلاً، فلا ينافي ما مر. قوله: (الثابتة في السنن) أي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجة والترمذي، وقد نظمهم بعضهم في قوله:

أعنـــي أبـــا داود ثـــم التـــرمـــذي كـذا النسـائـي وابـن مـاجـة فـاحتـذي

قوله: (أربع ركعات قبل عصر) أي لخبر: «رحم الله امرءاً صلَّى قبل العصر أربعاً» وله جمعها بإحرام واحد، وسلام كذلك بتشهد أو تشهدين، وفصلها بإحرامين وسلامين، وهو الأفضل. قوله: (وأربع قبل ظهر إلخ) وذلك لخبر: «من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار». رواه الترمذي وصححه، وله هنا أيضاً ما مرّ من جمعها بسلام واحد وفصلها، ولا بدّ هنا من نية القبلية والبعدية، ككل صلاة لها قبلية وبعدية. قوله: (وركعتان بعد مغرب) أي لخبر: «من صلَّى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم كتبتا في عليين». ويسن أن يقرأ فيهما بسورة الكافرون والإخلاص. قوله: (وندب وصلهما) أي ركعتي المغرب به لضيق وقته، ولخبر: «عجلوا الركعتين بعد المغرب لترفعا مع العمل». وندب تطويلهما حتى ينصرف أهل المسجد، ومحل ندب الكافرون والإخلاص فيهما حيث لم يرد تطويلهما. قوله: (ولا يفوت فضيلة الوصل) أي وصل ركعتي المغرب به. وقوله: (بإتيانه) متعلق بيفوت، والمصدر مضاف إلى فاعله. وقوله: (قبلهما) أي الركعتين. وقوله: (الذكر المأثور) مفعول المصدر. وتقدم في أواخر صفة الصلاة عن سم أن الأفضل تقديم الذكر والدعاء على الراتبة فلا تغفل. وقوله: (بعد المكتوبة) متعلق بالمأثور. قوله: (بعد عشاء ركعتان خفيفتان) أي لما رواه الشيخان عن محمد بن المنكدر قال: صليت مع النبي ﷺ ركعتين بعد العشاء. قوله: (وقبلهما) أي قبل المغرب وقبل العشاء، وذلك لحديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه، أن النبي ﷺ قال: «بين كل أذانين صلاة، بين كل أذانين صلاة، بين كل أذانين صلاة». قال في الثالثة: «لمن شاء» رواه البخاري ومسلم. والمراد بالأذانين الأذان والإقامة، باتفاق العلماء. قوله: (إن لم يشتغل بهما) أي بالركعتين قبلهما. وهذا تقييد لكونه يصليهما قبلهما. أي محل كونه يصلي الركعتين قبل المغرب وقبل العشاء إن لم يكن إذا صلاهما يشتغل

يَسَعهُما فَعَلَهُما، وإلا أخَّرَهُما. (و) ركعتان قبلَ (صُبْحٍ)، ويُسَنُّ تخفيفُهُما. وقراءة الكافرون والإخلاصِ فيهما، لخبرِ مسلم وغيره، وورد أيضاً فيهما أَلَمْ نَشْرَحَ لكَ وألَمْ تَرَ كَيْفَ، وأنَّ مِن داوَمَ على قراءَتِهما فيهما زالَتْ عنه عِلَّةُ البَواسِيرِ، فيُسَنُّ الجَمْعُ

بهما عن إجابة المؤذن، فإن كان يشتغل بهما عنها لو صلاهما أجاب المؤذن ثم بعد الفراغ من الإجابة إن كان هناك زمن يسعهما فعلهما قبل الصلاة، وإلا أخرهما عنها. فقوله: **(فإن كان إلخ)** مفرع على مفهوم النفي قبله، وهو أنه إن اشتغل بهما تركهما وأجاب المؤذن، فإن كان بين إلخ. قوله: **(وركعتان قبل صبح)** أي لخبر مسلم: «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها». ولخبر البيهقي: «لا يحافظ على ركعتي الفجر إلا أواب» قال في النهاية: وله في النية كيفيات سنة الصبح سنة الفجر سنة البرد سنة الوسطى ـ على القول بأنها الوسطى ـ سنة الغداة. وله أن يحذف لفظ السنة ويضيف فيقول: ركعتي الصبح وركعتي الفجر وركعتي البرد وركعتي الوسطى وركعتي الغداة. اهـ. قال بعضهم: معناه أن الناس عند قيامهم من نومهم يبتدرون إلى معاشهم وكسبهم، فأعلمهم أنها خير من الدنيا وما فيها، فضلاً عما عساه يحصل لكم، فلا تتركوهما وتشغلوا به. قوله: **(ويسن تخفيفهما)** أي لما رواه ابن السني عن والد أبي المليح: أن رسول الله ﷺ صلَّى ركعتين خفيفتين، ثم سمعته يقول وهو جالس: «اللهمَّ رب جبريل وإسرافيل وميكائيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار». ثلاث مرات. قوله: **(وقراءة الكافرون والإخلاص فيهما)** أي السورة الأولى في الركعة الأولى والثانية في الثانية. قوله: **(لخبر مسلم وغيره)** من الغير ما رواه البيهقي عن عائشة رضي الله عنها: «نعم السورتان هما تقرآن في الركعتين قبل الفجر، قل يا أيها الكافرون، وقل هو الله أحد». قوله: **(وورد أيضاً فيهما)** أي في الركعتين قبل الصبح، وورد أيضاً فيهما آية البقرة وهي قوله تعالى: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون﴾ [البقرة: ١٣٦]. وآية آل عمران، وهي قوله تعالى: ﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون﴾ [آل عمران: ٦٤]. قوله: **(وأن من داوم على قراءتهما)** أي: ألم نشرح وألم تر. وقوله فيهما: أي في الركعتين وقوله: **(زالت عنه علة البواسير)** وقيل: إن من داوم عليهما فيهما لا يرى شراً ذلك اليوم أصلاً. ولذا قيل: من صلاهما بألم وألم لم يصبه في ذلك اليوم ألم. وقال الغزالي في كتاب وسائل الحاجات: بلغنا عن غير واحد من الصالحين من أرباب القلوب. أن من قرأ في ركعتي الفجر ألم نشرح لك وألم تر قصرت عنه يد كل عدو، ولم يجعل لهم عليه سبيلاً. وهذا صحيح مجرب بلا شك. اهـ. قوله: **(فيسن الجمع فيهما)** أي في

فيهما بينَهُنّ لِتَتَحَقَّقَ الإتيانُ بالوارِدِ، أخذاً مما قالَهُ النووي في: إِنِّي ظَلَمْتَ نَفْسِي ظُلْماً كَثيراً كَبِيراً. ولَمْ يَكُنْ بذلِكَ مُطَوَّلاً لَهُما تطويلاً يُخْرِجُ عن حَدِّ السُّنَّةِ والاتِّباعِ، كما قاله شيخنا ابن حجر وزياد. ويُنْدَبُ الاضْطِجاعُ بينَهُما وبينَ الفَرْضِ إن لم يُؤَخِّرْهُما

ركعتي الصبح. وقوله: (بينهن) أي بين السور الأربع. وذلك بأن يقرأ في الركعة الأولى ألم نشرح والكافرون، وفي الثانية أم تر والإخلاص. ويزيد عليهن أيضاً الآيتين المتقدمين، فيقدم آية البقرة على ألم نشرح في الأولى وآية آل عمران على ألم تر في الثانية. وقوله: (**ليتحقق الإتيان بالوارد**) أي ليحصل العمل بالوارد كله. قوله: (**أخذاً مما قاله النووي**) يعني أن سنية الجمع بين السور فيهما مأخوذة ـ أي مقيسة ـ على ما قاله النووي في: إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً كبيراً. وحاصله أنه ورد ظلماً كثيراً بالثاء المثلثة، وورد ظلماً كبيراً بالباء الموحدة. فقال النووي رضي الله عنه: يسن الجمع بينهما ليتحقق الوارد، ـ أي كله ـ فكذلك هنا يسن الجمع بين السور ليتحقق الوارد كله. قوله: (**ولم يكن**) عطف على فيسن. وقوله: (**بذلك**) أي الجمع. وهذا جواب عن سؤال وارد على سنية الجمع، وحاصله: كيف يسن الجمع مع أن تخفيفهما سنة؟ وحاصل الجواب أن المراد بتخفيفهما عدم تطويلهما على الوارد، فبالإتيان بالوارد لا يكون مطولاً بل مخففاً لهما. قوله: (**ويندب الاضطجاع**) وذلك لقوله ﷺ: «إذا صلّى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه». رواه أبو داود والترمذي بأسانيد صحيحة. ويحصل بأي كيفية كان، والأولى كونه على الهيئة التي يكون عليها في القبر. قال في النهاية: ولعل من حكمته أنه يتذكر بذلك ضجعة القبر حتى يستفرغ وسعه في الأعمال الصالحة يتهيأ لذلك. اهـ. وقوله: (**بينهما**) أي بين الركعتين وبين الفرض. ويسن أن يقول في اضطجاعه: اللهمَّ رب جبريل وميكائيل وإسرافيل والنبي محمد ﷺ أجرني من النار، ثلاثاً. وفي رسالة الصدق والتحقيق لمن أراد أن يسير بسير أهل الطريق، للشيخ أحمد الجنيدي، ما نصه: وأن يقول في اضطجاعه: اللهمَّ رب جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وحملة العرش ومحمد ﷺ أجرني من النار. ويقول: اللهمَّ أجرني من النار سبعاً، اللهمَّ أدخلني الجنة سبعاً. ويقول: الموت الموت، اللهمَّ كما حكمت عليَّ بالموت أن تكفيني شر سكرات الموت. ويسكت سكتة لطيفة يتذكر فيها أنه في القبر. اهـ. وظاهر ما ذكر أنه يقول ذلك بعد الاضطجاع، لكن الذي في الحصن الحصين وغيره كالأذكار أنه يقول: اللهمَّ رب جبريل إلخ، وهو جالس، ثم يضطجع على شقه الأيمن. ويؤيد ما فيه الحديث المار عن ابن السني.

(**فائدة**) لتثبيت الإيمان مجربة عن كثير من العارفين بإعلام النبي ﷺ وأمره بذلك في المنام بين سنة الصبح والفريضة: يا حي يا قيوم لا إله إلا أنت، أربعين مرة. وعن الترمذي الحكيم قال: رأيت الله في المنام مراراً فقلت له: يا رب إني أخاف زوال الإيمان. فأمرني بهذا

عنه، ولو غيرَ مُتَهَجِّدٍ. والأَوْلى كَوْنُه على الشِّقِّ الأيمَنِ، فإن لم يَرِدْ ذلك فَصَلَ بنحوِ كلامٍ أو تَحَوُّلٍ.

الدعاء بين سنة الصبح والفريضة إحدى وأربعين مرة. وهو هذا: يا حي يا قيوم يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، يا الله لا إله إلاَّ أنت، أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك، يا الله يا الله يا الله، يا أرحم الراحمين.

(فائدة أخرى) وردت عن النبي ﷺ في أحاديث صحيحة كثيرة، أمر بها بعض أصحابه لتوسعة الرزق، قال بعض العارفين: وهي مجربة لبسط الرزق الظاهر والباطن، وهي هذه: لا إله إلاَّ الله الملك الحق المبين، كل يوم مائة مرة. سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، أستغفر الله، كل يوم مائة مرة. واستحسن كثير من الأشياخ أن تكون بين سنة الصبح والفريضة، فإن فاتت في ذلك فبعد الصبح وقبل طلوع الشمس، فإن فاتت في ذلك فعند الزوال. فلا ينبغي للعبد أن يخلي يومه عنها. اهـ.

قوله: (**إن لمن يؤخرهما عنه**) ظاهر صنيعه أنه قيد لندب الاضطجاع، أي يندب الاضطجاع بين السنة وبين الفرض إن لم يؤخرها عنه، فيفيد أنه إذا أخر السنة عن الفرض لا يندب الاضطجاع، وليس كذلك، بل يندب الاضطجاع مطلقاً، قدمها عليه أو أخرها عنه. كما صرح بذلك في التحفة والنهاية، وعبارتهما بعد ذكرهما سنية الاضطجاع بينهما وبين الفرض: ويأتي هذا في المقضية، وفيما لو أخر سنة الصبح عنها، كما هو ظاهر. اهـ. ويمكن جعله قيداً لكون الاضطجاع بينهما وبين الفرض، أي محل كونه يكون كذلك إن لم يؤخرهما عنه، فإن أخرهما اضطجع بعد أن يصليهما معاً لا بينهما. وعبارة ش ق صريحة فيه، ونصها: قوله: بينهما. محل ذلك إذا قدم السنة على الفرض، فإن أخرها اضطجع بعد أن يصليهما معاً، لا بينهما. اهـ. لكن استظهر ع ش أنه إذا أخر السنة يضطجع بينها وبين الفرض لا بعد السنة، ونص عبارته: قوله: ويأتي، إلخ. قضيته أنه إذا أخر سنة الصبح ندب له الاضطجاع بعد السنة، لا بين الفرض وبينها. والظاهر خلافه، لأن الغرض من الاضطجاع الفصل بين الصلاتين، كما يشعر به قوله، فإن لم يرد ذلك فصل بينهما إلخ. اهـ. وعلى ما ذكره ع ش: لو لم يذكر الشارح القيد المذكور لشملت عبارته الصورة المذكورة، وذلك لأن كونه بينهما وبين الفرض صادق بتقديم السنة على الفرض وبتأخيرها عنه. تأمل. قوله: (**ولو غير متهجد**) غاية في ندب الاضطجاع. قوله: (**والأولى كونه**) أي الاضطجاع. وقوله: (**على الشق الأيمن**) أي كهيئته التي يكون عليها في القبر، كما مر. قوله: (**فإن لم يرد ذلك**) أي الاضطجاع، وهو مقابل لمحذوف، أي ويندب الاضطجاع إن أراده، فإن لم يرده إلخ. وقوله: (**فصل بنحو كلام**) قال ع ش: ظاهره ولو من الذكر أو القرآن، لأن المقصود منه تمييز الصلاة التي فرغ منها من الصلاة التي شرع فيها. اهـ. قوله: (**أو تحول**) بصيغة الماضي عطف على فصل. ويحتمل قراءته

(تنبيه) يجوزُ تأخيرُ الرواتِبِ القبليَّةِ عن الفَرْضِ وَتكونُ أداءً. وقد يُسَنُّ كأنْ حَضَرَ والصَّلاةُ تُقامُ أو قَرُبَتْ إقامَتُها بحيثُ لو اشْتَغَلَ بها يَفُوتُه تَحَرُّمُ الإمام فيُكْرَهُ الشروع فيها، لا تقديم البَعْدِيّة عليه لِعَدَمِ دُخولِ وَقْتِها، وكذا بعد خُروجِ الوَقْتِ على الأَوْجَهِ. والمُؤَكَّدُ من الرَّواتِبِ عَشْرٌ؛ وهو رَكعتان قبلَ صُبْحٍ وظُهْرٍ وبعدَهُ وبعْدَ مَغْرِبٍ وعِشاءٍ.

بصيغة المصدر عطف على بنحو كلام، أي أو فصل بتحول ـ أي انتقال ـ من المكان الذي صلًى فيه السنة إلى مكان آخر. قوله: **(يجوز تأخير الرواتب القبلية عن الفرض)** وعليه يجوز عند م ر أن يجمع بينها وبين البعدية بسلام واحد. ونظر فيه التحفة، ونصها: وبحث بعضهم أنه لو أخر القبلية إلى ما بعد الفرض جاز له جمعها مع البعدية بسلام واحد. فيه نظر ظاهر لاختلاف النية. ا هـ. بتصرف. قوله: **(وتكون أداء)** أي لأن وقتها يدخل بدخول وقت الفرض ويمتد بامتداده، فمتى فعلها فيه فهي أداء، سواء فعلها قبله أو بعده. بخلاف الرواتب البعدية ولو وتراً، فإن وقتها إنما يدخل بفعل الفرض، وقد أشار ابن رسلان في زبده إلى هذه المسألة والتي بعدها بقوله:

وجــاز تــأخيــر مقــدم أدا ولــم يجــز لمــا يــؤخــر ابتــدا
ويخــرج النــوعــان جمعــاً بــانقضــا مــا وقــت الشــرع لمــا قــد فــرضــا

قوله: **(وقد تسن)** أي تأخير الرواتب القبلية. قوله: **(كأن حضر)** أي إلى محل الجماعة. قوله: **(بحيث لو إلخ)** تصوير لقرب الإقامة. أي قربت قرباً مصوراً بحيث لو اشتغل بالسنة لفاته تحرم الإمام. قوله: **(فيكره الشروع)** أي عند الإقامة أو قربها. وقوله: **(فيها)** أي في الرواتب القبلية. قوله: **(لا تقديم البعدية عليه)** معطوف على تأخير الرواتب، أي لا يجوز تقديمها على الفرض، وذلك لأن صحتها مشروطة بفعل الفرض، ولو قضاء ولو تقديماً فيمن يجمع. قوله: **(لعدم دخول وقتها)** أي لأنه إنما يدخل بفعل الفرض. قوله: **(وكذا بعد خروج الوقت)** أي وكذلك لا يجوز تقديم البعدية عليه إذا خرج وقته وأراد أن يقضيه فيجب فعلها بعد قضائه لما علمت. ولذا يلغز فيقال: لنا صلاة خرج وقتها ولم يدخل، وهي الراتبة المتأخرة إذا خرج وقت الفرض. قوله: **(والمؤكد من الرواتب عشر)** أي بناء على عدم عدّ الوتر منها، نظراً إلى أنه لا يصح أن ينوي فيه سنة العشاء. وعده في المنهج منها، نظراً إلى توقف فعله على فعلها. وعليه فتزيد الرواتب المؤكدة على عشر. وخرج بالمؤكد منها غيره، هو اثنا عشرة ركعة: ركعتان قبل الظهر، وركعتان بعده، وأربع قبل العصر، وركعتان قبل المغرب، وركعتان قبل العشاء، قوله: **(وهو)** أي المؤكد من الرواتب. قوله: **(وظهر)** بالجر عطف على صبح. أي وقبل ظهر. قوله: **(وبعده)** أي وركعتان بعد ظهر. قوله: **(وبعد مغرب)** أي وركعتان بعد

(**وِتْرٌ**) (**و**) يُسَنُّ أي صَلاتُهُ، بعد العِشاءِ، لِخَبَرِ: «الوِتْرُ حَقٌّ على كُلِّ مُسلِم». وهو أفضَلُ من جميعِ الرَّواتِبِ لِلخِلافِ في وُجوبِهِ. (**وأقلُّهُ رَكْعَةٌ**)، وإن لم يَتَقَدَّمْها نَفْلٌ من سُنَّةِ العِشاءِ أو غيرِها. قال في المجموع: وأدْنى الكَمَال ثلاث، وأكمَلُ منه خمسٌ فسَبْعٌ فَتِسْعٌ. (**وأكثَرُهُ إحدَى عشرة**) رَكْعَة. فلا يجوزُ الزِّيادَةُ عليها بِنيّةِ الوِتْرِ، وإنما يَفْعَلَ الوِتْرُ أوتاراً. ولو أحرَمَ بالوِتْرِ ولم يَنْوِ عدداً صَحَّ، واقتَصَرَ على ما شاءَ منه

مغرب. وقوله: (**وعشاء**) أي وبعد عشاء. قوله: (**ويسن وتر**) بكسر الواو وفتحها. قوله: (**أي صلاته**) أشار به إلى مضاف محذوف، ولا حاجة إليه لأنه أشهر الوتر في الصلاة. وقوله: (**بعد العشاء**) أي وقبل طلوع الفجر، كما سيصرح به في بيان وقته. قوله: (**لخبر: «الوتر حق على كل مسلم»**). دليل لسنية الوتر. وتمام الخبر المذكور: «فمن أحب أن يوتر بخمس فليفعل، أو بثلاث فليفعل، أو بواحدة فليفعل». رواه أبو داود بإسناد صحيح. وصححه الحاكم، وهو واجب عند أبي حنيفة رضي الله عنه. والصارف عن وجوبه عندنا قوله تعالى: ﴿**والصلاة الوسطى**﴾ إذ لو وجب لم يكن للصلوات وسطى. وقوله ﷺ لمعاذ لما بعثه إلى اليمن: «فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة». قوله: (**وهو**) أي الوتر، أفضل. وقوله: (**للخلاف وهو وجوبه**) أي وللخبر السابق وغيره من الأخبار، كخبر: «أوتروا فإن الله وتر يحب الوتر». قوله: (**وأقله ركعة**) أي لخبر مسلم من حديث ابن عمر وابن عباس: «الوتر ركعة من آخر الليل». وفي الكفاية عن أبي الطيب أنه يكره الإتيان بركعة، وفيه وقفة إذ لا نهي. ا هـ. مغني. وفي الشرقاوي: الاقتصار عليها خلاف الأولى، والمداومة عليها مكروهة. ا هـ. قوله: (**وإن لم يتقدمها نفل**) الغاية للرد على من يشترط لجواز الإيتار بركعة سبق نفل بعد العشاء، وإن لم يكن من سننها، لتقع هي موترة لذلك النفل. والقائل بالأول يرده بأنه يكفي كونها وتراً في نفسها، أو موترة لما قبلها، ولو فرضاً. كما في التحفة والنهاية. وقوله: (**من سنة إلخ**) بيان للنفل. قوله: (**وأدنى الكمال إلخ**) أي أن الكمال في الوتر له مراتب، وأدناها ثلاث ثم خمس ثم سبع ثم تسع. فكل مرتبة أعلى من التي قبلها وأدنى من التي بعدها. والأصل في ذلك خبر: «أوتروا بخمس أو سبع أو تسع أو إحدى عشرة». قوله: (**وأكثره إحدى عشرة**) للخبر المتفق عليه عن عائشة رضي الله عنها: «ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة». وقيل: أكثره ثلاث عشرة، للخبر الصحيح عن أم سلمة رضي الله عنها: «أنه ﷺ كان يوتر بثلاث عشرة». لكن حمل على أنها حسبت سنة العشاء. قوله: (**فلا يجوز الزيادة إلخ**) فلو زاد على الإحدى عشرة بنية الوتر لم يصح الكل في الوصل، ولا الإحرام الأخير في الفصل إن علم وتعمد وإلا صحت نفلاً مطلقاً. ا هـ. تحفة. قوله: (**وإنما يفعل الوتر أوتاراً**) أي ثلاثاً فخمساً فسبعاً فتسعاً فإحدى عشرة. ولا حاجة إلى ذكر الشارح هذا لأنه قد علم من قوله: وأقله ركعة. وقوله: قال في المجموع إلخ. ولعله سري له

على الأَوْجَهِ. قال شيخنا: وكأنَّ بَحْثَ بعضِهِم إلحاقَهُ بالنَّفْلِ المُطْلَقِ من أن له إذا نَوَى عدداً أن يَزِيدَ ويُنْقِصَ تَوَهَّمَهُ من ذلك، وهو غَلَطٌ صَرِيحٌ. وقوله: إنَّ في كلامِ الغزاليِّ عن الفَوْرانِيِّ ما يؤخَذ منهُ ذلك، وَهْمٌ أيضاً، كما يُعْلَمُ من البَسِيطِ. ويَجْرِي ذلك فيمَن أحرَمَ بسُنَّةِ الظُّهرِ الأَرْبَعِ بنيةِ الوَصْلِ فلا يجوزُ له الفَصْلُ بأن يُسَلِّمَ من رَكعتين، وإن نَوَاهُ قبلَ النَّقْص، خلافاً لمن وَهَمَ فيه أيضاً. انتهى. ويجوزُ لِمَنْ زادَ على ركعَةِ الفَصْلِ

من عبارة الإرشاد وشرحه، ونصهما: فوتر من ركعة إلى إحدى عشرة. وإنما يفعل أوتاراً ثلاثاً، وهي أدنى الكمال، فخمساً فسبعاً فتسعاً. ا هـ. قوله: **(ولم ينو عدداً)** أي بأن قال: نويت الوتر، وأطلق. قوله: **(صح)** أي إحرامه. قوله: **(واقتصر على ما شاء منه)** أي من الوتر. أي فإن شاء أن يقتصر على واحدة فله ذلك، وإن شاء أن يقتصر على ثلاث فله ذلك، وهكذا. وقال سم: الذي اعتمده شيخنا الشهاب الرملي أن إحرامه ينحط على ثلاث. ا هـ. قوله: **(إلحاقه)** أي الوتر. قوله: **(من أن له)** أي للموتر. قوله: **(توهمه)** الجملة خبر كأن. وقوله: **(من الصبح ذلك)** أي من قولهم: لو أحرم بالوتر ولم ينو عدداً، له أن يقتصر على ما شاء. وقوله: **(وهو غلط)** أي التوهم المذكور غلط صريح، لأن الصورة السابقة مفروضة فيما إذا لم ينو عدداً، وصورة البعض فرضها فيما إذا نوى عدداً، وبينهما بون كبير. قوله: **(وقوله)** أي هذا البعض. وهو مبتدأ خبره وهم. وهو بفتح الهاء مصدر وهم، كغلط وزناً ومعنى. وأما الوهم بإسكان الهاء؛ فمصدر وهمت في الشيء، بالفتح، من باب وعد، إذا سبق إلى قلبك وأنت تريد غيره. أفاده في المصباح. قوله: **(ما يؤخذ منه ذلك)** أي أنه إذا نوى عدداً له أن يزيد وينقص. قوله: **(ويجري ذلك إلخ)** إسم الإشارة يعود على عدم جواز الزيادة والنقص فيما إذا نوى عدداً. المفهوم من الحكم على ما بحثه بعضهم في الوتر من إلحاقه بالنفل المطلق، وأنه إذا نوى عدداً فله أن يزيد أو ينقص عنه بأنه غلط صريح والحاصل أنه إذا نوى عدداً في الوتر فليس له أن يزيد عنه أو ينقص، ومثله ما إذا نوى عدداً في سنة الظهر بأن قال: نويت سنة الظهر الأربع، فليس له أن ينقص سنة. ويقاس عليه ما إذا نوى ركعتين فليس له أن يزيد عليهما. وفي حواشي التحفة للسيد عمر البصري ما نصه: وهل له أن ينوي بغير عدد ثم يفعل ركعتين أو أربعاً؟ مقتضى ما مر في الوتر. نعم، وليس ببعيد. والله أعلم. ثم رأيت المحشي قال: فرع: يجوز أن يطلق في سنة الظهر المتقدمة مثلاً، ويتخير بين ركعتين أو أربع. ا هـ. وقوله: **(بنية الوصل)** لا فائدة فيه بعد قوله: أحرم بسنة الظهر الأربع. قوله: **(وإن نواه)** أي الفصل قبل النقص، أي قبل أن يسلم بالفعل. قوله: **(خلافاً لمن وهم فيه)** أي فيما إذا أحرم بسنة الظهر الأربع فقال أنه يجوز السلام من ركعتين. قوله: **(ويجوز لمن زاد)** أي في الوتر. قوله: **(الفصل بين كل ركعتين)** قال سم: هذا هو الأفضل، ولو صلَّى كل أربع بتسليم واحد، أو ستاً

بين كل ركعتين بالسلام ـ وهو أفضَلُ من الوَصْلِ ـ بتشهُّدٍ أو تشهُّدين في الرَّكعتين الأخيرتين، ولا يجوزُ الوَصْلُ بأكثرَ من تشهُّدَين. والوصلُ خِلافُ الأَوْلى، فيما عدا الثلاث، وفيها مَكروهٌ لِلنَّهْي عنه في خَبَرِ: «ولا تُشَبِّهُوا الوِتْرَ بِصلاةِ المَغْرِبِ». ويُسَنُّ لِمَنْ أَوْتَرَ بثلاثٍ أن يَقْرَأَ في الأُولى سَبِّحْ، وفي الثانِيَةِ الكافرون، وفي الثالِثَةِ الإخلاصِ

بتسليم واحد، جاز. كما اعتمده شيخنا الشهاب الرملي خلافاً لبعض المتأخرين. ا هـ. قوله: (وهو) أي الفصل. وقوله: (أفضل من الوصل) أي إذا إستوى العددان، وإلا فالإحدى عشرة مثلاً وصلاً أفضل من ثلاث مثلاً فصلاً. وقد يكون الوصل أفضل مع التساوي فيما إذا لم يسع الوقت إلا ثلاثاً موصولة فهي أفضل من ثلاث مفصولة، لأن في صحة قضاء النوافل خلافاً. وإنما كان الفصل أفضل لأن أحاديثه أكثر، كما في المجموع. منها الخبر المتفق عليه: «كان ﷺ يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة، يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة». ولأنه أكثر عملاً، والمانع له الموجب للوصل مخالف للسنة الصحيحة فلا يراعي خلافه. ومن ثم كره بعض أصحابنا الوصل، وقال غير واحد منهم أنه مفسد للصلاة للنهي الصحيح عن تشبيه صلاة الوتر بالمغرب، وحينئذٍ فلا يمكن وقوع الوتر متفقاً على صحته أصلاً. ا هـ. تحفة. قوله: (بتشهد) أي في الأخيرة. وقدمه على ما بعده لأنه أفضل منه لما فيه من التشبيه بالمغرب. وقوله: أو بتشهدين في الركعتين الأخيرتين. أي على هيئة صلاة المغرب. قوله: (ولا يجوز الوصل بأكثر من تشهدين) أي لعدم وروده. كذلك لا يجوز فعل أولهما قبل الأخيرتين. قوله: (والوصل خلاف الأولى فيما عدا الثلاثة إلخ) الذي يظهر من صنيعه أن المراد أن الوصل في غير الثلاث من بقية الركعات خلاف الأولى، وأن الوصل في الثلاث الركعات مكروه، سواء صلاها فقط أو صلى أكثر منها، وهذا هو مقتضى التشبيه بصلاة المغرب، لكن في بعض العبارات ما يدل على أن الوصل مكروه إذا أتى بثلاث ركعات فقط، فإن أتى بأكثر فخلاف الأولى. ومن ذلك عبارة الأستاذ أبي الحسن البكري، ونصها: ويكره الوصل عند الإتيان بثلاث ركعات، فإن زاد ووصل فخلاف الأولى. ا هـ.

(واعلم) أن ضابط الوصل والفصل ـ كما في بشرى الكريم وغيره ـ أن كل إحرام جمعت فيه الركعة الأخيرة مع ما قبلها وصل، وإن فصل فيما قبلها بأن سلم من كل ركعتين مثلاً. وكل إحرام فصل فيه الركعة الأخيرة عما قبلها فصل، وعليه فينبض الوتر فصلاً ووصلاً، فلو صلى عشراً بإحرام ففصل لفصلها عن الركعة الأخيرة.

قوله: (للنهي عنه) أي عن الوصل. وقوله: (في خبر: «ولا تشبهوا الوتر بصلاة المغرب»). قال ش ق: لا يقال التشبيه لا يظهر إلا فيما إذا أوتر بثلاث ركعات، فإن أوتر بخمس أو سبع مثلاً فلا تشبيه. لأنا نقول هو موجود أيضاً من حيث الإتيان بتشهدين أحدهما قبل الأخيرة والآخر بعدها. اهـ. قوله: (ويسن لمن أوتر بثلاث أن يقرأ إلخ) أي لما رواه

والمُعَوِّذَتَيْن للاتِّباعِ. فلو أوْتَرَ بأكثَر من ثلاثٍ فيُسَنُّ له ذلكَ في الثلاثَةِ الأخيرَةِ إن فَصَل عما قَبْلَها، وإلا فلا. كما أفتى به البلقيني. ولِمَنْ أوْتَرَ بأكثَر من ثلاثٍ قراءَةُ

النسائي وابن ماجة: «سئلت عائشة رضي الله عنها بأي شيء كان يوتر رسول الله ﷺ؟ قالت: كان يقرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى، وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون، وفي الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين». وفي فتاوي ابن حجر ما نصه: سئل رضي الله عنه عمن نسي قراءة سبح وقل يأيها الكافرون في الوتر، فهل يقرؤه إذا تذكر في الثالث فيما إذا أوتر بثلاث ركعات أولاً؟ فأجاب بقوله: إن وصلهـا فالقياس أنه يتدارك في الثالثة، نظير ما لو ترك سورتي أولبي المغرب، فإن القياس كما بينته في شرح العباب أنه يتداركهما في ثالثتها، وأما إذا فصلها فالظاهر أنه لا تدارك. ويفرق بأن الأولى صارت الثلاثة فيها صلاة واحدة فلحق بعضها نقص بعض فشرع فيها التدارك جبراً لذلك النقص. بخلاف الثانية، فإن الثالثة بالفصل صارت كأجنبية عن الأوليين فلم يشرع تدارك فيها. اهـ. قوله: (فلو أوتر بأكثر من ثلاث) أي كخمس أو سبع أو تسع أو إحدى عشرة. قوله: (فيسن له ذلك) أي المذكور من قراءة سبح في الأولى والكافرون في الثانية والإخلاص والمعوذتين في الثالثة. قوله: (إن فصل) قيد في السنية. والفعل يقرأ بالبناء للفاعل، ومفعوله محذوف، أي الثلاثة الأخيرة. وفي بعض نسخ الخط: إن فصلها قوله: (وإلا فلا) أي وإن لم يفصلها عما قبلها فلا يقرأ ذلك في الثلاثة الأخيرة لئلا يلزم خلو ما قبلها عن السورة، أو تطويلها على ما قبلها، أو القراءة على غير ترتيب المصحف أو على غير تواليه، وكل ذلك خلاف السنة. قال في التحفة: نعم، يمكن أن يقرأ فيما لو أوتر بخمس مثلاً: المطففين والانشقاق في الأولى، والبروج والطارق في الثانية، وحينئذٍ لا يلزم شيء من ذلك. اهـ. وأطلق في النهاية قراءة ما ذكر في الثلاثة الأخيرة، ونصها: ويسن لمن أوتر بثلاث أن يقرأ في الأولى بعد الفاتحة الأعلى، وفي الثانية الكافرون، وفي الثالثة الإخلاص ثم الفلق ثم الناس، مرة مرة. ولو أوتر بأكثر من ثلاث قرأ في الثلاثة الأخيرة ما ذكر فيما يظهر. اهـ. وظاهره وإن وصلها بما قبلها. ومثلها المغني. قوله: (ولمن أوتر بأكثر إلخ) معطوف على لمن أوتر بثلاث. أي ويسن لمن أوتر بأكثر من ثلاث أن يقرأ سورة الإخلاص في أولييه، وعبارة إرشاد العباد للمؤلف ليس فيها التقييد بأكثر من ثلاث، ونصها: ويسن أن يقرأ في كل من أوليي الوتر الإخلاص. اهـ. وانظر إذا قرأ ذلك في الأوليين ما يقرأ فيما بعدهما من بقية الركعات؟ فإن كان يقرأ سبح وما بعدها نافاه قوله أولاً، وإلا فلا. وإن كان يقرأ المعوذتين فهما في ركعتين، فما يقرأ في الخامسة مثلاً؟ وانظر أيضاً: هل سنية قراءة الإخلاص مقيدة بما إذا عجز عن غيرها أو مطلقاً؟ فإني لم أرَ هذه المسألة منصوصاً عليها في الأذكار والإحياء ولا في الكتب التي بأيدينا من التحفة والنهاية والأسنى والمغني وغيرها، فلتراجع. ثم رأيت في المسلك القريب ما نصه: ويصلي الوتر إحدى عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعتين مقرأين أو ثلاثة

الإِخْلاصِ في أُولييه، فَصَلَ أو وَصَلَ. وأن يقولَ بعدَ الوِتْرِ ثلاثاً سبحانَ المَلِكِ القُدُّوس، ويَرْفَعُ صَوْتَهُ بالثالِثَةِ، ثم يقول: اللهُمَّ إني أعوذُ بِرِضاكَ مِنْ سَخَطِكَ، وبِمُعافاتِكَ من عُقوبَتِكَ، وبِكَ مِنْكَ، لا أُحْصِي ثناءً عليكَ أنتَ كما أَثْنَيْتَ على نفسك. وَوَقْتُ الوِتْرِ كالتَّراوِيحِ بين صَلاةِ العِشاءِ، ولو بعدَ المَغْرِبِ في جَمْعِ التَّقديمِ وطُلوعِ الفَجْرِ، ولو خَرَجَ الوَقْتُ لم يَجُزْ قضاؤها قبلَ العِشاءِ كالرَّواتِبِ البَعْدِيَّة، خلافاً

أو أقل أو أكثر، إن كان حافظاً للقرآن يبتدىء من أوله إلى أن يختمه، وإن لم يحفظ قرأ ما يحفظه كالسجدة ويس والدخان والواقعة وتبارك الملك، وإلا كرر من الإخلاص ما تيسر عشراً أو أقل أو أكثر، حسب النشاط والهمة. هذا في الثمان الركعات، وأما الثلاث الأخيرة فلا يقرأ فيها إلا ما ورد، وهو سبح اسم ربك الأعلى والإخلاص والكافرون. اهـ. وقوله: **(وإلا كرر من الإخلاص)** صريح في أنه لا يقرأ في الإخلاص إلا عند العجز عن غيرها. وقوله: **(وأما الثلاث الأخيرة إلخ)** ظاهره وصلها بما قبلها. قوله: **(وأن يقول إلخ)** أي ويسن أن يقول بعد الوتر ثلاثاً: سبحان الملك القدوس. لما رواه أبو دواد والترمذي عن أبي بن كعب قال: «كان رسول الله ﷺ إذا سلم في الوتر قال سبحان الملك القدوس، ثلاث مرات يرفع في الثالثة صوته». وفي الإحياء: يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول: سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح، جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت، وتعززت بالقدرة، وقهرت العباد بالموت. وقوله: **(ثم يقول إلخ)** أي لما رواه أبو داود والترمذي، عن علي رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان يقول في آخر وتره: «اللهمَّ إني أعوذ برضاك إلخ». وقوله: **(وبك منك)** أي واستجير بك من غضبك. قوله: **(ووقت الوتر كالتراويح إلخ)** وذلك لنقل الخلف عن السلف. وروى أبو داود وغيره خبر: «أن الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم، وهي الوتر، فجعلها لكم من العشاء إلى طلوع الفجر». قال المحاملي: ووقته المختار إلى نصف الليل. اهـ. شرح الروض. قوله: **(ولو بعد المغرب إلخ)** أي إن وقته يكون بعد صلاة العشاء، ولو صلّى بعد أن صلى المغرب فيما إذا جمعها مع المغرب جمع تقديم. قال ع ش: وظاهره وإن صار مقيماً قبل فعله وبعد فعل العشاء، كأن وصلت سفينته دار إقامته بعد فعل العشاء، أو نوى الإقامة. لكن نقل عن العباب أنه لا يفعله في هذه الحالة بل يؤخره حتى يدخل وقته الحقيقي. وهو ظاهر لأن كونه في وقت العشاء انتفى بالإقامة. اهـ. قوله: **(وطلوع الفجر)** معطوف على صلاة العشاء، أي أن وقت الوتر بين صلاة العشاء وطلوع الفجر، أي يمتد من بعدها إلى طلوع الفجر، أي الصادق قوله: **(ولو خرج الوقت)** أي وقت الوتر المذكور، بأن طلع الفجر الصادق وهو لم يصل الوتر ولا العشاء. وقوله: **(لم يجز قضاؤها)** أي صلاة الوتر. وقوله: **(قبل العشاء)** أي التي فاتته. وذلك لما علمت أن وقت الوتر إنما يدخل بعد فعل

لما رَجَّحَهُ بَعْضُهُم. ولو بانَ بُطلانُ عِشائِهِ بعد فِعْلِ الوِتْرِ أو التَّراويح وَقَعَ نَفْلاً مُطْلَقاً.

(فرع) يُسَنُّ لِمَنْ وَثِقَ بيَقْظَتِهِ قبلَ الفَجْرِ بِنَفْسِهِ أو غيرِهِ أن يُؤَخِّرَ الوِتْرَ كلَّهُ لا التراويحَ عن أوَّلِ اللَّيلِ وإن فاتَت الجَمَاعَةُ فيه بالتأخِيرِ في رَمضان، لخَبرِ الشيخين: «اجْعَلُوا آخِرَ صلاتِكُمْ باللَّيْلِ وِتْراً». وتأخِيرُهُ عن صلاةِ الليلِ الواقعةَ فيه، ولِمَنْ لم يثق بها أن يعجله قبل النوم. ولا يندب إعادتَه. ثم إنْ فعلَ الوترَ بعدَ النومِ حصلَ له به سنّة

العشاء، فهو متوقف عليه قضاء كالأداء. وقوله: (كالرواتب البعدية) أي نظير الرواتب البعدية، فإنها ـ كما مر ـ لا يجوز تقديمها على الفرض فيما إذا فاتت مع الفرض وأراد قضاءهما. قوله: (خلافاً لما رجحه بعضهم) أي من أنه لو خرج الوقت يجوز قضاؤه قبل العشاء كالرواتب البعدية. قال في التحفة: قصراً للتبعية على الوقت، هو كالتحكم، بل هي موجودة خارجة أيضاً. إذ القضاء يحكي الأداء، فالأوجه أنه لا يجوز تقديم شيء من ذلك على الفرض في القضاء كالأداء: ثم رأيت ابن عجيل رجح هذا أيضاً. اهـ. وقوله: قصراً للتبعية على الوقت. معناه أن الوتر مثلاً إنما يكون تابعاً لفعل العشاء إذا كان الوقت باقياً، فإن خرج الوقت زالت التبعية. قوله: (ولو بان بطلان عشائه) أي كأن تذكر ترك ركن منها بعد فعل الوتر أو فعل التراويح. قوله: (وقع) أي ما صلاه من الوتر والتراويح وقوله: (نفلاً مطلقاً) قال في شرح الروض: كما لو صلى الظهر قبل الزوال غالطاً. قوله: (يسن لمن وثق بيقظته) أي أمن من نفسه أن يستيقظ بأن اعتادها. واليقظة بفتح القاف، كما في شرح المنهج. وقوله: (بنفسه أو غيره) متعلق بيقظته. أي لا فرق فيها بين أن تحصل له بنفسه أو بغيره. قوله: (أن يؤخر الوتر كله) المصدر المؤول نائب فاعل يسن، أي يسن لمن ذكر تأخير الوتر إلى آخر الليل. قال في الإحياء: وليوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام. قال أبو هريرة رضي الله عنه: أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر. وإن كان معتاداً صلاة الليل فالتأخير أفضل، قال ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة». وقالت عائشة رضي الله عنها: «أوتر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره، وانتهى وتره إلى السحر». اهـ. وقوله: (لا التراويح) أي لا يسن لمن وثق بيقظته أن يؤخر التراويح، بل السنة أن يقدمها. قوله: (عن أول الليل) متعلق بيؤخر، أي يؤخره عن أول الليل إلى آخره. قوله: (وإن فاتت إلخ) غاية لسنية تأخيره. وقوله: (فيه) أي في الوتر. وقوله: (بالتأخير) الباء سببية متعلق بفاتت. قوله: (لخبر الشيخين إلخ) دليل لسنية تأخيره إلخ. ولو أخره عن قوله: وتأخيره إلخ، وجعله دليلاً له لكان أولى. قوله: (وتأخيره عن صلاة الليل) معطوف على أن يؤخر، أي ويسن تأخيره عن صلاة الليل من نحو راتبة أو تراويح أو تهجد، وهو صلاة بعد النوم أو فائتة أراد قضاءها ليلاً. قوله: (ولمن لم يثق بها) أي باليقظة. وقوله: (أن يعجله) أي لخبر مسلم: «من خاف أن لا يقوم من آخر الليل

التهجُّد أيضاً وإلاّ كان وِتراً لا تهجُّداً. وقيلَ: الأولى أن يُوتِر قبلَ أنْ ينامَ مُطلَقاً، ثمّ يقومُ ويتهجَّدُ، لقولِ أبي هُرَيْرَة رضي الله عَنه: أمَرَني رسول الله ﷺ أن أُوتِرَ قبلَ أن أنام. رواهُ الشيخان.

وقد كان أبو بكرٍ رضيَ عنهُ يُوترَ قبلَ أن ينامَ ثُمَّ يَقومُ ويَتَهجَّدُ، وعَمَرُ رضي اللهُ عنه ينامُ قَبْلَ أن يُوترَ ويَقومُ ويَتَهجَّدُ ويُوتِرُ. فترافَعا إلى رَسولِ الله ﷺ فقال: «هذا أخَذَ بالحَزْمِ ـ يعني أبا بَكْرٍ ـ وهذا أخَذَ بالقُوَّةِ ـ يعني عُمَرَ».

وقد رُوِيَ عن عثمانَ مثلُ فِعْلِ أبي بكرٍ، وعن عليٍّ مثلُ فِعْلِ عُمر، رضي الله عنهُم.

فليوتر أوله، ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل». قوله: **(ولا يندب إعادته)** أي لا تطلب إعادته، فإن أعاده بنية الوتر عامداً عالماً حرم عليه ذلك، ولم ينعقد لخبر: «لا وتران في ليلة». اهـ نهاية. ومثله في التحفة. قوله: **(ثم إن فعل إلخ)** أي ثم إن أخره وفعله بعد النوم حصل له بالوتر سنة التهجد، لما مر من أن التهجد هو الصلاة بعد النوم. قوله: **(وإن كان وتراً)** أي وإن لم يفعله بعد النوم بل فعله قبله وكان وتراً لا تهجداً، فليس كل وتر تهجداً كعكسه، فبينهما العموم والخصوص الوجهي، فيجتمعان في صلاة بعد النوم بنية الوتر، وينفرد الوتر بصلاة قبل النوم، والتهجد بصلاة بعده من غير نية الوتر. قوله: **(وقيل الأولى إلخ)** مقابل للقول بالتفصيل بين الوثوق باليقظة وعدمه. قوله: **(مطلقاً)** أي سواء وثق بيقظته أم لا. قوله: **(ثم يقوم)** أي من النوم. قوله: **(لقول أبي هريرة إلخ)** دليل لكون الأولى الإيتار قبل النوم. قوله: **(أمرني رسول الله ﷺ إلخ)** الذي في الأسنى والمغني والإحياء ومختصر ابن أبي جمرة: أوصاني خليلي ﷺ بثلاث: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتي الضحى، وأن أوتر قبل أن أنام. فلعل ما ذكره الشارح رواية بالمعنى. وحملوا الخبر المذكور على من لم يثق بيقظته آخر الليل، جمعاً بين الأخبار. قال بعضهم: ويمكن حمله أيضاً على النومة الثانية آخر الليل المأخوذة من قوله ﷺ: «أفضل القيام قيام داود. كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه، وينام سدسه». أي فقوله أن أوتر قبل أن أنام، أي النومة الثانية لا الأولى. قوله: **(وقد كان أبو بكر رضي الله عنه إلخ)** شروع في بيان اختلاف الصحابة رضي الله عنهم في تقديمه قبل النوم وتأخيره بعده. فأبو بكر رضي الله عنه عمل بالأول وتبعه جمع من الصحابة وغيرهم، وسيدنا عمر رضي الله عنه عمل بالثاني وتبعه جمع من الصحابة وغيرهم، ولكل وجهة. قوله: **(فترافعا)** أي سيدنا أبو بكر وسيدنا عمر رضي الله عنهما. قوله: **(فقال)** أي النبي ﷺ. وقوله: **(هذا إلخ)** أي فأقرهما النبي ﷺ وصوّب فعل كل منهما. وقال مشيراً لأبي بكر: «هذا أخذ بالحزم» أي بالاحتياط والإتقان، ومشيراً إلى سيدنا عمر: «هذا أخذ بالقوة». قال في الإحياء: فالأكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل،

قال في الوسيطِ: واختارَ الشافِعِيّ فِعْلُ أبي بكرٍ رضي الله عنه. وأما الرَّكعتان اللتان يُصَلِّيهما الناسُ جُلوساً بعد الوِتْرِ فليستا من السُّنَّةِ، كما صَرَّحَ به الجوجري والشيخ زكريّا. قال في المجموعِ: ولا تَغْتَرَّ بِمَنْ يَعْتَقِد سُنِّيَّة ذلكَ ويَدْعُو إليهِ لِجَهالَتِهِ.

(و) يُسَنُّ (الضُّحَى) لِقولِهِ تعالى: ﴿يُسبِّحْنَ بالعَشِيِّ والإشْراقِ﴾ [ص: ١٨] قال

والأقوياء من آخره. والحزم التقديم له، فإنه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام، إلا إذا صار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل. اهـ. قوله: (فليستا) أي الركعتان من السنة، أي سنة النبي ﷺ وطريقته، وعليه فلو صلاهما مع الوتر لم يصح وتره أصلاً إن أحرم بالجميع دفعة واحدة وكان عالماً عامداً، وإلا انعقد نفلاً مطلقاً. فإن سلم من كل ركعتين صح، ما عدا الإحرام السادس فإنه لا يصح إن كان عامداً عالماً، وإلا صح نفلاً مطلقاً. قوله: (كما صرح به) أي بكونهما ليستا من السنة. وقوله: (الجوجري والشيخ زكريا) لم يصرح الشيخ زكريا في الأسنى وشرح المنهج بأنهما ليستا من السنة، بل الذي صرح به فيهما أنه لو زاد على الإحدى عشرة لم يجز ولم يصح، ثم نقل القول بأن أكثر الوتر ثلاث عشرة ركعة. ونص عبارة الأسنى: فلو زاد عليها لم يجز ولم يصح وتره بأن أحرم بالجميع دفعة واحدة، فإن سلم من ثنتين إلاّ الإحرام السادس فلا يصح وتراً، ثم إن علم المنع وتعمد فالقياس البطلان، وإلا وقع نفلاً مطلقاً كإحرامه قبل الزوال غالطاً. وقيل: أكثر الوتر ثلاث عشرة ركعة، وفيه أخبار صحيحة تأولها الأكثرون بأن ركعتين منها سنة العشاء. قال النووي: وهو تأويل ضعيف مضاد للأخبار. قال السبكي: وأنا أقطع بحال الإيتار بذلك وصحته، لكن أحب الاقتصار على إحدى عشرة فأقل لأنه غالب أحواله ﷺ. اهـ. ويمكن أن يقال المراد صرح بما يفيد ذلك، ولا شك أن ما ذكره يفيد أنهما ليستا من السنة، أو صرح بذلك في غير الأسنى وشرح المنهج من بقية كتبه. وقوله: وفيه أخبار صحيحة. أورد، بعضها في الإحياء، ونصه: جاء في الخبر: أنه ﷺ كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً. وفي بعضها: متربعاً. وفي بعض الأخبار: إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه وصلّى فوقه ركعتين قبل أن يرقد، يقرأ فيهما إذا زلزلت الأرض وسورة التكاثر. وفي رواية أخرى: قل يا أيها الكافرون. اهـ. قوله: (قال) أي النووي في المجموع. قوله: (سنية ذلك) أي ما ذكر من الركعتين بعد الوتر. قوله: (ويدعو) أي الناس، فمفعول الفعل محذوف. وقوله: (لجهالته) اللام تعليلية متعلقة بيعتقد أو بتغتر. قوله: (ويسن الضحى) بضم الضاد والمد أو القصر، أي الصلاة المفعولية في الضحى. وهو اسم لأول النهار، فسميت الصلاة باسم وقت فعلها. قال القطب الغوث الحبيب عبد الله الحداد في النصائح: ومن السنة المحافظة على صلاة الضحى، وأقلها ركعتان، وأكثرها ثمان ركعات. وقيل: اثنتا عشرة. وفضلها كبير، ووقتها الأفضل أن تصلى عند مضي قريب من ربع النهار. قال عليه السلام:

ابن عباس: صلاةُ الإشراقِ صلاةُ الضُّحى. روَى الشيخان، عن أبي هُرَيْرة رضي الله عنه قال: «أَوْصاني خَليلي ﷺ بثلاثٍ؛ صِيامُ ثلاثَة أيامٍ من كُلِّ شهرٍ، ورَكْعَتي الضُّحى، وأن أُوتِرَ قبلَ أن أنام». وروى أبو داود أنه ﷺ صَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى ـ أي صَلاتَها ـ ثمانِي رَكَعاتٍ، وسَلَّمَ مِنْ كلِّ رَكعتين. **(وأقَلّها ركعتان وأكثرها ثمانٍ)** كما

«يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة، وكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة. يجزىء من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى». وقال عليه السلام: «من حافظ على شفعة الضحى غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر». والشفعة هي الركعتان، والسلامي هو المفصل، وفي كل إنسان ثلاثمائة وستون مفصلاً بعدد أيام السنة. وتسمى صلاة الضحى. اهـ. قوله: **(لقوله تعالى: ﴿يسبِّحْن بالعشي والإشراق﴾** ساقه دليلاً لسنية صلاة الضحى، وهو لا يتم إلا إن أريد بالتسبيح الصلاة الحقيقية، وهو خلاف ما في الجلال، ونصه: **﴿يسبحن﴾** أي الجبال بتسبيحه. اهـ. أي فإذا سبح داود أجابته بالتسبيح. ثم قال: بالعشي، أي وقت صلاة العشاء. والإشراق وقت صلاة الضحى، وهو أن تطلع الشمس ويتناهى ضوؤها. اهـ. فهو صريح في أن المراد بالتسبيح حقيقته لا الصلاة، فلا يتم دليلاً لما نحن فيه. قوله: **(قال ابن عباس: صلاة الإشراق صلاة الضحى)** هو المعتمد. وقيل غيرها. قال في العباب: ركعتا الإشراق غير الضحى، ووقتها عند الارتفاع. اهـ ش ق. قوله: **(روى الشيخان إلخ)** مؤيد لما مر آنفاً من أن ما ساقه أولاً رواية بالمعنى. وروى الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن في الجنة باباً يقال له الضحى، فإذا كان يوم القيامة نادى منادٍ: أين الذين كانوا يديمون على صلاة الضحى؟ هذا بابكم فادخلوه برحمة الله. وروى الديلمي عن عبد الله بن جراد: «المنافق لا يصلي صلاة الضحى، ولا يقرأ قل يا أيها الكافرون». اهـ إرشاد العباد للمؤلف.. قوله: **(صيام ثلاثة أيام)** بجر صيام بدل من ثلاث. وقوله: **(وركعتي الضحى)** عطف على صيام. أي أوصاني بصلاة ركعتي الضحى. زاد الإمام أحمد: في كل يوم. وقوله: وأن أوتر، معطوف على صيام أيضاً. أي أوصاني بصلاة الوتر قبل أن أنام. قال الشنواني: وليست هذه الوصية خاصة بأبي هريرة، فقد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام بالثلاث أيضاً لأبي ذر كما عند النسائي، ولأبي الدرداء كما عند مسلم. وقيل في تخصيص الثلاث للثلاثة لكونهم فقراء لا مال لهم، فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم والصلاة، وهما من أشرف العبادات البدنية. اهـ. قوله: **(صلى سبحة الضحى)** هي بضم السين، تطلق على خرزات تعد للتسبيح، وعلى الدعاء وصلاة التطوع. وبالفتح على ثياب من جلود، وفرس للنبي ﷺ، وغير ذلك. اهـ قاموس بتصرف. قوله: **(ثماني ركعات)** مفعول مطلق لصلى. قوله: **(وأقلها)** أي صلاة الضحى. وقوله: **(ركعتان)** أي

في التَّحقيق والمَجموع، وعليه الأكثرون. فتَحْرُمُ الزيادَةُ عليها بِنِيَّةِ الضُّحَى، وهي أفضَلُها على ما في الرَّوْضَةِ، وأصْلها: فيجوزُ الزيادَةُ عليها بنيَّتِها إلى ثنتي عشرة،

لحديث أبي هريرة السابق. وحديث: «يصبح على كل سلامى إلخ» المار أيضاً. قوله: **(وأكثرها)** أي صلاة الضحى. وقوله: **(ثمان ركعات)** وهو منقوص كقاض، فهو مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين. وقيل: مرفوع بضمة ظاهرة على النون، كما في قول الشاعر:

لهـــا ثنـــايـــا أربـــع حســـان وأربـــع فثغـــرهـــا ثمـــان

قوله: **(وعليه الأكثرون)** أي وعلى أن أكثرها ثمان جرى الأكثرون، واعتمده الجمال الرملي، قال: وأفتى به الوالد رحمه الله. قوله: **(فتحرم الزيادة عليه)** أي الثمان، ثم إن أحرم بالجميع دفعة واحدة بطل الجميع، أو سلم من كل ركعتين بطل الإحرام الآخر فقط، ومحل البطلان في الصورتين إن علم المنع وتعمده وإلا وقع نفلاً مطلقاً. قوله: **(وهي أفضلها إلخ)** أي أن الثماني أفضلها لا أكثرها، أما هو فثنتا عشرة، وهو معتمد ابن حجر كشيخ الإسلام، وذلك لخبر أبي ذر رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «إن صليت الضحى ركعتين لم تكتب من الغافلين، أو أربعاً كتبت من المحسنين، أو ستاً كتبت من القانتين، أو ثمانياً كتبت من الفائزين، أو عشراً لم يكتب عليك ذلك اليوم ذنب، أو ثنتي عشرة بنى الله لك بيتاً في الجنة». رواه البيهقي. وقد نظم الشيخ عبد السلام بن عبد الملك ما تضمنه هذا الحديث في قوله:

صلاة الضحى يا صاح سعد لمن يدري فبـــادر إليهـــا يـــا لـــك الله مـــن حـــر
ففيهـــا عـــن المختـــار ســـت فضـــائـــل فخـــذ عـــدداً قـــد جـــاءنـــا عـــن أبـــي ذر
فثنتـــان منهـــا ليـــس تكتـــب غـــافـــلاً وأربـــع تـــدعـــى مخبتـــاً يـــا أبـــا عمـــرو
وســـت هـــداك الله تكتـــب قـــانتـــاً ثمـــان بهـــا فـــوز المصلـــي لـــدى الحشـــر
وتمحـــى ذنـــوب اليـــوم بـــالعشـــر فـــاصطبـــر وإن جئـــت ثنتـــي عشـــرة فـــزت بـــالقصـــر
فيـــا رب وفقنـــا لنعمـــل صـــالحـــاً ويـــا رب فـــارزقنـــا مجـــاورة البـــدر
محمـــد الهـــادي وصـــل عليـــه مـــا حـــدا نحـــوه الحـــادث وأصحـــابـــه الغـــر

قال في التحفة: ما ذكر من أن الثمان أفضل من اثنتي عشرة لا ينافي قاعدة أن كل ما كثر وشق كان أفضل، لخبر مسلم: أنه ﷺ قال لعائشة: «أجرك على قدر نصبك». وفي رواية: «نفقتك» لأنها أغلبية لتصريحهم بأن العمل القليل يفضل العمل الكثير في صورة، كالقصر أفضل من الإتمام بشروطه. اهـ. قوله: **(على ما في الروضة)** هي للنووي. وقوله: **(وأصلها)** هو للرافعي، ويسمى العزيز شرح الوجيز. قوله: **(فيجوز الزيادة عليها)** أي على الثمان، وهو مفرع على كون الثمان أفضل فقط لا أكثر. وقوله: **(بنيتها)** أي الضحى. وقوله: **(إلى ثنتي**

ويُنْدَب أن يُسلِّمَ من كل ركعتين. ووقتُها مِن ارتِفاعِ الشَّمْس قَدْرَ رُمْحٍ إلى الزَّوالِ، والاخْتِيارُ فِعْلُها عندَ مضيِّ رُبْعِ النَّهَارِ لِحَديثٍ صحيحٍ فيه، فإن ترادَفَتْ فَضِيلَةُ التأخيرِ إلى رُبْعِ النَّهارِ وفَضيلَةُ أدائَها في المَسْجِدِ إن لم يُؤَخِّرْها، فالأَوْلى تأخِيرُها إلى رُبْعِ النَّهارِ وإن فاتَ به فِعْلُها في المسجدِ، لأن الفضيلَةَ المُتَعلِّقَة بالوَقْتِ أَوْلى بالمُراعاةِ من اَلمُتَعلِّقَةِ بالمَكانِ ـ ويُسَنُّ أن يقرأَ سُورَتَيْ والشَّمْس والضُّحَى. وورَدَ أيضاً قراءَة

عشرة) متعلق بالزيادة. إي وتنتهي الزيادة إلى اثنتي عشرة. قوله: **(ويندب أن يسلم من كل ركعتين)** أي لخبر أم هانىء قالت: صلى النبي ﷺ سبحة الضحى ثمان ركعات، يسلم من كل ركعتين. ولو جمع بين الثمان أو الاثنتي عشرة بإحرام واحد جاز. قوله: **(ووقتها)** أي صلاة الضحى. وقوله: **(من ارتفاع الشمس)** أي ابتداء وقتها من ارتفاع إلخ، وهذا هو المعتمد. وقيل: من الطلوع. ويسن أن تؤخر إلى الارتفاع. وعلى هذا القول فلا يؤثر فيها وقت الكراهة لأنها صاحبة وقت. أفاده ق ل. قوله: **(إلى الزوال)** متعلق بما تعلق به الجار والمجرور قبله. قوله: **(والاختيار فعلها عند مضي ربع النهار)** أي ليكون في كل ربع من النهار صلاة، ففي الربع الأول الصبح، وفي الثاني الضحى، وفي الثالث الظهر، وفي الرابع العصر. قوله: **(لحديث صحيح فيه)** أي في أن وقتها المختار إذا مضى ربع النهار، وهو قوله ﷺ: «صلاة الأوابين ـ أي صلاة الضحى ـ حين ترمض الفصال ـ أي تبرك من شدة الحر ـ في خفافها». قوله: **(فإن ترادفت إلخ)** يعني إذا تعارضت فضيلة التأخير وفضيلة أدائها في المسجد، بأن كان إذا أخرها لم يمكنه أن يفعلها في المسجد، وإذا فعلها في المسجد لم يمكن تأخيرها، فهل يؤخرها من غير أن يفعلها في المسجد أو يقدمها مع فعلها في المسجد؟ فقال الشارح: الأولى تأخيرها ليدرك فضيلتها، لأن الفضيلة المتعلقة بالوقت أولى بالمراعاة من الفضيلة المتعلقة بالمكان. قوله: **(إن لم يؤخرها)** قيد في أدائها في المسجد. ولو قال مع عدم تأخيرها لكان أنسب. قوله: **(فالأولى إلخ)** جواب الشرط. قوله: **(وإن فات به)** أي بالتأخير. ولا معنى للغاية لأن موضوع المسألة أنه تعارض تأخيرها من غير فعلها في المسجد وتقديمها مع فعلها في المسجد. ويمكن جعل الواو للحال، وما بعدها جملة حالية. أي والحال أنه يفوت بسبب تأخيرها فعلها في المسجد. قوله: **(لأن الفضيلة إلخ)** تعليل للأولوية. وقوله: **(المتعلقة بالوقت)** وهي هنا تأخيرها إلى ربع النهار. وقوله: **(أولى بالمراعاة من المتعلقة بالمكان)** وهي هنا فعلها في المسجد، قوله: **(ويسن أن يقرأ إلخ)** في حواشي الخطيب، ذكر الجلال السيوطي أن الأفضل أن يقرأ في الركعة الأولى منها بعد الفاتحة سورة والشمس بتمامها، وفي الثانية الفاتحة وسورة والضحى للمناسبة ولما ورد في ذلك. وتبعه ابن حجر. لكن الذي ذهب إليه م ر واعتمده أنه يقرأ في الأولى الكافرون، والثانية الإخلاص، ويفعل ذلك في كل ركعتين منها.

الكافِرونَ والإخلاص. والأَوْجَهُ أنَّ رَكَعَتَيْ الإشراقِ مِنَ الضُّحَى، خِلافاً لِلغَزاليّ ومن تَبِعَه.

(و) يُسَنُّ (ركعتا تَحِيَّةٍ) لِداخِلِ مَسْجِدٍ وإن تكرَّرَ دُخولُه أو لم يُرِدِ الجُلوسَ،

قال: وهما أفضل في ذلك من الشمس والضحى وإن وردتا أيضاً، إذ السورة الأولى تعدل ربع القرآن والثانية ثلث القرآن. اهـ. وعلى هذا فالجمع بين القولين أولى بأن يقرأ في الأولى سورة والشمس والكافرون، وفي الثانية والضحى والإخلاص، ثم باقي الركعات يقتصر على الكافرون والإخلاص. اهـ. ملخصاً.

(فائدة) إذا فرغ من صلاتها دعا بهذا الدعاء، وهو: اللهم إن الضحاء ضحاؤك، والبهاء بهاؤك، والجمال جمالك، والقوة قوتك، والقدرة قدرتك، والعصمة عصمتك. اللهم إن كان رزقي في السماء فأنزله، وإن كان في الأرض فأخرجه، وإن كان معسراً فيسره، وإن كان حراماً فطهره، وإن كان بعيداً فقربه، بحق ضحائك وبهائك وجمالك وقوتك وقدرتك آتني ما آتيت عبادك الصالحين. قال في المسلك القريب: ويضيف إليه: اللهم بك أصاول وبك أحاول وبك أقاتل. ثم يقول: رب اغفر لي وارحمني وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم. مائة مرة أو أربعين مرة.

قوله: (خلافاً للغزالي ومن تبعه) أي في قولهم أنها غيرها. ومما ينبني عليه أنها تحصل حينئذ بركعتين فقط، ولا تقييد بالعدد الذي لصلاة الضحى، وأيضاً تفوت بمضي وقت شروق الشمس وارتفاعها، ولا تمتد للزوال. قوله: (ويسن ركعتا تحية) أي ركعتان للتحية للمسجد، أي تعظيمه، إذ التحية شرعاً ما يحصل به التعظيم، فعلاً كان أو قولاً. والمراد تعظيم رب المسجد، إذ لو قصد تعظيمه بها لم تنعقد، إذ المسجد من حيث ذاته لا يقصد بالعبادة شرعاً وإنما يقصد لإيقاع العبادة فيه لله تعالى، لكن لا تشترط ملاحظة المضاف وهو رب، بل لو أطلق صح.

(فائدة) قال الأسنوي: التحيات أربع: تحية المسجد بالصلاة، والبيت بالطواف، والحرم بالإحرام، ومنى بالرمي. وزيد عليه تحية عرفة بالوقوف، وتحية لقاء المسلم بالسلام.

قوله: (لداخل مسجد) أي خالص، عند حجر. ولا يشترط ذلك عند م ر. فلو كان مشاعاً أي بعضه مسجد وبعضه غيره، وإن قل البعض الذي جعل مسجداً، تسن التحية فيه عنده. والمراد بالمسجد غير المسجد الحرام، أما هو فإن كان داخله يريد الطواف سن له الطواف، وهو تحية البيت. فإن صلى ركعتي الطواف حصلت تحية المسجد بهما أيضاً، كما يفيده قوله بعد: ولمريد طواف إلخ. قوله: (وإن تكرر دخوله) أي ولو مع تقارب ما بين الدخولين، أو كان معتكفاً وخرج ثم دخل، سواء قلنا اعتكافه باق أم لا، لوجود الدخول منه. قوله: (أو لم يرد الجلوس) أي تسن التحية له، سواء أراد الجلوس أم لا. كما يسن لداخل مكة

خلافاً للشيخ نَصْر. وتَبِعَهُ الشيخ زكريا في شَرْحَيْ المِنْهَجِ والتَّحريرِ بقوله: إن أرادَ الجُلوسَ، لخبرِ الشيخين: «إذا دَخَلَ أَحَدُكُم المسجِدَ فلا يَجْلِس حتى يُصَلِّي ركعتين». وتفوتُ التَّحِيَّةُ بالجُلوسِ الطَّوِيلِ، وكذا القصيرِ إن لم يَسْهَ أو يَجْهَلْ. ويلحَقُ بهما على الأَوْجَه ما لو احتَاجَ لِلشُّرْبِ فيقعَدْ لَهُ قليلاً ثم يأتي بها، لا بِطولِ

الإحرام سواء أراد الإقامة بها أم لا. وذلك لأن العلة فيها تعظيم المسجد، وإقامة الشعار. قوله: (خلافاً للشيخ نصر) مرتبط بالغاية الثانية، وهو منصوب على الحالية من مجموع الكلام السابق. أي تسن التحية وإن لم يرد الجلوس حال كون ذلك مخالفاً للشيخ نصر. قوله: (وتبعه) أي الشيخ نصر. وقوله: (في شرحي المنهج والتحرير) عبارة شرح المنهج مع الأصل: وكتحية مسجد غير المسجد الحرام لداخله متطهراً مريداً الجلوس فيه لم يشتغل بها عن الجماعة ولم يخف فوت راتبة، وإن تكرر دخوله عن قرب. لوجود المقتضي. اهـ. وعبارة شرح التحرير مع الأصل: ومنه تحية المسجد لداخله إن أراد الجلوس فيه. اهـ. قوله: (بقوله) متعلق بخلافاً، والباء بمعنى في، والضمير يعود على الشيخ نصر. أي خلافاً للشيخ نصر ومن تابعه في تقييد سنية التحية لداخل المسجد بما إذا أراد الجلوس فيه. قوله: (لخبر الشيخين) علة لقوله ويسن ركعتا تحية. قوله: (فلا يجلس حتى يصلي ركعتين) هذا يؤيد ما قاله الشيخ نصر. قال الزركشي: لكن الظاهر أن التقييد بذلك خرج مخرج الغالب، وأن الأمر بذلك معلق على مطلق الدخول، تعظيماً للبقعة وإقامة للشعار. اهـ شرح الروض. قوله: (وتفوت التحية بالجلوس) أي متمكناً مستوفزاً كعلى قدميه ومعرضاً عنها لا يستريح قليلاً ثم يقوم لها. وقوله: (الطويل) قال العلامة الكردي: هل طوله بمقدار ركعتين بأقل مجزىء، حرره فإنه غير بعيد. اهـ. قوله: (وكذا القصير) أي وكذا تفوت بالجلوس القصير. قوله: (إن لم يسه أو يجهل) قيد في فواتها بالجلوس القصير. أي فإن جلس قصيراً ساهياً أو جاهلاً أنها تفوت به تندب له التحية ولا تفوت به، وذلك لخبر الصحيحين: أنه ﷺ قال ـ وهو قاعد على المنبر يوم الجمعة ـ لسليك الغطفاني لما قعد قبل أن يصلي: «قم فاركع ركعتين». قوله: (ويلحق بهما) أي بالسهو والجهل. وقوله: (ما لو احتاج للشرب) أي لعطشه. وقوله: (فيقعد له) أي للشرب، لكراهته للقائم. وخالف م ر في النهاية فجرى على الفوات بجلوسه للشرب. وفي التحفة: ولو دخل المسجد محدثاً وجلس للوضوء فاتت التحية به لتقصيره مع عدم احتياجه للجلوس. اهـ. وقوله: (ثم يأتي بها) أي بالتحية بعد الشرب جالساً. قوله: (لا بطول قيام) أي لا تفوت به. قال سم: اعتمد شيخنا الشهاب الرملي الفوات إذا طال القيام. كما في نظائره، كما لو طال الفصل بين قراءة آية سجدة وسجودها، أو بين السلام سهواً من سجود السهو وتذكره. اهـ. وقوله: (أو إعراض عنها) أي ولا تفوت بالإعراض عنها، لكن بشرط القيام. وعبارة التحفة:

قَيامٍ أو إعراضٍ عنها. ولِمَنْ أَحْرَمَ بها قائِماً القُعودُ لإِتْمامِها. وكُرِهَ تَرْكُها من غيرِ عُذْرٍ نعم؛ إن قَرُبَ قيامُ مكتوبةٍ جُمُعَةٍ أو غيرِها، وخَشِيَ لو اشتَغَلَ بالتَّحِيَّةِ فوات فضيلَةِ التَّحَرُّمِ انتظَرَهُ قائِماً. ويُسَنُّ لِمَنْ لم يتمكَّنْ منها ولو بِحَدَثٍ أن يقول: سبحانَ اللهِ والحَمْدُ للهِ ولا إِلَهَ إلا اللهُ واللهُ أكبَرُ ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلاَّ باللهِ العَلِيِّ العَظيمِ، أرْبَعاً. وتُكْرَهُ لِخَطيبٍ دخلَ وَقْتَ الخُطْبَةِ، ولِمُريدِ طَوافٍ دَخَلَ المسجِدَ، لا لِمُدرِّسٍ، خلافاً

ولا بقيام وإن طال أو أعرض عنها. اهـ. وهي أولى من عبارة شارحنا كما هو ظاهر. قوله: **(ولمن أحرم بها قائماً إلخ)** أي ويجوز لمن أحرم بالتحية حال كونه قائماً أن يقعد لإتمامها. قال في التحفة: لأن المحذور الجلوس في غير الصلاة. اهـ. وله نيتها جالساً حيث جلس ليأتي بها، كما في النهاية، إذ ليس لنا نافلة يجب التحرم بها قائماً. قوله: **(وكره تركها)** أي التحية، للخبر السابق. وقوله: **(من غير عذر)** أما به، كأن كان مريضاً أو خطيباً دخل وقت الخطبة أو مريد طواف، فلا يكره له تركها بل يكره له فعلها في الأخيرة. قوله: **(نعم، إن قرب إلخ)** استدراك من كراهة الترك. وفيه أنه إذا انتظره قائماً فلا ترك لاندراجها في الفرض، فلا معنى حينئذ للاستدراك. وقوله: **(قيام مكتوبة)** أي وإن كان قد صلاها جماعة أو فرادى على الأوجه. اهـ تحفة. وقوله: **(انتظره قائماً)** أي انتظر قيام المكتوبة حال كونه قائماً، وتندرج التحية حينئذ في المكتوبة. فإن صلاها حينئذ أو جلس كره. قال الكردي: وجرى في الإمداد على أن الداخل لو كان صلى المكتوبة جماعة لا كراهة، لكن الأولى له الاشتغال بالجماعة لا بالتحية. اهـ. قوله: **(ولو بحدث)** أي ولو كان عدم التمكن بسبب الحدث. قال ع ش: وينبغي أن محل الاكتفاء بذلك ـ أي بقوله سبحان الله إلخ ـ حيث لم يتيسر له الوضوء فيه قبل طول الفصل، وإلا فلا تحصل لتقصيره بترك الوضوء مع تيسره. اهـ. وقوله: **(فيه)** أي في المسجد: ولا بد من تقييده بكونه مع غير الجلوس. قوله: **(أن يقول سبحان الله والحمد لله إلخ)** قال في التحفة: لأنها الطيبات والباقيات الصالحات وصلاة الحيوانات والجمادات. اهـ. قال الكردي: وأقول كأن وجه المناسبة أن الداخل حيث لم يتمكن من فعل صلاة الآدميين فلا ينزل رتبة عن الحيوانات والجمادات، فليصل صلاتها. وفي التحفة والنهاية وغيرهما أنها تعدل صلاة ركعتين. وفي حواشي المحلي للشهاب القليوبي ما نصه: (فرع): يقوم مقام السجود للتلاوة أو الشكر ما يقوم مقام التحية لمن لم يرد فعلها ولو متطهراً، وهو سبحان الله إلخ. قوله: **(وتكره إلخ)** ويحرم الاشتغال بها عن فرض ضاق وقته فيعتريها من الأحكام الخمسة الندب والكراهة والحرمة. قوله: **(دخل وقت الخطبة)** أي بشرط التمكن منها، كما في التحفة. وقوله: **(ولمريد طواف)** أي وتكره لمريد طواف، لكن بشرط التمكن منه ـ كما في الذي قبله ـ وذلك لحصولها بركعتيه. قال سم: ولو بدأ بالتحية في هذه الحالة فينبغي انعقادها لأنها

لِبَعْضِهِم. (و) رَكعتا (اسْتِخارَةٍ) وإحْرامٍ وطَوافٍ وَوُضوءٍ. وتَتأَدَّى ركعتا التَّحِيَّةِ وما

مطلوبة منه في الجملة. غاية الأمر أنه طلب منه تقديم الطواف لحصولها بسنته، ولو بدأ بالطواف كما هو الأفضل، ثم نوى بالركعتين بعده التحية، فينبغي صحة ذلك، ويندرج فيهما سنة الطواف، لأن التحية لم تسقط بالطواف بل اندرجت في ركعتيه، فجاز أن ينوي خصوصها ويندرج فيها سنة الطواف. قوله: **(لا لمدرس)** أي لا تركه لمدرس. وقوله: **(خلافاً لبعضهم)** هو الزركشي، نقلاً عن بعض مشايخه. فجرى على أنه كالخطيب بجامع التشوف إليه، وهو ضعيف لأن كلام مقدمة شرح المهذب مصرح بخلافه، وعبارته: وإذا وصل مجلس الدرس صلى ركعتين، فإن كان مسجداً تأكد الحث على الصلاة. انتهت. قوله: **(وركعتا استخارة)** أي ويسن ركعتان للاستخارة، أي طلب الخير فيما يريد أن يفعله. ومعناها في الخير الاستخارة في تعيين وقته. ويكررها إلى أن ينشرح صدره لشيء، ثم يمضي فيما انشرح له صدره. فإن لم ينشرح أخر إن أمكن، وإلا شرع فيما تيسر، ففيه الخير إن شاء الله تعالى. قال في الإحياء: فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته، ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه، فقد أمره رسول الله ﷺ بأن يصلي ركعتين، يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون، وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد. فإذا فرغ دعا وقال: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي، في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله، فقدره لي وبارك لي فيه، ثم يسره لي. وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي، في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله، فاصرفني عنه واصرفه عني، واقدر لي الخير أينما كان، إنك على كل شيء قدير. رواه جابر بن عبد الله، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها. كما يعلمنا السورة من القرآن. وقال ﷺ: «إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين، ثم ليسم الأمر ويدعو» ـ بما ذكرناه ـ وقال بعض العلماء: من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً؛ من أعطى الشكر لم يمنع المزيد، ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول، ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة، ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب. اهـ. قوله: **(وإحرام)** بالجر، عطفاً على استخارة. أي وتسن ركعتان للإحرام، ويكونان قبله. قوله: **(وطواف)** بالجر، عطف على استخارة أيضاً. أي ويسن ركعتان للطواف، ويكونان بعده. قوله: **(ووضوء)** بالجر، عطف أيضاً على استخارة. أي وتسن ركعتان للوضوء، ويكونان بعده أيضاً بحيث تنسبان إليه عرفاً، فتفوتان بطول الفصل عرفاً على الأوجه، وعند بعضهم بالأعراض. وبعضهم بجفاف الأعضاء. وقيل بالحدث كما مر عن الشارح في مبحث الوضوء، وإنما سنتا بعده. قال في الإحياء: لأن الوضوء قربة، ومقصودها الصلاة، والأحداث عارضة. فرمبا يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي، فالمبادرة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل الفوات. وعرف

بَعْدَها بركعتين فأكثرُ من فَرْضٍ أو نَفْلٍ آخَر، وإن لم يَنْوِها معه، أي يَسْقُط طَلَبُها بذلك. أما حُصولُ ثوابِها فالوَجْهُ تَوَقُّفُه على النِّيَّةِ، لِخَبرِ: «إنَّما الأعْمالُ بالنِّيَّاتِ». كما قالَهُ جَمْعٌ متأخِّرون، واعتَمَدَهُ شيخُنا. لكن ظاهِر كلامِ الأصحاب حصولُ ثوابِها

ذلك بحديث بلال، إذ قال ﷺ: «دخلت الجنة فرأيت بلالاً فيها، فقلت لبلال: بم سبقتني إلى الجنة!؟. فقال بلال: لا أعرف شيئاً إلا أني لا أحدث وضوءاً إلا أصلي عقبه ركعتين». اهـ. قوله: (وتتأدى ركعتا التحية إلخ) أي تحصل بذلك لأنها سنن غير مقصودة، بخلاف نية سنة مقصودة مع مثلها أو فرض فلا يصح. قال ع ش: ينبغي أن محل ذلك ـ أي حصول ركعتي التحية وغيرها بركعتين ـ حيث لم ينذرها، وإلا فلا بد من فعلها مستقلة، لأنها بالنذر صارت مقصودة فلا يجمع بينها وبين فرض ولا نفل، ولا تحصل بواحد منهما. اهـ. وقوله: (وما بعدها) الأولى وما بعدهما بضمير التثنية، وهو ركعتا الاستخارة والإحرام والطواف والوضوء. وقوله: (بركعتين) متعلق بتتأدى، فلا تتأدى بأقل منهما، ولا بصلاة جنازة، ولا بسجدتي تلاوة وشكر. وقوله: (من فرض أو نفل آخر) بيان لما قبله. قوله: (وإن لم ينوها معه) غاية لتأدية ركعتي التحية وما بعدهما بما ذكر، أي تتأدى بذلك سواء نوى التحية وما بعدها مع ذلك أم لا. قوله: (أي يسقط إلخ) تفسير لقوله وتتأدى إلخ. والمراد يسقط ما ذكر من غير نيتها. وقوله: (طلبها) أي المذكورات من ركعتي التحية وما بعدها. وقوله: (بذلك) أي بالركعتين فأكثر. وقوله: (أما حديث ثوابها) أي المذكورات. وقوله: (فالأوجه توقفه) أي حصول الثواب على النية. قوله: (لخبر: «إنما الأعمال بالنيات»). قال سم: قد يقال هذا الحديث يشكل على حصولها بغيرها إذا لم ينوها، ويجاب بأن مفاد الحديث توقف العمل على النية أعم من نيته بخصوصه. وقد حصلت النية ههنا وإن لم يكن المنوي خصوص التحية. فتدبر. اهـ. قوله: (واعتمده شيخنا) عبارته: أما حصول ثوابها فالوجه توقفه على النية لحديث: «إنما الأعمال بالنيات». وزعم أن الشارع أقام فعل غيرها مقام فعلها فيحصل وإن لم تنو بعيد، وإن قيل كلام المجموع يقتضيه. اهـ. قوله: (لكن ظاهر إلخ) جرى عليه م ر والخطيب، ومحل الخلاف إذا لم ينو عدمها، وإلا فلا يحصل فضلها، بل لا يسقط عنه طلبها اتفاقاً لوجود الصارف. قوله: (وهو) أي حصول ثوابها وإن لم ينوها. قوله: (ويقرأ ندباً إلخ) قال الحبيب طاهر بن حسين باعلوي في المسلك القريب: ويقرأ في الأولى منهما بعد الفاتحة. ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾ [النساء: ٦٤]. ويقول أستغفر الله، ثلاثاً. ثم يقرأ الكافرون. وفي الثانية بعد الفاتحة ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾ [النساء: ١١٠]. ويقول: أستغفر الله، ثلاثاً. ثم يقرأ الإخلاص، فإذا فرغ قال: الله أكبر عشراً. الحمد لله عشراً، لا إله إلا الله عشراً، أستغفر الله

وإن لم يَنْوِها معه، وهو مُقْتَضى كلامُ المجموع. ويَقْرَأُ نَدْباً في أُولى رَكْعَتَي الْوضوءِ بعد الفاتِحَةِ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ إلى ﴿رَحِيماً﴾ والثانيَة: ﴿ومَنْ يَعْمَل سُوءاً أو يَظْلِم نَفْسَهُ﴾ إلى ﴿رَحِيماً﴾. ومنه صلاةُ الأوَّابين، وهي عشرونَ رَكْعَة بين المَغْرِبِ والعِشاءِ، ورُوِيَتْ سِتاً وأرْبَعاً، ورَكْعَتَين، وَهُما الأقلّ. وتَتَأدَّى بفوائِت وغيرها، خِلافاً لشيخنا، والأَوْلى فِعْلُها بعد الفَراغِ من أَذْكارِ المَغْرِبِ. وصلاةُ التَّسبيح

عشراً، سبحان الله وبحمده عشراً، سبحان الملك القدوس عشراً، اللهم إن أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة عشراً. اهـ. وقوله: (في أولى ركعتي الوضوء) قد. ذكر في فصل في صفة الصلاة بيان ما يقرؤه في البقية؛ وهو الكافرون في أولاها والإخلاص في ثانيتها. وذكر بعضهم أنه يقرأ في الاستخارة ما ذكر، أو يقرأ في الركعة الأولى ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون﴾ [القصص: ٦٨]. وفي الثانية ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً﴾ [الأحزاب: ٣٦]. قوله: (ومنه صلاة الأوابين) أي ومن القسم الأول الذي لا تسن فيه الجماعة صلاة الأوابين، أي الراجعين إلى الله في أوقات الغفلة. قال في النصائح الدينية: ومن المستحب المتأكد إحياء ما بين العشاءين بصلاة، وهو الأفضل، أو تلاوة قرآن، أو ذكر الله تعالى من تسبيح أو تهليل أو نحو ذلك. قال النبي عليه السلام: «من صلى بعد المغرب ست ركعات لا يفصل بينهن بكلام عدلن له عبادة اثنتي عشرة سنة». وورد أيضاً: «أن من صلى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتاً في الجنة». وبالجملة فهذا الوقت من أشرف الأوقات وأفضلها، فتتأكد عمارته بوظائف الطاعات ومجانبة الغفلات والبطالات. وورد كراهة النوم قبل صلاة العشاء فاحذر منه، وهو من عادة اليهود. وفي الحديث: «من نام قبل صلاة العشاء الآخرة فلا أنام الله عينيه». اهـ. قوله: (ورويت) أي صلاة الأوابين. قوله: (وركعتين) أي ورويت ركعتين.

(فائدة) قال الفشني: قال النبي ﷺ: «من أحب أن يحفظ الله عليه إيمانه فليصل ركعتين بعد سنة المغرب، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ست مرات والمعوذتين مرة مرة». ا هـ وقال في المسلك: فإذا سلم رفع يديه وقال بحضور قلب: اللهم إني أستودعك إيماني في حياتي وعند مماتي وبعد مماتي، فاحفظه علّي إنك على كل شيء قدير، ثلاثاً.

قوله: (وتتأدى إلخ) أي تحصل صلاة الأوابين بفوائت وغيرها من الفرائض المؤداة والنوافل، وهذا بناء على أنها كتحية المسجد. وقوله: (خلافاً لشيخنا) أي في فتاويه، كما صرح به في أول فصل في صفة الصلاة، وعبارته هناك: وكذا صلاة الأوابين، على ما قال شيخنا ابن زياد والعلامة السيوطي رحمهما الله تعالى، والذي جزم به شيخنا في فتاويه أنه لا بد

. . . .

فيها من التعيين كالضحى. ا هـ. وقد نقلت بعض عبارة الفتاوي هناك فارجع إليه إن شئت.
قوله: (صلاة التسبيح) بالرفع. عطف على صلاة الأوابين أي ومنه صلاة التسبيح. قال في الإحياء: وهذه الصلاة مأثورة على وجهها، ولا تختص بوقت ولا بسبب. ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة، أو الشهر مرة، فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب: «ألا أعطيك؟ ألا أمنحك؟ ألا أحبوك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره، قديمه وحديثه خطأه وعمده، سره وعلانيته؟ تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، خمس عشرة مرة، ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات، ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشراً، ثم تسجد فتقولها عشراً، ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً، ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشراً، ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة. تفعل ذلك في أربع ركعات. إن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل، فإن لم تستطع ففي كل جمعة مرة، فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة، فإن لم تفعل ففي السنة مرة».

وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة: سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، وتقدست أسماؤك، ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشراً بعد القراءة، والباقي كما سبق عشراً عشراً، ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعداً. وهذا هو الأحسن، وهو اختيار ابن المبارك.

والمجموع من الروايتين ثلاثمائة تسبيحة، فإن صلاها نهاراً فبتسليمة واحدة، وإن صلاها ليلاً فبتسليمتين أحسن، إذ ورد أن صلاة الليل مثنى مثنى. وإن زاد بعد التسبيح قوله: ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن. ا هـ. وقال السيوطي رحمه الله تعالى في كتاب الكلم الطيب والعمل الصالح؛ كيفية صلاة التسبيح: أربع ركعات يقرأ فيها ألهاكم والعصر والكافرون والإخلاص، وبد ذلك: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة في القيام، وعشراً في الركوع والاعتدال والسجدتين والجلوس بينهما والاستراحة والتشهد ـ ترمذي ـ أو يضم إليها لا حول ولا قوة إلا بالله، وبعدها قبل السلام: اللهم إني أسألك توفيق أهل الهدى، وأعمال أهل اليقين، ومناصحة أهل التوبة، وعزم أهل الصبر، وجد أهل الخشية، وطلب أهل الرغبة، وتعبد أهل الورع، وعرفان أهل العلم، حتى أخافك. اللهم إني أسألك مخافة تحجزني عن معاصيك حتى أعمل بطاعتك عملاً أستحق به رضاك، وحتى أناصحك بالتوبة خوفاً منك، وحتى أخلص لك النصيحة حياء منك، وحتى أتوكل عليك في الأمور حسن ظن بك. سبحان خالق النار. ا هـ. وفي رواية: النور. وظاهره

وهي أربَعُ رَكَعاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ أو تسليمتين. وحَديثُها حَسَنٌ لِكَثْرَةِ طُرُقِه، وفيها ثوابٌ لَا يَتَنَاهَى. ومن ثم قال بَعْضُ المُحَقِّقين: لا يَسْمَع بِعَظِيم فَضْلِها ويَتْرُكُها إلا مُتهاوِنٌ بالدِّين. ويقولُ في كلِّ رَكْعَةٍ منها خَمْسَةٍ وسبعين سبحانَ اللهِ والحَمْدُ للهِ ولا آلَهَ إلاَّ اللهُ واللهُ أكْبَرُ، خَمسَةَ عَشَرَ بعدَ القِراءَةِ وعَشْراً في كلٍّ مِنَ الرُّكوعِ، والاعتِدالِ، والسُّجودَيْن، والجُلوس بينهما بعد الذِّكْرِ الوارِدِ فيها، وجِلْسَةِ الاستراحَةِ. ويُكَبِّر عند ابتدائها دونَ القيامِ منها، ويأتي بها في محلِّ التشهُّدِ قبله. ويجوزُ جَعلُ الخمسةَ عشَرَ

أنه لا يكرر الدعاء، ولو قيل بالتكرار لكان حسناً. ثم قوله: وبعدها قبل السلام إلخ ينبغي أن المراد أنه يقول مرة إن صلاها بإحرام واحد، ومرتني إن صلى كل ركعتين بإحرام. ا هـ ع ش.
قوله: (وهي) أي صلاة التسبيح. وقوله: **(أربع ركعات بتسليمة أو تسليمتين)** قد تقدم في كلام الغزالي أنه إن صلاها نهاراً فبتسليمة واحدة، وإن صلاها ليلاً فبتسليمتين. وقال النووي في الأذكار، عن ابن المبارك: فإن صلاها ليلاً فأحب إليّ أن يسلم من كل ركعتين، وإن صلاها نهاراً فإن شاء سلم وإن شاء لم يسلم. ا هـ. وعلى أنها بتسليمة واحدة له أن يفعلها بتشهد واحد، وله أن يفعلها بتشهدين كصلاة الظهر. قوله: **(وحديثها)** أي الحديث الوارد في صلاة التسبيح، وهو ما مر عن ابن عباس رضي الله عنهما. وقوله: **(لكثرة طرقه)** أي رواياته. قوله: **(وفيها)** أي صلاة التسبيح. وقوله: **(ثواب لا يتناهى)** أي ليس له نهاية، وهو كناية عن كثرته.
قوله: **(ومن ثم)** أي من أجل أن حديثها حسن وأن ثوابها لا يتناهى. قوله: **(إلا متهاون بالدين)** أي مستخف به. قوله: **(ويقول)** أي مصليها. وقوله: **(في كل ركعة منها)** أي من الأربع الركعات. قوله: **(خمسة عشر)** بدل بعض من خمسة وسبعين. قوله: **(بعد القراءة)** أي قراءة الفاتحة والسورة، والظرف متعلق بمحذوف حال من خمسة عشر، أو متعلق بيقول مقدراً.
قوله: **(وعشراً)** معطوف على خمسة عشر. قوله: **(في كل من إلخ)** متعلق بمحذوف صفة لعشراً، أو حال على قول، أو متعلق بيقول مقدراً. قوله: **(بينهما)** أي السجودين. قوله: **(بعد الذكر)** متعلق بما تعلق به ما قبله. وقوله: **(الوارد فيها)** أي في الركوع وما بعده. قوله: **(وجلسة الاستراحة)** معطوف على الركوع. قوله: **(ويكبر عند ابتدائها)** أي جلسة الاستراحة. والمراد أنه ينهي التكبير الذي شرع فيه عند رفع رأسه من السجدة الثانية بابتداء جلسة الاستراحة لأنه يريد أن يسبح فيها. وقوله: **(دون القيام منها)** أي ولا يكبر عند القيام منها. والمراد أنه لا يشرع في التكبير عند القيام من جلسة الاستراحة، لأن التكبير إنما يشرع عند رفع رأسه من السجدة بل يقوم ساكتاً. قوله: **(ويأتي بها)** أي بالتسبيحات العشر. وقوله: **(في محل التشهد)** هو الجلوس. وقوله: **(قبله)** أي قبل التشهد. وهو ظرف متعلق بيأتي، وكونه قبله ليس بشرط فيجوز بعده، لكن الأول أقرب كما نص عليه في التحفة، وعبارتها: تنبيه: هل يتخير في جلسة

قبلَ القراءَةِ، وحينئذٍ يكونُ عشرُ الاستراحَةِ بعدَ القِراءَةِ. ولو تَذَكَّرَ في الاعتِدالِ تَرْكَ تَسبيحاتِ الرُّكوعِ لم يَجُزْ العَوْدُ إليه ولا فِعْلُها في الاعتِدال لأنَّه رُكْنٌ قصيرٌ، بل يأتي بها في السُّجودِ. ويُسَنُّ أن لا يُخْلي الأسبوعَ منها أو الشَّهرَ.

التشهد بين كون التسبيح قبله أو بعده؟ كهو في القيام أو لا يكون إلا قبله كما يصرح به كلامهم؟ ويفرق بأنه إذا جعل قبل الفاتحة يمكنه نقل ما في الجلسة الأخيرة، بخلافه هنا. كل محتمل، والأقرب الأول. ا هـ. قوله: (ويجوز جعل الخمسة عشر) أي التي يقولها بعد القراءة. وقوله: (قبل القراءة) أي قراءة الفاتحة والسورة. قوله: (وحينئذ) أي حين إذ جعلها قبل القراءة. وقوله: (يكون عشر الاستراحة بعد القراءة) أي يجعل العشر التي يقرؤها في جلسة الاستراحة بعد القراءة ولا يأتي بها في جلسة الاستراحة. قوله: (لم يجز العود إليه) أي إلى الركوع ليأتي بتسبيحاته. قوله: (ولا فعلها في الاعتدال) أي ولم يجز فعل التسبيحات المتروكة في الاعتدال. قوله: (لأنه) أي الاعتدال. وهو علة لعدم جواز فعلها في الاعتدال. وقوله: (ركن قصير) أي وهو لا يجوز الزيادة فيه على ما ورد. قوله: (بل يأتي بها) أي بتسبيحات الركوع المتروكة، والاضراب انتقالي. قال ع ش: وبقي ما لو ترك التسبيح كله أو بعضه ولم يتداركه، هل تبطل به صلاته أو لا؟ وإذا لم تبطل فهل يثاب عليها ثواب صلاة التسبيح أو النفل المطلق؟ فيه نظر، والأقرب أنه إن ترك بعض التسبيح حصل له أصل سنتها، وإن ترك الكل وقعت له نفلاً مطلقاً. ا هـ. قوله: (ويسن أن لا يخلي الأسبوع منها) أي من صلاة التسبيح. وقوله: (أو الشهر) أي أو السنة أو العمر. كما ورد في حديثها.

(تنبيه) سئل ابن حجر رضي الله عنه عن صلاة التسبيح، هل هي من النوافل المطلقة؟ أو من المقيدة باليوم أو الجمعة أو الشهر أو السنة أو العمر؟ وإذا قلتم أنها من النوافل المقيدة، هل يكون قضاؤها مستحباً وتكرارها في اليوم أو الليلة غير مستحب أم لا؟ وإذا قلتم أنها من النوافل المطلقة، هل يكون قضاؤها غير مستحب وتكرارها في اليوم والليلة مستحب أم لا؟ وهل التسبيح فرض أو بعض أو هيئة؟.

فأجاب رضي الله عنه: الذي يظهر من كلامهم أنها من النفل المطلق، فتحرم في وقت الكراهة. ووجه كونها من المطلق أنه الذي لا يتقيد بوقت ولا سبب، وهذه كذلك، لندبها كل وقت من ليل أو نهار ـ كما صرحوا به ـ ما عدا وقت الكراهة لحرمتها فيه. كما تقرر وعلم من كونها مطلقة أنها لا تقضى، لأنها ليس لها وقت محدود حتى يتصور خروجها عنه وتفعل خارجه، وأنه يسن تكرارها ولو مرات متعددة في ساعة واحدة. والتسبيحات فيها هيئة كتكبيرات العيدين، بل أولى، فلا يسجد لترك شيء منها، ولو نواها ولم يسبح فالظاهر صحة صلاته بشرط أن لا يطول الاعتدال ولا الجلوس بين السجدتين ولا جلسة الاستراحة، إذ

والقِسمُ الثاني ما تُسَنُّ فيه الجَماعَةُ، (و) هو: (صلاةُ العيدَيْن) أي العيد الأكبَرِ والأصْغَرِ، بين طلوعِ شَمْسٍ وزَوالِها. وهي ركعتان، ويُكَبِّر نَدْباً في أُولى رَكْعَتي

الأصح المنقول أن تطويل جلسة الاستراحة مبطل، كما حررته في شرح العباب وغيره. وإنما اشترطت أن لا يطول هذه الثلاثة لأنه إنما اغتفر تطويلها بالتسبيح الوارد. فحيث لم يأت به امتنع التطويل وصارت نافلة مطلقة بحالها، لكنها لا تسمى صلاة التسبيح. ا هـ، من الفتاوي بتصرف.

قوله: (وهو) أي القسم الثاني الذي تسن فيه الجماعة. وقوله: (صلاة العيدين) هي من خصوصيات هذه الأمة، ومثلها صلاة الاستسقاء، وصلاة الكسوفين. وأول عيد صلاة النبي ﷺ عيد الفطر في السنة الثانية من الهجرة، وكذلك عيد الأضحى شرع في السنة المذكورة، وصلاة عيد الأضحى أفضل من صلاة الفطر لثبوتها بنص القرآن وهو قوله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾ أي صل صلاة الأضحى وانحر الأضحية. والعيد مأخوذ من العود لتكرره وعوده كل عام، أو لأن الله تعالى يعود على عباده فيه بالسرور.

قال في الإتحاف: وإنما كان يوم العيد من رمضان عيداً لجميع هذه الأمة إشارة لكثرة العتق قبله، كما أن يوم النحر هو العيد الأكبر لكثرة العتق في يوم عرفة قبله، إذ لا يرى أكثر عتقاً منه، فمن أعتق قبله فهو الذي بالنسبة إليه عيد، ومن لا فهو في غاية الإبعاد والوعيد. ا هـ،

قوله: (أي العيد الأكبر) هو عيد الأضحى. وقوله: (والأصغر) هو عيد الفطر. قوله: (بين طلوع شمس وزوالها) خبر لمبتدأ محذوف. أي ووقتها بين طلوع الشمس وزوالها، أي الزمن الذي بين ذلك. ويكفي طلوع جزء من الشمس لكن يسن تأخيرها حتى ترتفع الشمس كرمح، للاتباع وللخروج من خلاف من قال لا يدخل وقتها إلا بالارتفاع فهي مستثناة من سن فعل العبادة في أول الوقت، ولو فعلها فقيل خلاف الأولى، وهو المعتمد. وقال شيخ الإسلام أنه مكروه، وهو ضعيف. ويسن البكور لغير الإمام ليأخذ مجلسه وينتظر الصلاة، وأما الإمام فيحضر وقت الصلاة. ويسن أن يعجل الحضور في الضحى ليتسع وقت التضحية. ويؤخره قليلاً في الفطر ليتسع وقت صدقة الفطر قبل الصلاة. ولو ارتفعت الشمس لم يكره النفل قبل الصلاة لغير الإمام، وأما بعدها فإن لم يسمع الخطبة فكذلك وإلا كره، لأنه يكون معرضاً عن الخطيب بالكلية. وأما الإمام فيكره له النفل قبلها وبعدها لمخالفته فعله ﷺ ولاشتغاله بغير الأهم. ويسن قضاؤها إن فاتت لأنه يسن قضاء النفل المؤقت إن خرج وقته. نعم، إن شهدوا بعد الغروب أو عدلوا بعده برؤية الهلال في الليلة الماضية صليت من الغد أداء لتقصيرهم في تأخير الشهادة أو التعديل. قوله: (وهي ركعتان) أي بالإجماع. وهي كسائر الصلوات في

العِيدَيْن - ولو مَقْضِيَّةً على الأَوْجَه بعد افْتِتاحٍ - سَبْعاً، وفي الثانية خمساً، قبل تَعَوُّذ فيهما، رافِعاً يدَيْهِ مع كلِّ تكبيرَةٍ ما لم يُشْرِعْ في قِراءَةٍ. ولا يَتَدارَكُ في الثانية إن تَرَكَهُ

الأركان والشروط والسنن. وأقلها ركعتان كسنة الوضوء، وأكملها ركعتان بالتكبير الآتي. ويجب في نيتها التعيين من كونها صلاة عيد فطر أو صلاة أضحى، في كل من أدائها وقضائها. ويسن أن يقرأ فيها بعد الفاتحة في الأولى ق وفي الثانية اقتربت، أو سبح اسم ربك الأعلى في الأولى والغاشية في الثانية، جهراً. قوله: (ويكبر ندباً) أي مع الجهرية وإن كان مأموماً، ولو في قضائها. وليس التكبير المذكور فرضاً ولا بعضاً، وإنما هو هيئة كالتعوذ ودعاء الافتتاح فلا يسجد لتركه. قوله: (ولو مقضية) سواء قضاها في يوم العيد أو في غيره، لأن القضاء يحكي الأداء. وقال العجلي: لا تسن فيها لأنها شعار للوقت وقد فات، فالغاية للرد عليه. قوله: (بعد افتتاح) أي دعائه، وهو متعلق بيكبر. وقوله: (سبعاً) مفعول مطلق ليكبر، أو تكبيرات سبعاً، أي غير تكبيرتي الإحرام والركوع. وقوله: (وفي الثانية خمساً) أي غير تكبيرتي القيام والركوع. ولو نقص إمامه التكبيرات تابعه ندباً، فلو اقتدى بحنفي كبر ثلاثاً، أو مالكي كبر ستاً، تابعه ولم يزد عليه. ويستحب بين كل ثنتين منها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. قوله: (قبل تعوذ) متعلق بيكبر. ولو قال وقبل تعوذ، بزيادة الواو، عطفاً على بعد افتتاح لكان أولى. وكونه قبل العوذ ليس بقيد، وإنما هو مطلوب. فلو تعوذ قبل التكبير ولو عمداً كبر بعده ولا يفوت بالتعوذ. وقوله: (فيهما) أي في الركعة الأولى والركعة الثانية. قوله: (رافعاً يديه) حال من فاعل يكبر، أي يكبر حال كونه رافعاً يديه حذو منكبيه. ولو والى الرفع مع موالاة التكبير لم تبطل صلاته، وإن لزم هذه الأعمال الكثيرة، لأن هذا مطلوب فلا يضر. نعم، لو اقتدى بحنفي ووالى الرفع مع التكبير تبعاً لإمامه الحنفي بطلت صلاته على المعتمد، لأنه عمل كثير في غير محله عندنا، لأن التكبير عندهم بعد القراءة في الركعة الثانية، وأما في الأولى فقبل القراءة كما هو عندنا. وقيل لا تبطل لأنه مطلوب في الجملة، فاغتفر ولو في غير محله. قوله: (ما لم يشرع) أي يسن التكبير ما لم يشرع في القراءة. فإن شرع فيها قبل التكبيرات فإن كانت تلك القراءة التعوذ أو السور قبل الفاتحة لم تفت. وإن كانت الفاتحة فاتت لفوات محلها فلا يسن العود إليها، فإن عاد إليها قبل الركوع عامداً عالماً لا تبطل صلاته، أو بعد الركوع بأن ارتفع ليأتي بها بطلت صلاته. قوله: (ولا يتدارك في الثانية) الفعل مبني للمجهول، ونائب فاعله ضمير يعود إلى التكبير، أي لا يؤتى به مع تكبيرات الركعة الثانية. وهذا معتمد ابن حجر. وجزم الرملي على سنية تداركها في الثانية مع تكبيرها قياساً على قراءة الجمعة في الركعة الأولى من صلاة الجمعة، فإنه إذا تركها فيها سن له أن يقرأها في الثانية مع المنافقين. قوله: (وفي ليلتهما) معطوف على قوله في أولى، أي ويسن أن يكبر في ليلة عيد الفطر وليلة

فِي الأُولى. وفي ليلَتِهما من غروبِ الشَّمس إلى أن يُحْرِمَ الإمامُ مع رَفْعِ صَوْتٍ، وعَقِبَ كل صَلاةٍ، ولو جَنازَةٍ، من صُبْحِ عَرَفَةَ إلى عَصْرِ آخِرِ أيامِ التَّشْرِيقِ، وفي عشر

عيد الأضحى. وقوله: (**من غروب الشمس**) أي أن ابتداء التكبير من حينئذٍ. وقوله: (**إلى أن يحرم الإمام**) أي إلى أن ينطق بالراء من التحرم. وهذا في حق من صلَّى جماعة، وأما من صلَّى منفرداً فالعبرة في حقه بإحرامه. فإن لم يصل أصلاً فقيل يستمر في حقه إلى الزوال. وقيل إلى أول وقت يطلب من الإمام الدخول للصلاة فيه. ويسن أن يكون ذلك في التكبير في الطرق والمنازل والمساجد والأسواق وغيرها، ماشياً وراكباً وقاعداً ومضطجعاً في جميع الأحوال إلاَّ في نحو بيت الخلاء، ودليله في الأول قوله تعالى: ﴿**ولتكملوا العدة**﴾ أي عدة صوم رمضان ﴿**ولتكبروا الله**﴾ أي عند إكمالها. وفي الثاني القياس على الأول. وهذا التكبير يسمى مرسلاً ومطلقاً إذ لا يتقيد بصلاة ولا نحوها. وما ذكر لغير الحاج، أما هو فلا يكبر هذا التكبير لأن التلبية شعاره. قوله: (**مع رفع صوت**) أي لغير المرأة، أما هي فلا ترفع صوتها مع غير محارمها. قوله: (**وعقب كل صلاة**) معطوف على قوله في أولى أيضاً. أي ويسن أن يكبر أيضاً عقب كل صلاة، أي فرضاً كانت أو نفلاً، أداء أو قضاء، وهذا التكبير يسمى مقيداً، وهو خاص بعيد الأضحى. قوله: (**من صبح عرفة**) متعلق بيكبر المقدر، أي ويكبر عقب كل صلاة من عقب كل فعل صبح يوم عرفه. وقوله: (**إلى عصر آخر أيام التشريق**) أي إلى عقب فعل عصر آخرها. وهذا معتمد ابن حجر. واعتمد م ر أنه يدخل بفجر يوم عرفة وإن لم يصل الصبح، وينتهي بغروب آخر أيام التشريق. وعلى كل يكبر بعد صلاة العصر آخر أيام التشريق، وينتهي به عند ابن حجر، وعند م ر بالغروب. وهذا لغير الحاج، أما هو فيكبر من ظهر يوم النحر إلى صبح آخر أيام التشريق، لأن أول صلاة يصليها بعد تحلله الظهر وآخر صلاة يصليها بمنى قبل نفره الثاني الصبح، وهذا معتمد ابن حجر تبعاً للنووي. واعتمد م ر أن العبرة بالتحلل تقدم أو تأخر، فمتى تحلل كبر. وكتب الرشيدي على قول المنهاج: ويختم بصبح آخر التشريق. ما نصه: هذا من حيث كونه حاجاً كما يؤخذ من العلة، وإلا فمن المعلوم أنه بعد ذلك كغيره فيطلب منه التكبير المطلوب من كل أحد إلى الغروب، فتنبه له. اهـ. وصيغة التكبير المحبوبة: الله أكبر الله أكبر الله أكبر ولله الحمد. واستحسن في الأم أن يزيد بعد التكبيرة الثالثة: الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً، لا إله إلا الله وحده، صدق وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده. لا إله إلا الله والله أكبر. قوله: (**وفي عشر ذي الحجة**) معطوف على في أولى أيضاً. أي ويكبر ندباً في عشر ذي الحجة، لقوله تعالى: ﴿**ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام**﴾ قال في الأذكار: قال ابن عباس والشافعي والجمهور: هي أيام العشر. قوله: (**أو يسمع صوتها**) معطوف على يرى، أي

ذي الحجَّةِ حين يرى شيئاً من بَهِيمَةِ الأنْعام أو يَسْمَع صَوْتَها. (و) صلاةُ (الكُسوفَيْنِ) أي كُسوف الشَّمسِ والقَمَرِ. وأقلّها ركعتان كسُنَّةِ الظُّهرِ، وأَدْنى كمالِها زيادَةُ قيامٍ وقراءَةٍ ورُكوعٍ في كل رَكْعَةٍ، والأَكْمَلُ أن يَقْرَأ بعدَ الفاتِحَةِ في القيام الأوَّل البَقَرَةَ أو قَدْرَها، وفي الثاني كمائتي آيةٍ منها، والثالث كمائةٍ وخَمْسين، والرابع كمائة. وأن يُسَبِّحَ في أوَّل ركوعٍ وسجودٍ كمائةٍ من البَقَرةِ، وفي الثاني من كل منهما كثمانين، والثالث منهما كَسَبْعين، والرابع كخمسين. (بِخُطْبَتَيْن) أي مَعَهُما (بعدَهُما) أي يُسَنُّ

أو يكبر حين يسمع صوت الأنعام. قوله: (وصلاة الكسوفين) معطوف على صلاة العيدين. أي وهو صلاة الكسوفين، أي كسوف الشمس وكسوف القمر. ويعبر عنهما في قول بالخسوفين، وفي آخر بالكسوف للشمس والخسوف للقمر، وهو أشهر. وهي من السنن المؤكدة، للأخبار الصحيحة في ذلك. منها قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة». قال ذلك لما مات ولده سيدنا إبراهيم وكسفت الشمس، فقال الناس: إنما كسفت لموته. قوله: (وأقلها ركعتان كسنة الظهر) فلو نواها كسنة الظهر ثم عنَّ له بعد الإحرام أن يزيد ركوعاً في كل ركعة لم يجز، وهذا هو المعتمد. برماوي بجيرمي. قوله: (وأدنى كمالها زيادة قيام) ويجب قراءة الفاتحة في القيام الزائد. قوله: (والأكمل) أي وأعلى الكمال ما ذكر، فتلخص أن لها ثلاث كيفيات. قوله: (أن يقرأ بعد الفاتحة) أي وسوابقها من الافتتاح والتعوذ. وقوله: (البقرة) هي أفضل لمن يحسنها. وقوله: (أو قدرها) أي قدر البقرة من القرآن. وفي الإحياء ما نصه: فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة، وفي الثانية الفاتحة وآل عمران، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء، وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد. ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه، ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس. ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء. ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية، وفي الثاني قدر ثمانين آية، وفي الثالث قدر سبعين، وفي الرابع قدر خمسين. ولكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة.

(تتمة) اعلم أن الشارح اقتصر على بيان كيفية صلاة الكسوفين ولم يبين وقتها: وبيانه أنه من ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء، فتفوت صلاة كسوف الشمس بالانجلاء للمنكسف وبغروبها كاسفة، فلا يشرع فيها بعده. وأما لو حصل غروبها كاسفة في أثناء الصلاة أتمها وتفوت صلاة خسوف القمر بالانجلاء وبطلوع الشمس لا بطلوع الفجر، لأن ما بعدالفجر ملحق بالليل.

قوله: (بخطبتين) متعلق بمحذوف حال من كل من صلاة العيدين وصلاة الكسوفين، أي

خطبتان بعد فِعْلِ صلاةِ العيدَيْن ـ ولو في غَدٍ فيما يَظْهَر والكُسوفَيْن ويفتَتِحُ أُولى خُطْبَتَي العِيدَيْنِ لا الكُسوف ـ بِتِسعِ تكبيراتٍ، والثانية بِسَبْعٍ ولاءٍ. وينبغي أن يَفْصِلَ بين الخُطبتين بالتَّكبيرِ، ويكثرَ منه في فُصولِ الخُطبَةِ. قاله السُّبْكيّ. ولا تُسَنّ هذه التَّكبيراتِ لِلحاضِرينَ. (و) صَلاةُ (استِسْقاءٍ) عندَ الحاجَةِ للماءِ لِفَقْدِهِ أو مُلوحَتِهِ أو

تسن صلاة العيدين وصلاة الكسوفين حال كونهما مصحوبتين بخطبتين بعدهما، وهما كخطبتي الجمعة في أركانهما، أما شروط خطبتي الجمعة ـ كالقيام فيهما، والجلوس بينهما، والطهارة والستر ـ فلا تشترط هنا. نعم، يعتبر من الشروط لأداء السنة الإسماع والسماع، وكون الخطبة عربية، ويسن أن يعلمهم في خطبة عيد الفطر أحكام زكاة الفطر، وفي عيد الأضحى أحكام الأضحية. ويسن أن يأمر الناس في خطبة الكسوفين بالتوبة من الذنوب، وبفعل الخير من صدقة وعتق ونحو ذلك. قوله: **(أي معهما)** أفاد به أن الباء بمعنى مع. قوله: **(بعدهما)** أي بعد صلاة العيدين وبعد صلاة الكسوفين، والظرف متعلق بمحذوف صفة لخطبتين، واحترز به عما لو قدمتا على الصلاة فإنه لا يعتد بهما، كالسنة الراتبة البعدية لو قدمت. قوله: **(أي يسن خطبتان إلخ)** أفاد بهذا التفسير أن الخطبتين بعدهما سنة مستقلة. قوله: **(ولو في غد)** أي ولو كان فعلها في الغد، وذلك فيما إذا شهدوا بعد الغروب برؤية الهلال الليلة الماضية فإنها تصلى أداء من الغد كما تقدم. قوله: **(والكسوفين)** معطوف على العيدين، أي وبعد فعل صلاة الكسوفين. قوله: **(لا الكسوف)** أي لا يفتتح أولى خطبتي الكسوف بما ذكر، أي ولا الثانية أيضاً. ولو أخره عن قوله والثانية بسبع ولاء لكان أولى، وظاهر سياقه أنه لا يبدله بالتسبيح ولا بالإستغفار. وفي ع ش: وهل يحسن أن يأتي بدله بالإستغفار قياساً على الاستسقاء أم لا؟ فيه نظر، والأقرب الأول، لأن صلاته مبنية على التضرع، والحث على التوبة والاستغفار من أسباب الحمل على ذلك. وعبارة الناشري: يحسن أن يأتي بالإستغفار إلا أنه لم يرد فيه نص. ا هـ. قوله: **(بتسع تكبيرات)** متعلق بيفتتح. قوله: **(والثانية)** أي ويفتتح ثانية الخطبتين بسبع تكبيرات. وقوله: **(ولاء)** حال من كل من التسع التكبيرات ومن السبع. قوله: **(وينبغي أن يفصل)** أي الخطيب. وفي شروح الزبد ما نصه: ولو فصل بينهما بالحمد والتهليل والثناء جاز. ا هـ. قوله: **(ويكثر منه في فصول الخطبة)** أي وينبغي أن يكثر الخطيب من التكبير في فواصل الخطبة، أي رؤوس سجعاتها. قوله: **(قاله)** أي ما ذكر من الفصل بينهما بالتكبير والإكثار منه في الفصول. قوله: **(ولا تسن هذه التكبيرات للحاضرين)** أي بل يسن لهم استماع ذلك من الخطيب. قوله: **(وصلاة استسقاء)** الأصل فيها الاتباع، واستأنسوا له بقوله تعالى: ﴿**وإذ استسقى موسى لقومه**﴾ [البقرة: ٦٠]. وإنما كان هذا استئناساً لا استدلالاً، لأن شرع من قبلنا ليس شرعاً لنا على الراجح، وإن ورد في شرعنا ما يقرره.

والاستسقاء معناه لغة: طلب السقيا مطلقاً من الله أو من غيره. وشرعاً: طلب سقيا

قِلَّتِهِ بحيثُ لا يكفي. وهي كَصلاةِ العيدِ، لكن يَسْتَغْفِر الخَطيبُ بَدَلَ التكبيرِ في

العباد من الله عند حاجتهم إليه. قال حجة الإسلام الغزالي في بيان صلاة الاستسقاء: فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار، أو انهارت قناة، فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام، وما أطاقوا من الصدقة، والخروج من المظالم، والتوبة من المعاصي، ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعجائز والصبيان متنظفين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين، بخلاف العيد. وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة، ولقوله ﷺ: «لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صباً». ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم يمنعوا، فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي: الصلاة جامعة. فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير، ثم يخطب خطبتين وبينهما جلسة خفيفة، وليكن الاستغفار معظم الخطبتين. وينبغي في وسط الخطبة الثانية أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة، ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال. هكذا فعل رسول الله ﷺ. فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين، وكذلك يفعل الناس، ويدعون في هذه الساعة سراً، ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أرديتهم محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب، ويقول في الدعاء: اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك، فقد دعوناك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا. اللهم فامنن علينا بمغفرة ما قارفنا وإجابتك في سقيانا وسعة أرزاقنا. ولا بأس الدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج. اهـ. وقوله: في صدر العبارة بغير تكبير؛ لعله رأي له، أو بيان لغير الأكمل في صلاة الاستسقاء؛ فتنبه.

قوله: (**عند الحاجة للماء**) خرج بذلك ما لو لم تكن حاجة فلا تجوز صلاة الاستسقاء بل ولا تصح. قوله: (**لفقده**) أي الماء. وقوله: (**أو ملوحته**) أي بحيث لا يشرب. وقوله: (**أو قلته**) أي الماء. وقوله: (**لا يكفي**) أي أهل البلدة أو القرية. قوله: (**وهي**) أي صلاة الاستسقاء. وقوله: (**كصلاة العيد**) أي في الأركان وغيرها، فيكبر بعد افتتاحه قبل التعوذ والقراءة سبعاً في الأولى وخمساً في الثانية، ويرفع يديه عند كل تكبيرة، ويقف بين كل تكبيرة كآية معتدلة، ويقرأ في الأولى جهراً سورة قٓ وفي الثانية اقتربت ـ في الأصح ـ، أو يقرأ في الأولى سبح وفي الثانية الغاشية ـ لوروده بسند ضعيف ـ ولا يختص صلاة الاستسقاء بركعتين بل تجوز الزيادة عليهما، بخلاف العيد. ولا بوقت العيد في الأصح، بل يجوز فعلها متى شاء ولو في وقت الكراهة على الأصح، لأنها ذات سبب فدارت معه، كصلاة الكسوف. قوله: (**لكن يستغفر الخطيب**) لعل في العبارة سقطاً من النساخ قبله، وهو: يخطب كالعيد. وعبارة متن المنهاج: وهي ركعتان كالعيد ـ إلى أن قال ـ ويخطب كالعيد، لكن يستغفر الله تعالى بدل التكبير. اهـ. ويمكن أن يقال لا سقط، والخطبة تفهم من التشبيه. أي وهي كصلاة العيد في الأركان والسنن وفي سنية خطبتين بعدها. وقوله: (**بدل التكبير**) يعلم منه أنه يستغفر الله في

الخُطْبَةِ، ويستقبِل القِبلَةَ حالة الدُّعاء بعد صَدْرِ الخُطْبَةِ الثانِيَةِ، أي نحو ثُلُثها. (و) صَلاةُ (التَّراوِيح)؛ وهي عشرونَ رَكْعَةً بعَشْرِ تَسلِيماتٍ، في كلِّ ليلةٍ مِن رمضان،

أولهما تسعاً وفي ثانيتهما سبعاً، والأولى أن يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه. وإنما سن الاستغفار هنا لأنه أليق بالحال، ولخبر الترمذي وغيره: «من قاله غفر له وإن كان فر من الزحف». وينبغي أن يكثر منه ومن قوله تعالى: ﴿**استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً**﴾ [نوح: ١٢]. قوله: (**ويستقبل القبلة حالة الدعاء إلخ**) عبارة المنهاج: ويدعو في الخطبة الأولى ويقول اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً هنيئاً مريئاً مريعاً غدقاً مجللاً سحاً طبقاً دائماً. اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين، اللهم إنا نستغفرك إنك كنت غفاراً فأرسل السماء علينا مدراراً. ويستقبل القبلة بعد صدر الخطبة الثانية ويبالغ في الدعاء سراً وجهراً ويحول رداءه عند استقباله فيجعل يمينه يساره وعكسه وينكسه ـ في الجديد ـ فيجعل أعلاه أسفله وعكسه، ويحول الناس مثله. اهـ. قوله: (**أي نحو ثلثها**) تفسير مراد الصدر. قال في النهاية: فإن استقبل للدعاء في الأولى لم يعده في الثانية. اهـ.

(تنبيه) ما ذكره من كيفية صلاة الاستسقاء هو أكمل كيفيات الاستسقاء، وثانيتها ـ وهي أدناها ـ مجرد الدعاء. وثالثتها ـ وهي أوسطها ـ الدعاء خلف الصلوات ولو نفلاً، وفي نحو خطبة الجمعة.

قوله: (**وصلاة التراويح**) الأصل فيها ما روى الشيخان: «أنه ﷺ خرج من جوف الليل ليالي من رمضان وصلى في المسجد وصلَّى الناس بصلاته فيها، وتكاثروا فلم يخرج لهم في الرابعة وقال لهم صبيحتها: خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عنها». وروى البيهقي بإسناد صحيح أنهم يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة. وروى مالك في الموطأ بثلاث وعشرين. وجمع البيهقي بينهما بأنهم كانوا يوترون بثلاث. واستشكل قوله ﷺ: «خشيت أن تفرض عليكم». بقوله تعالى في ليلة الإسراء: «هن خمس والثواب خمسون، لا يبدل القول لدي». وأجيب بأجوبة أحسنها أن ذلك في كل يوم وليلة فلا ينافي فرضية غيرها في السنة. قوله: (**وهي**) أي صلاة التراويح. وقوله: (**عشرون ركعة**) أي لغير أهل المدينة على مشرفها أفضل الصلاة وأزكى السلام، أما هم فلهم ستاً وثلاثين، وإن كان اقتصارهم عل العشرين أفضل، ولا يجوز لغيرهم ذلك، وإنما فعل أهل المدينة هذا لأنهم أرادوا مساواة أهل مكة، فإنهم كانوا يطوفون سبعاً بين كل ترويحتين، فجعل أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات. قال السيوطي: وما كانوا يطوفون بعد الخامسة، وإنما خص أهل المدينة بذلك لأن لهم شرفاً بهجرته ﷺ ومدفنه. قوله: (**بعشر تسليمات**) أي وجوباً، لأنها وردت هكذا، وأشبهت الفرائض بطلب الجماعة فيها، فلا تغير عما وردت عليه.

لِخَبر: «مَنْ قامَ رمضان إيماناً واحْتِساباً غُفِرَ له ما تَقَدَّمَ من ذَنْبِهِ». ويَجِبُ التسليمُ من كلِّ ركعتين، فلو صلَّى أربعاً منها بتسليمَةٍ لم تَصُحّ، بخلافِ سُنَّةِ الظُّهْر والعَصْرِ والضُّحَى والوتْرِ. وينوي بها التراويحَ أو قيامَ رمضان، وفِعْلُها أوَّلُ الوَقْتِ أفضَلُ من فِعْلِها أثناءَهُ بعد النَّومِ، خلافاً لما وَهَمَهُ الحليميّ. وسُمِّيَتْ تراويحُ لأنَّهُمْ كانوا

قوله: (في كل ليلة) أي بعد صلاة العشاء، ولو مجموعة مع المغرب جمع تقديم. قوله: (ويجب التسليم) الأولى التعبير بفاء التفريع، إذ المقام يقتضيه لأنه مفرع على قوله بعشر تسليمات. قوله: (فلو صلى أربعاً منها) أي أو أكثر. وقوله: (لم تصح) أي أصلاً إن كان عامداً عالماً، وإلا صحت له نفلاً مطلقاً. قوله: (بخلاف سنة الظهر إلخ) أي فإنه يجوز جمع الأربع القبلية أو البعدية بتحريم واحد وسلام واحد، وكذلك الضحى يجوز أن يجمع فيه بين ركعاته كلها بتحرم واحد وسلام واحد. وقد تقدم أنه لو أخر القبلية لا يجوز له جمعها مع البعدية بسلام واحد، على معتمد ابن حجر، وقال: لعل بحث الجواز مبني على الضعيف أنه لا تجب نية القبلية ولا البعدية. ويجوز ذلك على معتمد م ر. قوله: (وينوي بها التراويح إلخ) أي وينوي في صلاة التراويح، أي ينوي قيام رمضان، وأفاد بذلك أنه لا بد من التعيين في النية. وظاهر كلامه أنه لا يشترط التعرض للعدد فيها، وهو المعتمد، لأن التعرض للعدد لا يجب. كما لو قال: أصلي الظهر أو العصر. قوله: (وفعلها أول الوقت) قد بين وقتها في قوله في مبحث الوتر: ووقت الوتر كالتراويح بين صلاة العشاء وطلوع الفجر. فلا يعترض بأنه كان المناسب أن يقول أولاً ووقتها كذا ثم يقول وفعلها أول إلخ. قوله: (أفضل إلخ) في بشرى الكريم خلافه، ونص عبارته: قال عميرة: وفعلها ـ أي التراويح ـ عقب العشاء أول الوقت من بدع الكسالى. وفي الإمداد: ووقتها المختار يدخل بربع الليل. ا هـ. ولو تعارض فعلها مع العشاء أول الوقت، أو في جوف الليل بعد نوم، قدمنا لكراهة النوم قبل العشاء. قوله: (أثناءه) أي الوقت. قوله: (بعد النوم) متعلق بفعلها أثناءه، ومقتضى التقييد به أن فعلها أول الوقت لا يكون أفضل من فعلها أثناءه مع عدم النوم، فانظره. قوله: (خلافاً لما وهمه الحليمي) أي من أن فعلها أثناءه بعد النوم أفضل. قوله: (وسميت) أي العشرون ركعة التي يصليها في رمضان. وقوله: (لأنهم) أي الصحابة. قوله: (كانوا يستريحون لطول قيامهم) يؤخذ من التعليل المذكور أنه ينبغي طول القيام بالقراءة مع الحضور والخشوع، خلافاً لما يعتاده كثيرون في زماننا من تخفيفها ويتفاخرون بذلك، قال قطب الإرشاد سيدنا عبد الله بن علوي الحداد في النصائح: وليحذر من التخفيف المفرط الذي يعتاده كثير من الجهلة في صلاتهم للتراويح، حتى ربما يقعون بسببه في الإخلال بشيء من الواجبات مثل ترك الطمأنينة في الركوع والسجود، وترك قراءة الفاتحة على الوجه الذي لا بد منه بسبب العجلة، فيصير أحدهم عند الله

يَستريحُونَ لِطولِ قيامِهم بعد كُلِّ تَسليمَتَين، وسِرُّ العِشرين أن الرَّواتِبَ المُؤَكَّدَةَ في غيرِ رَمَضان عَشْرٌ فَضُوعِفَتْ فيه لأنه وَقْتُ جِدٍّ وتَشْمِيرٍ. وتكريرُ قُلْ هُوَ اللهُ أحد ثلاثاً ثلاثاً في الرَّكعات الأخيرَةِ من رَكعاتِها بِدْعَةٌ غيرُ حَسَنَةٍ لأن فيه إخْلالاً بالسُّنَّةِ، كما أفتى به شيخنا.

لا هو صلى ففاز بالثواب ولا هو ترك فاعترف بالتقصير وسلم من الإعجاب. وهذه وما أشبهها من أعظم مكايد الشيطان لأهل الإيمان، يبطل عمل العامل منهم عمله مع فعله للعمل، فاحذروا من ذلك وتنبهوا له معاشر الإخوان. وإذا صليتم التراويح وغيرها من الصلوات فأتموا القيام والقراءة والركوع والسجود والخشوع والحضور وسائر الأركان والآداب، ولا تجعلوا للشيطان عليكم سلطاناً فإنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فكونوا منهم، إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون فلا تكونوا منهم. ا هـ. قوله: **(بعد كل تسليمتين)** متعلق بيستريحون. قوله: **(وسر العشرين)** أي الحكمة فيها. قوله: **(في غير رمضان)** الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من عشر، لأن نعت النكرة إذا تقدم عليها يعرب حالاً منها، أي أن الرواتب عشر ركعات حال كونها كائنة في غير رمضان. ويصح أن يكون حالاً من الرواتب، والمراد أنها عشر في رمضان مثل رمضان. قوله: **(فضوعفت فيه)** أي في رمضان. واعترض بأت التضعيف أن يزاد على الشيء مثله فيقتضي أن التراويح عشر ركعات، لأنه إذا زيد على العشر ركعات المؤكدات مثلها صارت عشرين، عشرة منها هي المؤكدة من الرواتب، والعشرة الأخرى هي التراويح. وأجيب ـ كما في سم ـ بأن المعنى: فزيد قدرها وضعفه، لا فزيد عليها قدرها فقط، لأنه ليس كذلك. أي زيد قدر الرواتب العشرة، وضعف هذا القدر الزائد أي مثله وهو عشرة، فيصير الجميع ثلاثين ركعة، الرواتب عشرة، والتراويح عشرون. وهذا كما ترى مبني على أن ضعف الشيء مثله، أما إذا قيل إن ضعفه مثلاه فلا تأويل، وهذا الأخير هو المشهور، كا في ع ش. وفي الرشيدي ما نصه: فضوعفت، أي وجعلت بتضعيفها زيادة في رمضان. وإلا فالرواتب مطلوبة أيضاً، وأنه مبني على أن ضعف الشيء مثلاه. ا هـ. وقوله: **(وتكرير قل هو الله أحد، إلى: كما أفتى به شيخنا)** عبارة الفتاوي له: سئل ـ رضي الله عنه ومتع بحياته ـ: في تكرر سورة الإخلاص في التراويح هل يسن؟ وإذا قلتم لا، فهل يكره أم لا؟ وقد رأيت في المعلمات لابن شهبة أن تكرير سورة الإخلاص في التراويح ثلاثاً كرهها بعض السلف، قال لمخالفتها المعهود عمن تقدم، ولأنها في المصحف مرة فلتكن في التلاوة مرة. ا هـ. فهل كلامه مقرر معتمد أم لا؟ بينوا ذلك وأوضحوه لا عدمكم المسلمون. فأجاب فسح الله في مدته: تكرير قراءة سورة الإخلاص أو غيرها في ركعة أو في كل ركعة من التروايح ليس بسنة، ولا يقال مكروه على قواعدنا لأنه لم

ويُسَنُّ التَّهَجُّدُ إجماعاً، وهو التَّنَفُّلُ لَيْلاً بعدَ النَّوْمِ. قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ ووَرَدَ في فضلِهِ أحاديثُ كثيرَةٌ، وكُرِهَ لِمُعْتَادِهِ تَرْكُهُ بلا ضَرورَةٍ.

يرد فيه نهي مخصوص. وقد أفتى ابن عبد السلام وابن الصلاح وغيرهما بأن قراءة القدر في التراويح ـ وهو التجزئة المعروفة ـ بحيث يختم القرآن جميعه في الشهر أولى من سورة قصيرة. وعللوه بأن السنة القيام فيها بجميع القرآن. واقتضاه كلام المجموع، واعتمد ذلك الأسنوي وغيره. قال الزركشي وغيره: ويقاس بذلك كل ما ورد فيه الأمر ببعض معين، كآية البقرة وآل عمران في سنة الصبح إلخ، انتهت. وإذا تأملت العبارة المذكورة تعلم ما في قوله كما أفتى به شيخنا، فإنها ليس فيها التقييد بقوله في الركعات الأخيرة، ولا التقييد بسورة الإخلاص، وليس فيها قوله بدعة غير حسنة، بل الذي فيها أن قراءة القرآن في جميع الشهر أولى وأفضل، وأن تكرير سورة الإخلاص أو غيرها في ركعة ما خلاف الأولى فقط، وليس بسنة ولا بمكروه. إلا أن يقال أفتى بذلك في فتوى لم تقيد في الفتاوى. لكن عبارة الروض مصرحة بما في الفتاوى، إلا أنه قيد فيها بسورة الإخلاص، ونصها: وفعلها بالقرآن في جميع الشهر أفضل من تكرير سورة الإخلاص. اهـ. ومثلها عبارة النهاية والمغني.

والحاصل الذي يظهر من كلامهم أن الوارد قراءة القرآن كله بالتجزئة المعلومة، فهو الأولى والأفضل، وأن غير ذلك خلاف الأولى والأفضل، سواء قرأ سورة الإخلاص أو غيرها، في كل الركعات أو في بعضها، الأخير منها أو الأول، وسواء كررها أو لا. فما يعتاده أهل مكة من قراءة قل هو الله أحد في الركعات الأخيرة، وقراءة ألهاكم إلى المسد في الركعات الأول، خلاف الأفضل. وكذلك ما يعتاده بعضهم من قراءة جزء كامل في ست عشرة ركعة وتكرير قل هو الله أحد في الباقي. ثم رأيت عبارة بعض المتأخرين ناطقة بما قلناه، ونصها: وفعلها بالقرآن في جميع الشهر بأن يقرأ فيها كل ليلة جزءاً أفضل من تكرير سورة الرحمن أو هل أتى على الإنسان أو سورة الإخلاص بعد كل سورة من التكاثر إلى المسد كما اعتاده أهل مصر. اهـ. ومعلوم أن محل ذلك كله إذا كان يحفظ القرآن كله أو يحفظ بعضه. ويقرأ على ترتيب المصحف مع التوالي، فإن لم يحفظ إلا سورة واحدة فقط، الإخلاص أو غيرها، أتى بما حفظه ويبعد في حقه أن يقال أنه خلاف الأفضل والأولى، فتدبر. قوله: (ويسن التهجد) هو لغة: رفع النوم بالتكلف. واصطلاحاً: ما ذكره الشارح. قوله: (فتهجد به نافلة لك) قال بعضهم: الباء للظرفية، أي فتهجد فيه. وفي التفسير: فتهجد به؛ أي صل به، أي بالقرآن، أي اقرأه في صلاتك فريضة نافلة لك، أي زائدة على الصلوات الخمس. كما في الجلال. فنافلة صفة لموصوف محذوف واقع مفعولاً لتهجد وهو فريضة، لأن التهجد كان واجباً في صدر الإسلام. اهـ بجيرمي. قوله: (وورد في فضله) أي التهجد. وقوله: (أحاديث كثيرة)، منها: قوله عليه الصلاة والسلام: «أفضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل». وقوله عليه الصلاة

. . . .

والسلام: «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم، وقربة لكم، ومكفرة للسيئات، ومنهاة عن الإثم، ومطردة للداء عن الجسد ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «أيها الناس أفشوا السلام، وأطعمو الطعام، وصلوا الأرحام، وصلوا بالليل والناس نيام، تدخلوا الجنة بسلام». ومنها قوله عليه الصلاة والسلام: «يحشر الناس في صعيد واحد، فينادي مناد: أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع؟ فيقومون ـ وهم قليل ـ فيدخلون الجنة بغير حساب».

وروي أن الجنيد رؤي في النوم، فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال: طاحت تلك الإشارات وغابت تلك العبارات، وفنيت تلك العلوم ونفدت تلك الرسوم، وما نفعنا إلا ركيعات كنا نركعها عند السحر. ومعنى طاحت تلك الإشارات: أن إشاراته التي يشير بها للناس هلكت فلم يجد ثوابها. ومعنى غابت تلك العبارات: أن عباراته التي يعبر بها للمريدين تلاشت واضمحلت فلم يجد ثوابها أيضاً. ومعنى فنيت تلك العلوم: أن العلوم التي يعلمها للتلامذة انعدمت فلم يجد ثوابها أيضاً. ومعنى نفدت تلك الرسوم: أن الرسوم التي يرسمها للمبتدئين فرغت فلم يجد ثوابها. ومعنى وما نفعنا إلخ: أنه وجد ثوابها. والمقصود من ذلك أن هذه الأمور لم يجد لها ثواباً لاقترانها في الغالب بالرياء ونحوه، إلا الركيعات المذكورة للإخلاص فيها. وإنما قال رضي الله عنه ذلك حثاً على التهجد وبياناً لشرفه، وإلا فيبعد على مثله اقتران عمله برياء أو نحوه مع كونه سيد الصوفية.

قال القطب الغوث الحبيب عبد الله الحداد في نصائحه: واعلم أن قيام الليل من أثقل شيء على النفس، ولا سيما بعد النوم. وإنما يصير خفيفاً بالاعتياد والمداومة والصبر على المشقة والمجاهدة في أول الأمر، ثم بعد ذلك ينفتح باب الأنس بالله تعالى وحلاوة المناجاة له ولذة الخلو به عز وجل، وعند ذلك لا يشبع الإنسان من القيام فضلاً عن أن يستثقله أو يكسل عنه. كما وقع ذلك للصالحين من عباد الله حتى قال قائلهم: إن كان أهل الجنة في مثل ما نحن فيه بالليل إنهم لفي عيش طيب. وقال آخر: منذ أربعين سنة ما غمني شيء إلا طلوع الفجر. وقال آخر: أهل الليل في ليلهم ألذ من أهل اللهو في لهوهم. وقال آخر: لولا قيام الليل وملاقاة الإخوان في الله ما أحببت البقاء في الدنيا. وأخبارهم في ذلك كثيرة مشهورة. وقد صلى خلائق منهم الفجر بوضوء العشاء، رضي الله عنهم. أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. فعليك رحمك الله بقيام الليل وبالمحافظة عليه وبالاستكثار منه، وكن من عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً، والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً. واتصف ببقية أوصافهم التي وصفهم الله بها في هذه الآيات إلى آخرها. وإن عجزت عن الكثير من القيام بالليل فلا تعجز عن القليل منه، قال الله تعالى: **﴿فاقرءوا ما تيسر من القرآن﴾**

ويتأكّد أن لا يَخِلّ بِصلاةٍ في اللَّيْل بعدَ النَّوْمِ ولو ركعتين لِعِظَم فَضْلِ ذلك. ولا حَدَّ لِعَدَدِ رَكَعاتِهِ، وقيل: حَدُّها ثنتا عشرة، وأن يُكْثِرَ فيه مِنَ الدُّعاءِ والاستِغْفارِ. ونصفُهُ الأخيرُ آكدُ، وأفضلَهُ عندَ السَّحَرِ لقولِهِ تعالى: ﴿وبالأسْحارِ هُمْ يَسْتَغْفِرونَ﴾

[المزمل: ٢٠]. أي في القيام من الليل. وقال عليه السلام: «عليكم بقيام الليل ولو ركعة» وما أحسن وأجمل الذي يقرأ القرآن الكريم بالغيب أن يقرأ كل ليلة في قيامه بالليل شيئاً منه، ويقرأه على التدريج من أول القرآن إلى آخره، حتى يكون له في قيام الليل ختمة إما في كل شهر أو في كل أربعين أو أقل من ذلك أو أكثر، على حسب النشاط والهمة. ا هـ.

قوله: (وكره لمعتاده تركه) أي التهجد، وذلك لقوله ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه: «يا عبد الله لا تكن مثل فلان، كان يقوم الليل ثم تركه». وحكى اليافعي عن الشيخ أبي بكر الضرير قال: كان في جواري شاب حسن يصوم النهار ولا يفطر، ويقوم الليل ولا ينام، فجاءني يوماً وقال: يا أستاذ إني نمت عن وردي الليلة، فرأيت كأن محرابي قد انشق، وكأني بجوار قد خرجن من المحراب لم أر أحسن وجهاً منهن، وإذا فيهن واحدة شوهاء فوهاء لم أر أقبح منها منظراً، فقلت: لمن أنتن؟ ولمن هذه؟ فقلن: نحن لياليك التي مضين، وهذه ليلة نومك، ولو مت في ليلتك هذه لكانت هذه حظك. فشهق شهقة وخر ميتاً، رحمة الله عليه.

وحكي عن بعض الصالحين أنه قال: رأيت سفيان الثوري في النوم بعد موته فقلت له: كيف حالك يا أبا سعيد؟ فأعرض عني وقال: ليس هذا زمان الكنى. فقلت له: كيف حالك يا سفيان؟ فأنشأ يقول:

نظرت إلى ربي عياناً فقال لي ... هنيئاً رضائي عنك يا ابن سعيد
لقد كنت قواماً إذ الليل قد دجا ... بعبرة مشتاق وقلب عميد
فدونك فاختر أي قصر تريده ... وزرني فإني عنك غير بعيد

قوله: (ويتأكد أن لا يخل إلخ) أي أن لا يتركها. ا هـ ع ش. قوله: (لعظم فضل ذلك) أي الصلاة في الليل بعد النوم. قوله: (ولا حدَّ لعدد ركعاته) أي لا تعيين لعدد ركعات التهجد. قوله: (وقيل حدها) أي ركعاته. قوله: (وأن يكثر فيه) أي ويتأكد أن يكثر في الليل من الدعاء والاستغفار، لخبر مسلم: «إن في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله تعالى خيراً من الدنيا والآخرة إلا أعطاه الله». وذلك كل ليلة، ولأن الليل محله الغفلة. قوله: (ونصفه) أي الليل. وقوله: (آكد) أي بالدعاء فيه والاستغفار. قوله: (وأفضله عند السحر) أي وأفضل ما ذكر من الدعاء والاستغفار أن يكون عند السحر. وقوله: (لقوله تعالى إلخ) أي وللخبر الصحيح: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول:

[الذاريات: ١٨] وأن يوقِظَ مَنْ يَطْمَعَ في تَهَجُّدِهِ. ويُنْدَبُ قضاءُ نَفْلٍ مُؤَقَّتٍ إذا فاتَ كالعيدِ والرَّواتِبِ والضُّحَى، لا ذي سَبَبٍ ككُسوفٍ وتَحِيَّةٍ وسُنَّةِ وُضوءٍ. ومَنْ فاتَهُ وِرْدُهُ ـ أي من النَّفْلِ المُطْلَقِ ـ نُدِبَ له قَضاؤُه، وكذا غيرُ الصَّلاةِ، ولا حَصْرَ لِلنَّفْلِ المُطْلَقِ، ولَهُ أن يَقْتَصِرَ على رَكْعَةٍ بِتَشهُّدٍ مع سلامٍ بلا كَراهَةٍ، فإن نَوَى فَوْقَ رَكْعَةٍ فَلَهُ

من يدعوني فأستجيب له؟ ومن يسألني فأعطيه؟ ومن يستغفرني فأغفر له؟». ومعنى ينزل: ينزل أمره أو ملائكته أو رحمته، أو هو كناية عن مزيد القرب المعنوي. قوله: **(وأن يوقظ إلخ)** أي ويتأكد أن يوقظ من يطمح في تهجده ليتهجد معه، لقوله تعالى: ﴿**وتعاونوا على البر والتقوى**﴾ [المائدة: ٥]. ولخبر الإمام أحمد وأبي داود، عن أبي هريرة رضي الله عنه: «رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ امرأته فصلت، فإن أبت نضح في وجهها الماء. ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت وأيقضت زوجها فصلى، فإن أبى نضحت في وجهه الماء». ولخبر أبي داود والنسائي، عن أبي هريرة: «إذا استيقظ الرجل من الليل وأيقظ أهله وصليا ركعتين كتبا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات». وإذا تأكد الإيقاظ للتهجد فللراتبة أولى، لا سيما إن ضاق وقتها. وعن عائشة رضي الله عنها: «كان النبي ﷺ يصلي صلاته من الليل وأنا معترضة بين يديه، فإذا بقي الوتر أيقظني فأوترت». قوله: **(ويندب قضاء نفل مؤقت)** وذلك لعموم خبر: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها». ولأنه ﷺ قضى بعد الشمس ركعتي الفجر، وبعد العصر الركعتين اللتين بعد الظهر. رواهما مسلم وغيره. ولخبر أبي داود بإسناد حسن: «من نام عن وتره أو سنته فليصل إذا ذكره». اهـ شرح الروض. قوله: **(لا ذي سبب)** أي لا يندب قضاء نفل ذي سبب، وذلك لأن فعله لعارض السبب وقد زال فلا يقضى. وقوله: **(ككسوف)** هو تمثيل لذي السبب على تقدير مضاف، أي صلاته. ويحتمل أن يكون تمثيلاً للسبب نفسه، لكن يعكر عليه ما بعده فإنهما لذي السبب. ومثلها صلاة الاستسقاء. قال في فتح الجواد: وسنها فيما لو سقوا قبلها إنما هو لطلب الاستزادة لا للقضاء. اهـ. قوله: **(ندب له قضاؤه)** أي لئلا تميل نفسه إلى الدعة والرفاهية. قوله: **(وكذا غير الصلاة)** أي وكذلك يندب قضاء الورد الفائت من غير الصلاة لما قدمنا. قوله: **(ولا حصر للنفل المطلق)** هو ما لا يتقيد بوقت ولا سبب، وذلك لقوله ﷺ: «الصلاة خير موضوع استكثر منها أو أقل» رواه ابن حبان والحاكم في صحيحيهما. قوله: **(وله)** أي للمتنفل نفلاً مطلقاً. قوله: **(أن يقتصر على ركعة)** قال ع ش: بأن ينويها أو يطلق في نيته ثم يسلم منها. اهـ. قوله: **(بلا كراهة)** عبارة الروض وشرحه: وفي كراهة الاقتصار على ركعة فيما لو أحرم مطلقاً وجهان؛ أحدهما: نعم. بناء على القول بأنه إذا نذر صلاة لا تكفيه ركعة. والثاني: لا. بل قال في المطلب الذي يظهر استحبابه: خروجاً من خلاف بعض أصحابنا، وإن لم يخرج من خلاف أبي حنيفة من أنه يلزم بالشروع ركعتان. اهـ. قوله: **(فإن نوى فوق ركعة)** مقابل لمحذوف، أي له الاقتصار على

التشهُّدُ في كلِّ رَكْعَتَيْن وفي ثلاثٍ وأربَعٍ فأكثر، أو نوى قَدْراً فلَهُ زيادَةٌ ونَقْصٌ إن نُويا قبلَهُما وإلاَّ بَطَلت صَلاتُه. فلو نَوَى ركعتين فقامَ إلى ثالِثَةٍ سَهْواً ثم تَذَكَّرَ فيَقْعُدَ

ركعة إن نواها وأطلق، فإن نوى فوق ركعة ـ أي نوى عدداً فوق ركعة ـ فله أن يتشهد بلا سلام في كل ركعتين، وهو أفضل، كالرباعية، وفي كل ثلاث وكل أربع أو أكثر، لأن ذلك معهود في الفرائض في الجملة.

فإن قلت: عهد التشهد عقب الثانية كالصبح، وعقب الثلاثية كالمغرب، وعقب الرابعة كالعصر، وأما عقب الخامسة فلم يعهد!

قلت: ذلك مدفوع بقولهم: في الجملة. وأفهم قول الشارح: فله أن يتشهد: أن له الاقتصار على تشهد واحد آخر صلاته، وهو كذلك. لأنه لو اقتصر عليه في الفريضة لجاز. وهذا التشهد ركن كسائر التشهدات الأخيرة، فإن أتى بتشهدين قرأ السورة فيما قبل التشهد الأول، أو بتشهد واحد قرأها في جميع الركعات. وأفهم أيضاً قوله: في كل ركعتين: أنه لا يجوز له التشهد من غير سلام في كل ركعة، وهو كذلك إذ لم يعهد له نظير أصلاً. وقوله: في كل ركعتين أي بعد كل ركعتين. ومثله يقال فيما بعده كما هو ظاهر. قال ع ش: ولا يشترط تساوي الأعداد قبل كل تشهد، فله أن يصلي ركعتين ويتشهد، ثم ثلاثاً ويتشهد، ثم أربعاً. وهكذا. ا هـ.

قوله: **(أو نوى قدراً)** أي عدداً معيناً. ولو حذفه وقال وله زيادة ونقص. عطفاً على قوله فله التشهد، لكان أولى. لأن العطف يقتضي أن نيته قدراً مغايراً لنيته فوق ركعة، مع أنه عينه ثم ظهر ليس عينه بل هو أعم منه؛ لأن نيته قدراً صادق بركعة وبأكثر، بخلاف نيته فوق ركعة فإنه خاص بما زاد عليها. فتنبه. وقوله: **(إن نويا)** أي الزيادة والنقص. وقوله: **(قبلهما)** أي للزيادة والنقص، وهو على التوزيع. أي نوى الزيادة قبل الإتيان بها، ونوى النقص قبل أن يشرع فيه، كأن نوى ركعتين ثم قبل السلام نوى الزيادة فقام وأتى بها، أو نوى أربعاً عند رفع رأسه من السجدة الثانية نوى الاقتصار على ركعتين، فإنه يصح ذلك، بخلاف ما لو فعل الزيادة قبل أن ينويها أو فعل النقص قبل أن ينويه فإنه يبطل الصلاة. وعبارة الروض وشرحه: فإن نوى أربعاً وسلم من ركعتين أو من ركعة، أو قام إلى خامسة عامداً قبل تغيير النية، بطلت صلاته لمخالفته ما نواه بغير نية، لأن الزيادة صلاة ثانية فتحتاج إلى نية. ولهذا لو كان المصلي متيمماً ورأى الماء لم يجز له الزيادة. ا هـ. قوله: **(وإلا بطلت صلاته)** أي وإن لم ينوهما قبلهما بطلت صلاته، أي إن كان عامداً عالماً. قوله: **(فلو نوى ركعتين إلخ)** تفريع على قوله وإلا بطلت صلاته. وهو كالتقييد له، فكأنه قال: محل البطلان إذا فعل ذلك عمداً، فإن كان سهواً بأن قام من نوى ركعتين لثالثة سهواً فلا تبطل صلاته، لكن يجب عليه عند التذكر أن يقعد، ثم إن شاء الزيادة نواها وقام. وقوله: **(ثم تذكر)** أي أنه لم ينو إلا ركعتين، وأن قيامه هذا سهو. وقوله:

وُجوباً، ثم يَقومَ للزيادَةِ إن شاءَ ثُمَّ يسْجُدَ للسَّهو آخر صلاتِه. وإن لم يشأ قَعَدَ وتشهَّدَ وسجَدَ للسَّهْوِ وسَلَّمَ. ويُسَنُّ للمُتَنَفِّلِ ليلاً أو نهاراً أن يُسَلِّم من كل ركعتين، للخَبَرِ المُتَّفَقِ عليه: «صلاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى». وفي روايَةٍ صحيحَةٍ: «والنَّهارِ». قال في المجموع: إطالَةُ القِيامِ أفضَلُ من تكثِيرِ الرَّكعاتِ. وقال فيه أيضاً: أفضَلُ النَّفْلِ عيدٌ

(فيقعد وجوباً) أي لأن ما أتى به وقع لغواً. وقوله: (إن شاء) مفعوله محذوف، أي شاء الزيادة قبل قيامه. وقوله: (ثم يسجد للسهو آخر صلاته) لأنه أتى بما يبطل عمده. قوله: (وإن لم يشأ) أي الزيادة. وقوله: (قعد) أي دام على قعوده. ولو حذفه واقتصر على قوله تشهد وما بعده لكان أولى. قوله: (ويسن للمتنفل) أي نفلاً مطلقاً. ولو قال كما في الروض: والأفضل له أن يسلم إلخ لكان أولى، لأنه مرتبط بقوله وله أن يقتصر إلخ. وليفيد الأفضلية. وقوله: (أن يسلم من كل ركعتين) قال في التحفة: بأن ينويهما ابتداء أو يقتصر عليهما فيما إذا أطلق أو نوى أكثر منهما بشرط تغيير النية، لكن في هذه تردد، إذ لا يبعد أن يقال بقاؤه عل منويه أولى. ا هـ. قوله: (مثنى مثنى) أي اثنان اثنان. والثاني تأكيد لدفع توهم إرادة اثنين فقط. ا هـ ق ل. قوله: (وفي رواية صحيحة والنهار) أي زيادة على الليل. قوله: (إطالة القيام) أي في كل الصلوات. وقوله: (أفضل من تكثير الركعات) أي للخبر الصحيح: «أفضل الصلاة طول القنوت»، أي القيام. ولأن ذكره القرآن، وهو أفضل من ذكر غيره. فلو صلى شخص عشراً وأطال قيامها، وصلى آخر عشرين في ذلك الزمن، كانت العشر أفضل، وقيل إن العشرين أفضل. ويرجحه قاعدة أن الفرض أفضل من النفل، وأن ما يتجزأ من الواجب يقع القدر المجزىء منه فرضاً، وما عداه نفلاً. وهي كلها أو غالبها يقع واجباً بخلاف العشر. أفاده ابن حجر وباعشن في شرحي بأفضل. وتقدم عن ع ش في مبحث ركن القيام أن العشرين أفضل، ونص عبارته بعد كلام: أما لو كانت الكل من قيام، واستوى زمن العشر والعشرين، فالعشرون أفضل لما فيها من زيادة الركوعات والسجودات مع اشتراك الكل في القيام. ا هـ. قوله: (وقال) أي النووي. وقوله: (فيه) أي في المجموع. قوله: (أفضل النفل عيد أكبر فأصغر) أفاد أن العيدين أفضل مما بعدهما وذلك لشبههما الفرض في ندب الجماعة وتعين الوقت، وللخلاف في أنهما فرضا كفاية. وأما خبر مسلم: «أفضل صلاة بعد الفريضة صلاة الليل». فمحمول على النفل المطلق. وأفاد أيضاً أن العيد الأكبر وهو عيد الأضحى، أفضل من العيد الأصغر. قال في شرح الروض: وعن ابن عبد السلام أن عيد الفطر أفضل. وكأنه أخذه من تفضيلهم تكبيره على تكبير الأضحى، لأنه منصوص عليه بقوله تعالى: ﴿ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم﴾ [البقرة: ١٨٥]. قال الزركشي: لكن الأرجح في النظر ترجيح عيد الأضحى، لأنه في شهر حرام وفيه نسكان، الحج والأضحية. وقيل لأن عشره أفضل من العشر الأخير من رمضان.

أكبرُ، فأصْغَرُ، فَكُسُوفٌ. فخسوفٌ، فاسْتِسقاءٌ، فَوِتْرٌ، فرَكْعَتا فَجْرٍ، فبقيَّةُ الرَّواتِبِ، فجميعُها في مَرْتَبةٍ واحِدَةٍ. فالتراويحُ، فالضُّحَى، فركعتا الطوافِ والتحِيَّةِ والإحرامِ، فالوُضوءِ.

(فائدة) أما الصَّلاةُ المعروفَةُ لَيْلَةَ الرَّغائِبِ ونصف شعبان ويوم عاشوراء فبِدْعَةٌ

ا هـ. قوله: (فكسوف إلخ) أي ثم يتلو العيدين في الأفضلية الكسوفان، وذلك للاتفاق على مشروعيتهما، بخلاف الاستسقاء فإن أبا حنيفة ينكره. وقوله: (فخسوف) أي ثم يتلو الكسوف الخسوف، وإنما كان الأول أفضل من الثاني لتقدم الشمس على القمر في القرآن، ولأن الانتفاع بها أكثر من الانتفاع به. وقوله: (فاستسقاء) أي ثم يتلو الكسوفين في الفضيلة الاستسقاء، لتأكد طلب الجماعة فيها. قوله: (فوتر) أي ثم يتلو الاستسقاء فيها الوتر، لأنه قيل بوجوبه. قوله: (فركعتا فجر) أي ثم يتلو الوتر فيها ركعتا الصبح، أي سنته، لما صح من شدة مثابرته ﷺ عليهما أكثر من غيرهما. ومن قوله: «إنهما خير من الدنيا وما فيها». قوله: (فبقية الرواتب) أي ثم يتلو ما ذكر بقية الرواتب، الصلاة القبلية والبعدية، لمواظبته ﷺ عليها. قوله: (فجميعها في مرتبة واحدة) أي أن الرواتب الباقية كلها في مرتبة واحدة. ولو قال وهي - أي البقية - في مرتبة واحدة لكان أولى، إذ عبارته توهم أن ضمير جميعها يعود على الرواتب لا على البقية. قوله: (فالتراويح) أي ثم يتلو بقية الرواتب التراويح، لمشروعية الجماعة فيها. قوله: (فالضحى) أي ثم يتلو التراويح الضحى، لشبهها بالفرض في تعيين الوقت. قوله: (فركعتا الطواف إلخ) أي ثم يتلو الضحى ركعتا الطواف والتحية والإحرام، وظاهر عبارته أن الثلاثة في مرتبة واحدة، وليس كذلك، بل ركعتا الطواف أفضل من ركعتي الإحرام والتحية للخلاف في وجوبهما، وركعتا التحية أفضل من ركعتي الإحرام أيضاً لتقدم سببهما وهو دخول المسجد. فلو قال كالذي قبله فركعتا الطواف فالتحية فالإحرام لكان أولى، لكون الفاء تفيد الترتيب بينها في الأفضلية. قوله: (فالوضوء) أي ثم يتلو الجميع سنة الوضوء. وسكت عن النفل المطلق، وهو يتلو سنة الوضوء كما صرح به في التحفة والنهاية. قوله: (فائدة: أما الصلاة المعروفة ليلة الرغائب إلخ) قال المؤلف في إرشاد العباد: ومن البدع المذمومة التي يأثم فاعلها ويجب على ولاة الأمر منع فاعلها: صلاة الرغائب اثنتا عشرة ركعة بين العشاءين ليلة أول جمعة من رجب. وصلاة ليلة نصف شعبان مائة ركعة، وصلاة آخر جمعة من رمضان سبعة عشر ركعة، بنية قضاء الصلوات الخمس التي لم يقضها. وصلاة يوم عاشوراء أربع ركعات أو أكثر. وصلاة الأسبوع؛ أما أحاديثها فموضوعة باطلة، ولا تغتر بمن ذكرها. ا هـ.

ومِمن ذكرها الغزالي في الإحياء، ونص عبارته: أما صلاة رجب فقد روي بإسناد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما من أحد يصوم أول خميس من رجب، ثم يصلي فيما بين العشاء

قَبيحةٌ، وأحاديثُها موضوعَةٌ. قال شيخنا: كابنِ شُبْهَة وغيره. وأقبَحُ منها ما اعتيدَ في

والعتمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة، يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة، فإذا فرغ من صلاته صلى عليّ سبعين مرة، ويقول: اللهم صل على النبي الأمي وعلى آله. ثم يسجد ويقول في سجوده، سبعين مرة: سبوح قدوس رب الملائكة والروح. ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، فإنك أنت العلي الأعظم. ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى. ثم يسأل حاجته في سجوده، فإنها تقضى».

قال رسول الله ﷺ: «لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا غفر له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار، ويشفع يوم القيامة في سبعمائة من أهل بيته ممن قد استوجب النار».

فهذه صلاة مستحبة، وإنما أردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرر السنين، وإن كان لا تبلغ رتبتها رتبة صلاة التراويح وصلاة العيدين، لأن هذه الصلاة نقلها الآحاد. ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها فأحببت إيرادها. وأما صلاة شعبان فهي أن يصلي في ليلة الخامس عشر منه مائة ركعة، كل ركعتين بتسليمة، يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة. وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد مائة مرة، فهذه أيضاً مروية في جملة الصلوات، كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير، ويجتمعون فيها، وربما صلوها جماعة.

وروي عن الحسن البصري رحمه الله أنه قال: حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله تعالى إليه سبعين نظرة، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة. اهـ. قال العلامة الكردي: واختلف العلماء فيها، فمنهم من قال لها طرق إذا اجتمعت وصل الحديث إلى حد يعمل به في فضائل الأعمال. ومنهم من حكم على حديثها بالوضع، ومنهم النووي، وتبعه الشارح في كتبه. وقد أفرد الشارح الكلام على ذلك في تأليف مستقل سماه الإيضاح والبيان فيما جاء في ليلة الرغائب والنصف من شعبان. وقد أشبع الكلام فيه على ذلك، فراجعه منه إن أردته. اهـ.

قوله: (فبدعة قبيحة) في الأذكار ما نصه: ذكر الشيخ الإمام أبو محمد بن عبد السلام رحمه الله. في كتابه القواعد؛ أن البدع على خمسة أقسام: واجبة، ومحرمة، ومكروهة، ومستحبة، ومباحة. قال: ومن أمثلة البدع المباحة المصافحة عقب الصبح والعصر. والله أعلم. اهـ. وقوله: واجبة. من أمثلتها تدوين القرآن والشرائع إذا خيف عليها الضياع. فإن التبليغ لمن بعدنا من القرون واجب إجماعاً، وإهماله حرام إجماعاً. وقوله: ومحرمة. من

بَعْضِ البلادِ من صلاةِ الخَمْسِ في الجُمُعَةِ الأخيرَةِ من رمضان عَقِبَ صلاتِها زاعِمين أنها تُكَفِّر صَلواتِ العامِ أو العُمُر المَتْرُوكَةِ، وذلك حَرامٌ. (والله أعلم).

وصلَّى اللهُ على سَيِّدِنا مُحَمَّدٍ النَّبيِّ الأمّيِّ وعلى آلِهِ وصَحْبِهِ وسَلَّم. والحَمْدُ للهِ

أمثلتها المحدثات من المظالم كالمكوس. وقوله: ومكروهة. من أمثلتها زخرفة المساجد، وتخصيص ليلة الجمعة بقيام. وقوله: ومستحبة. من أمثلتها فعل صلاة التراويح بالجماعة، وبناء الربط والمدارس، وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول. وقوله: ومباحة. من أمثلتها ما ذكره. وقال ابن حجر في فتح المبين؛ في شرح قوله ﷺ: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد»، ما نصه: قال الشافعي رضي الله عنه: ما أحدث وخالف كتاباً أو سنة أو إجماعاً أو أثراً فهو البدعة الضالة، وما أحدث من الخير ولم يخالف شيئاً من ذلك فهو البدعة المحمودة.

والحاصل أن البدع الحسنة متفق على ندبها، وهي ما وافق شيئاً مما مر، ولم يلزم من فعله محذور شرعي. ومنها ما هو فرض كفاية؛ كتصنيف العلوم. قال الإمام أبو شامة شيخ المصنف رحمه الله تعالى: ومن أحسن ما ابتدع في زماننا ما يفعل في كل عام في اليوم الموافق ليوم مولده ﷺ: «من الصدقات والمعروف وإظهار الزينة والسرور، فإن ذلك مع ما فيه من الإحسان إلى الفقراء يشعر بمحبة النبي ﷺ وتعظيمه وجلالته في قلب فاعل ذلك، وشكر الله تعالى على ما من به من إيجاد رسوله الذي أرسله رحمة للعالمين ﷺ. وأن البدع السيئة، وهي ما خالف شيئاً من ذلك صريحاً أو التزاماً، قد تنتهي إلى ما يوجب التحريم تارة والكراهة أخرى، وإلى ما يظن أنه طاعة وقربة. فمن الأول الانتماء إلى جماعة يزعمون التصوف ويخالفون ما كان عليه مشايخ الطريق من الزهد والورع وسائر الكمالات المشهورة عنهم، بل كثير من أولئك إباحية لا يحرمون حراماً، لتلبيس الشيطان عليهم أحوالهم الشنيعة القبيحة، فهم باسم الكفرة أو الفسق أحق منهم باسم التصوف أو الفقر. ومنه الصلاة ليلة الرغائب أول جمعة من رجب، وليلة النصف من شعبان. ومنه الوقوف ليلة عرفة أو المشعر الحرام، والاجتماع لليالي الختوم آخر رمضان، ونصب المنابر والخطب عليها، فيكره ما لم يكن فيه اختلاط الرجال بالنساء بأن تتضام أجسامهم. فإنه حرام وفسق.

قيل: ومن البدع صوم رجب، وليس كذلك بل هو سنة فاضلة، كما بينته في الفتاوي وبسطت الكلام عليه. اهـ. بحذف. والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب.

وقد تم تحرير الجزء الأول من الحاشية المباركة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، يوم الأحد المبارك في التاسع والعشرين من شهر ذي القعدة عام ثمانية وتسعين بعد الألف

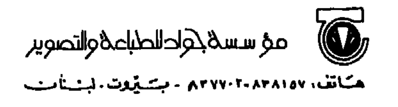
ربِّ العالَمين. وحَسْبُنا اللهُ ونِعْمَ الوكيلِ، نِعْمَ المَوْلى ونِعْمَ النَّصير. ولا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا باللهِ العَلِيِّ العظيم.

(تمَّ الجزء الأول من حاشية إعانة الطالبين
ويليه الجزء الثاني، وأوّله: فصل في صلاة الجماعة)

والمائتين، على يد مؤلفها راجي الغفران من ربه ذي العطا أبي بكر ابن المرحوم محمد شطا الدمياطي الشافعي، غفر الله له ولوالديه ولمشايخه ولجميع المسلمين.

وأرجو من الله الكريم المنان بجاه سيدنا محمد سيد ولد عدنان أن يرزقنا رضاه، وأن يصحح منا ما أفسدناه، وأن يمن علينا بقربه، وأن يتحفنا بحقائق حبه، وأن لا يجعل أعمالنا حسرة علينا وندامة. وأن يجعلنا مع ساداتنا في أعلى فراديس الكرامة. وأن يعيننا على التمام كما أعاننا على الابتداء. فإنه مجيب الدعاء، لا يرد من قصده واعتمد عليه، ولا من عول في جميع أموره عليه.

فهرس المحتويات


مؤسسة جواد للطباعة والتصوير
هاتف: ٨٣٨١٥٧-٨٣٧٧٠٢ - بيروت - لبنان